

حاشية الصاوي

على

تفسير الجلالين

شرح

العلامة الشيخ أحمد بن محمد بن عبد الصاوي المصري الخلوقي المالكي

١١٧٥ - ١٢٤١ هـ

مطبوعة ومصحفة

محمد عبد السلام شاهين

المجتمعة النافذة

المحتوى:

أول سورة الأنفال - آخر سورة الحج



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

منشورات محمد باي دون بيروت



دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

Copyright

All rights reserved

Tous droits réservés ©

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة

لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو
مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر
أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Exclusive rights by ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beyrouth - Liban

Toute représentation, édition, traduction ou reproduction même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite sans autorisation préalable signé par l'éditeur est illicite et exposerait le contrevenant à des poursuites judiciaires.

الطبعة الرابعة

٢٠٠٦ م - ١٤٢٧ هـ

منشورات محمد باي دون بيروت

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

Mohamad Ali Baydoun Publications Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

الإدارة : رمل الظريف، شارع البحتري،ناية ملكارت
Ramel Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg., 1st Floor
هاتف وفاكس: ٣١٤٣٩٨ - ٣١١١٣٥ (١ ٩٦١)

فرع عرمون، القبعة، مبنى دار الكتب العلمية
Aramoun Branch - Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Bldg.

ص.ب: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان
رياض الصلح - بيروت ١١٠٧ ٢٢٩٠

هاتف: ١٢ / ٥٨٠٤٨١٠ - ٩٦١
فاكس: ٥٨٠٤٨١٣ - ٩٦١

http://www.al-ilmiyah.com

e-mail: sales@al-ilmiyah.com

info@al-ilmiyah.com

baydoun-ilmiyah.com

الكتاب: حاشية الصاوي على تفسير الجلالين

المؤلف: الشيخ أحمد بن محمد الصاوي

المحقق: محمد عبد السلام شاهين

الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت

عدد الصفحات: 2070

سنة الطباعة: 2006 م

بلد الطباعة: لبنان

الطبعة: الرابعة

ISBN 2-7451-3977-0



9 782745 139771

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْأَنْفَالِ

مدنية

أو إلا ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ﴾ الآيات السبع فمكية . وهي خمس أو ست أو سبع وسبعون آية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ لما اختلف المسلمون في غنائم بدر فقال الشبان هي لنا لأننا باشرنا القتال وقال الشيوخ كنا رداءً لكم تحت الرايات ولو انكشفتم لفثتم إلينا فلا تستأثروا بها نزل ﴿يَسْتَلُونَكَ﴾ يا محمد ﴿عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ الغنائم لمن هي ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ يجعلانها حيث شاء فقسمها ﷺ بينهم على السواء رواه الحاكم في المستدرک ﴿فَاتَّقُوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنفال مدنية

أو إلا ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ﴾ الآيات السبع فمكية . وهي خمس أو ست أو سبع وسبعون آية

قوله : (سورة الأنفال) مبتدأ مضاف إليه ، و (مدنية) خبر أول و (خمس إلخ) خبر ثان . قوله : (أو إلا) أو لحكاية الخلاف ، فإنه اختلف هل هي مدنية كلها وهو الصحيح ، أو إلا سبع آيات أولها ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وآخرها ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ فمكيات وهو ضعيف ، ولا يلزم كونها في شأن أهل مكة أنها نزلت بها بل نزلت بالمدينة حكاية عما وقع في مكة . قوله : (في غنائم بدر) أي لأنها أول غنيمة في الإسلام . قوله : (وقال الشيوخ) أي وكانوا محدقين برسول الله خوفاً عليه من العدو . قوله : (كنا رداءً) أي عوناً لكم . قوله : (ولو انكشفتم) أي انهزمتم . قوله : (لفثتم) أي رجعتم .

قوله : ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ السؤال إن كان تعيين الشيء وتبيينه ، تعدى للمفعول الثاني بعن كما هنا ، وإن كان بمعنى طلب الإعطاء ، تعدى للمفعولين بنفسه ، كسألت زيداً مالاً ، خلافاً لمن فهم أن ما هنا من الثاني وادعى زيادة عن . قوله : ﴿عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ جمع نفل مثل سبب وأسباب ، ويقال نفل بسكون الفاء أيضاً وهي الزيادة ، لزيادة هذه الأمة بها عن الأمم السابقة ، فإنها لم تكن حلالاً لهم ، بل كانوا إذا غنموا غنيمة وضعوها في مكان ، فإن قبلها الله منهم ، أنزل عليها ناراً أحرقتها ، وإلا بقيت . قوله : ﴿لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ قيل : إن معنى ذلك ، أنها مملوكة لله ، وأعطاهها ملكاً لرسوله يتصرف فيها كيف يشاء ، وعلى هذا فقوله : ﴿واعلموا أنما غنمتم﴾ الآية ناسخة لها ، وقيل إن ما يأتي توضيح لما هنا وتفصيل له ، والآية محكمة ، فيكون المعنى لله والرسول من حيث قسمتها على المجاهدين . قوله : (يجعلانها حيث شاء) أي فامتثلوا ما يأمركم به .

اللَّهُ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ﴿١﴾ أي حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١﴾ حقاً ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ الكاملون الإيمان ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ أي وعيده ﴿وَجِلَتْ﴾ خافت ﴿قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ تصديقاً ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ﴿٢﴾ به يثقون لا بغيره ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ يأتون بها بحقوقها ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ أعطيناهم ﴿يُنْفِقُونَ﴾ ﴿٣﴾ في طاعة الله ﴿أَوْ لِيكَ﴾ الموصوفون بما ذكر ﴿هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ صدقاً بلا شك ﴿لَهُمْ دَرَجَاتُ﴾ منازل في الجنة ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٤﴾ في الجنة ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ﴾

قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي امتثلوا أمره وأمر نبيه. قوله: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ أي الحالة وهي الوصلة الإسلامية، فالمعنى اتركوا النزاع والشحناء، والزمو المودة والمحبة بينكم، ليحصل النصر والخير لكم. قوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي فيما يأمركم به. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه. قوله: ﴿حقاً﴾ أي كاملين في الإيمان، فعلمة كمال الإيمان، طاعة الله والرسول، وعدم وجود الحرج في النفس، قال تعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾.

قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ استئناف مسوق لبيان صفات المؤمنين، فهو كالدليل لما قبله. قوله: ﴿الكاملون الإيمان﴾ بالنصب على نزع الخافض، أي فيه، وفي بعض النسخ بحذف النون، فيكون مضافاً للإيمان. قوله: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ وصل ﴿الَّذِينَ﴾ بثلاث صلوات كلها متعلقة بالقلب. قوله: ﴿وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي فزعت لاستيلاء هيئته على قلوبهم. قوله: ﴿تصديقاً﴾ أشار بذلك إلى أن التصديق يقبل الزيادة، إذ لا يصح أن يكون إيمان الأنبياء كإيمان الفساق، وما قبل الزيادة قبل النقص، وبذلك أخذ مالك والشافعي وجهور أهل السنة. قوله: ﴿به يثقون﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿عَلَى﴾ بمعنى الباء، و ﴿يَتَوَكَّلُونَ﴾ بمعنى يثقون، وقوله: ﴿لا بغيره﴾ حصر أخذ من تقديم المعمول، والمعنى أن ثقتهم بالله لا بغيره، فلا يعتمدون على عمل ولا على مال، ولا يخافون من غيره.

قوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي يلازمونها في أوقاتها، مستوفية الشروط والأركان والآداب. قوله: ﴿يُنْفِقُونَ﴾ أي النفقة الواجبة كالزكاة، أو المندوبة كالصدقة. قوله: ﴿حقاً﴾ صفة لمصدر محذوف، أي إيماناً حقاً. قوله: ﴿بلا شك﴾ أي لظهور علامة الإيمان الكامل فيهم. قوله: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ العندية عندية مكانة لا مكان. قوله: ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ أي غفران لذنوبهم. قوله: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ أي دائم مستمر لا نكد فيه ولا تعب، مقرون بالتعظيم والتكريم.

قوله: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ الكاف بمعنى مثل، وما مصدرية خبر لمحذوف، والتقدير قسم الغنائم عموماً، والحال أن بعض الصحابة كارهون لذلك، مثل إخراجك من بيتك، والحال أنهم كارهون لذلك، فهو تشبيه حكم بحكم، أو قصة بقصة، وهذا أحسن الأعراب، ولذا درج عليه المفسر، فالشبه: قسم الغنائم عموماً، والمشبه به: الخروج لقتال ذي الشوكة، بجامع أن كلاً كان فيه كراهة لبعض المؤمنين، بحسب الصورة الظاهرية، وفي الواقع: ونفس الأمر خير ومصلحة للعموم في كل، لأن الأول ترتب عليه إصلاح ذات البين، والثاني ترتب عليه عز الإسلام ونصره.

بِالْحَقِّ ﴿١﴾ متعلق بإخراج ﴿وَأَنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُوا﴾ ﴿٢﴾ الخروج والجملة حال من كاف أخرجك وكما خبر مبتدأ محذوف أي هذه الحال في كراحتهم لها مثل إخراجك في حال كراحتهم وقد كان خيراً لهم فكذلك أيضاً وذلك أن أبا سفيان قدم بعير من الشام فخرج النبي ﷺ وأصحابه ليغنموها فعلمت قريش فخرج أبو جهل ومقاتلو مكة ليزبوا عنها وهم النفير وأخذ أبو سفيان بالعير طريق الساحل فنجت فقيلاً لأبي جهل ارجع فأبى وسار إلى بدر فشاور ﷺ أصحابه وقال إن الله وعدني إحدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفير وكره بعضهم ذلك وقالوا لم نستعد له كما قال تعالى: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ﴾ القتال ﴿بَعْدَمَا بَيَّنَّ﴾ ظهر لهم ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ

قوله: ﴿مِنْ بَيْتِكَ﴾ أي الكائن بالمدينة، أو المراد بالبيت نفس المدينة، قوله: (متعلق بإخراج) أي والباء سببية، والمعنى: أخرجك من بيتك بسبب الحق، أي إظهار الدين ورفع شأنه، ويصح أن تكون الباء للملابسة، والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الكاف في أخرجك، أي أخرجك متلبساً بالحق أي الوحي، لا عن هوى نفسك. قوله: (والجملة حال) أي مقدرة، لأنهم وقت الخروج لم يكونوا كارهين، وإنما طرأت الكراهة عند الأمر بقتال ذي الشوكة. قوله: (أي هذه الحال) أي وهي قسم الغنائم على العموم. قوله: (في كراحتهم لها) هذا هو وجه المائلة والمشابهة بينهما. قوله: (فكذلك أيضاً) أي قسم الغنائم كان خيراً انتهاء لما فيه من إصلاح ذات البين. قوله: (قدم بعير) أي إبل حاملة تجارة، وكان فيها أموال كثيرة ورجال قليلة نحو الأربعين. قوله: (فعلمت قريش) إي بإخبار ضميمة بن عمرو الغفاري الذي اكترأه أبو سفيان، ليعلم قريشاً بذلك. قوله: (ومقاتلو مكة) أي وكانوا ألفاً إلا خمسين. قوله: (وأخذ أبو سفيان) أي عدل عن الطريق المعتاد للمدينة، وسار بساحل البحر. قوله: (فشاور ﷺ أصحابه) أي في المضي إلى بدر لقتال النفير. قوله: (فوافقوه) أي آخرأ، بعد أن توقف بعضهم محتجاً بعدم التهيؤ، وكان إذ ذاك ﷺ بوادي دقران، بدال وقاف وراء، بوزن سلمان، واد قريب من الصفراء، وعند المشاورة قام أبو بكر وعمر فأحسنا في القول، ثم قام سعد بن عباد فقال: انظر أمرك فامض فيه، فوالله لو سرت إلى عدن ما تخلف عنك رجل من الأنصار، ثم قال مقداد بن عمرو: امض كما أمرك الله، فإننا معك حيثما أحببت، لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: (اذهب أنت وربك فقاتلا، إنا ههنا قاعدون)، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا، إنا معكما مقاتلون. فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال: أيها الناس أشيروا علي، وهو يريد الأنصار، فقام سعد بن معاذ، فقال: كأنك تريدنا يا رسول الله؟ قال أجل، قال إنا قد آمننا بك وصدقناك، وشهدنا أنما جئت به هو الحق، فامض يا رسول الله لما أردت فإننا لا نكره أن يلقي عدونا، وإنا لصبر عند الحرب، صدق عند اللقاء، ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله، ثم قال رسول الله: سيروا على بركة الله وأبشروا؛ فإن الله وعدني إحدى الطائفتين، والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم.

قوله: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ﴾ أي يقيمون حجة قبالة حجة، فليس المراد بالجدال، الجدال في الباطل. قوله: (ظهر لهم) أي تحتم القتال. قوله: ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ أي كأنهم مثل من يساق

يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾ إِلَيْهِ عِيَانًا فِي كَرَاهَتِهِمْ لَهُ ﴿٧﴾ اذْكُرْ ﴿٨﴾ إِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴿٩﴾ الْعِيرَ أَوِ النَّفِيرِ ﴿١٠﴾ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ ﴿١١﴾ أَنْ عَيَّرَ ذَاتَ الشَّوْكَةِ ﴿١٢﴾ أَيْ الْبَأْسَ وَالسَّلَاحَ وَهِيَ الْعِيرُ ﴿١٣﴾ تَكُونُ لَكُمْ ﴿١٤﴾ لِقَلَّةٍ عِدْدهَا وَعِدْدهَا بِخِلَافِ النَّفِيرِ ﴿١٥﴾ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ ﴿١٦﴾ يَظْهَرُهُ ﴿١٧﴾ بِكَلِمَتَيْهِ ﴿١٨﴾ السَّابِقَةُ بظهور الإسلام ﴿١٩﴾ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾ آخِرُهُمْ بِالِاسْتِصْصَالِ فَأَمْرُكُمْ بِقِتَالِ النَّفِيرِ ﴿٢١﴾ لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ ﴿٢٢﴾ يَحَقِّقُ ﴿٢٣﴾ الْبَاطِلَ ﴿٢٤﴾ الْكَفْرَ ﴿٢٥﴾ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٢٦﴾ الْمَشْرُكُونَ ذَلِكَ اذْكُرْ ﴿٢٧﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ﴿٢٨﴾ تَطْلُبُونَ مِنْهُ الْغُوثَ بِالنَّصْرِ عَلَيْهِمْ ﴿٢٩﴾ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي ﴿٣٠﴾ أَيْ بَأْنِي ﴿٣١﴾ مُمِدُّكُمْ ﴿٣٢﴾ مَعِينَكُمْ ﴿٣٣﴾ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴿٣٤﴾ مُتَابِعِينَ يَرْدِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَعَدَّهُمْ بِهَا أَوَّلًا ثُمَّ صَارَتْ ثَلَاثَةُ آلَافٍ ثُمَّ خَمْسَةُ كَمَا فِي آلِ عِمْرَانَ وَقُرِئَ بِأَلْفٍ كَأَفْلَسَ جَمْعٌ ﴿٣٥﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ ﴿٣٦﴾ أَيْ الْإِمْدَادَ ﴿٣٧﴾ إِلَّا لِبَشَرَيْنِ لِيَلْتَظِمَيَنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ اذْكُرْ ﴿٣٩﴾ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً ﴿٤٠﴾ أَمْنًا مِمَّا حَصَلَ لَكُمْ مِنَ الْخَوْفِ ﴿٤١﴾ مِنْهُ ﴿٤٢﴾ تَعَالَى ﴿٤٣﴾ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ

إلى القتال، وهو ينظر بعينه أسبابه. قوله: (في كراهتهم له) هذا هو وجه المشابهة، وسبب تلك الكراهة قلة عددهم وعددهم، فقد ورد أنهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر، والكل رجال، وليس فيهم إلا فرسان. قوله: (بخلاف النفير) أي فإنه كثير العدد والعدد. قوله: (يظهره) جواب عما يقال إن فيه تحصيل الحاصل، وكذا يقال في قوله: ﴿وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ﴾. قوله: ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ﴾ ليس مكرراً مع ما قبله، لأن المراد بالأول، تثبيت ما وعد به في هذه الواقعة من النصرة والظفر بالأعداء، والمراد بالثاني، تقوية الدين وإظهار الشريعة مدى الأيام.

قوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ﴾ إما خطاب للنبي ﷺ فقط، فيكون الجمع للتعظيم، أو خطاب للنبي وأصحابه، روي عن ابن عباس قال: حدثني عمر بن الخطاب قال، لما كان يوم بدر، نظر ﷺ إلى المشركين وهم ألف، وأصحابه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، فاستقبل نبي الله القبله، ثم مد يديه، فجعل يهتف بربه يقول: اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم آتني ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض، فما زال يهتف بربه ماداً يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه، فألقاه على منكبيه، ثم التزمه من ورائه وقال: يا نبي الله، كفاك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك، فنزلت هذه الآية. قوله: (تطلبون منه الغوث) أشار بذلك إلى أن السنين والتاء للطلب.

قوله: ﴿مُؤَمِّدُكُمْ بِأَلْفٍ﴾ ورد أن جبريل نزل بخمسمائة وقاتل بها في يسار الجيش وفيه علي، ولم يثبت أن الملائكة قاتلت في وقعة إلا في بدر، وأما في غيرها فكانت تنزل الملائكة لتكثير عدد المسلمين ولا تقاتل. قوله: (يردف بعضهم بعضاً) أي يعقبه في المجيء. قوله: (وعدهم بها أولاً) أشار بذلك إلى الجمع بين ما هنا وبين ما في آل عمران. وقوله: (قرىء) أي شذوذاً. قوله: (كأفلس) أي فأبدلت الهمزة الثانية ألفاً. قوله: ﴿إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي فلا يتوقف على تهيؤ بعدد ولا عدد.

قوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ﴾ أي دفعة واحدة فناموا كلهم، وهذا على خلاف العادة، فهي معجزة لرسول الله، حيث غشي الجميع النوم في وقت الخوف، وفيه ثلاث قراءات سبعية، يغشاكم

مَاءَ يُطَهِّرُكُمْ بِهِ، ﴿١٠﴾ من الأحداث والجنابات ﴿وَيَذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي الشَّيْطَانُ﴾ وسوسته إليكم بأنكم لو كنتم على الحق ما كنتم ظمأى محدثين والمشركون على الماء ﴿وَلَا يَرْبِطُ﴾ يحبس ﴿عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ باليقين والصبر ﴿وَبُشِّرَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ ﴿١١﴾ أن تسوخ في الرمل ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ الذين أمد بهم المسلمين ﴿أَنِّي﴾ أي باني ﴿مَعَكُمْ﴾ بالعون والنصر ﴿فَقَبِّلُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالإعانة والتبشير ﴿سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ﴾ الخوف ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ أي الرؤوس ﴿وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ ﴿١٢﴾ أي أطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبه

كيلقاكم، والنعاس مرفوع على الفاعلية، ويغشيككم بتشديد الشين وضم ياء المضارعة، ويغشيككم بتخفيف الشين وضم ياء المضارعة، والنعاس منصوب على المفعولية في هاتين القراءتين. قوله: ﴿أَمَنَةً﴾ منصوب على الحال على القراءة الأولى، أو المفعول لأجله على القراءتين الأخريتين، قال عبد الله بن مسعود: النعاس في القتال أمانة في الصلاة من الشيطان، قيل إنهم لما خافوا على أنفسهم، لكثرة عدد العدو وعددهم، وقلة المسلمين، وعطشوا عطشاً شديداً ألقى الله عليهم النوم، حتى حصلت لهم الراحة، وزال عنهم العطش، وتمكنوا من قتال عدوهم، فكان ذلك النوم نعمة في حقهم، لأنه كان خفيفاً، بحيث لو قصدهم العدو لتنبهوا له، وقدروا على دفعه. قوله: (من الخوف) بيان لما. قوله: ﴿يُطَهِّرُكُمْ﴾ إلخ أي وذلك أنهم وقفوا في كتيب رمل، فشق المشي عليهم فيه من لينه ونعومته، واشتد عليهم الخوف من أن يأتيهم العدو في تلك الحالة، فألقى الله عليهم النعاس، فاحتلم معظمهم فاشتد احتياجهم إلى الماء، فوسوس لهم الشيطان بما ذكره المفسر، فرد الله كيده بإنزال المطر الكثير عليهم، فشرّبوا وتطهروا وملؤوا القرب، وتلبد الرمل حتى سهل المشي عليه.

قوله: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ﴾ معمول لمحذوف أي اذكر، ولم يقدره المفسر اتكالا على تقديره فيما سبق. قوله: ﴿إِلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ أل للعهد الذكري، أي المذكورين فيما سبق في قوله: ﴿أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ كما أشار إليه المفسر. قوله: ﴿أَنِّي مَعَكُمْ﴾ الجملة في محل نصب مفعول ليوحى. قوله: ﴿فَقَبِّلُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي قووا قلوبهم، واختلف في كيفية هذه التقوية، فقيل إن الشيطان كما أن قوة في إلقاء الوسوسة في قلب آدم بالسوء، كذلك الملك له قوة في إلقاء الإلهام في قلب ابن آدم بالخير، ويسمي ما يلقيه الملك إلهاماً، وقيل إن ذلك التثبيت حضورهم القتال معهم، ومعونتهم لهم بالقتال بالفعل، وقيل معناه بشروهم بالنصر والظفر، فكان الملك يمشي في صفة رجل أمام الصف ويقول: أبشروا فإن الله ناصركم عليهم.

قوله: ﴿سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ﴾ كالتفسير لقوله: ﴿وَأَنِّي مَعَكُمْ﴾ وقوله: ﴿فَاضْرِبُوا﴾ إلخ. كالتفسير لقوله: ﴿فَقَبِّلُوا﴾ فهو لف ونشر مرتب. قوله: (الرؤوس) تفسير للفظ ﴿فَوْقَ﴾ وقد توسع فيه حيث استعملوه مفعولاً به، وإن كان أصله ظرف مكان ملازم للطرفية، وقيل إن لفظة ﴿فَوْقَ﴾ زائدة، وقد أشار له المفسر بقوله: (يقصد ضرب رقبه الكافر) إلخ، فقد أشار المفسر إلى قولين، وقيل إن فوق باقية على ظرفيتها والمفعول محذوف، أي فاضربوهم فوق الأعناق، وقيل إن فوق بمعنى على، والمفعول محذوف أيضاً، أي فاضربوهم على الأعناق. قوله: (أي أطراف اليدين والرجلين)

الكافر فتسقط قبل أن يصل إليه سيفه ورماهم ﷺ بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك إلا دخل في عينيه منها شيء فهزموا ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب الواقع بهم ﴿يَأْتُهُمْ شَأْوًا﴾ خالفوا ﴿اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ١٣ له ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب ﴿فَدُوْقُوهُ﴾ أيها الكفار في الدنيا ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابَ النَّارِ﴾ ١٤ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا﴾ أي مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ ١٥ منهزمين ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم لقائهم ﴿دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا﴾ منعطفًا ﴿لِقَائِهِ﴾ بأن يريهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة ﴿أَوْ مُتَحَيِّزًا﴾ منضماً ﴿إِلَى فِتْنَةٍ﴾ جماعة من المسلمين يستنجد بها ﴿فَقَدْ بَاءَ﴾ رجع ﴿بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمُ رِيسَ الْمَصِيرِ﴾ ١٦ المرجع هي وهذا مخصوص بما إذا لم يزد الكفار على في الصباح: البنان الأصابع، وقيل أطرافها، والواحدة بنانة. قوله: (إلا دخل في عينيه) أي وفي فمه وأنفه.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ (العذاب) أي من إلقاء الرعب والقتل والأسر، وقوله: ﴿يَأْتُهُمْ﴾ الباء مبيية. قوله: (خالفوا) ﴿اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أصل معناها المجانبية، لأنهم صاروا في شق، وجانب عن النبي والمؤمنين. قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ أي وما نزل بهم في هذا اليوم قليل، بالنسبة لما ادخر لهم عند الله. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ (العذاب) اسم إشارة مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر، وقوله: ﴿فَدُوْقُوهُ﴾ لا تعلق له بما قبله من جهة الإعراب. قوله: ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ﴾ عطف على ذلكم، أو نصب على المفعول معه. قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ﴾ خطاب لكل من يحضر القتال. قوله: ﴿زَحَفًا﴾ حال من المفعول به وهو ﴿الَّذِينَ﴾ فهو مؤول بالمشق، أي حال كونهم زاحفين. قوله: (أي مجتمعين) إلخ، أي فالمنع على التشبيه بالزاحفين على أديارهم في ببطء السير، وذلك لأن الجيش إذا كثروا التحم بعضهم ببعض، يترأى أن سيره بطيء، وإن كان في نفس الأمر سريعاً، وفي الصباح زحف القوم زحفاً من باب نفع. قوله: ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ ويطلق الدبر على مقابل القبل، ويطلق على الظهر وهو المراد هنا، والمقصود ملزوم تولية الظهر وهو الانهزام، فهذا اللفظ استعمل في ملزوم معناه كما أشار المفسر بقوله: (منهزمين) و﴿الْأَدْبَارَ﴾ مفعول ثان لتلولهم. وكذا ﴿دُبْرَهُ﴾ مفعول ثان ليلولهم، وفي الآية تعريض، حيث ذكر لهم حالة تستهجن من فاعلها في تعبيره بلفظ الدبر دون الظهر. قوله: (أي يوم لقائهم) حل معنى، وإلا فمقتضى التنوين في إذ، أن يقول: يوم لقيتموهم، لأنه عوض عن جملة.

قوله: ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا﴾ في نصبه مع ما عطف عليه وجهان: أحدهما أنه حال، والثاني أنه مستثنى من ضمير المؤمنين. قوله: (الفرقة) بفتح الفاء، وهي المرة من الفر، بمعنى الفرار، أي الهرب، وقوله: (مكيدة) أي خديعة ومكرراً، قوله: (وهو يريد الكرة) أي الرجعة، لأن الكرة المرة من الرجوع، والكر الرجوع، وهذا أحد أبواب الحرب ومكايدها. قوله: ﴿أَوْ مُتَحَيِّزًا﴾ التحيز والتحوز الانضمام، وأصل تحيز: تحيوز، اجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون، قلبت الواو ياء، وادغمت الياء في الياء قوله: (يستنجد) أي يستنصر ويستعين.

قوله: ﴿فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ﴾ جواب الشرط وهو من، والباء للملابسة، أي ملتبساً ومصحوباً بغضب. قوله: ﴿وَمَا وَدَّ﴾ أي مسكنه، وفي الآية وعيد عظيم، ولذلك قيل: إن الفرار أكبر الكبائر بعد

الضعف ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾ بيدر بقوتكم ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ بنصره إياكم ﴿وَمَارَمَيْتَ﴾ يا محمد أعين القوم ﴿إِذْ رَمَيْتَ﴾ بالحصى لأن كفاً من الحصى لا يملاً عيون الجيش الكثير برمية بشر ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ بإيصال ذلك إليهم فعل ذلك ليقهر الكافرين ﴿وَلِيُثَبِّتَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ﴾ عطاء ﴿حَسَنًا﴾ هو الغنيمة ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لأقوالهم ﴿عَلَيْهِ﴾ ١٧ بأحوالهم ﴿ذَلِكَ﴾ الإيلاء حق ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ﴾ مضعف ﴿كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾ ١٨ ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا﴾ أيها الكفار أي تطلبوا الفتح أي القضاء حيث قال أبو جهل منكم اللهم أينما كان أقطع للرحم وأتانا بما لا نعرفه فأخذه الغداة

الكفر. قوله: (مخصوص) أي مقصور، أي فإن زادت عن الضعف، كما إذا كان المسلمون ربع الكفار، فلا يحرم الفرار.

قوله: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾ نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر، فكان الواحد منهم يقول: أنا قتلنا كذا، أسرت كذا، فعلمهم الله الأدب بقوله: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾ إلخ، والفاء واقعة في جواب شرط مقدر، أي افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوه. قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ قرئ بتشديد لكن وتخفيفها، فعلى التخفيف تكون مهملة، ولفظ الجلالة مرفوع على الابتداء، وعلى التشديد تكون عاملة عمل إن، ولفظ الجلالة منصوب على أنه اسمها، وهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ ظاهره التناقض، حيث جمع بين النفي والإثبات، والجواب أن النفي الرمي، بمعنى إيصال الحصى لأعينهم، والمثبت فعل الرمي، كما أشار لهذا الجواب المفسر بقوله: (بإيصال ذلك إليهم). قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ فيه القراءتان المتقدمتان، وقد علمت أن حكمة قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾ التأديب لبعض المؤمنين، وأما حكمة قوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ إثبات أنها معجزة من الله لنبيه لتذكر من جملة معجزاته التي أمر بالتحدث بها، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾، وقال البوصيري:

ورمى بالحصى فأقصد جيشاً ما الحصا عنده وما الإلقاء

قوله: (فعل) أي الله ذلك، أي القتل والرمي، وقوله: (ليقهر) إلخ قدره ليعطف عليه ﴿وَلِيُثَبِّتَ﴾. قوله: (عطاء) أي فالمراد من الإيلاء الإعطاء، فهو إيلاء بخير لا بشر، فإن البلاء يقع على النعمة وعلى المحنة لأن أصله الاختيار، وذلك كما يكون بالمحنة لإظهار الصبر، يكون بالنعمة لإظهار الشكر. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ خبره محذوف، قدره المفسر بقوله: (حق)، وقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ يجوز أن يكون معطوفاً على ﴿ذَلِكَ﴾ فيكون في محل رفع بالابتداء، وخبره محذوف أيضاً، والمعنى ذلكم الإيلاء للمؤمنين حق، وتوهين كيد الكافرين حق ﴿وَمُوهِنٌ﴾ بفتح الواو وتشديد الهاء والتنوين، فكيد منصوب على المفعولية به، ويقرأ بسكون الواو، وتخفيف الهاء من أوهن، كأكرم، منوناً أو مضافاً، إلى كيد، فالقراءات ثلاث، وكلها سبعة. قوله: (أيها الكفار) أي فهو خطاب لأهل مكة على سبيل التهكم، لأنهم الذين وقع بهم الهلاك، والفتح وقع لغيرهم. قوله: (أي القضاء) أي الحكم بينكم وبين محمد، بنصر الحق وخذلان المبتطل. قوله: (حيث قال أبو جهل) أي وغيره من قريش، حين أرادوا الخروج إلى بدر، وتعلقوا بأستار الكعبة، ودعوا بما ذكره المفسر. قوله: (أينما) أي الفريقين، يعني نفسه ومن معه، ومحمداً ومن معه، وهو يزعم أن محمداً هو القاطع للرحم، حيث خرج من بلده وترك أقاربه. قوله: (فأخذه

أي أهلكه ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ أَلْفَتْحٌ﴾ القضاء بهلاك من هو كذلك وهو أبو جهل ومن قتل معه دون النبي ﷺ والمؤمنين ﴿وَأَن تَنْتَهُوا﴾ عن الكفر والحرب ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِن تَعُودُوا﴾ لقتال النبي ﷺ ﴿نَعُدُّ﴾ لنصره عليكم ﴿وَلَن تُفْنَى﴾ تدفع ﴿عَنكُمْ وَفَتَنَكُمْ﴾ جماعاتكم ﴿شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ بكسر إن استثنافاً وفتحها على تقدير اللام ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا﴾ تعرضوا عنه ﴿بِمُخَالَفَةِ أَمْرِهِ﴾ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿١٤﴾ القرآن والمواظ ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿١٥﴾ سماع تدبر واتعاط وهم المنافقون أو المشركون ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ﴾ عن سماع الحق ﴿أَلْبَكْمُ﴾ عن النطق به ﴿الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ صلاحاً بسماع الحق ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ سماع تفهم ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ فرضاً وقد علم أن لا خير فيهم ﴿لَتَوَلَّوْا﴾ عنه ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ ﴿١٧﴾ عن قبوله عناداً وجحوداً ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ بالطاعة ﴿إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ من أمر الغداة الحين، بالفتح الهلاك، حان الرجل: هلك، وأحانه الله: أهلكه، والغداة ظرف للحين أي أهلكه فيما يستقبل. قوله: (وفتحها على تقدير اللام) أي فهما قراءتان سبعيتان، أي واللام المقدرة للتعليل.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ أي دوموا على طاعته وعلى عدم التولي يدم لكم العز الذي حصل بيد. قوله: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ إلخ نزلت في جماعة من بني عبد الدار بن قصي، كانوا يقولون: نحن صم بكم عمي عما جاء به محمد، وتوجهوا مع أبي جهل حاملين اللواء لقتال النبي وأصحابه بيد، فقتلوا جميعاً، ولم يسلم منهم إلا اثنان، مصعب بن عمير، وسبيط بن حرملة، والدواب في اللغة ما دب على وجه الأرض، عاقلاً أو غيره، وفي العرف، مخصوص بالخيول والبغال والحمير، وفي الآية غاية الذم لهم، بأنهم أشر من الكلب والخنزير والحمير. قوله: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ هذا تسليية للنبي ﷺ على عدم إيمانهم، ولو حرف امتناع لامتناع، والمعنى امتنع سماعهم الخير، سماع تفهم لامتناع علم الخير فيهم.

قوله: ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ هذا ترق في التسليية، والمعنى لو فرض أن الله أسمعهم سماع تفهم، لتولوا وهم معرضون عنه عناداً فلا تحزن على كفرهم، فإن كفرهم ثابت مطلقاً، فهموا الحق أولاً، هذا حاصل معنى الآية، واستشكل ظاهرها بأن الآية دلت على القياس، حاصله لو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم، ولو أسمعهم لتولوا، ينتج: لو علم الله فيهم خيراً لتولوا وهو فاسد، إذ لو علم الله الخير فيهم لآمنوا ولم يكفروا، وأجيب بجوابين، الأول: أن الحد المكرر لم يتحد معنى، وشرط الإنتاج اتحاد معنى، لأن المراد بالإسماع الأول الموجب للفهم والإذعان، والإسماع الثاني للفهم من غير إذعان. الثاني: أن الكلام تم عند قوله: ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ وقوله: ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ ترق في التشنيع عليهم، فالعنى هم لم يؤمنوا ولم ينقادوا عند التفهم على فرض حصوله، فعدم إيمانهم عند عدمه أولوي، نظير لو لم يخف الله لم يعصه، ولكن توليهم عند ظهور الحق عناد وجحود، وعند عدمه جهل.

قوله: ﴿اسْتَجِيبُوا﴾ السين والتاء زائدتان للتوكيد. قوله: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ أفرد لأن دعوة الرسول في الحقيقة هي لله، وذكر الرسول أولاً، لأنه المبلغ عن الله، فعدم طاعته مخالفة لله. قوله: ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾

الدين لأنه سبب الحياة الأبدية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر إلا بإرادته ﴿وَأَنَّهُ إِلَهِهُ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فيجازيكم بأعمالكم ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً﴾ إن أصابتكم ﴿لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ بل تعميم وغيرهم واتقاوها بإنكار موجبها من المنكر ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿١٥﴾ لمن خالفه ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مكة ﴿تَخَافُونَ﴾ أَنْ يَخْطَفَكُمْ النَّاسُ يأخذكم الكفار بسرعة ﴿فَتَاوَنَكُمْ﴾ إلى المدينة ﴿وَأَيَّدَكُمْ﴾ قواكم ﴿بِضَرِهِ﴾ يوم بدر بالملائكة ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ الغنائم ﴿لَعَلَّكُمْ

ما إما نكرة وجملة يحبيكم صفة، أو اسم موصول وما بعدها صلة، والمعنى لما فيه حياتكم الأبدية. قوله: (من أمر الدين) أي وهو الإيمان والإسلام، وقيل هو القرآن، لأنه حياة القلوب، وبه النجاة من أهوال الدنيا والآخرة، وقيل هو الحق مطلقاً، وقيل الجهاد في سبيل الله وأتمها ما قاله المفسر.

قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ أي يفصل بينهما بتصاريفه وأحكامه، وذلك كناية عن كونه أقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته، بل هو أقرب من السمع للأذن، ومن البصر للعين، ومن اللمس للجسد، ومن الشم للأنف، ومن الذوق للسان، فشبّه القرب بالحيولة، واستعير اسم المشبه به، وهو الحيولة للمشبه، وهو القرب واشتق من الحيولة يحول بمعنى يقرب، على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية. قوله: (فلا يستطيع أن يؤمن أو يفكر إلا بإرادته) تقدم أنه لا مفهوم للفكر والإيمان بل السمع والبصر والشم والذوق واللمس في قبضة الله سبحانه، إن شاء أبقاها وإن شاء أذهبها، وإنما خص الإيمان والكفر لأن مناط السعادة والشقوة بهما. قوله: (فيجازيكم بأعمالكم) أي إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

قوله: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً﴾ أي سبب فتنة وهي المعاصي، فإنها سبب لنزول المصائب الدنيوية. قوله: ﴿تُصِيبَنَّ﴾ الجملة صفة لفتنة، و﴿لَا﴾ نافية، و﴿تُصِيبَنَّ﴾ فعل مضارع مبني على الفتح، لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وهو واقع في جواب شرط مقدر، قدره المفسر بقوله: (إن أصابتكم) وليس جواباً للأمر، لأن المرتب على تقواها عدم إصابتها أحداً لا خصوصاً ولا عمومياً، وإنما أكد الفعل المضارع المنفي بالنون، إجراء له مجرى النهي. قوله: (بل تعميم وغيرهم) أي فالظالم لظلمه، وغير الظالم لإقراره وسكوته وعدم نبيه عن المنكر، وفي الحديث ما معناه «مثل الظالم كمثل جماعة في أسفل مركب، ومثل غير الظالم كمثل جماعة في أعلى المركب، فأراد أهل الأسفل أن يخرجوا خرقاً يستقون منه، فإن سلم لهم أهل الأعلى هلكوا جميعاً، وإن قاموا عليهم نجوا جميعاً». قال ابن عباس: إن الله أمر المؤمنين أن لا يقرؤا المنكر بين أظهرهم، فيعمهم الله بالعذاب، فيصيب الظالم وغير الظالم، وفي الحديث: «إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم، وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه فإذا فعلوا ذلك، عذب الله العامة والخاصة»، وورد «إذا عمت الخطيئة في الأرض، كان من شهدها فأنكر، كمن غاب عنها، ومن غاب عنها فرضيها، كان كمن شهدها»، إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في ذلك، فإذا علمت ذلك، فلا تشكل هذه بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾، بما علمت أن الساكت على المنكر، مؤاخذ بوزر نفسه لا بوزر المباشر.

قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ خطاب للنبي وأصحابه، نزلت بعد غزوة بدر. قوله: ﴿مُسْتَضْعَفُونَ﴾ أي

تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾ نعمه. ونزل في أبي لبابة مروان بن عبد المنذر وقد بعثه ﷺ إلى بني قريظة لينزلوا على حكمه فاستشاروه فأشار إليهم أنه الذبيح لأن عياله وماله فيهم ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَخْشَوْنَ

مظهرون الضعف لعدم أمركم بالقتال. قوله: (الغنائم) أي فلما هاجروا وأمروا بالقتال، تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم، وفي الحديث: «جعل رزقي تحت ظل رمحي».

قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي فتزدادوا من النعم، لأن بالشكر تزداد النعم، قال تعالى: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾. قوله: (ونزل في أبي لبابة) اسمه مروان كما في بعض النسخ، وقيل رفاعه. قوله: (وقد بعثه) إلخ حاصل قصته: أن رسول الله حاصر قريظة خمساً وعشرين ليلة، وقيل خمسة عشر، وقيل بضعة عشر يوماً، فلما اشتد عليهم الأمر، قام عليهم رئيسهم كعب بن أسد، وعرض عليهم الإيمان، فقال: يا معشر اليهود، قد نزل بكم من الأمر ما ترون، وإني أعرض عليكم حصلاً ثلاثاً، فخذوا أيها شتم، قالوا: وما هي؟ قال: نتابع هذا الرجل ونصدق، فوالله لقد تبين أنه نبي مرسل، وأنه الذي تجددونه في كتابكم، فتأمنون على دماءكم وأموالكم وأبنائكم ونسائكم، فأبوا، فقال: هلم نقتل أبناءنا ونسائنا، ثم نخرج إلى محمد وأصحابه، رجالاً مجردين السيوف من أغحادها، ولم نترك وراءنا ثقلًا، حتى يحكم الله بيننا وبين محمد، فقالوا: أي عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا؟ فقال: إن هذه الليلة ليلة السبت، وعسى أن يكون محمد وأصحابه قد أمّنونا فيها، فانزلوا لعلنا نصيب منهم غزوة، فقالوا: نفسد سبتنا، وقد علمت مسخ من خالف السبت، فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ أن ابعت لنا أبا لبابة نستشير في أمرنا فأرسله إليهم، فلما رآوه قام إليه الرجال، وفرغ النساء والصبيان يبكون في وجهه، فرق لهم، وقالوا: يا أبا لبابة، أترى أن ننزل على حكم محمد؟ قال نعم، وأشار بيده إلى حلقه إنه الذبيح، فقال أبو لبابة: فوالله ما زالت قدماي من مكانها حتى عرفت أي خنت الله ورسوله، ثم انطلق وسلك طريقاً أخرى، فلم يأت رسول الله حتى ارتبط في المسجد إلى عمود من عمده وقال: لا أبرح من مكاني هذا حتى يتوب الله علي مما صنعت، فما بلغ خبره رسول الله وقد استبطأه قال: أما لو جاءني لاستغفرت له، وأما إذا فعل ما فعل، فما أنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه، فأقام أبو لبابة مرتبطاً بالجذع ست ليال، وقيل بضعة عشر ليلة، حتى ذهب سمعه وكاد يذهب بصره، وكانت امرأته تأتيه في وقت كل صلاة، فتحله للصلاة ثم تربطه، ثم نزلت توبته في بيت أم سلمة على رسول الله ﷺ سحراً، فقام يضحك، فقالت أم سلمة: مم تضحك أضحك الله سنك؟ قال: ييب على أبي لبابة، قالت: أفلا أبشره، يا رسول الله؟ قال: بلى إن شئت، فقامت على باب حجرتها، وذلك قبل أن تنزل آية الحجاب، فقالت: يا أبا لبابة أبشر فقد تاب الله عليك، فتسارع إليه الناس ليطلقوه، فقال لا والله حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقني بيده، فلما أصبح الصبح أطلقه فلما اشتد الحصار على بني قريظة، أطاعوا وانقادوا أن ينزلوا على حكم رسول الله، فحكم فيهم سعد بن معاذ وكان في خيمة في المسجد الشريف لامرأة من أسلم يقال لها ربيعة، وكانت تداوي الجرحى حسبة، فأتي به، فلما حضر قال رسول الله ﷺ قوموا لسيدكم، فقاموا إليه، فقالوا: إن رسول الله ولاك أمر مواليك لتحكم فيهم، فقال سعد: إني أحكم فيهم أن تقتل الرجال، وتقسم الأموال، وتسبي الذراري والنساء، فقال عليه الصلاة والسلام: لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة، والرقيع الساء، ففعل بهم كما قال سعد.

قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إنما عمم الخطاب إشارة إلى الاسترغاب، وأن العبرة بعموم اللفظ لا

اللَّهُ وَالرَّسُولَ ﴿١٧﴾ لَا وَتَخَوْنُوا أَمَنَتَكُمْ ﴿١٨﴾ مَا ائْتَمْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ وَغَيْرِهِ ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٩﴾
 ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَوَ لَكُمْ وَأَوْلَدُكُمْ فَتَنَةٌ لَكُمْ صَادَةٌ عَنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ﴾ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ
 عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٠﴾ فَلَا تَفُوتُوهُ بِمِرَاعَةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْحَيَاةِ لِأَجْلِهِمْ. وَنَزَلَ فِي تَوْبَتِهِ ﴿يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ
 ءَامَنُوا إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ﴾ بِالْإِنَابَةِ وَغَيْرِهَا ﴿يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَا تَخَافُونَ فَتَنْجُونَ ﴿وَيُكَفِّرُ
 عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ﴾ ذُنُوبَكُمْ ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿وَذَكَرَ يَا مُحَمَّدُ﴾ إِذْ

بخصوص السبب. قوله: ﴿وَتَخَوْنُوا﴾ معطوف على الفعل قبله، فهو في حيز النهي، ولذا قدر المفسر لا، فهو نهي عن الخيانتين. قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿تَخَوْنُوا﴾. قوله: (صادة) أي مانعة. قوله: (فلا تفوتوه بمراعاة الأموال) إلخ. أي لأنها أمور زائلة فانية، وسعادة الآخرة لا نهاية لها فهي أولى بتقديمها على ما يفنى. قوله: ﴿فُرْقَانًا﴾ أي نجاة عما تخافون، وقد أشار لهذا المفسر بقوله: (فتنجون) وقيل: المراد بالفرقان النور الكائن في القلب الذي يفرق به بين الحق والباطل، وهو أولى. قوله: ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أي يحها، فقوله: ﴿وَيَغْفِرُ لَكُمْ﴾ عطف مرادف عليه.

قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ﴾ إِذْ ظَرَفَ مَعْمُولٌ لِمَحْذُوفٍ قَدَرَهُ الْمَفْسَرُ بِقَوْلِهِ: (اذكر) وهذا تذكير لنعمة الله على نبيه، إثر تذكير نعمة الله على المؤمنين بقوله: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾، والمكر الاحتيال على إيصال الضر للغير. وحاصل ذلك: أن قريشاً عرفوا لما أسلم الأنصار، أن أمر رسول الله يتفاخم ويظهر، فاجتمع نفر من كبار قريش في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله ﷺ، وكان رؤسائهم: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو جهل، وأبو سفيان، وطعمة بن عدي، والنضر بن الحرث، وأبو البحتري بن هشام، وزمعة بن الأسود، فجاءهم إبليس في صورة شيخ نجدي، فلما رآوه قالوا له: من أنت؟ قال: أنا شيخ من نجد، سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم، ولن تعدموا مني رأياً ونصحاً، فقالوا له: ادخل فدخل، فقال أبو البحتري: أما أنا فأرى أن تأخذوا محمداً وتحبسوه في بيت مقيداً، وتسدوا باب البيت غير كوة تلقون منها طعامه وشرابه حتى يهلك، فصرخ ذلك الشيخ النجدي وقال: بشس الرأي، إن أصحابه يقتلونكم ويخرجونه قهراً عليكم، فقالوا: صدق الشيخ النجدي، فقال هشام بن عمرو: إني أرى أن تحملوه على بعير فتخرجوه من بين أظهركم، فلا يضركم ما صنع، فقال الشيخ النجدي: ما هذا برأي، تعمدون إلى رجل قد اتبعه سفهاؤكم، فتخرجوه إلى غيركم فيفسدهم، ألم تروا إلى حلاوة منطقته وطلاقة لسانه، لئن فعلتم ذلك، يذهب ويستميل قلوب آخرين، فيسير بهم إليكم فيخرجكم من بلادكم، فقال أبو جهل: إني أرى أن تأخذوا من كل بطن من قريش شاباً نسيباً، ويعطى كل شاب سيفاً صارماً، ثم يضربونه به ضربة واحدة، فإذا قتل تفرق دمه في القبائل، ولا أظن أن هذا الحكي من بني هاشم، يقولون على حرب قريش كلها، غايته يطلبون ديتة وهو أمر سهل، فقال إبليس: إنه أجودكم رأياً فتفرقوا على ذلك، فأتى جبريل وأخبر رسول الله بذلك، وبأن الله أذن له في الخروج إلى المدينة، فلما كان الليل، اجتمعوا على بابه يرصدونه حتى ينام، فأمر رسول الله ﷺ أن يبيت بمضجعه، وقال له: تسج ببردتي، فإنه لن يخلص إليك منهم أمر تكرهه، ثم خرج رسول الله ﷺ عليهم، وقد أخذ أبصارهم، فلم يره منهم أحد، ونثر على رؤوسهم التراب وهو يتلو قوله تعالى ﴿يَس﴾ إلى قوله: ﴿فَأَعْيُنُهُمْ فُتْمٌ لَا يُبْصِرُونَ﴾ ثم أتاهم آت فقال لهم: إن محمداً خرج عليكم ووضع التراب على

يَمَكِّرُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٣٠﴾ وقد اجتمعوا للمشاورة في شأنك بدار الندوة ﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾ يوثقوك ويحبسوك ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾ كلهم قتلة رجل واحد ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ من مكة ﴿وَيَمَكِّرُونَ﴾ بك ﴿وَيَمَكِّرُ اللَّهُ﴾ بهم بتدبير أمرك بأن أوحى إليك ما دبروه وأمرك بالخروج ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينَ﴾ ﴿٣١﴾ أعلمهم به ﴿وَإِذَا تَنَزَّلْنَا عَلَى هَذِهِ أَتَيْنَا الْقُرْآنَ فَالَوْ أَقْدَسُ مَعْنَا لَوْنَشَأْ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ قاله النضر بن الحرث لأنه كان يأتي الحيرة يتجر فيشتري كتب أخبار الأعاجم ويحدث بها أهل مكة ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا﴾ القرآن ﴿إِلَّا أَسْطِيرٌ﴾ أكاذيب ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ هَذَا﴾ الذي يقرؤه محمد ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ المنزل ﴿مِنْ عِنْدِكَ فَأَمِطْ عَلَيْنَا جَكَارَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ أَوْثِنَا بِعَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٣٣﴾ مؤلم على إنكاره قاله النضر وغيره استهزاء وإيهاماً أنه على بصيرة وجزم ببطلانه قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ

رؤوسكم، فما من رجل منهم أصابه ذلك التراب، إلا قتل يوم بدر كافراً. قوله: (بدار الندوة) أي بالدار التي يقع فيها الحديث والاجتماع، وهي أول دار بنيت بمكة، فلما حج معاوية، اشتراها من الزبير العبدري بمائة ألف درهم، ثم صارت كلها بالمسجد الحرام، وهي في جانبه الشمالي. قوله: ﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾ هذا إشارة لرأي أبي البحري.

قوله: ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾ أي شبان القبائل كلهم قتلة رجل واحد، وهو إشارة لرأي أبي جهل. قوله: ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ هو إشارة لرأي هشام بن عمرو. قوله: ﴿وَيَمَكِّرُونَ﴾ (بك) أي يحتالون ويتدبرون في أمرك. قوله: (بتدبير أمرك) جواب عما يقال: إن حقيقة المكر محالة على الله تعالى، لأنه الاحتيال على الشيء من أجل حصول العجز عنه، وأجيب أيضاً: بأن المراد بمكر الله، معاملته لهم معاملة الماكر، حيث خيب سعيهم وضيع أملهم، أو المراد جازأهم على مكرهم، فسمى الجزاء مكرراً لأنه في مقابلته. قوله: (أعلمهم به) دفع بذلك ما يقال: إن المكر لا خير فيه، وأجيب أيضاً: بأن اسم التفصيل ليس على بابه.

قوله: ﴿وَإِذَا تَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ هذا من جملة قبائح أهل مكة. قوله: ﴿مِثْلَ هَذَا﴾ تنازعه كل من سمعنا وقلنا. قوله: (الحيرة) بلدة بقرب الكوفة. قوله: (أخبار الأعاجم) أي كالفرس والروم قوله: ﴿إِلَّا أَسْطِيرٌ﴾ جمع أسطورة، كأكاذيب جمع أكذوبة وزنا ومعنى، وقد رد الله عليهم تلك المقالة بقوله تعالى: ﴿قُلْ فَاتَنُوا بَعْشَرَ سِوَاهُ﴾ وقال أيضاً: ﴿قُلْ فَاتَنُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾، فعجزوا عن ذلك وقال البوصيري:

سور منه أشبهت صوراً منا ومثل النظائر النظراء

قوله: ﴿وَإِذْ قَالُوا﴾ هذا من جملة قبائحهم الشيعة. قوله: ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ القراء السبعة على نصب الحق خبراً لكان، وهو ضمير فصل لا محل له من الإعراب، وقرئ شذوذاً برفعه على أنه خبر للضمير، والجملة خبر لكان. قوله: ﴿مِنْ عِنْدِكَ﴾ حال من الحق. قوله: ﴿جِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي من سجليل مسمومة كما أرسلتها على أصحاب الفيل. قوله: ﴿بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ أي كالصيحة والخسف. قوله: (قاله النضر) أي ابن الحرث، وقوله: (وغيره) أي وهو أبو الجهل، ولا مانع من أن كلا قال ذلك. قوله: (استهزاء) أي سخرية به ﷺ. قوله: (وإيهاماً أنه على بصيرة) أي لأن اصعب الإيمان الدعاء على النفس.

لِيُعَذِّبَهُمْ ﴿٢١﴾ بِمَا سَأَلُوهُ ﴿وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ لأن العذاب إذا نزل عم ولم تعذب أمة إلا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ حيث يقولون في طوافهم غفرانك غفرانك وقيل لهم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال لو تزيلوا العذبتنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً ﴿وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾ بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الأول هي ناسخة لما قبلها وقد عذبهم الله بيدر وغيره ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ يمنعون النبي ﷺ والمسلمين ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أن يطوفوا به ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ كما زعموا ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ أن لا ولاية لهم عليه ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً﴾ صغيراً ﴿وَتَصَدِيدَةً﴾

قوله: (بما سألوه) أي وهو الحجارة أو العذاب الأليم، ولا بالعذاب العام، لرفعه ببركته ﷺ. قوله: ﴿وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ أي في بلدهم، فإن خرجت منها أنت والمؤمنون، عذبهم الله على أيديكم عذاباً خاصاً

٢٣:

قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ﴾ أي عذاباً عاماً ولا خاصاً. قوله: ﴿وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ الجملة حالية من الضمير في معذبهم. والمعنى أن الله لا يعذبهم، والحال أنهم يستغفرون، فاستغفارهم نافع لهم، بعدم نزول العذاب عليهم. إن قلت: يشكل على هذا قوله تعالى: ﴿وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه منثوراً﴾، وقوله تعالى: ﴿وما دعاء الكافرين إلا في تباب﴾، أجيب: بأن استغفارهم نافع لهم في الدنيا فقط، وأما هاتان الآيتان فالمراد منهما ما يحصل في الآخرة، فأعمال الكفار الصالحة التي لا تنفقر إلى نية، كالصدقات وفعل المعروف والاستغفار، تنفعهم في الدنيا وتمنع عنهم العذاب فيها، ولا تنفعهم في الآخرة. قوله: (وقيل هم المؤمنون) أي فضمير معذبهم يعود إلى أهل مكة، وقوله: ﴿وَهُمْ﴾ الضمير عائد على أهل مكة باعتبار مجموعهم وهم المؤمنون. قوله: (تزيلوا) أي تميز المؤمنون على الكفار.

قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أي شيء ثبت لهم في عدم تعذيب الله لهم، أي لا مانع لهم منه. قوله: (والمستضعفين) أي وخروج المستضعفين أيضاً. قوله: (وعلى القول الأول) أو وهو كون الضمير عائد على الكفار. قوله: (هي ناسخة لما قبلها) أي وهي قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ لأنه أخبر أولاً أنه لا يعذبهم مع استغفارهم، وأخبر ثانياً أنه يعذبهم ولا يبالي باستغفارهم، والوجه أنها ليست منسوخة لأنها خبر، والأخبار لا تنسخ، وإيضاً استغفارهم قد انقطع بخروجهم للمقاتلة، لارتباط استغفارهم بالبيت. قوله: ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ الجملة حالية من ضمير ﴿يُعَذِّبَهُمْ﴾. قوله: (أن يطوفوا به) أي النبي والمؤمنون.

قوله: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ رد لقولهم نحن ولاية البيت فنصد من نشاء، وندخل من نشاء. قوله: ﴿إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ أي المجتنبون الشرك. قوله: (أو لا ولاية لهم عليه) أشار بذلك إلى أن مفعول ﴿يَعْلَمُونَ﴾ محذوف. قوله: ﴿إِلَّا مُكَاءً﴾ استثناء من الصلاة على حسب زعمهم، حيث ادعوا أن المكاء والتصدية من جنس الصلاة، فالاستثناء زيادة في التشنيع عليهم. قوله: (صغيراً) أي فكان الواحد منهم يشبك أصابع إحدى كفيه بأصابع الأخرى ويضمهما وينفخ فيها، فيظهر من ذلك صوت. قوله:

تصفيقاً أي جعلوا ذلك موضع صلاتهم التي أمروا بها ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ بيدر ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ في حرب النبي ﷺ ﴿لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ ﴿في عاقبة الأمر﴾ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ﴿ندامة لفواتها وفوات ما قصدوه﴾ ثُمَّ يُقْلَبُونَ ﴿في الدنيا﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴿منهم﴾ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ﴿في الآخرة﴾ يُحْشَرُونَ ﴿٢٦﴾ يساقون ﴿لِيُعْزِزَ﴾ متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد أي يفصل ﴿اللَّهُ الْخَبِيثَ﴾ الكافر ﴿مِنَ الطَّيِّبِ﴾ المؤمن ﴿وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا﴾ يجمعه مترابكاً بعضه على بعض ﴿فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أَوَّلَ تِلْكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كأي سفيان وأصحابه ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ عن الكفر وقتال النبي ﷺ ﴿يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ من أعمالهم ﴿وَأِنْ يَبُوءُوا﴾ إلى قتاله ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ أي سنتنا فيهم بالاهلاك فكذا نفعل بهم ﴿وَقُلْ لَّهُمْ حَقٌّ لَا تَكُونُ﴾

(تصفيقاً) أي ضرباً بأحدى اليدين على الأخرى. قوله: (أي جعلوا ذلك) إلخ، جواب عما يقال: إن المكاء والتصدية ليسا من جنس الصلاة، فكيف يصح استثناءهما منها؟ فأجاب بأنهم كانوا يعتقدون أنها من جنسها، فجرى الاستثناء على معتقدهم، كانوا يفعلون ذلك حين يشتغل النبي والمؤمنون بالصلاة وقراءة القرآن، كما حكى الله عنهم بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ﴾.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نزلت في كفار مكة، ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فإن المشاهد في الكفار ذلك إلى يوم القيامة. قوله: ﴿فَسَيُنْفِقُونَهَا﴾ أي يعلمون عاقبة إنفاقها. قوله: ﴿ثُمَّ تَكُونُ﴾ (في عاقبة الأمر) أي وهي عدم وصولهم لمقصودهم. قوله: ﴿ثُمَّ يُقْلَبُونَ﴾ التعبير بثم إشارة إلى أنهم يهملون استدراجاً لهم، وزيادة حسرة لهم في العاقبة. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿جَمِيعًا﴾ إما حال من الهاء في ﴿فَيَرْكُمُهُ﴾ أو تأكيد لها. قوله: (يجمعه مترابكاً بعضه على بعض) ظاهر الآية أن هذا الجمع قبل دخولهم النار، وحينئذ فيكون بياناً لحالهم في الموقف كما تقدم أنه يكون سبعون ألف قدم على قدم. قوله: ﴿أَوَّلَ تِلْكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي الخائبون في الدنيا وفي الآخرة.

قوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أمر للنبي ﷺ أن يبلغ الكفار ما ذكر. قوله: (كأي سفيان وأصحابه) إنما خصهم لأنهم هم الباقون من كفار مكة، لأن الآية نزلت بعد بدر، وفيها قتل من قتل من صناديدهم، وبقي من بقي، فالخطاب لمن بقي. قوله: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ (عن الكفر) أي بأن ينطقوا بالشهادتين صادقين مصدقين، فكلمة التوحيد سبب للانتقال من ديوان الأشقياء لديوان السعداء إذا علمت أن هذا الفضل لمن سبق له الكفر، فما بالك بمن لم يسبق له الكفر وعاش مؤمناً ومات كذلك، قال السنوسي: فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها مستحضراً لما احتوت عليه المعاني، حتى تمتزج مع معناها بلحمه ودمه، فإنه يرى لها من الأسرار والعجائب ما لا يدخل تحت حصر. قوله: (من أعمالهم) أي السيئة وأعظمها الكفر.

قوله: ﴿وَأِنْ يَبُوءُوا﴾ وأصل العود الرجوع عن الشيء بعد التلبس به، وحينئذ فيكون المعنى وإن يرددوا عن الإسلام بعد تلبسهم به، ويصح أن يفسر العود بالاستمرار على الكفر. قوله: ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي كعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم من هلك، إن قلت: إن هؤلاء قد أصابهم الهلاك

توجد ﴿فِتْنَةٌ﴾ شرك ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كُفِّلَهُ اللَّهُ﴾ وحده ولا يعبد غيره ﴿فَإِنْ أَنْتَهُوْا﴾ عن الكفر ﴿فَإِنْ﴾
 اللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ بصير ﴿٣٦﴾ فيجازيهم به ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الإيمان ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ﴾
 ناصركم ومتولي أموركم ﴿وَنِعْمَ الْمَوْلَى﴾ هو ﴿وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ ﴿٣٧﴾ أي الناصر لكم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا﴾
 غَنِمْتُمْ أخذتم من الكفار قهراً ﴿مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ يأمر فيه بما يشاء ﴿وَالرَّسُولِ وَلِذِي﴾
 الْقُرْبَى قرابة النبي ﷺ من بني هاشم وبني المطلب ﴿وَالْيَتَامَى﴾ أطفال المسلمين الذين هلك
 آباؤهم وهم فقراء ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ ذوي الحاجة من المسلمين ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ المنقطع في سفره من

العام، وأما أمة محمد ﷺ فمحفوظة منه. وأجيب: بأن التشبيه في مطلق هلاك، وإن كان ما سبق عاماً
 وهذا خاص، والأقرب أن يراد بالأولين من سبق قبلهم من أولاد عمهم وأقاربهم ممن قتل بيد، وجملة
 ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ تعليل لمحذوف ولا يصلح للجواب، وتقدير الجواب: إن يعودوا نهلكهم كما
 أهلكنا الأولين.

قوله: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ﴾ أي الكفار مطلقاً، مشركين أو غيرهم. قوله: ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ أي
 شوكة لأهل الشرك، أي بأن ينقرضوا رأساً، أو بدخولهم في الإسلام، أو بأن يؤدوا الجزية بدليل قوله
 تعالى: ﴿تَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إلى أن قال: ﴿حَتَّى يَعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ فالمكلف به مأخوذ
 من مجموع الآيتين. قوله: (توجد) أشار بذلك إلى أن كان تامة و ﴿فِتْنَةٌ﴾ بالرفع فاعلها. قوله: ﴿وَيَكُونُ﴾
 الَّذِينَ كُلُّهُ ﴿يَكُونُ﴾ ناقصة و ﴿الَّذِينَ﴾ اسمها و ﴿لِلَّهِ﴾ متعلق بمحذوف خبرها. قوله: ﴿بِمَا﴾
 يَعْمَلُونَ ﴿الْقَرَاءُ السَّبْعَةَ عَلَى الْبَاءِ التَّحْتِيَّةِ، وَقَرَأَ يَعْقُوبُ مِنَ الْعَشْرِ بَالِئَاءِ الْفَوْقِيَّةِ. قوله: (فيجازيهم به)
 أي بالذي تعملونه من خير وشر. قوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي اعرضوا ولم يمثلوا. قوله: ﴿وَنِعْمَ الْمَوْلَى﴾
 هذا ثناء من الله على نفسه، فهو حمد قديم لقديم، والمعنى أن الله ينصر العبد ويشكره ولا يضيعه،
 بخلاف الناصر من الخلق، ينصر ويمن بذلك النصر. قوله: (هو) أشار بذلك إلى أن المخصوص بالمدح
 محذوف.

قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ تقدم أن الحق أن هذه الآية مفصلة لآية: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾
 قوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ بيان لما ونكرة ليشمل الجليل والحقير، والشريف والوضيع. قوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾
 بفتح الهمزة خبر لمحذوف، والتقدير فحكمه أن خمسة لله. قوله: (يأمر فيه بما يشاء) أي فالخمس يقسم
 ستة أقسام: قسم لله يصرف في الكعبة، والخمسة أقسام: للنبي، ولآله، واليتامى، والمساكين، وابن
 السبيل، وبذلك قال بعض الأئمة غير الأربعة، وقال الأربعة: إنه يقسم خمسة أقسام فقط للخمسة
 المذكورين، وذكر الله للتعظيم، وهذا ما كان في زمنه، وأما بعد وفاته، فالخمس الذي كان يأخذه النبي
 يوضع في بيت المال، يصرف في مصالح المسلمين، وهو كواحد منهم، وبهذا قال الشافعي، وقال مالك:
 النظر فيه للإمام، وقال أبو حنيفة: سقط سهمه وسهم القربى بوفاته، وصار الكل للثلاثة فقط. قوله:
 (من بني هاشم وبني المطلب) هذا مذهب الشافعي، وعند مالك: آل بنو هاشم فقط، وعند أبي حنيفة
 فرق خمسة: آل علي، وآل عقيل، وآل جعفر، وآل عباس، وآل الحرث.

قوله: ﴿وَالْمَسَاكِينِ﴾ المراد بهم ما يشمل الفقراء. قوله: (المنقطع في سفره) أي المحتاج ولو غنياً

المسلمين أي يستحقه النبي ﷺ والأصناف الأربعة على ما كان يقسمه من أن لكل خمس الخمس والأخماس الأربعة الباقية للغايبين ﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ﴾ فاعلموا ذلك ﴿وَمَا﴾ عطف على بالله ﴿أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾ محمد ﷺ من الملائكة والآيات ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ أي يوم بدر الفارق بين الحق والباطل ﴿يَوْمَ اتَّخَذَ الْمُؤْمِنُونَ الْمُسْلِمُونَ وَالْكَافِرُونَ﴾ ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ٤١ ومنه نصركم مع قلتكم وكثرتهم ﴿إِذْ﴾ بدل من يوم ﴿أَنْتُمْ﴾ كائنون ﴿بِالْعُدُوِّ الدِّينِيَّةِ﴾ القريب من المدينة وهي بضم العين وكسرها جانب الوادي ﴿وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوفِ﴾ البعدى منها ﴿وَالرَّكْبُ﴾ العير كائنون بمكان ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ مما يلي البحر ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ﴾ أنتم والنفير للقتال ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ﴾ جمعكم بغير ميعاد ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ في علمه وهو نصر الإسلام ومحى الكفر فعل ذلك ﴿لِيَهْلِكَ﴾ يكفر ﴿مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ أي بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهي نصر المؤمنين مع قلتهم على الجيش الكثير ﴿وَيَحْيَى﴾ يؤمن ﴿مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ٤٢ اذكر

بلده. قوله: (أي يستحقه النبي) إنما لم يقل الله، و﴿النبي﴾ إشار إلى أن ذكر اسم الله للتعظيم والتبرك، كما هو التحقيق. قوله: (من أن لكل) أي من الأصناف الخمسة. قوله: (والأخماس الأربعة) بيان لمفهوم قوله خمسة. قوله: (فاعلموا ذلك) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف، لدلالة ما قبله عليه، والمراد علم ذلك مع العمل بمقتضاه، لأن العلم المجرد لا ثمرة له. قوله: (عطف على بالله) أي على مدخول الباء، وهو لفظ الجلالة. قوله: (من الملائكة) إلخ بيان لما. قوله: (الفارق بين الحق) أي بظهوره واتضاحه. وقوله: (والباطل) أي بخموده وذهابه. قوله: ﴿يَوْمَ اتَّخَذَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ بدل من يوم الأول.

قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ كالتذييل والتدليل لما قبله. قوله: (بدل من يوم) أي الثاني بدل اشتغال. قوله: (بضم العين وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان، والعدوة الشاطيء والشفير والجانب، سميت بذلك لأن السيل يعدوها ويتجاوزها لعلوها عن الوادي، والمعنى أنتم بالجانب القريب من المدينة، وهم بالجانب الآخر، وبينها مقدار الرامي. قوله: (كائنون بمكان) ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ أشار المفسر إلى أن ﴿الرَّكْبُ﴾ مبتدأ خبره محذوف وقوله: ﴿أَسْفَلَ﴾ ظرف صفة لمحذوف، والمعنى أن ﴿الرَّكْبُ﴾ في مكان ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ بحيث لو استغاثوا يقومهم لأغاثوهم.

قوله: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ﴾ أي أعلم كل منكم الآخر بالخروج للقتال. قوله: ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾ أي لأمكن اختلافكم في التواعد، بمعنى انكم لم توفوا بذلك، بل قد تتخلفون عن الخروج. قوله: ﴿لِيَهْلِكَ﴾ علة لمحذوف قدره المفسر بقوله: (فعل ذلك) وهو جمعهم بغير ميعاد، وإخراجهم بغير تأهل. قوله: (يكفر) أي يستمر على كفره. قوله: (أي بعد حجة) أشار بذلك إلى أن ﴿عَنْ﴾ بمعنى بعد، على حد قوله تعالى: ﴿وَلَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَلَى طَبَقٍ﴾، والمعنى أنه لم يبق لهم عذر في عدم إيمانهم، بل صار كفرهم عناداً. قوله: ﴿وَيَحْيَى﴾ أي يستمر على الحياة وهي الإيمان. قوله: ﴿مَنْ حَيَّ﴾ بالفك والإدغام، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ﴾ أي بأحوالكم فيجازيكم عليها. قوله:

﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ﴾ أي نومك ﴿قَلِيلًا﴾ فأخبرت به أصحابك فسروا ﴿وَلَوْ أَرَيْنَاهُمْ كَثِيرًا لَفِشَلْتُمْ﴾ جبنتم ﴿وَلَنَنْزَعَنَّ﴾ اختلقتم ﴿فِي الْأَمْرِ﴾ أمر القتال ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾ حكم من الفشل والنزاع ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٤٦﴾ بما في القلوب ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿إِذْ أَلْقَيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ نحو سبعين أو مائة وهم ألف لتقدموا عليهم ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ﴾ ليقدموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم إياهم مثلهم كما في آل عمران ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أُمُورًا كَانَتْ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ﴾ نصير ﴿الْأُمُورُ﴾ ﴿٤٧﴾ بِتَأْيِهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ جماعة كافرة ﴿فَأَثْبِتُوا﴾ لقتالهم ولا تنهزموا ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ ادعوه بالنصر ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ تفوزون ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَوَّعُوا﴾ تختلفوا فيما بينكم

﴿قَلِيلًا﴾ مفعول ثالث، لأن رأي العلمية تنصب مفعولين بلا همز، فإذا دخلت عليها الهمزة نصبت ثلاثة، والمعنى اذكر يا محمد هذه النعمة العظيمة، وهي رؤيتك إياهم في المنام قليلاً، تشجيعاً لأصحابك وتثبيتاً لهم، وإشارة إلى ضعف الكفار، وأنهم يهزمون، وبهذا اندفع ما يقال: إن رؤيا الأنبياء حق، فكيف يراهم قليلاً مع كثرتهم.

قوله: ﴿وَلَوْ أَرَيْنَاهُمْ كَثِيرًا﴾ أي وأخبرت أصحابك بذلك. قوله: ﴿لَنَنْزَعَنَّ﴾ عطف على فشلتهم، عطف سبب على مسبب. قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾ مفعوله محذوف قدره المفسر، وقوله: (من الفشل) إلخ، متعلق بسلم. قوله: (بما في القلوب) أي الخطرات والسرائر التي احتوت عليها القلوب، فالمراد بصاحبات الصدور والسرائر، ﴿وَالصُّدُورِ﴾ القلوب، من باب تسمية الحال باسم محله، قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ﴾ هذه الرؤية بصرية، فتنصب مفعولاً واحداً إن لم تدخل عليها الهمزة، وإلا نصبت مفعولين، فالكاف مفعول أول، والهاء مفعول ثان، و﴿قَلِيلًا﴾ حال. قوله: (أيها المؤمنون) تفسير للكاف. قوله: (وهم ألف) أي في الواقع ونفس الأمر. قوله: (لتقدموا عليهم) علة لقوله: ﴿يُرِيكُمُوهُمْ﴾ إلخ. قوله: (ليقدموا) علة لقوله: ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ﴾. قوله: (وهذا) أي تقليلكم في أعينهم. قوله: (أراهم) أي الكفار، (إياهم) أي المسلمين (مثلهم) أي مثلي الكفار وكانوا ألفاً، فأروا المسلمين قدر ألفين، لتضعف قلوبهم، ويتمكن المسلمون منهم، فلا تنافي بين ما هنا، وبين ما تقدم.

قوله: ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أُمُورًا﴾ علة لمحذوف تقديره فعل ذلك ليقضي إلخ. قوله: ﴿تُرْجَعُ﴾ بالبناء للفاعل أو للمفعول، قراءتان سبعيتان، و﴿الْأُمُورُ﴾ فاعل على الأول، ونائب فاعل على الثاني. قوله: (تصير) هذا على قراءة البناء للفاعل، وأما على قراءة البناء للمفعول، فمعناه ترد. قوله: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ أي حاربتهم جماعة، والفتة اسم جمع لا واحد له من لفظه. قوله: ﴿فَأَثْبِتُوا﴾ أمر للمؤمنين في أي زمان. قوله: (ادعوه بالنصر) أي فالمراد بالذكر ما يشمل الدعاء، ويصح أن يبقى الذكر على إطلاقه، فيشمل ملاحظته تعالى بالقلوب، وأنه معهم بالعون والنصر. قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ الترجي بمنزلة التحقق لأنه وعد ووعد الله لا يخلف.

قوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي فيما يأمركم به. قوله: ﴿فَفَشَلُوا﴾ عطف مسبب على سبب

﴿فَنَقْضُوا﴾ نجبوا ﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ قوتكم ودولتكم ﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ٦٦ بالنصر والعون ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ ليمنعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها ﴿بَطْرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ﴾ حيث قالوا لا نرجع حتى نشرب الخمر وننحر الجزور وتضرب علينا القيان بيدر فيتسامع بذلك الناس ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَيعَمَلُونَ﴾ بالياء والتاء ﴿مُحِيطٌ﴾ ٦٧ علماً فيجازيهم به ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ إبليس ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾ بأن شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج من أعدائهم بني بكر ﴿وَقَالَ﴾ لهم ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ من كنانة وكان أتاها في صورة سراقه بن مالك سيد تلك الناحية ﴿فَلَمَّا تَرَأَتْهُ﴾ التقت ﴿الْفِتْيَانُ﴾ المسلمة والكافرة ورأى الملائكة وكان يده في يد الحرث بن هشام ﴿نَكَصَ﴾ رجع ﴿عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ هارباً ﴿وَقَالَ﴾ لما قالوا له أئخذ لنا على هذا الحال ﴿إِنِّي بَرِيءٌ

قوله: (نجبوا) أي عن الحرب. قوله: ﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ عطف مسبب على سبب أيضاً، وهذا على الترتيب، فالاختلاف ينشأ عنه الجبن، والجبن ينشأ عنه ذهاب الريح. قوله: (قوتكم) أي ويطلق على الغلبة والرحمة والنصرة. قوله: (ودولتكم) الدولة في الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال، وأما دولة المال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال. قوله: ﴿وَأَصْبِرُوا﴾ أي على قتالهم.

قوله: ﴿كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي وهم أبو جهل ومن ذلك أنهم لما بلغوا الجحفة، وافاهم رسول الله أبي سفيان وقال لهم: ارجعوا فقد سلمت غيركم، فقال أبو جهل: لا والله حتى نقدم بداراً، ونشرب الخمر، وننحر الجزور، وتضرب علينا القيان، فيتسامع بذلك الناس ويهابوننا. قوله: (ليمنعوا غيرهم) أي ليمنعوا المسلمين عن قافلته التي كانت مع أبي سفيان. قوله: (ولم يرجعوا بعد نجاتها) قدره المفسر إشارة إلا أن ﴿بَطْرًا﴾ وما عطف عليه علة لمحذوف لا، لقوله: ﴿خَرَجُوا﴾ لأن خروجهم ليس للبطر، بل لمنع الناس عن العير، والبطر علة لعدم رجوعهم بعد نجاحها. قوله: ﴿بَطْرًا﴾ هو وما بعده مفعول لأجله، والبطر كفران النعمة وعدم شكرها. قوله: (القيان) جمع قينة، وهي الجارية المغنية. قال ابن مالك: فعل وفعله قيام لهما. قوله: (فيتسامع بذلك الناس) أي القبائل فيها بوننا، وقد بدلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت، وضرب القيان بنوح النائحات، ونحر الجزور بنحر رقابهم.

قوله: ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ عطف على بطرا، فهو في قوة المصدر أي وصدأ، قال ابن مالك: واعطف على اسم شبه فعل فاعلاً. قوله: (بالياء والتاء) ظاهره أنها سبعيتان وليس كذلك، بل التاء الفوقية لم يقرأ بها السبعة ولا العشرة، فذكرها سبق قلم. قوله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ﴾ عطف على ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ عطف قصة على قصة ﴿وَإِذْ﴾ ظرف معمول لمحذوف قدره بقوله: (اذكر). قوله: (لما خافوا الخروج) أي لما خافوا من أعدائهم حين الخروج من مكة لقتالهم. قوله: (بني بكر) أي وهم قبيلة كنانة، وكانت قرية من قريش، وبينهم الحروب الكثيرة.

قوله: ﴿وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ أي مجير ومعين. قوله: (وكان أتاها) إلخ، قال ابن عباس: جاء إبليس يوم بدر في جند من الشياطين، معه راية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقه بن مالك، فقال المشركين: لا غالب لكم اليوم من الناس. قوله: (ورأى الملائكة) أي نازلين من السماء. قوله: (أئخذلنا)

مِنْكُمْ ﴿٤٨﴾ مِنْ جَوَارِكُمْ ﴿٤٩﴾ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ ﴿٥٠﴾ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ﴿٥١﴾ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ﴿٥٢﴾ أَنْ يَهْلِكَنِي ﴿٥٣﴾ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٤﴾ ﴿٥٥﴾ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴿٥٦﴾ ضَعْفَ اعْتِقَادٍ ﴿٥٧﴾ غَرَّهُتْهُمَا ﴿٥٨﴾ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ ﴿٥٩﴾ دِينُهُمْ ﴿٦٠﴾ إِذْ خَرَجُوا مَعَ قُلْتِهِمْ يِقَاتِلُونَ الْجَمْعَ الْكَثِيرَ تَوْهَمًا أَنَّهُمْ يَنْصُرُونَ بِسَبَبِهِ قَالَ تَعَالَى فِي جَوَابِهِمْ ﴿٦١﴾ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴿٦٢﴾ يَتَّقْ بِهِ يَغْلِبْ ﴿٦٣﴾ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ﴿٦٤﴾ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ﴿٦٥﴾ حَكِيمٌ ﴿٦٦﴾ فِي صَنْعِهِ ﴿٦٧﴾ وَلَوْ تَرَىٰ ﴿٦٨﴾ يَا مُحَمَّدُ ﴿٦٩﴾ إِذْ يَتَوَفَّى ﴿٧٠﴾ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ ﴿٧١﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ لَكُنْزٌ يُمْضُونَ ﴿٧٢﴾ حَالٌ ﴿٧٣﴾ وَجُوهُهُمْ وَأَذْبَارُهُمْ ﴿٧٤﴾ بِمَقَامِعٍ مِنْ حَدِيدٍ ﴿٧٥﴾ وَيَقُولُونَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٧٦﴾ أَيُّ النَّارِ وَجَوَابٌ لَوْ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا ﴿٧٧﴾ ذَلِكَ ﴿٧٨﴾ التَّعْذِيبُ ﴿٧٩﴾ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ ﴿٨٠﴾ عَنِ

أي تترك نصرتنا في هذه الحالة فعل بمعنى في. قوله: (أَنْ يَهْلِكَنِي) أي بتسليط الملائكة علي. إن قلت: إنه من المنظرين، فكيف يخاف الهلاك حينئذ؟ أجيب: بأنه لشدة ما رأى من الهول، نسي الوعد بأنه من المنظرين، وما أشار له المفسر جواب عما يقال، إن الشيطان لا خوف عنده، وإلا لما كفر وأضل غيره. وأجيب أيضاً بأن قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ كذب ولا مانع من ذلك. قوله: ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ يصح أن يكون من جملة قول الشيطان واعتذاره، أو مستأنف تهديد له من كلام الله تعالى.

قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ أي الكائنون بالمدينة، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي الكائنون بمكة، إذ لم يحضر وقعة بدر منافق، إلا عبد الله بن أبي فقط، ولم يكن فيها ضعيف إيمان. قوله: (تَوْهَمًا) مفعول لخرجوا والضمير في (بسببه) عائد على الدين. قوله: (يغلب) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ دليل عليه.

قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ الرؤية بصرية، ومفعولها محذوف تقديره حال الكفار وقت الموت. ﴿وَلَوْ﴾ حرف شرط تقلب المضارع ماضياً عكس إن. قوله: (بالياء والتاء) أي فيها قراءتان سبعيتان، فعل الياء الأمر ظاهر، وعلى التاء فلأن الجمع يجوز تذكيره وتأنثه. قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قيل المراد جمع الكفار من وجد وسيوجد، وقيل المراد الكفار الذين قتلوا ببدر، واختلف أيضاً في وقت الضرب، فقيل عند الموت تعجلاً للمساء، وقيل ذلك يوم القيامة، ولا مانع من الجميع. قوله: (حال) أي من الملائكة. قوله: ﴿وَجُوهُهُمْ وَأَذْبَارُهُمْ﴾ المراد أمامهم وخلفهم فيعمون جميع أجسادهم بالضرب. قوله: (بمقامع من حديد) جمع مقمعة بكسر الميم، وهي العصا من الحديد المحيطة بالنار، ولو وضعت على جبال الدنيا لدكت.

قوله: ﴿وَذُوقُوا﴾ قدر المفسر (يقولون) إشارة إلى أنه معطوف على ﴿يَضْرَبُونَ﴾ فهو حال أيضاً. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ اسم الإشارة مبتدأ، وقوله: ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ متعلق بمحذوف خبر، والباء سببية. قوله: (عبر بها) إلخ. دفع بذلك ما يقال إن إذاقة العذاب حاصلة، بسبب ما فعلوا بجميع أعضائهم، فلم خصت الأيدي؟ فأجاب بما ذكر، وبعضهم فسر الأيدي بالقدر جمع قدرة، فيكون المعنى ذلك، بسبب ما قدمته قدرتكم وكسبكم، فإن اليد تطلق ويراد بها القدرة، قال تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾. قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ معطوف على ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾، والمعنى ذلك بسبب ما قدمت أيديكم، وبسبب

بها دون غيرها لأن أكثر الأفعال تزاول بها ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ﴾ أي بذى ظلم ﴿لَلْعَبِيدِ﴾ ﴿٥١﴾ فيعذبهم بغير ذنب دأب هؤلاء ﴿كَذَّابٍ﴾ كعادة ﴿آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ بالعقاب ﴿يَذُوبُهُمْ﴾ جملة كفروا وما بعدها مفسرة لما قبلها ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾ على ما يريد ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ أي تعذيب الكفرة ﴿بِأَنَّ﴾ أي بسبب أن ﴿اللَّهُ لَمْ يَكْ مُعِيرًا نِعْمَةً أَنْفُسَهَا عَلَى قَوْمٍ﴾ مبدلاً لها بالنقمة ﴿حَتَّى يَغِيرُوا مَا بَأْنُسِهِمْ﴾ يدلوا نعمتهم كفراً كتبديل كفار مكة إطعامهم من جوع وأمنهم من خوف وبعث النبي ﷺ إليهم بالكفر والصد عن سبيل الله وقتل المؤمنين ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَذُوبُهُمْ وَأَغْرَقْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ﴾ قومه معه ﴿وَكُلٌّ﴾ من الأمم المكذبة ﴿كَانُوا

﴿أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ ونفي الظلم عن الله كناية عن العدل، فكأنه قال ذلك بسبب الذي قدمته أيديكم، وبسبب عدل الله فيكم. قوله: (أي بذى ظلم) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الآية، أن أصل الظلم ثابت لله، والمنفي كثرته، فأجاب المفسر بأن هذه الصيغة ليست للمبالغة بل للنسب، قال ابن مالك:

ومع فعل وفعل فعل في نسب أغنى عن اليا فقبل

وحينئذ فقد انتفى أصل الظلم، بل لا يريده أصلاً، قال تعالى: ﴿وما الله يريد ظلماً للعالمين﴾ لأن الإرادة لا تتعلق إلا بالجائز، والظلم من الله مستحيل عقلاً، لأن حقيقة التصرف في ملك الغير من غير إذنه، ولا يتصور العقل ملكاً لغير الله. قوله: ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ الكاف متعلقة بمحذوف خبر مبتدأ محذوف، قدره المفسر بقوله: (دأب هؤلاء) وهذا تسلية له ﷺ. قوله: ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ تفصيل للدأب وتفسير له، كما قال المفسر. قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ أي أهلكهم، لكن هلاك غير هذه الأمة بالرجفة والزلزلة والكسف والمسح من كل عذاب عام، وهلاك كفار هذه الأمة بالسيف، فالمائلة في مطلق الهلاك. قوله: ﴿يَذُوبُهُمْ﴾ الباء سببية.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ كالدليل لما قبله. قوله: (أي تعذيب الكفرة) أي بسبب ما قدمت أيديهم. قوله: ﴿بِأَنَّ اللَّهَ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر عن اسم الإشارة، والجملة تعليل لمجموع المعلوم وعلة السابقين. قوله: ﴿لَمْ يَكْ﴾ مجزوم بسكون النون المحذوفة تخفيفاً، قال ابن مالك:

ومن مضارع لكان منجزم تحذف نون وهو حذف ما التزم

وأصله يكون دخل الجازم فسكنت النون فالتقى ساكنان، حذفت الواو لالتقاءهما، ثم حذفت النون تخفيفاً. قوله: (يبدلوا نعمتهم كفراً) أي يتركوا ما يجب للنعم من شكرها والقيام بحقوقها، ويرتكبوا عدم الشكر، وعدم القيام بحقوقها، والمعنى يبدلون ما بهم من الحال إلى حال أسوأ منه، فتغيرت نعمة إيمانهم بمعالجة العذاب لهم. قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ أي لأقوالكم عليكم بأحوالكم. قوله: ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ إلخ، كرر تفصيلاً لما قبله، لأنه مقام ذم وهو كالمديح، البلاغة فيه الإطناب. قوله: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي كقوم نوح وهود، وقوم صالح وغيرهم. قوله: ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَذُوبُهُمْ﴾ أي بسببها. قوله: (قومه معه) أشار بذلك إلى أن المراد بآل فرعون هو وآله.

ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾. ونزل في قريظة ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ أَنْ لَا يَعِينُوا الْمُشْرِكِينَ ﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ﴾ عاهدوا فيها ﴿وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ الله في غدرهم ﴿فَأَمَّا﴾ فيه ادغام نون إن الشرطية في ما المزيدة ﴿تَتَّقَنَّهُمْ﴾ تجدنهم ﴿فِي الْحَرْبِ فَشَرِدَ﴾ فرق ﴿بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ من المحاربين بالتسكيل بهم والعقوبة ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي الذين خلفهم ﴿يَذْكُرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ يتعظون بهم ﴿وَأَمَّا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ﴾ عاهدوك ﴿خِيَانَةً﴾ في عهد بامارة تلوح لك ﴿فَأَنذِرْ﴾ اطرح عهدهم ﴿إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ حال أي مستوياً أنت وهم في العلم بنقض العهد بأن تعلمهم به لئلا يتهموك بالغدر ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ ونزل فيمن أفلت يوم بدر ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ يا محمد ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا﴾ الله أي

قوله: ﴿كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ فيه مراعاة معنى كل، ولو روعي لفظها لقليل وكل كان ظالماً، وكل صحيح، وإنما روعي معناها مراعاة للفواصل. قوله: (ونزل في قريظة) أي حين قدم رسول الله المدينة، وعاهدهم أن لا يجاربه ولا يعاونوا عليه، فنقضوا عهده وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح ثم قالوا نسينا وأخطأنا، فعاهدتهم الثانية، فنقضوا أيضاً، وتمالؤوا مع الكفار على قتال رسول الله ﷺ يوم الخندق.

قوله: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ في ذلك إشارة إلى أنهم بمعزل من جنسهم، وإنما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع أفرادها، قال تعالى: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا كَالْإِنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾. قوله: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ بدل من الموصول قبله، أو نعت أو عطف بيان. قوله: (لا يعينوا المشركين) أي كفار مكة، فنقضوا أولاً وثانياً. قوله: ﴿فَأَمَّا تَتَّقَنَّهُمْ﴾ أي تظفرون بهم. قوله: ﴿فَشَرِدْ بِهِمْ﴾ الباء سببية، والكلام على حذف مضاف، أي سبب عقوبتهم وتنكيلهم. قوله: ﴿مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ مفعول لشرد، والمراد بمن خلفهم كفار مكة، والمعنى إذا ظفرت بقريظة فعاقبهم، ليتفرق كفار مكة وغيرهم بمن نقض عهدهم ويتعظوا بهم، فصبرهم عبرة لغيرهم، حتى لا يكون لهم قوة على محاربتك. قوله: ﴿وَأَمَّا تَخَافُ﴾ خطاب عام للمسلمين وولاة الأمور، وإن كان أصل نزولها في قريظة قوله: ﴿فَأَنذِرْ إِلَيْهِمْ﴾ أي أعلمهم بأن لا عهد لهم بعد اليوم فشبه العهد بالشيء الذي يرمى، وطوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو النبذ، فإثباته تخييل. قوله: (بأن تعلمهم به) أي لم يكن غدرهم ظاهراً طهوراً بيناً، وإلا فلا يحتاج للإعلان. والحاصل: أنه إذا ظهرت أمارات نقض العهد، وجب على الإمام أن ينبذ عهدهم، ويعلمهم بالحرب قبل الركوب عليهم، بحيث لا يعد الإمام غادراً لهم، وإن ظهرت الخيانة ظهوراً مقطوعاً به، فلا حاجة إلى نبذ العهد ولا الإعلام، بل يبادرهم بالقتال. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ تعليل للأمر بنبذ العهد. قوله: (ونزل فيمن أفلت) أي في الكفار الذين خلصوا وهربوا، وهذا تسلية لرسول الله وأصحابه، حيث حزنوا على نجاة من نجا من الكفار، وكان غرضهم استئصالهم بالقتل والأسر.

قوله: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ الخطاب لرسول الله، والمعنى لا تظن يا محمد الذين كفروا فائتين الله وفارين من عقابه، إنهم لا يعجزونه، وهذا وإن كان في أهل بدر، إلا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وحسب تتعدى للمفعولين: الأول ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، والثاني: جملة سبقوا، وهذا على قراءة التاء

فاتوه ﴿إِنَّهُمْ لَا يَعْزِرُونَ﴾ ٥٣ لا يفوتونه وفي قراءة بالتحانية فالمفعول الأول محذوف أي أنفسهم وفي أخرى بفتح أن على تقدير اللام ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾ لقاتلهم ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ قال ﷺ هي الرمي رواه مسلم ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ مصدر بمعنى حبسها في سبيل الله ﴿تَرْهَبُونَ﴾ تخوفون ﴿يَا عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ أي كفار مكة ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي غيرهم وهم المنافقون أو اليهود ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ جزاؤه ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ ٥٤ تنقصون منه شيئاً ﴿وَإِنْ جَنَحُوا﴾ مالوا ﴿لِلسَّلَامِ﴾ يكسر السين وفتحها الصلح ﴿فَأَجْنَحْ لَهُا﴾ وعاهدهم قال ابن عباس هذا منسوخ بآية السيف ومجاهد مخصوص بأهل الكتاب

الفوقية، وأما على قراءة الياء التحتية، فالذين كفروا فاعل، والمفعول الأول محذوف تقديره أنفسهم كما قال المفسر، والمفعول الثاني جملة ﴿سَبَقُوا﴾. قوله: (وفي قراءة بفتح أن) أي مع الياء التحتية لا غير، فالقراءات ثلاث، خلافاً لما يوهمه المفسر من أنها أربع: وحاصلها أن التاء فيها وجهان، فتح إن وكسرها، والياء فيها وجه واحد، وهو فتح أن لا غير. قوله: (تقدير اللام) أي التي للتعليل.

قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾ أي للكفار مطلقاً، أو لناقضي العهد. قوله: ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ بيان لما. قوله: (هي الرمي) هذا الحديث رواه عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: «﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ ألا إن القوة الرمي» ثلاثاً، أخرجه مسلم وقيل: المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو، من سلاح ورمي وخيل ورجال ودروع وغير ذلك، ولا منافاة بين هذا وبين قوله عليه الصلاة والسلام: «ألا إن القوة الرمي»، لأن المراد معظم القوة الرمي على حد الحج عرفة، والندم توبة، وهذا هو الأحسن. قوله: (مصدر) أي سماعي، وإلا فالقياسي لما يقتضي الاشتراك، كقاتل وخاصم وضارب.

قوله: ﴿تَرْهَبُونَ بِهِ﴾ أي بالرباط الذي هو بمعنى الربط. قوله: (أي كفار مكة) هذا باعتبار سبب نزول الآية، وإلا فالعبرة بعموم اللفظ، فالمراد جميع الكفارة في أي زمان. قوله: (وهم المنافقون) أورد عليه أن المنافقين لا يقاتلون. أجيب بأن المراد بإرهابهم، ادخال الرعب والحزن في قلوبهم، لأنهم إذا شاهدوا قوة المسلمين وشهامتهم، كان ذلك مرهباً ومخوفاً لهم. قوله: (أو اليهود) أو مانعة خلو، فتجوز الجمع. قوله: ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾ أي لا تعلمون بواطنهم وما انطوا عليه. قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في جهاد الكفار. قوله: ﴿يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ (جزاؤه) أي فالحسنة بسبعائة، قال تعالى: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَبْلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ الآية. قوله: (تنقصون منه شيئاً) أي وسماه ظمناً لأن وعده بالخير لا يتخلف فكأنه واجب، وضده مستحيل، وليس المراد الظلم الحقيقي، لأنه التصرف في ملك الغير، ولا ملك لأحد معه،

قوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا﴾ أي الكفار مطلقاً وبنو قريظة، وعلى هذين القولين، يتخرج القول بالنسخ والقول بالتخصيص، الذي أشار له المفسر بقوله: (قال ابن عباس) إلخ، وهذا مبني على أن المراد بالصلح عقد الجزية، وأما إن أريد بالصلح غيره من الهدنة والأمان فلا نسخ، إذ يصح عقد ذلك لكل كافر، وهذا التقرير مرور على مذهب الشافعي، من أن الجزية لا تضرب إلا على أهل الكتاب فقط، وقال

إذ نزلت في بني قريظة ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ ثقب به ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ للقول ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿١٦﴾ بالفعل
 ﴿وَأِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ بالصلاح ليستعدوا لك ﴿فَإِنَّكَ حَسْبُكَ﴾ كافيك ﴿اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ
 بَصِيرَةً﴾ وبالمؤمنين ﴿١٧﴾ ﴿وَأَلْفَ﴾ جمع ﴿بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ بعد الإحن ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا
 أَلْفَتْ بِكَ قُلُوبُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾ بقدرته ﴿إِنَّهُ عَزِيزٌ﴾ غالب على أمره ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ لا
 يخرج شيء عن حكمته ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَ﴾ حسبك ﴿مَنْ أَتْبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٩﴾
 ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ﴾ حث ﴿الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ للكفار ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبَرُونَ يَغْلِبُوا
 مِائَتَيْنِ﴾ منهم ﴿وَأِنْ يَكُنْ﴾ بالياء والتاء ﴿مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ﴾ أي
 بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ وهذا خبر بمعنى الأمر أي ليقاتل العشرون منكم المائتين والمائة
 الألف ويثبتوا ثم نسخ لما كثروا بقوله ﴿الَّذِينَ خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ بضم الضاد
 وفتحها عن قتال عشرة أمثالكم ﴿فَإِنْ يَكُنْ﴾ بالياء والتاء ﴿مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ منهم

مالك: إن الجزية تضرب على كل كافر صح سباؤه، كان من أهل الكتاب أو لا، فعلى مذهبه ليس في
 الآية نسخ أصلاً. قوله: (بكسر السين وفتحها) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي
 فوض أمرك له. قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ تعليل لما قبله.

قوله: ﴿وَأِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ شرط حذف جوابه، تقديره فصالحهم ولا تخف من عذرهم.
 قوله: ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِبَصِيرَةٍ﴾ أي قواك بأسباب باطنية، وهي نصره لك من غير واسطة،
 وبأسباب ظاهرية وهم المؤمنون. قوله: (بعد الإحن) جمع إحنة وهي العداوة والشحناء التي كانت بين
 الأوس والخزرج. قوله: ﴿وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ أي بعد أن كان ما كان بينهم من البغضاء والعداوة
 والحروب العظيمة، مائة وعشرين سنة، حتى لو أن رجلاً من قبيلة لطم لطمه واحدة لقاتل عنه أهل
 قبيلته، حتى يدركوا ثأرهم، فلما آمنوا برسول الله، زالت تلك الحالة، وانقلبت العداوة محبة في الله
 ورسوله، فكان معجزة عظيمة لرسول الله ﷺ. قوله: ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ الخ، هذا امتنان من
 الله على نبيه بتلك النعمة العظيمة.

قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ قيل نزلت ببدر، فالمراد بالمؤمنين: الذين كانوا حاضرين ووقعها،
 فيكون في ذلك مدح عظيم لهم، ودليل على شرفهم، ويؤخذ من ذلك، أن المؤمنين إذا اجتمعت قلوبهم
 مع شخص لا يخذلون أبداً، وليس في ذلك اعتماد على غير الله، لأن المؤمنين ما التفت لهم إلا لإيمانهم
 وكونهم حزب الله، فرجع الأمر لله، وقيل: نزلت في إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، بعد إسلام
 ثلاثة وثلاثين رجلاً وست نسوة، فيكون هو متممًا للأربعين، فعلى الأول الآية مدنية بقبيلتها، وعلى الثاني
 تكون الآية مكية، أثناء سورة مدنية، ولا مانع أنها نزلت مرتين بمكة يوم إسلام عمر، ومرة بالمدينة في أهل
 بدر. قوله: ﴿وَمَنْ أَتْبَعَكَ﴾ معطوف على لفظ الجلالة. قوله: ﴿حَرَضُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ أي
 مرهم أمراً أكيداً، أو رغبتهم فيه. قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ﴾ إما تامة وفاعلها ﴿عَشْرُونَ﴾ و ﴿مِنْكُمْ﴾
 حال، وإما ناقصة، فعشرون اسمها، ومنكم خبرها، وهكذا يقال فيما بعدها. و ﴿يَكُنْ﴾ وقع هنا خمس

﴿وَأِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَعْلَمُونَ الْقَيْنَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بإرادته وهو خبر بمعنى الأمر أي لتقاتلوا مثلكم وتثبتوا لهم ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ بعونه. ونزل لما أخذوا الفداء من أسرى بدر ﴿مَا كَانَتْ لِيَّيْ

مرات: الأول والرابع بالياء لا غير، والثاني والثالث والخامس بالياء والتاء، كما سيأتي للمفسر، فيما سكت عنه فبالياء لا غير، وما نبه عليه فقيه الوجهان.

قوله: ﴿صَابِرُونَ﴾ أي محتسبون أجرهم عند الله، وهذا خبر بمعنى الأمر، لقلة المسلمين وكثرة الكافرين، وحكمة ذلك: التكليف أن المسلمين وليهم الله، فهم معتمدون عليه، ومتوكلون عليه، فبذلك الوصف كان الواحد مكلفاً بقتال عشرة، وأما الكفار فلا ناصر لهم، وهم معتمدون على قوتهم، وذلك داع للضعف والهزعة، وفي الآية من المحسنات البديعية الاحتباك، وهو الحذف من كل نظير ما أثبت في الآخر، فقد أثبت صابرون في الأول، وحذف الذين كفروا منه، وأثبت الذين كفروا في الثاني، وحذف لفظ الصبر منه. قوله: (وهذا خبر بمعنى الأمر) أي وقد كان هذا في صدر الإسلام، وكان فرار المائة من الألف حراماً، ثم نسخ. قوله: (بضم الضاد وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان، والمراد الضعف في الأبدان، لكثرة العبادة والتعب، فرحمهم الله وأكرمهم، وأيضاً علم الله ضعف ما يأتي بعد الصدر الأول عن القتال، فخفف الله عن الجميع. قوله: (وهو خبر بمعنى الأمر) أي وقد استمر ذلك الأمر إلى يوم القيامة. قوله: (ونزل لما أخذوا الفداء من أسرى بدر) أي وكانوا سبعين من صناديدهم، روي أنه لما جيء بالأسارى، قال رسول الله ﷺ: «ما تقولون في هؤلاء؟» فقال أبو بكر: يا رسول الله، أهلك وقومك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم، وخذ منهم فداء يكون لنا قوة على الكفار، وقال عمر: يا رسول الله، كذبوك وأخرجوك، قدمهم نضرب أعناقهم، مكن علينا من عقيل فيضرب عنقه، ومكن حمزة من العباس يضرب عنقه، فإن هؤلاء أئمة الكفر، وقال ابن رواحة: انظر وادياً كثير الخطب، فأدخلهم فيه ثم أضرمه عليهم ناراً فسكت رسول الله ﷺ ولم يجبه، ثم دخل، فقال ناس يأخذ بقول عمر، وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة، ثم خرج رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال: «إن الله ليلين قلوب رجال، حتى تكون ألين من اللين، ويشد قلوب رجال، حتى تكون أشد من الحجارة، وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم. ﴿قَالَ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ومثل عيسى قال: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغَفَّرْتُمْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ومثلك يا عمر مثل نوح قال: ﴿زَبْ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَاراً﴾ ومثل موسى: ﴿قَالَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ الآية، ثم قال رسول: اليوم أنتم عالة، فلا يفلتن أحد منهم، إلا بفداء أو ضرب عنقه» قال عمر بن الخطاب: فهوى رسول الله ما قاله أبو بكر، ولم يهوه ما قلت، وأخذ منهم الفداء وهو عن كل واحد عشرون أوقية من الذهب، وقيل أربعون أوقية، إلا العباس فأخذ منه ثمانون أوقية عن نفسه، وعن ابني أخيه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث ثمانون، وأخذ منه وقت الحرب عشرون، فجملة ما أخذ منه مائة وثمانون أوقية، قال عمر: فلما كان من الغد جئت، فإذا رسول الله وأبو بكر يركبان، قلت: يا رسول الله، أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك؟ فإن وجدت بكاء بكيت، وإن لم أجد تباكيت لبكائك، فقال رسول الله: ابكي للذي عرض لأصحابي من أخذهم الفداء، فقد عرض علي عذابهم أفنى من هذه الشجرة لشجرة قرية مني ﷺ فنزلت الآية، وهذا من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين، فرسول الله

أَنْ يَكُونَ ﴿٢٧﴾ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ ﴿لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِ﴾ يبالغ في قتل الكفار ﴿إِذَا يُرِيدُونَ﴾ أَيَا الْمُؤْمِنُونَ ﴿عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ حطامها بأخذ الفداء ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ﴾ لَكُمْ ﴿الْآخِرَةَ﴾ أَي ثَوَابَهَا بِقَتْلِهِمْ ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٢٨﴾ وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ فَإِمَّا مِنْهُ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ ﴿لَوْلَا كَتَبْتُ مِنَ اللَّهِ سَبْقَ﴾ بِاحْلَالِ الْغَنَائِمِ وَالْأَسْرِ لَكُمْ ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ مِنَ الْفِدَاءِ ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٩﴾ فَكُلُّوْا مِمَّا عَنِتُّمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٠﴾ يَتَأَيَّاهُ النَّبِيُّ فَلِإِنَّ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ ﴿وَفِي قِرَاءَةِ الْأَسْرِ﴾ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا ﴿إِيمَانًا وَإِخْلَاصًا﴾ يُوْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا

لن يعمل إلا ما أبيح له، وإنما عتابه تعليمًا لمن يتولى الأمور من أمته حسن السياسة، من أنه لا يقبل الفداء من الكفار، حتى يكون قادراً عليهم، وظافراً بهم. قوله: (بالتاء والياء) أي فيها سبعيتان، لكن على الفوقية تتعين الإمامة في أسرى، وعلى التحتية تجوز الإمامة وعدمها.

قوله: ﴿حَتَّى يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي حتى تظهر شوكة الإسلام وقوته، وذل الكافرين. قوله: ﴿عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ أي متاعها، سمي عرضاً لزواله وعدم ثباته. قوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ أي يرضاهم لكم. قوله: (وهذا منسوخ) أي قوله: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ هكذا مشى المفسر على هذا القول وهو ضعيف، بل ما هنا مقيد بالإثخان، أي كثرة القتال المترتب عليها عز الإسلام وقوته، وما يأتي في سورة القتال من التخيير محله بعد ظهور شوكة الإسلام حيث قال: فإذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق، فإذا علمت ذلك، فالإثخان متوافقان في أن كلاً يدل على أنه لا بد من تقديم الإثخان ثم بعده الفداء.

قوله: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ﴾ ﴿لَوْلَا﴾ حرف امتناع لوجود، و ﴿كِتَابٌ﴾ مبتدأ، وجمله ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ صفة له، وكذا قوله: ﴿سَبْقَ﴾ والخبر محذوف تقديره موجود، والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب بإحلال الغنائم لمسكم إلخ، فهو عتاب على ترك الأولى، لا على فعل منهى عنه، تنزيهاً لرسول أي أكلاً حلالاً. قوله: ﴿طَيِّبًا﴾ أي خالصاً لا شبهة فيه.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسَارَى﴾ نزلت في العباس عم رسول الله، وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة لبدر، وكان معه عشرون أوقية من ذهب، فلما أخذ أسيراً أخذت منه، فكلّم رسول الله ﷺ أن يحبسها من فدائه فأبى وقال له: شيء خرجت به لتسعين به علينا فلا نتركه لك، فقال العباس: يا محمد أتتركني أتكف قريشاً ما بقيت؟ فقال رسول الله: فأين الذهب الذي وضعت عند أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها إني لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا، فإن حدث بي حادث فهذا المال لك ولعبد الله ولعبيد الله وللفضل، فقال العباس: وما يدريك يا ابن أخي؟ فأني أعطيتها إياه في سواد الليل، ولم يطلع عليه أحد إلا الله، فقال: أخبرني به ربي، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أنك عبده ورسوله، وأنت صادق، وأمراني أخيه عقيلاً ونوفل بن الحرث فأسلمنا، فنزل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ الآية، فكان العباس يقول: أبدلني الله خيراً مما أخذ مني، عشرين عبداً تجاراً يضربون بمال كثير، ادناهم يضرب بعشرين ألفاً مكان العشرين أوقية، وأعطاني زمزم، وما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة، وأنا انتظر المغفرة من ربي. قوله: ﴿مِنْ الْأَسَارَى﴾ بالإمالة لا غير. . . قوله: (وفي قراءة الأسرى) أي بالإمالة وتركها، فالقراءات ثلاث، وكلها سبعية.

أَخِذْ مِنْكُمْ ﴿٧٦﴾ من الفداء بأن يضعفه لكم في الدنيا ويثيبكم في الآخرة ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ ذنوبكم ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٧٧﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا أَي الأسرى ﴿خِيَانَتَكُمْ﴾ بما أظهروا من القول ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ قبل بدر بالكفر ﴿فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾ بيدر قتلاً وأسراً فليتوقعوا مثل ذلك إن عادوا ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ﴾ بخلفه ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٧٨﴾ فِي صَنْعِهِ ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهم المهاجرون ﴿وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا﴾ النبي ﷺ ﴿وَنَصَرُوا﴾ وهم الأنصار ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في النصرة والإرث ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا﴾ مَالَهُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ ﴿بَكَرِ الْوَاوِ وَفَتْحُهَا﴾ مِنْ شَيْءٍ ﴿فَلَا إِرْثَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ وَلَا نَصِيبَ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا﴾ وهذا منسوخ بآخر السورة ﴿وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾ لهم على الكفار ﴿إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ عهد فلا تنصروهم عليهم وتنقضوا عهدهم

قوله: (من الفداء) بيان لما قوله: ﴿خِيَانَتَكُمْ﴾ أي بنقض العهد الذي عاهدوك عليه، وهو أن لا يحاربوك، ولا يعاونوا عليك المشركين. قوله: (بما أظهروا من القول) أي قولهم: (رضينا بالإسلام). قوله: (فليتوقعوا) هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكُمْ﴾.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ أي سبق لهم الإيمان والانتقال مع رسول الله من مكة إلى المدينة، وهم السابقون الأولون الذين حضروا الغزوات قبل الفتح، الذين قال الله فيهم للفقراء المهاجرين ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾: قوله: ﴿بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ متعلق بجاهدوا أي بذلوا أموالهم وأنفسهم في سبيل الله. قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا﴾ (النبي) أي والمهاجرين، ولم يذكرهم المفسر لأنهم تبع لرسول الله. قوله: (وهم الأنصار) أي الذين قال الله فيهم (والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة). قوله: (في النصرة والإرث) أي فكان الأنصار ينصرون المهاجرين وبالعكس، وكان المهاجري يرث الأنصاري الذي آخاه معه رسول الله وبالعكس. قوله: ﴿وَلَمْ يُهَاجِرُوا﴾ أي بأن أقاموا بمكة. قوله: (بكر الواو وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ (من) زائدة، و ﴿شَيْءٍ﴾ مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله. قوله: (فلا إرث بينكم وبينهم) أي لا إرث بين المهاجرين والأنصار، وبين الذين لم يهاجروا. قوله: (ولا نصيب لهم في الغنيمة) اعترض بأن الغنيمة لا يأخذها إلا من قاتل، وهؤلاء لم يقاتلوا، فالأولى حذف هذه العبارة. قوله: (وهذا منسوخ) اسم الإشارة على ما تقدم، ن أن الإرث بين المهاجرين والأنصار ثابت بالإيمان والهجرة، ومنفي بين من لم يهاجر وبين الأنصار والمهاجرين. قوله: (بآخر السورة) أي وهو قوله: ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾

قوله: ﴿وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ أي طلبوا منكم النصرة لأجل إعزاز الدين، والضمير عائد على ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا﴾. قوله: ﴿إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أي من الكفار، وهم

﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ٧٢ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في النصرة والإرث فلا إرث بينكم وبينهم ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ أي تولي المسلمين وقطع الكفار ﴿تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ ٧٣ بقوة الكفر وضعف الإسلام ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ٧٤ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ﴾ أي بعد السابقين إلى الإيمان والهجرة ﴿وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾ أيها المهاجرون والأنصار ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ ذوو القربات ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في الإرث من التوارث بالإيمان والهجرة المذكورة في الآية السابقة ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ اللوح المحفوظ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلِّ شَيْءً عَلِيمٌ﴾ ٧٥ ومنه حكمة الميراث.

أهل مكة: قوله: (وتنقضوا عهدهم) أي الصلح الكائن بالهدية سنة ست على ترك القتال عشر سنين. قوله: (في النصرة والإرث) أي فيها ثابتان بين الكفار بعضهم لبعض. قوله: (فلا إرث بينكم وبينهم) أي ولا نصرة. قوله: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ إن شرطية مدغمة في لا النافية، و ﴿تَفْعَلُوهُ﴾ فعل الشرط، و ﴿تَكُنْ﴾ جواب الشرط. والمعنى: إن لم تفعلوا ما ذكر من تولي المؤمنين وقطع الكفار، بل توليتم الكفار، وقطعتم المؤمنين، تكن فتنة في الأرض وفساد كبير، لأنه يترتب على ذلك، قوة الكفار، وضعف المسلمين، وهذا ما حل به المفسر، ويحتمل أن لا زائدة والمعنى: إن تفعلوا ما نهيتم عنه من موالة الكفار وقطع المؤمنين.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ إلخ ليس مكرراً مع ما تقدم، لأن ما هنا بيان لفضلهم، وما تقدم بيان لكونهم أولياء بعض، وأيضاً ما تقدم في الهجرة قبل عام الحديبية، وما هنا في الهجرة قبل الفتح، وكان قبل الحديبية أو بعدها. قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ أي الكاملون في الإيمان بلا شك. قوله: (لهم مغفرة) أي لذنوبهم. قوله: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ أي لا تعب فيه ولا مشقة، ويؤخذ من هذه الآية أن جميع المهاجرين والأنصار مبشرون بالجنة من غير سابقة عذاب، وأما ما ورد من أن المشرين عشرة، فلأنهم جمعوا في حديث واحد. قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ﴾ أي بعد الحديبية قبل الفتح، ولأنه بعد الفتح لا هجرة. قوله: ﴿فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾ أي عسوبيون منكم، وفي الآية دليل على أن المهاجرين الأولين أعلى وأجل من المتأخرين بالهجرة، لأن الله ألحقهم بهم، ومن المعلوم أن المفضل يلحق بالفاضل. قوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ هذه الآية نزلت بعد الفتح، وهي ناسخة للآية المتقدمة، وهي ميراث المهاجرين للأنصار. قوله: (من التوارث) متعلق بأولى. قوله: (أي اللوح المحفوظ) وقيل المراد بها القرآن، لأن قسمة الموارث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن. قوله: (ومنه حكمة الميراث) أي التوارث بمقتضى الإيمان والهجرة بدون قرابة ونسبة والتوارث بالقرابة.

مدنية

أو إلا الآيتين آخرها. وهي مائة وثلاثون أو إلا آية

ولم تكتب فيها البسملة لأنه ﷺ لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه الحاكم وأخرج في معناه عن علي أن البسملة أمان وهي نزلت لرفع الأمن بالسيف وعن حذيفة إنكم تسمونها سورة

سورة التوبة مدنية

أو إلا الآيتين آخرها. وهي مائة وثلاثون أو إلا آية

مبتدأ، و (مدنية) خبر أول. و (مائة) إلخ، خبر ثان. قوله: (أو إلا الآيتين) إشارة إلى قول آخر. قوله: (آخرها) حال من آيتين، وأولهما (لقد جاءكم رسول) فعلى أنها مكثتان يكون معنى قوله: (فقل حسبي الله) اكتف بالله وأترك قتالهم، ويكون منسوخاً بآية السيف، وعلى أنها مدنيتان، يكون المعنى: كن مستعيناً بالله واثقاً به في قتالهم ولا نسخ، وهذه السورة من آخر القرآن نزولاً، لأنها نزلت بعد عزة الإسلام وانتشاره. قوله: (ولم تكتب فيها البسملة) إلخ، جواب عما يقال: إن كل سورة مبتدأ بالبسملة إلا هذه السورة، فما الحكمة في ذلك، فأجاب: بأن رسول الله لم يأمر بذلك، أي لكونه لم ينزل عليه وحي بها، وهذا أصح الأقوال، ولذا صدر به المفسر. وحاصل الخلاف في حكمة عدم الإتيان بالبسملة خمسة أقوال: أولها: ما قاله المفسر، الثاني: أنه سئل عثمان عن ذلك، فأجاب بأنه ظن أنها مع الأنفال سورة، لأن قصتها تشبه قصتها، فعلى هذا القول تكون مع الأنفال تمام السبع الطوال. الثالث: أنها نزلت لنقض عهد الكفار وفضيحة المنافقين، فهي سورة عذاب، والبسملة رحمة، ولا تجتمع رحمة مع عذاب، وتسمى أيضاً الفاضحة، لفضيحة المنافقين بها، وسورة العذاب، وسورة التوبة، لاشتغالها على ذكرها، وغير ذلك من أسائها. الرابع: تركت البسملة لاختلاف الصحابة في أن الأنفال وبراءة سورة واحدة أو سورتان. فتركت البسملة لقول من قال: هما سورة واحدة، وتركت بينهما فرجة لقول من قال: هما سورتان. الخامس: أن ذلك على عادة العرب في الجاهلية، إذا كان بينهم وبين قوم عهد فأرادوا نقضه، كتبوا إليهم كتاباً، ولم يكتبوا فيه البسملة، وهذه السورة نزلت لنقض عهد المشركين فلم تكتب فيها، ثم اختلف العلماء في ابتداء تلك السورة بها، فقال ابن حجر من الشافعية بالحرمة، وقال الرملي بالكراهة، وفي الأثناء يكره عند الأول، ويجوز عند الثاني، ومذهب مالك كذلك، وقد أشار لذلك صاحب الشاطبية بقوله:

ومهما تصلها أو بدأت براءة لتنزيلها بالسيف لست مبسماً
ولا بد منها في ابتدائك سورة سواها وفي الأجزاء خير من تلا

التوبة وهي سورة العذاب وروى البخاري عن البراء أنها آخر سورة نزلت. هذه ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ واصله ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١﴾ عهداً مطلقاً أو دون أربعة أشهر أو فوقها ونقض العهد بما يذكر في قوله ﴿فَيَسِيحُوا﴾ سيروا آمنين أيها المشركون ﴿فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ أولها شوال بدليل ما سيأتي ولا أمان لكم بعدها ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّهُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ أي فإني عذابه ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢﴾ مذلمهم في الدنيا بالقتل والأخرى بالنار ﴿وَأَذِّنْ﴾ إعلام ﴿مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ يوم النحر ﴿أَنَّ﴾ أي بأن ﴿اللَّهُ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وعهودهم ﴿وَرَسُولُهُ﴾ بريء أيضاً وقد بعث النبي ﷺ علياً من السنة وهي ستة تسع

قوله: ﴿إِنهَا آخِرُ سُورَةٍ نُزِّلَتْ﴾ أي من الآخر، وإلا فالمائدة متأخرة عنها، وهذه السورة نزلت كاملة، لما ورد أن رسول الله ﷺ قال: «ما أنزل علي القرآن إلا آية آية، وحرفاً حرفاً، إلا سورة براءة وسورة قل هو الله أحد، فإنهما نزلتا ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة». قوله: ﴿بَرَاءَةٌ﴾ أشار المفسر إلى أن قوله: ﴿بَرَاءَةٌ﴾ خبر لمحذوف قدره بقوله: (هذه). قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ متعلق بمحذوف صفة لبراءة قدره المفسر بقوله: (واصلة) والمعنى هذه قطع واصلة صادرة ﴿مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، واصلة ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. قوله: (ونقض العهد) أي في الصورة الثلاثة.

قوله: ﴿فَسِيحُوا﴾ أمر بإباحة للمشركين، وهو مقول لقول محذوف، والتقدير فقولوا لهم سيعوا، وهذا بيان لعقد الأمان لهم أربعة أشهر، وإنما اقتصر عليها لقوة الإسلام وكثرة المسلمين، بخلاف صلح الحديبية، فكان عشر سنين، لضعف المسلمين إذ ذاك. قوله: (أولها شوال) أي آخرها المحرم، وقيل: أولها عشر ذي القعدة، وآخرها العاشر من ربيع الأول، لأن الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النسيء، ثم صار في السنة القابلة في العاشر من ذي الحجة، وفيها حج رسول الله ﷺ وقال: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله» الحديث، وقيل: أولها عاشر ذي الحجة، وآخرها عاشر ربيع الثاني. قوله: (بدليل ما سيأتي) أي في قوله: (فإذا انسلخ الأشهر الحرم).

قوله: ﴿وَاعْلَمُوا﴾ إلخ، أي فلا تغتروا بعقد الأمان لكم. قوله: ﴿وَأَذَانٌ﴾ معطوف على قوله: ﴿بِرَأْةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ عطف مفصل على مجمل. قوله: (اعلام) أي فالمراد الأذان اللغوي لا الشرعي الذي هو الإعلام بالفاظ مخصوصة. قوله: (يوم النحر) إنما سمي يوم الحج الأكبر لأن معظم أفعال الحج يكون فيه، كالطواف والرمي والنحر والحلق، واحترز بالحج الأكبر عن العمرة، فهي الحج الأصغر، لأن أعمالها أقل من أعمال الحج، لأنه يزيد عليها بأمور: كالرمي والمبيت والوقوف.

قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ﴾ إلخ، هذه الجملة خبر عن قوله: ﴿وَأَذَانٌ﴾. وقوله: ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ ظرف للأذان، والمعنى وإعلام من الله ورسوله إلى الناس، كائن في يوم الحج الأكبر، بأن الله بريء إلخ. قوله: ﴿وَرَسُولُهُ﴾ القراءة السبعة بل العشرة، على الرفع عطف على الضمير المستتر في بريء، ووجد الفاصل وهو قوله: ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ويصح أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره وبريء منهم أيضاً، وقرئ شاذاً بالنصب، ووجهت بوجهين: الأول أن الواو بمعنى مع، ورسوله مفعول معه، الثاني أنه

فأذن يوم النحر بمنى بهذه الآيات وأن لم يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان رواه البخاري ﴿فَإِنْ بُنْتُمْ﴾ من الكفر ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن الإيمان ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ﴾ أخبر ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَذَابُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ﴾ مؤلم وهو القتل والأسر في الدنيا والنار في الآخرة ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ من شروط العهد ﴿وَلَمْ يُظَاهَرُوا﴾

معطوف على اسم أن وهو لفظ الجلالة، وقرئ شاذاً أيضاً بالجر، ووجهت بأن الواو للقسم، واستبعدت تلك القراءة لإيهام عطفه على المشركين، حتى أن بعض الأعراب سمع رجلاً يقرأ بها، فقال الأعرابي: إن كان الله بريئاً من رسول فانا بريء منه، فلبية القارئ إلى عمر، فحكى الأعرابي الواقعة، فأمر عمر بتعليم العربية، وتحكى هذه أيضاً عن علي وأبي الأسود الدؤلي. قوله: (وقد بعث) إلخ حاصل ذلك، أن رسول الله ﷺ عاهد قريشاً يوم الحديبية على أن يضعوا الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله، ودخلت بنو بكر في عهد قريش، ثم عدت بنو بكر على خزاعة، وأعانتهم قريش بالسلاح، فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة، ونقضوا عهدهم، خرج عمرو بن سلام الخزاعي، ووقف على رسول الله وأخبره بالخبر، فقال رسول الله: لا نصرت إن لم أنصرك، وتجهز إلى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة، فلما كان سنة تسع، أراد رسول الله أن يحج، فقبل إن المشركين يحضرون ويطوفون بالبيت عراة، فقال لا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك، فبعث أبا بكر تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج، وبعث معه أربعين آية من صدر براءة، آخرها ﴿ولو كره المشركون﴾ ثم بعث بعده علياً على ناقته العضباء، ليقرأ على الناس صدر براءة، فلحق أبا بكر بالعرج - بفتح العين وسكون الراء، قرية جامعة بينها وبين المدينة ستة وسبعون ميلاً - فلما تلاقيا، ظن أبو بكر أنه معزول، فرجع إلى رسول الله فقال: يا رسول أنزل في شأني شيء؟ فقال لا، ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي، أما ترضى أبا بكر أنك كنت معي في الغار وأنك معي على الخوض، فقال: بلى يا رسول الله، فسار أبو بكر أميراً على الحاج، وعلي بن أبي طالب يؤذن ببراءة، فلما كان قبل يوم التروية بيوم، قام أبو بكر فخطب الناس، وحدثهم على مناسكهم، وأقام للناس الحج، حتى إذا كان يوم النحر، قام علي فأذن بما أمر به، وهو لا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين النبي عهد فهو منقوض، ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج، ثم حج رسول الله سنة عشر حجة الوداع، إذا علمت ذلك، تعلم أن هذه الآيات نزلت بعد فتح مكة في نقض عهود ما عدا قريش، فإن قريشاً تم أمرهم بفتح مكة، وفي ذلك قال المفسرون: لما خرج رسول الله إلى تبوك، فكان المنافقون يرجفون الأراجيف، وجعل المشركون ينقضون عهوداً كانت بينهم وبين رسول الله ﷺ، فأمر الله عز وجل بنقض عهودهم، وذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمِ خِيَانَةٍ﴾ الآية، ففعل رسول الله ما أمر به، ونذر لهم عهودهم. قوله: (بهذه الآيات) أي وهي ثلاثون أو أربعون آية آخرها ﴿ولو كره المشركون﴾ قوله: (وأن لا يحج) أي وبأن لا يحج، فهو وما بعده من جملة ما أذن به.

قوله: ﴿فَهُوَ﴾ أي التوبة المفهومة من قوله: ﴿بُنْتُمْ﴾. قوله: ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي من بقائكم على الكفر الذي هو خير في زعمكم، أو اسم التفضيل ليس على بابه. قوله: (أخبر) أشار بذلك إلى أن المراد بالبشارة مطلق الإخبار، وعبر عنه بالبشارة تهكماً بهم. قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ استثناء من المشركين

يعاونوا ﴿عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾ من الكفار ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِنْ﴾ انقضاء ﴿مُدَّتِهِمْ﴾ التي عاهدتم عليها ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ١ بإتمام العهود ﴿فَإِذَا أُنْسِلَخَ﴾ خرج ﴿الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ﴾ وهو آخر مدة التأجيل ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ في حل أو حرم ﴿وَاخْذُوهُمْ﴾ بالأسر ﴿وَأَحْضَرُوهُمْ﴾ في القلاع والحصون حتى يضطروا إلى القتل أو الإسلام ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ من الكفر ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ ولا تعرضوا لهم ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ٢ لمن تاب ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ مرفوع بفعل يفسره ﴿اسْتَجَارَكَ﴾ استأنك من القتل ﴿فَأَجْرُهُ﴾ أمه ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿ثُمَّ أُلْغِهِ مَأْمَنَهُ﴾ أي موضع أمه وهو دار قومه إن لم يؤمن لينظر في أمره ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٣ دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا ﴿كَيْفَ﴾ أي لا ﴿يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ وهم كافرون بهما غادرون ﴿إِلَّا

في قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وهو منقطع والتقدير لكن الذين عاهدتم فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم، وهذا أولى من جعله متصلاً، لما يلزم عليه من الفصل بين المستثنى والمستثنى منه.

قوله: ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصْكُمْ﴾ قرأ الجمهور بالصاد المهملة من النقصان، وهو يتعدى لواحد واثنين، فالكاف مفعول، و ﴿ثُمَّ﴾ إما مفعول ثان أو مصدر، أي لا قليلاً ولا كثيراً من النقصان، وقرىء شذوذاً بالضاد، والمعنى لم ينقصوا عهدكم، وهي مناسبة لذكر العهد، والقراءة الأولى مناسبة لذكر التهام في مقابلتها. قوله: ﴿وَلَمْ يَظَاهَرُوا﴾ أي هؤلاء المشركون وهم بنو ضمرة حي من كنانة. قوله: ﴿إِلَى مُدَّتِهِمْ﴾ أي وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر. قوله: ﴿فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ﴾ أي انقطعت وفرغت، وتقدم للمفسر أن هذا يدل على أن أول المدة شوال، وهو أحد أقوال ثلاثة تقدمت. قوله: ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ أي في أي مكان. قوله: ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ أي لثلا ينتشروا في البلاد.

قوله: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ الخ، المراد أتوا بآركان الإسلام، وإنما اقتصر على الصلاة والزكاة، لأنها رأس الأعمال البدنية والمالية، قوله: ﴿وَلَا تَتَعَرَّضُوا لَهُمْ﴾ أي لا لأنفسهم ولا لأموالهم، فلا تأخذوا منهم جزية ولا أعشاراً، ولا غير ذلك. قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ إن حرف شرط جازم، وأحد فاعل بفعل محذوف يفسره قوله: ﴿اسْتَجَارَكَ﴾ وهو فعل الشرط، وقوله: ﴿فَأَجْرُهُ﴾ جواب الشرط، وإنما أعرب أحد فاعلاً بفعل محذوف، لأن أدوات الشرط لا يليها إلا الأفعال لفظاً أو تقديرًا سيما إن. قوله: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ أي فيتدبره ويعلم كيفية الدين وما انطوى عليه من المحاسن. قوله: ﴿ثُمَّ أُلْغِهِ مَأْمَنَهُ﴾ أي إن أراد الانصراف ولم يسلم وصله إلى قومه ليتدبر في أمره، ثم بعد ذلك يجوز لك قتالهم، لقيام الحجة عليهم. قوله: ﴿الْمَذْكُورِ﴾ أي من الإجارة والإبلاغ. قوله: ﴿لِيَعْلَمُوا﴾ أي ما لهم من الثواب إن آمنوا، وما عليهم من العقاب إن لم يؤمنوا. قوله: ﴿أَيُّ لَا﴾ ﴿يَكُونُ﴾ أشار بذلك إلى أن الاستفهام للتعجب بمعنى النفي، وهذا تأكيد لإبطال عهدهم ونقضه في الآية المتقدمة.

الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿٧﴾ يَوْمَ الْحُدُوبِ وَهُمْ قَرِيشُ الْمُسْتَنْتُونَ مِنْ قَبْلِ ﴿٨﴾ أَمَّا اسْتَقْتَمُوا لَكُمْ ﴿٩﴾ أَقَامُوا عَلَى الْعَهْدِ وَلَمْ يَنْقُضُوهُ ﴿١٠﴾ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ﴿١١﴾ عَلَى الْوَفَاءِ بِهِ وَمَا شَرْطِيهِ ﴿١٢﴾ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١٣﴾ ﴿٧﴾ وَقَدْ اسْتَقَامَ ﷺ عَلَى عَهْدِهِمْ حَتَّى نَقَضُوا بِإِعَانَةِ بَنِي بَكْرٍ عَلَى خِزَاعَةٍ ﴿١٤﴾ كَيْفَ يَكُونُ لَهُمْ عَهْدٌ ﴿١٥﴾ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﴿١٦﴾ يَظْفَرُوا بِكُمْ ﴿١٧﴾ لَا يَرْقُبُوا ﴿١٨﴾ يَرَاعُوا ﴿١٩﴾ فِيكُمْ إِلَّا ﴿٢٠﴾ قَرَابَةً ﴿٢١﴾ وَلَا ذِمَّةً ﴿٢٢﴾ عَهْدًا بَلْ يُوْذِقُوكُمْ مَا اسْتَطَاعُوا وَجَمَلَةُ الشَّرْطِ حَالٌ ﴿٢٣﴾ يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴿٢٤﴾ بِكَلَامِهِمْ الْحَسَنَ ﴿٢٥﴾ وَتَأْنِي قُلُوبَهُمْ ﴿٢٦﴾ الْوَفَاءُ بِهِ ﴿٢٧﴾ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٨﴾ نَاقِضُونَ الْعَهْدَ ﴿٢٩﴾ اشْتَرَوْا بِعَيْنِ اللَّهِ ﴿٣٠﴾ الْقُرْآنَ ﴿٣١﴾ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴿٣٢﴾ مِنَ الدُّنْيَا أَيْ تَرَكُوا اتِّبَاعَهَا لِلشَّهَوَاتِ وَالْهَوَى ﴿٣٣﴾ فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ﴿٣٤﴾ دِينِهِ ﴿٣٥﴾ إِنَّهُمْ سَاءَ ﴿٣٦﴾ بَشٍ ﴿٣٧﴾ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٨﴾ ﴿٣٩﴾ بِهِ عَمَلُهُمْ هَذَا ﴿٤٠﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا ﴿٤١﴾ وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿٤٢﴾ ﴿٤٣﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ ﴿٤٤﴾ أَيْ فَهَمُ إِخْوَانُكُمْ ﴿٤٥﴾ فِي الدِّينِ

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ يصح أن يكون الاستثناء منقطعاً أو متصلًا، فعلى الانقطاع يكون الموصول مبتدأ خبره جملة الشرط وهي قوله: ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ﴾ الخ، وعلى الاتصال يكون الموصول منصوباً على الاستثناء. قوله: (يوم الحديبية) اسم مكان بينه وبين مكة ستة فراسخ. قوله: (وهم قريش المستنون من قبل) أي في قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ثم لم ينقصوكم شيئاً، وقد تبع المفسر في ذلك ابن عباس وهو مشكل، لأن هذه الآيات نزلت في شوال في السنة التاسعة، وقريش إذ ذاك مسلمون، لأنها كانت نقضت في السنة السابعة، وحصل الفتح في الثامنة، فالصواب كما قال الخازن: إن ذلك محمول على بني ضمرة، الذين دخلوا في عهد قريش يوم الحديبية مع جملة من القبائل، فكلهم نقضوا إلا بين ضمرة فلم ينقضوا، فلذا أمر رسول الله بإتمام عهدهم إلى مدتهم. قوله: (وما شرطية) أي بمعنى إن، ويصح كونها مصدرية ظرفية، أي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم. قوله: (حتى نقضوا بإعانة بني بكر على خزاعة) هذا مبني على ما فهمه أولاً، ولو مشى على الصواب لقال: حتى فرغت مدتهم.

قوله: ﴿كَيْفَ﴾ (يكون لهم عهد) كرر الاستفهام زيادة في التأكيد. قوله: ﴿إِلَّا﴾ مفعول ليرقبوا، وجمعه إلال كقذاح. قوله: (قراية) وقيل المراد به العهد، وقيل المراد به الله تعالى، وقيل الجواز وهو رفع الصوت عند المحالفة، لأنهم كانوا يفعلون ذلك عند المحالفة، والأقرب ما قاله المفسر. قوله: (عهداً) أي فالعطف للتفسير على تفسير إلال بالعهد. قوله: ﴿يُرْضُونَكُمْ﴾ هذا بيان لحالهم، عند عدم الظفر بالمسلمين، إثر بيان حالهم عند الظفر بهم. قوله: (وتأني قلوبهم) أي تمتنع من الإذعان والوفاء بما أظهروه.

قوله: ﴿اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي استبدلوا آيات الله بالأعراض الفانية والشهوات الزائلة. قوله: ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي منعوا الناس من اتباع دين الإسلام والإيمان. قوله: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي لضلالتهم وكفرهم وإضلالهم غيرهم.

قوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ﴾ كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم، لأن مقام الذم كمقام المدح، البلاغة فيه الإطناب. قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ الخ ليس فيه تكرار مع ما تقدم، لاختلاف جواب

وَنُفِصِلُ ﴿١١﴾ نِينَ ﴿الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ يتدبرون ﴿وَأِنْ نَّكَثُوا﴾ نقضوا ﴿أَيَّمَنُهُمْ﴾ موافقهم
 ﴿مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ﴾ عابوه ﴿فَقَتِّلُوا آيِمَةَ الْكُفْرِ﴾ رؤساءه فيه وضع الظاهر
 موضع المضمرة ﴿إِنَّهُمْ لَا آيَمَنَ﴾ عهود ﴿لَهُمْ﴾ وفي قراءة بالكسر ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ ﴿١٢﴾ عن
 الكفر ﴿أَلَا﴾ للتحضيض ﴿تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا﴾ نقضوا ﴿أَيَّمَنُهُمْ﴾ عهودهم ﴿وَهَكُمَا بِإِخْرَاجِ
 الرَّسُولِ﴾ من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة ﴿وَهُمْ بَكَدُوكُمْ﴾ بالقتال ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ حيث قاتلوا
 خزاعة حلفاءكم مع بني بكر فما يمنعكم أن تقاتلوهم ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ﴾ أتحافونهم ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ
 تَخْشَوْهُ﴾ في ترك قتالهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿فَتَتْلَوْهُم بِعَذَابِهِمُ اللَّهُ﴾ بقتلهم ﴿بِأَيْدِيكُمْ

الشرط، لأن الأول أفاد تخليه سبيلهم، وهنا أفاد أنهم إخواننا في الدين. قوله: (أي فهم إخوانكم) أشار بذلك إلى أن ﴿إِخْوَانَكُمْ﴾ خبر لمحذوف، والجملة في محل جزم جواب الشرط. قوله: (يتدبرون) أي يتعطلون فيؤمنون، وإنما فسر العلم بالتدبر، لأن المراد به علم يحصل معه الإذعان لا مطلق علم. قوله: ﴿وَأِنْ نَّكَثُوا﴾ النكث في الأصل الرجوع إلى خلف، ثم استعمل في النقص مجازاً بجامع أن كلاً متأخر عن مطلوبه وهو مقابل قوله: (فإن تابوا) إلخ، والمعنى فإن أظهروا ما في ضمائرهم من الشر فقاتلوا إلخ. قوله: ﴿وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ﴾ عطف تفسير أو سبب على مسبب والأقرب الأول.

قوله: ﴿فَقَاتِلُوا﴾ أمر لسيدنا محمد وأمته. قوله: ﴿أَيِمَّةُ الْكُفْرِ﴾ بتحقيق الهمزتين وإدخال ألف بينهما وتركه، وتسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما وتركه، وبإبدال الثانية ياء، فهذه خمس قراءات غير شاذة هنا، وفي الأنبياء، وفي موضعي القصص، وفي السجدة وأصله أئمة بوزن أفعله، أريد إدغام أحد الميمين في الأخرى، فنقلت حركة الميم الأولى للساكن قبلها، وهو الهمزة الثانية. قوله: (فيه وضع الظاهر) إلخ أي زيادة في التقييد عليهم، حيث وصفهم بكونهم رؤساء في الكفر، وكان مقتضى الظاهر فقاتلوهم. قوله: ﴿لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾ بفتح الهمزة جمع يمين بمعنى الحلف، والمعنى لا عهود لهم متممة. قوله: (وفي قراءة بالكسر) أي فيكون مصدر آمن بمعنى أعطاه الأمان، أو من الإيمان وهو التصديق. قوله: ﴿إِلَّا﴾ (للتحضيض) أي وهو الطلب، بحث وإزعاج لاتصافهم بصفات ثلاثة، كل واحد منها يقتضي القتال.

قوله: ﴿وَهَكُمَا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ إنما اقتصر على الإخراج، مع أنه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالإيثاق أيضاً، لأن أثر الإخراج ظهر عقبه، وهو خروجه منها بإذن ربه لا خوفاً منهم، ولذا ورد: «اللهم كما أخرجتني من أحب البلاد إلي، فأسكني في أحب البلاد إليك». قوله: (بدار الندوة) تقدم أنها مكان اجتماع القوم للمشاورة والحديث. والباقي لها قصي، وقد أدخلت الآن في المسجد، فهي في مقام الحنفي. قوله: (حيث قاتلوا خزاعة) أي أعانواهم بالسلاح، ثم اعلم أن صريح المفسر على ذلك على قريش، وهو مناف لما تقدم، من أن السورة نزلت سنة تسع، وقريش إذ ذاك مسلمون. قوله: (فما يمنعكم أن تقاتلوهم) أشار بذلك إلى أن المراد من التحضيض الأمر مع التوبيخ. قوله: (في ترك قتالهم) يتعلق بقوله: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ﴾. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه. قوله: ﴿فَقَاتِلُوهُمْ﴾ هذا أمر ذكر في جوابه خمسة أمور، قوله: (بنوا خزاعة) يؤخذ من ذلك أنهم مؤمنون إذ ذاك.

وَيُخْرِجُهُمْ ﴿١٠﴾ يَذْلَهُم بِالْأَسْرِ وَالْقَهْرِ ﴿١١﴾ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾ عَمَّا فَعَلَ بِهِمْ
 هم بنو خزاعة ﴿١٣﴾ وَيُذْهِبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ﴿١٤﴾ كَرِهَ ﴿١٥﴾ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴿١٦﴾ بالرجوع إلى الإسلام
 كأبي سفيان ﴿١٧﴾ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ أَمْ ﴿١٩﴾ بِمَعْنَى هَمزة الإنكار ﴿٢٠﴾ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا ﴿٢١﴾ لَمْ
 يَعْلَمِ اللَّهُ ﴿٢٢﴾ عِلْمَ ظَهْوٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ جَهِدُوا مِنْكُمْ ﴿٢٤﴾ بِالْإِخْلَاصِ ﴿٢٥﴾ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا
 رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴿٢٦﴾ بَطَانَةً وَأَوْلِيَاءَ الْمَعْنَى وَلَمْ يَظْهَرِ الْمُخْلِصُونَ وَهُمْ الْمُوصَفُونَ بِمَا ذَكَرَ مِنْ
 غَيْرِهِمْ ﴿٢٧﴾ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ ﴿٢٩﴾ بِالْأَفْرَادِ وَالْجَمْعِ
 وَالْقُعُودِ فِيهِ ﴿٣٠﴾ شَهِيدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حِطَّتْ ﴿٣١﴾ بَطَلَتْ ﴿٣٢﴾ أَعْمَلُهُمْ ﴿٣٣﴾ لَعَدَمِ شَرْطِهَا ﴿٣٤﴾ وَفِي
 النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴿٣٦﴾ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ ﴿٣٧﴾ وَأَتَى
 الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ أَحَدًا ﴿٣٨﴾ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٣٩﴾ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ

قوله: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ﴾ بالرفع استئناف، ولم يجزم لأن التوبة على من يشاء، ليست جزاء على قتال
 الكفار. قوله: (بمعنى همزة الإنكار) الحق أنها بمعنى بل، والهمزة معاً كما تقدم له. قوله: ﴿أَنْ تُتْرَكُوا﴾
 أي يترككم الله من غير قتال. قوله: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ الجملة حالية. قوله: (علم ظهور) دفع بذلك ما
 يقال كيف ينفي علم الله مع أنه متعلق بكل شيء وجد أو لم يوجد. قوله: (بالإخلاص) أي مع
 إخلاص. قوله: ﴿وَلِيجَةً﴾ من الولوج وهو الدخول، والمعنى بل ظننتم أن تتركوا من غير قتال بمجرد
 قولكم آمنا، بل يظهر المجاهد منكم الإخلاص من غيره، ولم تتخذوا في الله ورسوله ولا المؤمنين شيئاً
 تدخلونه في قلوبكم، غير محبة الله ورسوله والمؤمنين.

قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ إلخ. سبب نزول هذه الآية وما بعدها أن
 جماعة من رؤساء قريش أسروا يوم بدر، منهم العباس عم رسول الله، فأقبل عليهم نفر من أصحاب
 رسول الله يعيرونهم بالشرك، وجعل علي بن أبي طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة
 الرحم، فقال العباس: ما لكم تذكرون مساوينا، وتكتمون محاسننا؟ فقليل له: وهل لكم محاسن؟ قال:
 نعم، نحن أفضل منكم، نعمر المسجد الحرام، ونحجب الكعبة أي نخدمها، ونسقي الحجيج،
 ونفك العاني. قوله: (بالأفراد والجمع) أي فيها قراءتان سبعيتان، فالأفراد إما على أن المراد بالمسجد
 الحرام، أو على أن المسجد اسم جنس، فيدخل فيه جميع المساجد، والجمع إما على أن كل بقعة من
 المسجد الحرام يقال لها مسجد، أو الجمع باعتبار أنه قبله لساير المساجد.

قوله: ﴿شَهِيدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ قيل: المراد به السجود للأصنام، لأن كفار قريش كانوا قد
 نصبوا أصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد، وكانوا يطوفون بالبيت عراة، كلما طافوا طوفة سجدوا
 للأصنام، فلم يزدادوا بذلك إلا بعداً من الله. قوله: ﴿حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ أي الحسنات التي افتخروا بها
 من خدمة المساجد، وفك الأسير، وسقاية الحاج، وغير ذلك. قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ بالجمع
 باتفاق السبعة، وعبارتها تكون بيناتها من المال الحلال والصلاة فيها وغير ذلك. قوله: ﴿أَنْ يَكُونُوا مِنَ
 الْمُهْتَدِينَ﴾ أي أن يحشروا في زمرة يوم القيامة.

الْحَاجَّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿١٠﴾ أَيُّ أَهْلِ ذَلِكَ ﴿١١﴾ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ﴿١٢﴾ فِي الْفَضْلِ ﴿١٣﴾ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾ الْكَافِرِينَ نَزَلَتْ رَدًّا عَلَى مَنْ قَالَ ذَلِكَ هُوَ الْعَبَّاسُ أَوْ غَيْرُهُ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمَ دَرَجَةً رتبة ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ مِنْ غَيْرِهِمْ ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ﴿١٦﴾ الظَّافِرُونَ بِالْخَيْرِ ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ دَائِمٌ ﴿خَالِدِينَ﴾ حَالٍ مَقْدَرَةٍ ﴿فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ وَنَزَلَ فِيمَنْ تَرَكَ الْهَجْرَةَ لِأَجْلِ أَهْلِهِ وَتِجَارَتِهِ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنَّ اسْتِجْبَاءَهُمْ لَكُفْرًا عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ

قوله: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ رد على العباس وغيره كما يأتي للمفسر، حيث افتخروا بذلك وقالوا إن هذا شرف لا يضاهي، والسقاية في الأصل هي المحل الذي يجعل فيه الشراب في الموسم، كانوا ينبذون الزبيب في ماء زمزم ويسقونه الناس أيام الحج، وكان الفاعل لذلك العباس في الجاهلية، واستمرت معه السقاية في الإسلام، فهي لآل العباس أبداً. قوله: (أي أهل ذلك) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف مضاف، والتقدير أجعلتم أهل سقاية الحاج إلخ، وقد دفع بذلك ما يقال: كيف يشبه المعنى، وهو السقاية بالذات، وهو من آمن. قوله: ﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (في الفضل) أي الأخروي، لأن فضل أهل السقاية والعمارة دنيوي. قوله: (أو غيره) أو بمعنى الواو، لأن أهل مكة كانوا يفتخرون بذلك، ويزعمون أن هذا فخر لا يضاهي.

قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي اتصفوا بالإيمان، وما عطف عليه وهو الهجرة والجهاد. قوله: (من غيرهم) يدخل فيه أهل السقاية والعمارة من الكفار، فمقتضاه أن لهم درجة لكنها ليست أعظم، والجواب: أن ذلك إما باعتبار ما يعتقدونه من أن لهم درجة ورتبة، أو اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يستكملوا الأوصاف الثلاثة. قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ أي الكاملون في الفوز، بالنسبة للمؤمن الذي لم يستكمل الأوصاف الثلاثة، أو المراد الذي لهم أصل الفوز بالنسبة لأهل السقاية والعمارة.

قوله: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ﴾ إلخ. ذكر الله سبحانه وتعالى ثلاثة أشياء، جزاء على الصفات الثلاثة، فالرحمة في مقابلة الإيمان لتوقف الرحمة عليه، والرضوان في مقابلة الجهاد، لأنه بذل الأموال والأنفس في مرضاة الله، والرضوان نهاية الإحسان، فكان في مقابلته، والجنة في مقابلة الهجرة، لأن الهجرة ترك الأوطان، فبدلوا وطناً في الآخرة أعلى وأجل مما تركوه، وإنما قدمت الرحمة والرضوان، إشارة إلى أنها يكونان في الدنيا والآخرة، وأخرت الجنة إشارة إلى أنها مختصة بالآخرة، ولأنها آخر العطايا. قوله: (حال مقدرة) أي لأنهم حين الدخول ليسوا خالدين، وإنما هم منتظرون. قوله: (ونزل فيمن ترك الهجرة) قال ابن عباس: لما أمر النبي ﷺ الناس بالهجرة إلى المدينة، فمنهم من تعلق به أهله وأولاده يقولون: ننشدكم بالله أن لا تضيعنا، فبقر لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ﴾ نزلت لما قال الذين أسلموا ولم يهاجروا، نحن إن هاجرنا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا، وتحربت ديارنا، وتقطعت أرحامنا، ويؤخذ من ذلك، أنه إذا تعارض أمر من أمور

يَوْمَ لَهْمُؤُنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ أَقْرَبَاؤُكُمْ فِي قِرَاءَةِ عَشِيرَاتِكُمْ ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ اكتسبتموها ﴿وَبَنَاتُكُمْ تَحْشَوْنَ كَسَادَهَا﴾ عدم نفاقها ﴿وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾ ففقدتم لأجله عن الهجرة والجهاد ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ انتظروا ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ تهديد لهم ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ لِلْحَرْبِ ﴿كَثِيرَةٍ﴾ كبدروا وقريظة والنضير ﴿وَإِذْ أَمَرْنَا النَّبِيَّ قُرَيْشًا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ أَيَّ يَوْمٍ قَتَلَكُمْ فِيهِ هَوَازِنَ وَذَلِكَ فِي شَوَّالِ سَنَةِ ثَمَانَ ﴿إِذْ﴾ بدل من يوم ﴿أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ فقلتم لن تغلب اليوم من قلة وكانوا اثني عشر ألفاً والكفار أربعة آلاف ﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَآرِحِجَتِ﴾ ما مصدرية أي

الدين، مع مصالح الدنيا، يقدم أمر الدين، ولو لزم عليه تعطيل أمر الدنيا. قوله: ﴿وَإِخْوَانُكُمْ﴾ أي حواشيكم، والمراد هنا إخوان النسب، وإن شاع جمع أخ النسب على إخوة، وأخ الدين على إخوان. قوله: ﴿أَقْرَبَاؤُكُمْ﴾ وقيل هم من بينك وبينهم معاشرة مطلقاً ولو غير قريب، فهو عطف عام على ما قبله على كل حال. قوله: ﴿وَفِي قِرَاءَةِ عَشِيرَاتِكُمْ﴾ أي وهي سبعة، وقرأ الحسن عشائركم. قوله: ﴿تَرْضَوْنَهَا﴾ أي ترضون الإقامة فيها. قوله: ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ﴾ خبر كان، واسمها ﴿آبَاؤُكُمْ﴾ وما عطف عليه. قوله: ﴿فَفَقَدْتُمْ لِأَجَلِهِ﴾ قدره ليرتب عليه قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ وجلة ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ جواب الشرط.

قوله: ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ قال ابن عباس هوفتح مكة. إذا علمت ذلك، تعلم أن هذا مشكل مع ما تقدم، ومع ما يأتي من أن السورة نزلت بعد الفتح، إلا أن يقال إن بعض السورة نزل قبل الفتح، بحسب الوقائع والسورة بتمامها نزلت بعد الفتح، ولا غرابة في ذلك فتدبر. قوله: ﴿تَهْدِيدٌ لَهُمْ﴾ أي تخويف. قوله: ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ عبر عنهم أولاً بالظالمين. إشارة إلى أن الكفار موصوفون بكل وصف قبيح. قوله: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾ الخطاب للنبي وأصحابه، بتعداد النعم عليهم. قوله: ﴿فِي مَوَاطِنَ﴾ جمع موطن كمواعد، وموعد، ويرادفه الوطن وهو محل السكنى. قوله: ﴿وَقَرِظَةَ وَالنُّضِيرَ﴾ الكلام على حذف مضاف، أي وموطن قريظة وموطن النضير.

قوله: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ ظرف لمحذوف قدره المفسر بقوله: ﴿إِذْ﴾ وقيل معطوف على ﴿مَوَاطِنَ﴾ من عطف ظرف الزمان على ظرف المكان، ورد بأنه يقتضي أن قوله: ﴿وَإِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ يرجع لقوله: ﴿مَوَاطِنَ﴾ أيضاً لأنه بدل من يوم حنين، ولا يصح ذلك، لأن كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن، بل في خصوص حنين، فتعين ما قدره المفسر. قوله: ﴿وَادِ بَنِي مَكَّةَ وَالطَّائِفِ﴾ أي وبينهما ثمانية عشر ميلاً، وفي بعض العبارات ثلاث ليال. قوله: ﴿هَوَازِنَ﴾ أي وهم قبيلة حليلة السعدية. قوله: ﴿سَنَةِ ثَمَانَ﴾ أي من الهجرة، وهي سنة فتح مكة، لأن مكة فتحت في رمضان، وغزوة هوازن في شوال عقبه. قوله: ﴿مِنْ قِلَّةٍ﴾ أي من عدد قليل. قوله: ﴿وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا﴾ عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار، وألفان من الذين أسلموا في مكة بعد فتحها. قوله: ﴿وَالْكَفَّارُ أَرْبَعَةُ أَلْفٍ﴾ الذي في شرح المواهب أنهم أكثر من عشرين ألفاً.

قوله: ﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ أي لم تنفعكم ولم تدفع عنكم شيئاً. قوله: ﴿أَيَّ مَعَ رَحْبَهَا﴾ أشار

مع رحبها أي سعتها فلم تجدوا مكاناً تطمثون إليه لشدة ما لحقكم من الخوف ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ منهزمين وثبت النبي ﷺ على بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وأبو سفيان أخذ بركابه ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ إِلَهُ سَكِينَتَهُ﴾ طمأنينته ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فردوا إلى النبي ﷺ لما ناداهم العباس بإذنه وقاتلوا ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ ملائكة ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والأسر ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ منهم بالإسلام ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿يَتَابِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ قدر لحبب باطنهم ﴿فَلَا

بذلك إلى أن الباء بمعنى مع، والجملة حال أي متلبسة برحبها، والرحب بالضم السعة، وبالفتح الواسع. قوله: (وليس معه غير العباس) أي وقد كان أخذاً بلجام بغلته. قوله: (وأبو سفيان) أي ابن الحرث بن عبد المطلب. وقد أسلم هو والعباس يوم الفتح، وفي بعض السير: أن الذين ثبتوا مع رسول الله ﷺ في حنين مائة وثلاثة وثلاثون من المهاجرين، وستة وستون من الأنصار، ويجمع بين ما قاله المفسر وغيره بأنه لم يبق متصلاً بالبغلة إلا اثنان، والباقيون مشتغلون بالحرب لم يفروا. قوله: (فردوا) أي رجعوا جميعاً كالفصيل الضال عن أمه إذا وجدها. قوله: (لما ناداهم العباس) أي وكان صيئاً يسمع صوته من نحو ثمانية أميال.

قوله: ﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾ قيل كانوا خمسة آلاف، وقيل ستة عشر ألفاً ولم يقاتلوا، بل نزلوا لتقوية قلوب المسلمين، وروي عن رجل كان في المشركين يوم حنين قال: لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله ﷺ يوم حنين، لم يقوموا لنا حلب شاة، فما القيناهم جعلنا نسوقهم في آثارهم، حتى انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء، فإذا هو رسول الله ﷺ، قال: فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسان، فقالوا لنا: شأهت الوجوه ارجعوا، قال: فانهمزنا وركبوا أكتافنا، وروي أن الملائكة الذين نزلوا يوم حنين، عليهم عمام حر، راكبين خيلاً بلقاً. قوله: (بالقتل) أي لبعضهم وهم أكثر من سبعين. قوله: (والأسر) أي للنساء والذراري وكانوا ستة آلاف، ولم تقع غنيمة أعظم منها، فقد كان فيها من الإبل اثنا عشر ألفاً، وقيل أربعة وعشرون ألفاً، ومن الغنم ما لا يحصى، وكان فيها غير ذلك، ولما هزمهم قصد إلى الطائف، وأمر بجعل الغنائم في الجعرة حتى يأتي إليهم، فلما رجع ﷺ من الطائف، انتظر هوازن بضعة عشر يوماً، ليقدموا عليه مسلمين، ثم أخذ في قسمة الغنائم، وكان في السبي اخت رسول الله من الرضاع، وهي بنت خزيمة السعدية، فأطلقها رسول الله وأكرمها وردّها لقومها، فأخبرتهم بما وقع لها من رسول الله من الإكرام، فكان ذلك باعثاً على إسلامهم، أتى منهم جماعة وقالوا: يا رسول الله، أنت خير الناس وأبرهم، فاردد علينا أموالنا وأهلينا، فقال لهم: أن خير القول أصدق، اختاروا إما أموالكم، وإما ذرايكم ونساءكم، قالوا: ما كنا نعدل بالأحساب شيئاً، فقال لهم: أما ما كان لي وليني عبد المطلب فهو لكم، وأما ما كان لغيرهم فسأطلب فيه معروفهم، ثم قال لهم: إذا أنا صليت فتقدموا إلي وأخبروني بذلك، ففعلوا كما أمروا، فقال ﷺ: من طابت نفسه بشيء أن يرده فليفعل، فقالوا: رضينا بذلك وسلموه الأموال والأسارى.

قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ القراءة السبعية بفتحتين، وفيه لغات آخر ككتف وعضد، والمعنى

يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ۖ أَي لَا يَدْخُلُوا الْحَرَمَ ۖ ﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ ۖ عام تسع من الهجرة ۖ ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً ۖ فَقَرَأْ أَلْفَ مِائَةٍ مِّن تِلْكَ ۚ﴾ ۖ ﴿فَسَوْفَ يُعْطِيَكُمْ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ ۚ إِنَّ شَاءَ﴾ ۖ وقد أغناهم بالفتوح والجزية ۖ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٢٨﴾ ۖ ﴿فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ۚ وَلَا يَمْنَعُ اللَّهُ الَّذِينَ يُكْفَرُونَ عَنْهُ ۚ وَاللَّهُ مُتَنَبِّئُ الْمُكَافِرِينَ ۚ﴾ ۖ ﴿وَلَا يَدْرِيُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ ۖ الثابت الناسخ

انهم نجس نجاسة معنوية لا حسية، وقال ابن عباس: اعيانهم نجس كالكلاب والخنازير، وقال الحسن: من صافح مشركاً توضأ، وأهل المذهب على خلاف ذلك، فإنهم طاهرون لأنهم داخلون في آية (ولقد كرمنا بني آدم). قوله: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ إلخ، قال العلماء: جملة بلاد الإسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام، أحدها: الحرم فلا يجوز للكافر أن يدخله بحال، وجوز أبو حنيفة دخول المعاهد، الثاني: الحجاز فلا يجوز للكافر دخوله إلا بإذن، ولا يقيم فيه أكثر من ثلاثة أيام، لما في الحديث: «لا يقيم دينان في جزيرة العرب وحدها طويلاً من أقصى عدن إلى ريف العراق، وعرضاً من جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام» الثالث: سائر بلاد الإسلام، يجوز للكافر أن يقيم فيها بذمة أو أمان، لكن لا يدخل المساجد إلا لغرض شرعي. قوله: (عام تسع) أي وهو عام نزول جملة السورة على الصحيح، وما يومهم خلاف ذلك يجب تأويله.

قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ إلخ، سبب نزولها: أن رسول الله ﷺ لما أمر علياً أن يقرأ على المشركين أول براءة، خاف أهل مكة الفقر وضيق العيش، لامتناع المشركين من دخول الحرم وأتجارهم فيه، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فتزلت. قوله: (فقرأ) في المصباح معيلة بالفتح الفقر، وهي مصدر عال يعيل، من باب سار، فهو عائل، والجمع عائلة، وفي المختار: وعيال الرجل من يعولهم، وواحد العيال، عيل كجيد، والجمع عيائل كجياثد، وأعال الرجل كثرت عياله. قوله: (وقد أغناهم بالفتوح) أي فأسلم أهل صنعاء وجدة وتبالة بفتح التاء، وجرش بضم الجيم وفتح الراء بعدها شين معجمة، قريتان من قرى اليمن وجلبوا إليهم الميرة، وصاروا في أرغد عيش.

قوله: ﴿فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ إلخ، شروع في ذكر قتال أهل الكتابين، أثر بيان قتال مشركي العرب، وهذه الآية نزلت حين أمر رسول الله ﷺ بقتال الروم، فلما نزلت توجه رسول الله ﷺ لغزوة تبوك. قوله: (وإلا لأمنا بالنيي) جواب عما يقال: إن ظاهر الآية يقتضي نفي إيمانهم بالله واليوم الآخر، مع أنهم يزعمون الإيمان بالله واليوم الآخر، وفي كلام المفسر إشارة بالقياس استثنائي وتقريره أن يقال: لو آمن اليهود والنصارى بالله واليوم الآخر، لأمنا بالنيي ﷺ، لكنهم لم يؤمنوا بالنيي، فلم يؤمنوا بالله ولا باليوم الآخر، وأيضاً دعواهم الإيمان بالله باطلة، لأنهم يعتقدون التجسيم والتشبيه، ولا شك في كونه كفراً، وكذلك دعواهم الإيمان باليوم الآخر باطلة، لأنهم يعتقدون بعثة الأرواح دون الأجساد، وأن أهل الجنة لا يأكلون فيها، ولا يشربون، ولا ينجسون، فتحصل أن كفرهم بهذه الأمور، وتكذيبهم النبي، ومن كذب نبياً، فقد كفر بالله واليوم الآخر، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُؤْتُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ عَن يَدَيْهِمْ ۚ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ۖ أن يفروا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً ۖ قوله: (كالخمر) أي والخنزير والربا وكل محرم في شرعنا، فإنهم مخاطبون بفروع الشريعة، ويعذبون عليها زيادة على عذاب الكفر.

لغيره من الأديان وهو دين الإسلام ﴿مِنْ﴾ بيان للذين ﴿الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ أي اليهود والنصارى ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ الخراج المضروب عليهم كل عام ﴿عَنْ يَدٍ﴾ حال أي منقادين أو بأيديهم لا يوكلون بها ﴿وَهُمْ صَغُورُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ أذلاء منقادون لحكم الإسلام ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيُّرُ ابْنُ اللَّهِ﴾ ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ عِيسَى﴾ ﴿ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ لا مستند لهم عليه

قوله: ﴿دِينَ الْحَقِّ﴾ من إضافة الموصوف لصفته. قوله: (الناسخ لغيره) أي الماحي له، فمن اتبع غير الإسلام فهو كافر، قال تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾، ويصح أن يراد بالحق الله سبحانه وتعالى، لأن من أسأله الحق، والمراد بدين الله الإسلام.

قوله: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ غاية لقتالهم، وسميت جزية لأنها جزء لكف القتال عنهم وتأمينهم. قوله: (الخراج المضروب عليهم) أي الذي يجعله الإمام على ذكورهم الأحرار البالغين المومنين. قوله: (أي منقادين) تفسير باللائم، أي فاليد كناية عن الانقياد. قوله: (لا يوكلون بها) أي فاليد على حقيقتها، وهذا التفسير يناسب مذهب مالك، لأن عنده لا يجوز التوكيل في دفعها، بل كل واحد يدفع جزية بيده وحين دفعها ييسط الكافر يده بها، ويأخذها المسلم من يده، لتكون يد المسلم هي العليا، ثم بعد أخذها يصفعه المسلم على قفاه، وعند الشافعي يجوز التوكيل في دفعها.

قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ إلخ، هذا من تفصيل عدم إيمانهم بالله واليوم الآخر، و ﴿عِزِّيْرُ﴾ بالصرف وعدمه قراءتان سبعيتان، فالصرف على أنه عربي فلم توجد فيه إلا علة واحدة، وعدمه على أنه أعجمي ففيه العلتان و ﴿ابْنُ﴾ خبر عزيز في رسم بالآلف لأنه ليس بصفة للعلم، وسبب تلك المقالة على ما قاله ابن عباس، أن عزيزاً كان فيهم، وكانت التوراة عندهم، والتابوت فيهم، فأضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق، فرفع الله عنهم التابوت، وأنساهم التوراة، ومسحها من صدورهم، فبدا الله عزيز وابتهل إليه أن يرد إليه التوراة، فبينما هو يصلي مبتهلاً إلى الله نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت إليه، فأذن في قومه وقال: يا قوم، قد أتاني الله التوراة وردها علي، فعلقوا به يعلمهم، ثم مكثوا ما شاء الله، ثم إن التابوت نزل بعد ذهابه منهم، فلما رأوا التابوت، عرضوا بما كان يعلمهم عزيز على ما في التابوت فوجدوه مثله، فقالوا: ما أوتي عزيز هذا، إلا لأنه ابن الله.

قوله: ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ المسيح لقب له، إما لأنه ما مسح على ذي عاهة إلا برى، أو لأنه مسح بالبركة، وسبب مقالتهم، أنهم كانوا على الدين الحق، بعد رفع عيسى عليه السلام إحدى وثلاثين سنة، يصلون إلى القبلة ويصومون، حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب، وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولص، قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام، ثم قال بولص لليهود: إن كان الحق مع عيسى، فقد كفرنا والنار مصيرنا، فنحن مغبونون إن دخلنا النار ودخلوا الجنة، فإني سأحتال وأضلهم حتى يدخلوا النار معنا، ثم إنه عمد إلى فرس كان يقاتل عليه، ففرقه وأظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه، ثم إنه أتى إلى النصارى فقالوا له: من أنت؟ قال: أنا عدوكم بولص، قد نوديت من السماء، أنه ليست لك توبة حتى تنتصر، وقد تبت وأتيتكم، فأدخلوه الكنيسة ونصروه، ودخل

بل ﴿يُضَاهِيهِمْ﴾ يشابهون به ﴿قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ من آباائهم تقليداً لهم ﴿قَتَلْتَهُمْ﴾ لعنهم
 ﴿اللَّهُ أَتَى﴾ كيف ﴿يُؤَفِّكُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ يصرفون عن الحق مع قيام الدليل ﴿أَتَّخَذُوا أَعْبَارَهُمْ﴾ علماء
 اليهود ﴿وَرَهْبَنَهُمْ﴾ عباد النصارى ﴿أَزْيَكَايَا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ حيث اتبعوهم في تحليل ما حرم وتحريم
 ما أحل ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا﴾ في التوراة والإنجيل ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا﴾ أي بأن يعبدوا ﴿إِلَهًا
 وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهه ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ شرعه
 وبراهيمه ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ بأقوالهم فيه ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ﴾ يظهر ﴿نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٢٢﴾
 ذلك ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ محمداً ﷺ ﴿بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ﴾ عليه ﴿عَلَى الَّذِينَ

بيتنا فيها، فلم يخرج منه سنة حتى تعلم الإنجيل، ثم خرج وقال: قد نوديت أن الله قد قبل توبتك،
 فصدقه وأحبوه وعلا شأنه فيهم، ثم إنه عهد إلى ثلاثة رجال، اسم واحد نسطورا، والآخر يعقوب
 والآخر ملكان، فعلم نسطورا أن عيسى ومريم آلهة ثلاثة، وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان وأنه ابن
 الله، وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم يزل، فلما تمكن ذلك فيهم، دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له:
 أنت خالصتي، وادع الناس لما علمتكم، وأمره أن يذهب إلى ناحية من البلاد، ثم قال لهم: إني رأيت
 عيسى في المنام وقد رضي عني، وقال لكل واحد منهم إني سأذبح نفسي تقرباً إلى عيسى، ثم ذهب إلى
 المذبح فذبح نفسه، وتفرق أولئك الثلاثة، فذهب واحد إلى الروم، وواحد إلى بيت المقدس، والآخر إلى
 ناحية أخرى، وأظهر كل واحد منهم مقالته، ودعا الناس إليها، فتنبعه على ذلك طوائف من الناس،
 فتفرقوا واختلفوا.

قوله: ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ من المعلوم أن القول لا يكون إلا بالأفواه، فذكرها مبالغة في الرد عليهم،
 قوله: ﴿يُضَاهِيهِمْ﴾ بضم الهاء بعدها واو، ويكسر الهاء بعدها همزة مضمومة، ثم واو، قراءتان سبعيتان.
 قوله: ﴿قَاتَلْتَهُمْ﴾ أي أبعدهم عن رحته، فهو دعاء عليهم. قوله: ﴿أَتَمَّى يُؤَفِّكُونَ﴾ استفهام تعجب،
 والاستفهام رجع إلى الخلق، لأن الله يستحيل عليه التعجب. قوله: ﴿أَتَّخَذُوا﴾ أي اليهود والنصارى.
 قوله: ﴿أَعْبَارَهُمْ﴾ جمع خبر بالفتح والكسر، والثاني أفصح، العالم الماهر. قوله: (حيث اتبعوهم) أشار
 بذلك إلى أنهم لم يتخذهم أرباباً حقيقة، بل المعنى كالأرباب في شدة امتثالهم أمرهم.

قوله: ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ بالنصب على عطف على ﴿أَعْبَارَهُمْ﴾ والمفعول الثاني محذوف لدلالة
 ما قبله عليه تقديره ربا. قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ إلخ، الجملة حالية. قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ صفة ثانية
 لإلهاً. قوله: (شرعه وبراهيمه) أي الدالة على صدقه ﷺ، وهي ثلاثة أمور: أحدها المعجزات
 الظاهرات، ثانيها القرآن العظيم، ثالثها كون دينه الذي أمر باتباعه، وهو دين الإسلام، ليس فيه شيء
 سوى تعظيم الله والانقياد لأمره ونهيه، والتبري من كل معبود سواه، فهذه أمور نيرة واضحة في صحة
 نبوته ﷺ، فمن أراد إبطال ذلك فقد خاب سعيه. قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ أي يعليه ويرفع شأنه.
 قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه، والتقدير: ولو كره الكافرون إتمامه
 لأنهم ولم يبال بهم. قوله: ﴿بِالْهُدَى﴾ أي القرآن. قوله: ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ أي دين الإسلام. قوله: (جميع)

كُلِّهِ. ﴿٣٦﴾ جميع الأديان المخالفة له ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ ذلك ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ﴾ يأخذون ﴿أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ كالرشا في الحكم ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ الناس ﴿عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دينه ﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتدأ ﴿يَكْزِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا﴾ أي الكنوز ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي لا يؤدون منها حقه من الزكاة والخير ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ أخبرهم ﴿بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿٣٨﴾ مؤلم ﴿يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ﴾ تحرق ﴿بِهَاجِهَا هُمَ وَحُجُومُهُمْ﴾

الأديان المخالفة له) أي بنسخه لها. قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ كرر لمزيد التهكم بهم والرد عليهم، ووصفهم أولاً بالكفر، وثانياً بالإشراك، إشارة إلى أنهم اتصفوا بكل منها.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ﴾ إلخ لما بين عقائد الأتباع وصفاتهم، شرف في بيان صفات الرؤساء والأخبار علماء اليهود، والرهبان عباد النصارى. وفي قوله: ﴿كَثِيرًا﴾ إشارة إلى أن الأقل من الأخبار والرهبان لم يكونوا كذلك، كعبد الله بن سلام وأضرابه من الأخبار، والنجاشي وأضرابه من الرهبان. قوله: ﴿يَأْخُذُونَ﴾ أشار بذلك إلى أن المراد بالأكل الأخذ، فأطلق الخاص وأريد العام، من باب تسمية الشيء باسم جزئه الأعظم، لأن معظم المقصود من أخذ الأموال أكلها.

قوله: ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ قيل هو تخفيف الشرائع والتساهل فيها لسفلتهم، وقيل هو تغيير صفات المصطفى ﷺ الكائنة في التوراة والإنجيل، وقيل ما هو أعم وهو الأحسن، والباعث لهم على ذلك حب الرياسة وأخذ الأموال. قوله: ﴿كَالرِّشَاءِ﴾ بضم الراء وكسر ها، جمع رشوة، بالضم على الأول، والكسر على الثاني، وفي القاموس: الرشوة مثلية وهي الجعل على الحكم، وهي حرام ولو على الحكم بالحق، فما بالك بأخذها على الحكم بالباطل، أما جيل الاستقاء، فيقال فيه رشاء بالكسر والمذ. قوله: ﴿وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يمنعون الناس عن الدخول في دين الإسلام. قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْزِبُونَ﴾ الكنز في الأصل جمع المال ودفنه وعدم الإنفاق منه، واختلف في المراد بالذين يكتزون الذهب والفضة، فقيل المراد بهم أهل الكتاب، لأن شأنهم الحرص وكنز المال، وقال ابن عباس: نزلت في مانعي الزكاة من المسلمين والحقوق الواجبة، وقال أبو ذر: نزلت في أهل الكتاب والمسلمين، الذين يمنعون الزكاة والحقوق الواجبة. روي أن أبا ذر اختلف مع معاوية في هذه الآية، فقال معاوية نزلت في أهل الكتاب، وقال أبو ذر: نزلت فينا وفيهم، فكتب معاوية وكان أميراً على الشام إلى عثمان يشكوه، فكتب عثمان إلى أبي ذر أن أقدم المدينة فقدم، فازدحم عليه الناس حتى كانوا لم يروه قبل ذلك، فأخبر عثمان بذلك، فقال له: إن شئت تنحيت، فكننت قريباً منا، فنزل بالريذة وقال: ولو أمروا علي عبداً حبشياً لسمعت وأطعت. قوله: ﴿أَيِ الْكُنُوزِ﴾ أي المدلول عليها بقوله: ﴿يَكْزِبُونَ﴾ ودفع بذلك ما يقال: إن المتقدم شيثان، الذهب والفضة، فكان مقتضاه تنبيه الضمير، فلم أفرد؟ فأجاب: بأنه عائد على الكنوز المفهومة من السياق.

قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ إنما سمي بشارة تهكياً بهم، وإشارة إلى أنه بمنزلة الوعد في عدم تخلفه. قوله: ﴿يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا﴾ ظرف لقوله: ﴿بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ و ﴿يُخْمَىٰ﴾ يجوز أن يكون من حميته وأحميته ثلاثياً ورباعياً، يقال: حميت الحديد وأحميتها، أوقدت عليها لتحمي، والفاعل محذوف تقديره يوم تحمي النار عليها، أي تنقد على تلك الكنوز، ﴿فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ﴾ إلخ، فلما حذف الفاعل، ذهب علامة

وَيُطَهَّرُونَ ﴿٣٥﴾ وَتَوَسَّعَ جُلُودُهُمْ حَتَّى تَوَضَّعَ عَلَيْهَا كُلُّهَا وَيُقَالُ لَهُمْ ﴿هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ (أي جزاءه) ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ المعتد بها للسنة ﴿عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ اللوح المحفوظ ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا﴾ أي الشهور ﴿أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ محرمة ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ﴿ذَلِكَ﴾ أي تحريمها ﴿الَّذِينَ أَلْقَيْتُمْ﴾ المستقيم ﴿فَلَا تَقْلِبُوا فِيهِ﴾ أي الأشهر الحرم ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ بالمعاصي فإنها فيها أعظم وزراً وقيل في الأشهر كلها ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ جميعاً في كل الشهور ﴿كَمَا يُفْلِتُونَكُمْ كَافَّةً﴾ وأعلموا أن الله مع

التائبين، ولذلك قرئ بالتاء من فوق، وأنيب الجار والمجرور منابه، ولتضمنه معنى الانقياد عدي بعلی. قوله: ﴿جِبَاهُهُمْ﴾ المراد بها جهة الإمام بدليل المقابلة. قوله: (وتوسع جلودهم) أي حتى لا يوضع دينار على دينار، ولا درهم على درهم، وذلك بعد جعلها صفائح من نار. قوله: (أي جزاؤه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، لأن الكنوز لا تذوق، وهذا عذابه في الآخرة، وورد أنه يصور ماله في قبره بصورة شجاع أقرع له زبيبتان، يأخذ بلزمتيه أي شذقيه ويقول: أنا كنزك، أنا مالك، فلا مانع من حصول الجميع له، أجازنا الله من أسباب ذلك.

قوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ إلخ المقصود من ذلك الرد على الجاهلية، حيث يزيدون في الأشهر، بحسب أهوائهم الفاسد، فواراً من القتال في الأشهر الحرام، فإنهم كانوا يعظمون الأشهر الحرم، فلا يقاتلون فيها، فكانوا إذا اضطروا للقتال فيها، ادعوا أنها لم تأت وقاتلوا فيها، فربما جعلوا السنة أربعة عشر شهراً أو أزيد بحسب ما تسوله عقولهم الفاسدة. قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ظرف متعلق بمحذوف صفة للشهور.

قوله: ﴿اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ وهذه شهور السنة القمرية العربية التي يعتد بها المسلمون في عباداتهم كالصيام والحج وسائر أمورهم، وأيام هذه الشهور ثلاثمائة وخمسة وخمسون يوماً، والسنة الشمسية وتسمى القبطية، وهي عبار عن دور الشمس في الفلك دورة تامة، وهي ثلاثمائة وخمسة وستون يوماً وربع، فتقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية، إما عشرة أيام، أو أحد عشر يوماً، خمسة أيام نقص الشهور العربية، وخمسة أيام النسيء إن كانت السنة بسيطة، وستة أيام إن كانت كبيسة، فكل أربع سنين تأتي فيها سنة كبيسة، فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية، فيقع الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة في الصيف. قوله: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ صفة لاثنا عشر. قوله: (محرمة) أي معظمة محترمة تتضاعف فيها الطاعات. قوله: (ذو القعدة) بفتح القاف وكسرها، والفتح أفصح عكس الحجة. قوله: (بالمعاصي) أي فظلم النفس يكون بمخالفة الله، لأنه بسبب ذلك تعرض لغضب الله الموجب لدخول النار. قوله: (فإنها فيها أعظم وزراً) أي أشد إثماً منه في غيرها.

قوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ هذه الآية ناسخة لآية البقرة المفيدة حرمة القتال في الأشهر الحرم، قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ الآية، وقوله: ﴿كَافَّةً﴾ مصدر في موضع الحال من فاعل ﴿قَاتِلُوا﴾ أو من ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾ ولا يثنى ولا تجمع ولا تدخل عليه أل ولا

الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ ﴿إِنَّمَا لِلنَّسِيءِ﴾ أي التأخير لحرمه شهر إلى آخر كما كانت الجاهلية تفعله من تأخير حرمة المحرم إذا هل وهم في القتال إلى صفر ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ لكفرهم بحكم الله فيه ﴿يُضَلُّ﴾ بضم الياء وفتحها ﴿بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلَوْنَ﴾ أي النسيء ﴿عَامًا وَيُكْرِمُونَهُ عَامًا لِّيُؤَاطُوا﴾ يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله ﴿عِدَّةٌ﴾ عدد ﴿مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ من الأشهر فلا

يتصرف فيه بغير الحال. قوله: (بالعون والنصر) أي فمعيته مع المتقين زائدة على معيته مع الخلق أجمعين، المشار إليها بقوله تعالى: ﴿وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾ لأنها معية تصريف وتدبير، وذلك لا يختص بالإنسان، بل مع كل مخلوق حيواناً وجماداً.

قوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ فاعيل بمعنى مفعول، والمراد به تأخيرهم حرمة المحرم إلى صفر، كما في المختار، وهذه قراءة الجمهور بهمزة بعد الياء، وفي قراءة سبعة بإبدال همزة ياء، أو إدغام الياء فيها، وقرئ شذوذاً، بسكون السين وبفتح النون وبضم السين بوزن فعمل. قوله: (كما كانت الجاهلية تفعله) أي لأن الجاهلية كانت تعتقد حرمة الأشهر الحرام وتعظيمها، وكانت معاشتهم من الغزو، وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية، فأخروا تحريم شهر إلى شهر آخر، فكانوا يؤخرون تحريم المحرم إلى صفر، فإذا احتاجوا إلى القتال، أخروا التحريم إلى ربيع الأول، وهكذا، حتى استدار التحريم على السنة كلها، وكانوا يحجون في كل شهر عامين، فحجوا في ذي الحجة عامين، والمحرم كذلك، وهكذا باقي الشهور، فوافقت حجة أبي بكر في السنة التاسعة ذا القعدة، ثم حج رسول الله ﷺ حجة الوداع، فوافقت شهر الحج المشروع، وهو ذو الحجة، فوقف بعرفة في اليوم التاسع، وخطب الناس في اليوم العاشر بمضى حيث قال: إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض، السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم، ثلاث متواليات: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر، الذين بين جمادى وشعبان، أي شهر هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس ذا الحجة؟ قلنا: بلى، قال: أي بلد هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليست البلدة؟ قلنا: بلى. قال: فأى يوم هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس يوم النحر؟ قلنا: بلى، قال: فإن دماؤكم وأموالكم - قال محمد وأحسبه قال: وأعراضكم - عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، فلا ترجعوا بعدي ضللاً يضرب بعضكم بعضاً، ألا ليلغ الشاهد منكم الغائب، فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه، ثم قال: ألا هل بلغت؟ مرتين. قوله: (إذا هل) بالبناء للفاعل وللمفعول، ويقال استهل وهل: إذا رفع الصوت عند ذكره، وبذلك سمي الهلال. قوله: (بضم الياء) أي مع فتح الضاد مبنياً للمفعول في السبعة، ومع كسر الضاد مبنياً للفاعل في العشرة. قوله: (وفتحها) أي مع كسر الضاد لا غير، وهي سبعة أيضاً، فتكون القراءات ثلاثاً: واحدة عشرية، واثنان سبعيتان. قوله: (أي النسيء) المراد به هنا اسم المفعول أي المنسوء أي المؤخر، وهو تحريم بعض الشهور.

قوله: ﴿يُحْلَوْنَ عَامًا﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن الجملة تفسيرية للضلال، الثاني: أنها حالية. قوله: ﴿لِّيُؤَاطُوا﴾ تنازعه كل من يحلونه ويحرمونه، فيجوز الثاني أو الأول. قوله: (إلى أعيانها) أي الأربعة، التي اشتهر تحريمها، لأنهم لو التزموا أعيانها لم يضلوا. قوله: ﴿زَيْنٌ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ بالبناء

يزيدون على تحريم أربعة ولا ينقصون ولا ينظرون إلى أعيانها ﴿فَيُجْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنًا لَّهُمْ سَوَاءٌ أَعْمَلُوا بِهِمْ﴾ فظنوه حسناً ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ ونزل لما دعا ﷺ الناس إلى غزوة تبوك وكانوا في عسرة وشدة حر فشق عليهم ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَالَكُمُ إِذَا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْذَنُونَ﴾ بادغام التاء في الأصل في المثلثة واجتلاب همزة الوصل أي تباطأتم وملتم عن

للمفعول والمزين لهم الشيطان. قوله: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي لا يوصلهم للسعادة. قوله: (ونزل لما دعا) إلخ أي من هنا إلى قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ﴾ فهذه الآيات متعلقة بغزوة تبوك والمتخلفين عنها من المنافقين وغيرهم. قوله: (إلى غزوة تبوك) بالصرف على إرادة البقعة، ومنع للعلمية والتأنيث، وكانت في السنة التاسعة من الهجرة بعد رجوعه من الطائف، وسبب توجهه لها أنه بلغ رسول الله ﷺ أن هرقل جمع أهل الروم وأهل الشام، وأنهم قدموا مقدماتهم إلى البلقاء، وكان ﷺ قليلاً ما يخرج في غزوة إلا ورى عنها غيرها، إلا ما كان من غزوة تبوك، وذلك لبعد المسافة، لأنها على طرف الشام، بينها وبين المدينة أربع عشرة مرحلة، فأمرهم بالجهاد، وبعث إلى مكة وقبائل العرب، وهي آخر غزواته ﷺ، وأنفق عثمان نفقة عظيمة، فجهز عشرة آلاف، وأنفق عليها عشرة آلاف دينار، غير تسعمائة بغير ومائة فرس وما يتعلق بذلك، وجاء أبو بكر بجميع ماله أربعة آلاف درهم، وجاء عمر بنصف ماله، وجاء ابن عوف بمائة أوقية، وجاء العباس بمال كثير، وكذا طلحة، وبعث النساء بكل ما يقدرن عليه من حلين، فلما تجهز رسول الله ﷺ بالناس، وهم ثلاثون ألفاً، وقيل أربعون ألفاً، وقيل سبعون ألفاً، وكانت الخيل عشرة آلاف فرس، وخلف على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري، وقيل علي بن أبي طالب، وتخلف عبد الله بن أبي ومن كان معه من المنافقين، فبعد أن خرج بهم إلى ثنية الوداع متوجهاً إلى تبوك، عقد الألوية والرايات، فدفع لواءه الأعظم إلى أبي بكر، ورايته العظمى للزبير، وراية الأوس لأسيد بن حضير، وراية الخزرج للحباب بن المنذر، ودفع لكل بطن من الأنصار، ومن قبائل العرب، لواء وراية، ولما نزلوا تبوك، وجدوا عنها قليلة الماء، فاغترف رسول الله ﷺ غرفة من مائها، فمضمض بها فاه ثم بصقه فيها، ففارت عنها حتى امتلأت وارتوهم وخيلهم وركابهم، وأقام بتبوك بضع عشرة ليلة، وقيل عشرين ليلة، فاتاه يحنة - بضم التحتية وفتح الحاء المهملة والنون المشددة ثم تاء التأنيث - ابن ربيعة - بضم الراء فهمة ساكنة فموحدة - صاحب أيلة، وأهدى له بغلة بيضاء، فكساه النبي رداء وصالحه على إعطاء الجزية، بعد أن عرض عليه الإسلام فلم يسلم وكتب له ولأهل أيلة كتاباً تركه عندهم ليعلموا، وقد استشار ﷺ أصحابه في مجاوزة تبوك، فأشاروا عليه بعدم مجاوزتها، فانصرف وهو المسلمون راجعين إلى المدينة، ولما دنا من المدينة، تلقاه المتخلفون، فقال لأصحابه: لا تكلموا رجلاً منهم، ولا تجالسوهم، حتى أذن لكم، فصار الرجل يعرض عن أبيه وأخيه. قوله: (وكانوا في عسرة) أي قحط وضيق عيش، حتى أن الرجلين ليجتمعان على التمرة الواحدة. قوله: (وشدة حر) أي حتى كانوا يشربون الفرث. قوله: (فشق عليهم) أي فتخلف عنهم عشرة قبائل، ويقال لها غزوة العسرة الفاضحة، لأنها اظهرت حال المنافقين.

قوله: ﴿مَا لَكُمْ﴾ ما مبتدأ، و﴿لَكُمْ﴾ خبره، و﴿اتَّأَقَلْتُمْ﴾ حال، و﴿إِذَا﴾ ظرف لتلك الحال مقدم عليها، والتقدير أي شيء ثبت لكم من الضرر حال كونكم متناقلين وقت قول الرسول لكم انفروا إلخ. قوله: (بادغام التاء إلخ) أي فالأصل تأاقلتكم، أبدلت التاء ثاء وأدغمت فيها، وأتى بهمزة الوصل

الجهاد ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ والقعود فيها والاستفهام للتوبيخ ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ولذاتها ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي بدل نعيمها ﴿فَمَا مَتَعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي﴾ جنب متاع ﴿الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ ﴿٣٨﴾ حقير ﴿إِلَّا﴾ بادغام لا في نون إن الشرطية في الموضعين ﴿تَنَفَّرُوا﴾ تخرجوا مع النبي ﷺ للجهاد ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ مؤلماً ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي يأتي بهم بدلکم ﴿وَلَا تَنْصُرُوهُ﴾ أي الله أو النبي ﷺ ﴿شَيْئًا﴾ بترك نصره فإن الله ناصر دينه ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٣٩﴾ ومنه نصر دينه ونبيه ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾ أي النبي ﷺ ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ﴾ حين ﴿أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من مكة أي الجأوه إلى الخروج لما أرادوا قتله أو حبسه أو نفيه بدار الندوة ﴿ثَانِيكٍ أَتَيْنَ﴾ حال أي أحد اثنين والآخره أبو بكر المعنى نصره الله في مثل تلك الحالة فلا يخذله في غيرها ﴿إِذْ﴾ بدل من إذ قبله ﴿هُمَا فِي الْعَادِ﴾ نقب في جبل ثور ﴿بَدَلْ ثَانٍ﴾ ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ أي بكر وقد قال له لما رأي أقدام المشركين لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا ﴿لَا تَخْزَنَ ابْنُ اللَّهِ مَعَنَا﴾ بنصره ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ طمأنينته ﴿عَلَيْهِ﴾ قيل على النبي ﷺ وقيل على أبي بكر ﴿وَأَيَّدَهُ﴾ أي النبي ﷺ ﴿بِجُنُودٍ

توصلًا للنطق بالساكن. قوله: (وملتم) قدره إشارة إلى أنه ضمن اثناقلتم معنى ملتم فعداه يلى.

قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ﴾ الاستفهام للتوبيخ والتعجب. قوله: (حقير) أي لأن لذات الدنيا خسيصة مشوبة بالكدرات والآفات سريعة الزوال، بخلاف لذات الآخرة، فهي شريفة منزهة عن الأقدار والأكدار، باقية لا تنتهى لها. قوله: (بادغام لا في نون إن) العبارة فيها قلب، والأصل يادغام إن في لام لا. قوله: (في الموضعين) أي هذا وقوله: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾. قوله: ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ قيل: المراد في الآخرة، وقيل المراد في الدنيا باحتباس المطر، لما روي أنه سئل ابن عباس عن هذه الآية فقال: استنفر رسول الله ﷺ حياً من أحياء العرب فتناقلوا، فأمسك الله عنهم المطر، فكان ذلك عذابهم. قوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ قيل المراد بهم أبناء فارس، وقيل أهل اليمن. قوله: (ومنه نصر دينه) أي ولو من غير واسطة.

قوله: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾ شرط حذف جوابه تقديره فسينصره الله، وأما قوله: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ فتعليل للجواب، ولا يصلح أن يكون جواباً لأنه ماض، وقوله: ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ﴾ ظرف لقوله: ﴿نَصَرَهُ﴾ وهذا خطاب لمن تناقل عن تلك الغزوة. قوله: (بدار الندوة) تقدم إيضاح ذلك في سورة الأنفال في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلخ. قوله: (حال) أي من الهاء في ﴿أَخْرَجَهُ﴾ والتقدير: إذ أخرجه الذين كفروا، حال كونه منفرداً عن جميع الناس إلا أبا بكر. قوله: (بدل من إذ قبله) أي بدل بعض من كل، لأن الإخراج زمنه ممتد، فيصدق على زمن استقرارهما في الغار، وإلا فزمن الإخراج مبين لزمن حصولهما في الغار، لأن بين الغار ومكة مسيرة ساعة.

قوله: ﴿لَا تَخْزَنَ﴾ أي لا تهتم، وكان حزن الصديق على رسول الله لا على نفسه، ورد أنه قال له: إذا مت فانا رجل واحد، وإذا مت أنت، هلكت الأمة والدين. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ أي معية معنوية خاصة. قوله: (قيل على النبي) أي فيكون المراد، زاده سكينه وطمأنينة حتى عمت أبا بكر، وإلا

لَمْ تَرْوْهَا ﴿ملائكة في الغار ومواطن قتاله﴾ وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿أي دعوة الشرك﴾
 ﴿السُّفْلَى﴾ المغلوبة ﴿وَكَلِمَةَ اللَّهِ﴾ أي كلمة الشهادة ﴿هِيَ الْعُلْيَا﴾ الظاهرة الغالبة ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾
 في ملكه ﴿بِكَيْمٍ﴾ ﴿١٦﴾ في صنعه ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ نشاطاً وغير نشاط وقيل أقوياء وضعفاء
 أو أغنياء وفقراء وهي منسوخة بآية ليس على الضعفاء ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾
 ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ أنه خير لكم فلا تهاقلوا. ونزل في المنافقين الذين تخلفوا
 ﴿وَكَاذِبٌ﴾ ما دعوتهم إليه ﴿عَرَضًا﴾ متاعاً من الدنيا ﴿قَرِيبًا﴾ سهل المآخذ ﴿وَسَفَرًا قَصِيدًا﴾
 وسطاً ﴿تَبَعُوكَ﴾ طلباً للغنمة ﴿وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾ المسافة فتخلفوا ﴿وَسَيَحْلِفُونَ﴾
 بِاللَّهِ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾ الخروج ﴿لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ بالحلف
 الكاذب ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿١٨﴾ في قولهم ذلك وكان ﷺ أذن لجماعة في التخلف باجتهاد

فرسول الله لم يسبق له انزعاج، لمزيد ثقته بربه. قوله: (وقيل على أبي بكر) أي لأنه هو المنزعج. قوله:
 (ملائكة في الغار) أي يحرسونه من أعدائه. قوله: (ومواطن قتاله) الواو بمعنى أو، لأنه تفسير ثان. قوله:
 (أي دعوة الشرك) أي دعوة أهل الشرك الناس إليه، أو المراد عقيدة أهل الشرك. قوله: ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ
 الْعُلْيَا﴾ القراء السبعة على الرفع مبتدأ، وهي إما ضمير فصل، أو مبتدأ ثان، والعليا إما خبر عن كلمة،
 أو عن الضمير، والجملة خبر كلمة وقرئ شذوذاً بالنصب، معطوفاً على مفعول ﴿جَعَلَ﴾.

قوله: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ ذكر المفسر في معنى ذلك ثلاثة أقوال، وهي من جملة أقوال كثيرة
 ذكرها المفسرون، فقيل الخفيف الذي لا ضيعة له، والثقل الذي له الضيعة، وقيل الخفيف الشباب،
 والثقل الشيخ، وقيل غير ذلك فالمقصود تعميم الأحوال، أي انفروا على أي حال كنتم عليه، وهذا الحكم
 باق، إذا تعين الجهال بأن فجا العدو، وأما في حال كونه فرض كفاة، فليس حكم العموم باقياً، بل
 منسوخ إما بآية ﴿وما كان المؤمنون ليفروا كافة﴾ أو بآية ﴿ليس على الضعفاء ولا على المرضى﴾ إلخ. قوله:
 (نشاطاً) بكسر النون جمع نشيط، ككرام وكريم. قوله: (وهي منسوخة) أي على القولين الأخيرين، لا
 على الأول فهي محكمة. قوله: (أنه خير) مفعول ﴿تَعْلَمُونَ﴾. قوله: (فلا تهاقلوا) جواب الشرط. قوله:
 (في المنافقين) أي كعبد الله بن أبي وأضرابه. قوله: (متاعاً من الدنيا) سمي عرضاً لسرعة زواله
 كالعرض. قوله: (المسافة) أي التي تقطع بالمشقة، فهي مشتقة من المشقة.

قوله: ﴿وَسَيَحْلِفُونَ﴾ هذا إخبار من الله بالغيب، فإن هذه الآية نزلت قبل رجوعه من تبوك.
 قوله: ﴿لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ هذه الجملة سدت مسد جواب القسم والشرط. قوله: ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾.
 هذا مرتب على قوله: ﴿وَسَيَحْلِفُونَ﴾ المعنى يزدادون بها هلاكاً لأنهم هالكون بالكفر، ويزيدون هلاكاً
 باليمين الكاذبة، لما في الحديث: «اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع». قوله: (الجماعة) أي من المنافقين.
 قوله: (باجتهاد منه) هذا أحد قولين، والآخر أنه لا يجتهد، والحاصل أنه اختلف هل يجوز على النبي
 الاجتهاد في غير الأحكام التكليفية الصادرة من الله تعالى، أو لا يجوز؟ والصحيح الأول، ولكنه في
 اجتهاده دائماً مصيب، وعتاب الله له إنما هو على فعل أمر مباح له، فهو من باب حسنات الأبرار، سيئات
 المقربين، لا على وزر فعله، فاعتقاد ذلك كفر.

منه فتزل عتاباً له وقدم العفو تظميناً لقلبه ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ في التخلف وهلا تركتهم ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ في العذر ﴿وَعَلَّمَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿١٢﴾ فيه ﴿لَا يَسْتَعِذُّكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ في التخلف عن ﴿أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿إِنَّمَا يَسْتَعِذُّكَ﴾ في التخلف ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَنَاتٌ﴾ شكت ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ في الدين ﴿فَهُمْ فِي رَيْبٍ يَرَدُّونَ﴾ ﴿١٤﴾ يتحيزون ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ معك ﴿لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾ أهبة من الآلة والزاد ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ أي لم يرد خروجهم ﴿فَتَبَطَّوهُمْ﴾ كسلهم ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ ﴿أَقْعِدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾ ﴿١٥﴾ المرضى والنساء والصبيان أي قدر الله تعالى ذلك ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ فساداً بتخذيذ المؤمنين ﴿وَلَا وَضَعُوا

قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ أي عن هذا الأمر الذي فعلته. قوله: ﴿لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ اللام الأولى للتعليل، والثانية للتبليغ، وكلاهما متعلق بأذنت، فلم يلزم عليه تعلق حرفي جر متحدي اللفظ والمعنى بعامل واحد، والمعنى لأي شيء أذنت لهم في التخلف عن الجهاد. قوله: (وهلا تركتهم) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ﴾، غاية ذلك المحذوف. قوله: ﴿لَا يَسْتَعِذُّكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾ أي لا يليق منهم، وليس من عادتهم الاستئذان في الواجب عليهم، بل الخالص في الإيمان، يبادر إليه من غير توقف، فحيث وقع من هؤلاء الاستئذان، كان دليلاً على نفاقهم. قوله: (في التخلف) أي من غير عذر. قوله: ﴿وَأَزَنَاتٌ قُلُوبُهُمْ﴾ إنما أسند الريب للقلب، لأنه محله، كما أنه محل الإيمان والمعرفة.

قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ إلخ، هذا تسليية له ﷺ على عدم خروج المنافقين معه، إذ لا فائدة فيه ولا مصلحة، وعتاب الله على الأذن لهم في التخلف، إنما هو لأجل إظهار حالهم وفضيحتهم، كأن الله يقول لنبيه: كان الأولى لك عدم الإذن لهم في التخلف ليظهر حالهم، فإن القرائن دالة على أنهم لا يريدون الخروج لعدم التأهب له.

قوله: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ استدراك على قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾ لأنه في معنى النفي، فهو استدراك على ما يتوهم ثبوته، وهو حجة الله منهم الخروج، والمعنى لو أرادوا الخروج لأعدوا، ولكن لم يريدوه لكرهه الله انبعاثهم، لما فيه من المفساد، فلم يعدوا له عدة، وهذا أحسن ما يقال. قوله: (أي قدر الله تعالى ذلك) جواب عما يقال: حيث أمرهم الله بالقعود، كان قعودهم محموداً لا مذموماً، فأجاب بأنه ليس المراد بالقول حقيقته، بل المراد به الإرادة والتقدير. وأجيب أيضاً بأن القائل الشيخان وهو يأمر بالفحشاء والمنكر، وأجيب أيضاً: بأن القائل الله حقيقة القول على حقيقته، وهو أمر تهديد على حد: اعملوا ما شئتم.

قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ هذا بيان للمفاسد التي تترتب على خروجهم. إن قلت: إن مقتضى العتاب المتقدم أن خروجهم فيه مصلحة، ومقتضى ما هنا أن خروجهم مفسدة، فكيف الجمع بينهما؟ أجيب بأن خروجهم مفسدة عظيمة، وعتاب الله لنبيه، إنما هو على عدم التأن، حتى يظهر نفاقهم وفضيحتهم، وليس في خروجهم مصلحة أصلاً، كما علمت. قوله: ﴿مَا زَادُوكُمْ إِلَّا

خَلَّكُمُ ﴿١٧﴾ أَي أَسْرَعُوا بَيْنَكُمْ بِالْمَشْيِ بِالنَّمِيمَةِ ﴿يَبْغُونَكُمُ﴾ يَطْلُبُونَ لَكُمْ ﴿الْفِتْنَةَ﴾ بِالْقَاءِ الْعِدَاةِ ﴿وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ﴾ مَا يَقُولُونَ سَمَاعٌ قَبُولٌ ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿لَقَدْ أَسْأَلُواكَ﴾ لَكَ ﴿الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ﴾ أَوَّلَ مَا قَدِمْتَ الْمَدِينَةَ ﴿وَكَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾ أَي أَجَالُوا الْفِكْرَ فِي كَيْدِكَ وَإِبْطَالِ دِينِكَ ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ﴾ النَّصْرُ ﴿وَوَظَّهَرَ﴾ عَزَّ ﴿أَمْرُ اللَّهِ﴾ دِينَهُ ﴿وَهُمْ كَاذِبُونَ﴾ ﴿١٩﴾ لَهُ فَدَخَلُوا فِيهِ ظَاهِرًا ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أُنْذِنَ لِي﴾ فِي التَّخَلُّفِ ﴿وَلَا تَقْتَتِي﴾ وَهُوَ الْجَدْنُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ هَلْ لَكَ فِي جِلَادِ بَنِي الْأَصْفَرِ فَقَالَ إِنِّي مَغْرَمٌ بِالنِّسَاءِ وَأَخْشَى إِنْ رَأَيْتِ نِسَاءَ بَنِي الْأَصْفَرِ أَنْ لَا أَضْبِرَ عَنْهُنَّ فَافْتَنَّ: قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ بِالتَّخَلُّفِ. وَقُرِئَ: سَقَطَ ﴿وَارْتَبَ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٠﴾ لَا عَيْصَ لَهُمْ عَنْهَا ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ﴾ كُنْصَرُ وَغَنِيمَةٌ ﴿تَسُوْهُمْ﴾ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ ﴿شَدَّةٌ﴾ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا بِالْحَزْمِ حِينَ تَخَلَّفْنَا ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ قَبْلَ هَذِهِ

خَبَالًا ﴿يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ اسْتِنَاءٌ مُنْقَطِعًا، وَالْمَعْنَى مَا زَادَكُمْ قُوَّةً وَلَكِنْ خَبَالًا أَوْ مُتَصِلًا مِنْ عُمُومِ الْأَحْوَالِ، وَالْمَعْنَى مَا زَادَكُمْ شَيْئًا أَصْلًا إِلَّا خَبَالًا﴾.

قوله: ﴿وَلَا وَضَعُوا خَلَّالَكُمْ﴾ الْإِضْضَاعُ فِي الْأَصْلِ سُرْعَةُ سَيْرِ الْبَعِيرِ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ الْإِضْضَاعُ لِسُرْعَةِ الْإِفْسَادِ، فَفِي الْكَلَامِ اسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ، حَيْثُ شَبِهَ سُرْعَةُ الْإِفْسَادِ سُرْعَةَ سَيْرِ الرِّكَاثِ، ثُمَّ اشْتَقَّ مِنْهُ أَوْضَعُوا بِمَعْنَى أَسْرَعُوا، وَفِي الْخَلَّالِ اسْتِعَارَةٌ مَكْنِيَّةٌ، حَيْثُ شَبِهَ الْخَلَّالَ بِرِكَاثٍ تَسْرِعُ فِي السَّيْرِ، وَطَوَى ذَكَرَ الْمَشَبَّهَ بِهِ، وَرَمَزَ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ لَوَازِمِهِ، وَهُوَ أَوْضَعُوا بِمَعْنَى أَسْرَعُوا فَإِثْبَاتُهُ تَخْيِيلٌ.

قوله: ﴿يَبْغُونَكَمُ الْفِتْنَةَ﴾ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ أَوْضَعُوا، وَالتَّقْدِيرُ طَالِبِينَ لَكُمْ الْفِتْنَةَ. قوله: ﴿وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ﴾ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ جَوَاسِيسٌ مِنْهُمْ يَتَسَمَّعُونَ لَهُمْ الْأَخْبَارَ مِنْكُمْ، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي فِيكُمْ، عَائِدًا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَعْنَى أَنَّ فِي الْمُؤْمِنِينَ ضَعْفَاءَ قُلُوبٍ، يَصْغُونَ إِلَى قَوْلِ الْمُنَافِقِينَ بِالتَّخْذِيلِ وَالْإِفْسَادِ، لَظَنَهُمْ صِحَّةَ إِيْمَانِهِمْ. قوله: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أَي قَبْلَ هَذِهِ الْغَزْوَةِ، كَالْوَاقِعِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ فِي أَحَدٍ وَفِي الْأَحْزَابِ. قوله: ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ﴾ أَي اسْتَمْرُوا عَلَى تَقْلِيلِ الْأُمُورِ حَتَّى إِلَخْ. قوله: ﴿وَهُوَ الْجَدْنُ بْنُ قَيْسٍ﴾ وَهُوَ مُنَافِقٌ عَنِيدٌ، حَتَّى أَنَّهُ مِنْ قَبَاحَتِهِ امْتَنَعَ مِنْ مَبَايَعَةِ رَسُولِ اللَّهِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فِي بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ، وَاخْتَفَى تَحْتَ بَطْنِ نَاقَتِهِ. قوله: ﴿فِي جِلَادِ بَنِي الْأَصْفَرِ﴾ أَي ضَرْبِهِمْ بِالسَّيْفِ، وَفِي نَسْخَةِ جِهَادٍ، وَهِيَ ظَاهِرَةٌ، وَبَنُو الْأَصْفَرِ هُمُ الْمُلُوكُ الرُّومُ، أَوْلَادُ الْأَصْفَرِ بْنِ رُومَ بْنِ عَيْصَ بْنِ إِسْحَاقَ. قوله: ﴿وَقُرِئَ سَقَطَ﴾ أَي بِالْأَفْرَادِ مَرَاعَاةً لِلْفُظْ مِنْ، وَالضَّمِيرُ عَائِدٌ عَلَى الْجَدْنِ بْنِ قَيْسٍ، وَهِيَ شَاذَةٌ كَمَا هِيَ قَاعِدَتُهُ.

قوله: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ﴾ أَي فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ. قوله: ﴿وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ﴾ أَي فِي بَعْضِهَا، وَقَابِلُ الْحَسَنَةِ بِالْمُصِيبَةِ، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الثَّوَابَ مُرْتَبٌّ عَلَى كُلِّ مِنْهَا، وَإِنَّمَا قَابِلُهَا بِالسَّيِّئَةِ فِي آلِ عِمْرَانَ، لِأَنَّهَا خُطَابٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَفِيهِمْ مَنْ يَرَاهَا سَيِّئَةً. قوله: ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أَي أَدْرَكْنَا مَا أَهْمُنَا مِنْ

المصيبة ﴿وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ ٥١ ﴿بِمَا أَصَابَكَ﴾ ﴿قُلْ﴾ ﴿لَهُمْ﴾ ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ إصابته ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ ناصرنا ومتولي أمورنا ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ٥٢ ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ﴾ فيه حذف إحدى التاءين من الأصل أي تنتظرون أن يقع ﴿يَتَأْتِيَ إِلَّا أَجْدَى﴾ العاقبتين ﴿الْحُسَيْنَيْنِ﴾ ثنية حسنى تأنيث أحسن النصر أو الشهادة ﴿وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ﴾ ننظر ﴿بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ بقارعة من السماء ﴿أَوْ يُبْدِيَنَّ﴾ بأن يؤذن لنا في قتالكم ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ بنا ذلك ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبَّصُونَ﴾ ٥٣ عاقبتكم ﴿قُلْ أَتَفْقَهُوا﴾ في طاعة الله ﴿طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُنْقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ ما أنفقتموه ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ٥٤ والأمر هنا بمعنى الخبر ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ﴾ بالتاء الياء ﴿مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ﴾ فاعل وأن تقبل مفعول ﴿كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾ مثاقلون ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ ٥٥ النفقة لأنهم يعدونها مغرمًا ﴿فَلَا تَعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ أي لا تستحسن نعمنا عليهم فهي استدراج ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ أي أن يعذبهم ﴿بِمَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بما يلقون في جمعها من المشقة وفيها من المصائب ﴿وَيَزِدَّكُمْ﴾ تخرج ﴿أَنفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ٥٦ فيعذبهم في الآخرة أشد

الأمور، وهو موالاة الكفار، واعتزال المسلمين، وغير ذلك من أنواع النفاق. قوله: ﴿وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿يَتَوَلَّوْا﴾. قوله: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا﴾ أي ردًا لقولهم: ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ﴾. قوله: ﴿الْحُسَيْنَيْنِ﴾ صفة لموصوف محذوف، قدره المفسر بقوله: (العاقبتين). قوله: ﴿وَنَحْنُ تَرَبَّصُ بِكُمْ﴾ أي العاقبتين السيتين. قوله: (بقارعة) أي صاعقة. قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ إلخ، أي فإننا منتظرون ما يسرنا وأنتم منتظرون ما يسوؤكم.

قوله: ﴿قُلْ أَتَفْقَهُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ إلخ، نزلت في الجذ بن قيس، حيث قال للنبي ﷺ: ائذن لي في القعود، وأنا أعطيك مالي والمعنى قل لهم اتصافكم بصفات المؤمنين في الإنفاق والصلاة لا يفيدكم شيئاً. قوله: ﴿طَوْعًا﴾ أي من غير إلزام. وقوله: ﴿أَوْ كَرْهًا﴾ أي بالإلزام. قوله: ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ أي ولم تزالوا كذلك، فالمراد فاسقون فيما مضى وفي المستقبل. قوله: (والأمر هنا بمعنى الخبر) أي فالمعنى نفقتكم طوعاً أو كرهاً غير مقبولة. قوله: (بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ استثناء من عموم الأشياء، كأنه قيل: ما منعهم قبول نفقتهم لشيء من الأشياء إلا لثلاثة أمور: كفرهم بالله ورسوله، وإيتائهم الصلاة في حال كسلهم، وإنفاقهم مع الكراهة. قوله: (لأنهم يعدونها مغرمًا) أي لأنهم لا يرجون عليها ثواباً، ولا يخافون على تركها عقاباً. قوله: (فهي استدراج) أي ظاهرها نعمة، وباطنها نعمة. قوله: (بما يلقون في جمعها من المشقة) جواب عما يقال: إن المال والولد سرور في الدنيا، فأجاب بأن المراد بكونها عذاباً، باعتبار ما يترتب عليها من المشقة. إن قلت: إن هذا ليس مختصاً بالمتناق، بل المؤمن كذلك بهذا الاعتبار. أجيب: بأن المؤمن يرجو الآخرة والراحة فيها والتنعم بسبب المشقات، فكانها ليست مشقة، والمتناق ليس كذلك، فهي حينئذ مشقة في الدنيا والآخرة. قوله: ﴿أَنفُسَهُمْ﴾ أي أرواحهم. قوله: ﴿يَقْرُقُونَ﴾ الفرق بالتحريك الخوف.

العذاب ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ أي مؤمنون ﴿وَمَاهُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ يخافون أن تفعلوا بهم كالمشركين فيحلفون تقية ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا﴾ يلجؤون إليه ﴿أَوْ مَغْرَبًا﴾ سراديب ﴿أَوْ مَذَلًّا﴾ موضعاً يدخلونه ﴿لَوَلَوْ إِلَى اللَّهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ يسرعون في دخوله والانصراف عنكم إسرعاً لا يرد شيء كالفرس الجموح ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ﴾ يعيبك ﴿فِي﴾ قسم ﴿الصَّدَقَاتِ﴾ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ من الغنائم ونحوها ﴿وَقَالُوا احْسَبْنَا﴾ كافينا ﴿اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ﴾ من غنيمة أخرى ما يكفينا ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ أن يغنينا وجواب لو: لكان خيراً لهم ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ﴾ الزكوات مصروفة ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ الذين لا يجدون ما يقع موقعاً من كفايتهم

قوله: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا﴾ إلخ، أي لو قدروا على الهروب منكم، ولو في شر الأمانة وأخسها لفعلوا لشدة بغضهم لكم، والمعنى أنهم وإن كانوا يحلفون لكم أنهم منكم، فهم كاذبون في ذلك، لأنهم لو وجدوا مكاناً يلجؤون إليه، من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة أو مغارات، وهي الأماكن المنخفضة في الأرض أو في الجبل أو سراديب، أي أماكن ضيقة لفرّوا إليها. قوله: ﴿وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ في المصباح: جمع الفرس براكبه يجمع: استعصى حتى غلبه اهـ، ففيه إشارة إلى أنهم كالدابة الجموح التي لا تقبل الإنقياد بوجه من الوجوه.

قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ﴾ هذا بيان لحال بعض المنافقين، وقوله: ﴿يَلْمِزُكَ﴾ من باب ضرب واللمز الإشارة بعين ونحوها على سبيل التنقيص، فهو أحص من الغمز، إذ هو الإشارة بعين ونحوها مطلقاً، والمراد هنا الإغابة بالقول. قيل: نزلت في أبي الجواز المنافق، بفتح الجيم وتشديد الواو وبالطاء، ومعناه الضخم المتكبر الكثير الكلام، حيث قال: ألا ترون إلى صاحبكم يقسم صدقاتكم على رعاء الغنم، ويزعم أنه يعدل. وقيل: نزلت في ذي الخويصرة التميمي، وقيل اسمه حرقوص بن زهير، وهو أصل الخوارج. قوله: ﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾ المراد بها قيل الزكاة، وقيل الغنائم، وقيل ما هو أعم، وهو الأولى بدليل ما يأتي للمفسر. قوله: ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا﴾ أي ما يريدون. قوله: ﴿إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ إذا فجائية قامت مقام الفاء، والأصل فهم. قوله: ﴿مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ نسبة الإعطاء لله حقيقة، وللرسول مجازية، وفيه إشارة إلى أن ما فعله الرسول، إنما هو على طبق ما أمر الله به.

قوله: ﴿وَقَالُوا احْسَبْنَا﴾ أي (كافينا). قوله: (أن يغنينا) أي في أنه يغنيننا، وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مجرور بفي متعلقة بيغنيننا، ويؤخذ من الآية تعليم العباد التعفف، والاعتقاد على الله تعالى، وتفويض الأمور إليه، فإن الأرزاق بيده تعالى متكفل بها، لا يقطعها عن عباده ولو خالفوه.

قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ رد على المنافقين الذين يزعمون أن رسول الله يأخذ الصدقات لنفسه ولأهل بيته، فبين في هذه الآية المستحقة لها الأصناف الثمانية، ورسول الله وأهل بيته محرمه عليهم، تشريقاً لهم وتطهيراً، والآية من قصر الموصوف على الصفة، أي الصدقات مقصورة على الإنصاف، بصرها لهؤلاء الثمانية. قوله: (مصروفة) قدره ليتعلق به الجار والمجرور. قوله: (الذي لا يجدون ما يقع

﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ الذين لا يجدون ما يكفيهم ﴿وَالْعَمِلِينَ عَلَيَّهَا﴾ أي الصدقات من جاب وقاسم وكاتب وعاشر ﴿وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبَهُمْ﴾ ليسلموا أو يثبت إسلامهم أو يسلم نظراؤهم أو يذبوا عن المسلمين أقسام والأول والأخير لا يعطيان اليوم عند الشافعي رضي الله تعالى عنه لعز الإسلام بخلاف الآخرين فيعطيان على الأصح ﴿وَفِي﴾ فك ﴿الرَّقَابِ﴾ أي المكاتبين ﴿وَالْعَرَمِينَ﴾ أهل الدين إن استدانوا لغير معصية أو تابوا وليس لهم وفاء. أو لإصلاح ذات البين ولو أغنياء ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي القائمين بالجهاد ممن لا فيء لهم ولو أغنياء ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ المنقطع في سفره

موقعا من كفايتهم) صادق بأن لا يجدون شيئا أصلاً، أو لا يجدون شيئاً لا يقع الموقع من كفايتهم.

قوله: ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ (الذين لا يجدون ما يكفيهم) صادق بأن لا يجدوا شيئاً أصلاً، أو يجدوا شيئاً لا يقع الموقع أو يقع، ولكن لا يكفيهم، فالفقير على هذا أسوأ حالاً من المسكين، وهذا مذهب الإمام الشافعي، وعند مالك بالعكس، فالمسكين من لا يملك شيئاً أصلاً، والفقير من عنده شيء لا يكفي، والمراد بالكفاية عند مالك كفاية سنة، وعند الشافعي كفاية العمر الغالب، وهو ستون سنة. قوله: (من جاب إلخ) أي وهو الذي يجمع الزكوات من أربابها، والقاسم الذي يقسمها على المستحقين، والكاتب الذي يكتب ما أعطاه أرباب الأموال، والعاشر الذي يجمع أرباب الأموال ليأخذ منهم الجابي الزكاة. قوله: (ليسلموا) أي يرجى بإعطائهم إسلامهم. بقوله: (أو يثبت إسلامهم) أي فهم حديثو عهد بالإسلام، فنعطيههم ليمكن الإسلام من قلوبهم. قوله: (أو يسلم نظراؤهم) أي فهم كبار قبيلة أسلموا، فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار. قوله: (أو يذبوا عن المسلمين) أي يدفعوا الكفار ويردوهم عن المسلمين، والحال أنهم مسلمون. قوله: (والأول والأخير) أي الكافر ليسلم والذاب عن المسلمين. قوله: (لا يعطيان) هذا ضعيف عندهم، والمعتمد عندهم إعطاء الأول. قوله: (بخلاف الآخرين) أي الثاني والثالث، وهذا مذهب الشافعي، وعند مالك المؤلفة قلوبهم، إما كفار يعطون ليسلموا، أو مسلمون يعطون ليثبت إسلامهم.

قوله: ﴿وَفِي الرَّقَابِ﴾ إنما أضيفت الصدقات إلى الأصناف الأربعة الأول باللام، وإلى الأربعة الأخيرة بقي، إشارة إلى أن الأربعة الأول يملكونها ويتصرفون فيها كيف شاؤوا، بخلاف الأربعة الأخيرة فيقيد بما إذا صرفت مصارفها، فإذا لم يحصل نزع من منهم. قوله: (أي المكاتبين) أي ليستعينوا بها على فك رقابهم، وهذا التفسير على مذهب الإمام الشافعي، وعند مالك وأحمد: أن معناه يشتري بها رقيق كامل الرق، ويعتق ولاؤه للمسلمين، وعند أبي حنيفة: يشتري بها بعض رقبة، ويعان بها مكاتب، لأن قوله: ﴿فِي الرَّقَابِ﴾ يقتضي التبعض. قوله: (لغير معصية) أي بأن استدانوا المباح، ولو صرفوه في معصية، وهذا مذهب الشافعي، وعند مالك: إذا صرفوه في معصية، لا يعطون منها إلا إذا تابوا. قوله: (أو تابوا) أي ظهرت توبتهم، لا بمجرد قولهم تبتاً مثلاً. قوله: (أو لإصلاح ذات البين) أي كأن خيف فتنة بين قبيلتين تنازعتا في قتيل لم يظهر قاتله، فتحملوا الدية تسكيناً للفتنة. قوله: (أي القائمين بالجهاد) إلخ، أي يشتري منها آتة من سلاح ودرع وفرس، ومذهب مالك أن طلبة العلم المنهكين فيه، لهم الأخذ من الزكاة ولو أغنياء، إذا انقطع حقهم من بيت المال، لأنهم مجاهدون.

قوله: ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ الإضافة لأذن ملابسة، أي الملازم للطريق. قوله: (المنقطع في سفره) أي

﴿فَرِيضَةً﴾ نصب بفعله المقدر ﴿مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بخلقه ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ في صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولا يمنع صنف منهم إذا وجد فيقسمها الإمام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وأفادت اللام وجوب استغراق أفرادها لكن لا يجب على صاحب المال إذا قسم لعسره بل يكفي إعطاء ثلاثة من كل صنف ولا يكفي دونها كما أفادته صيغة الجمع وبينت السنة أن شرط المعطى منها الإسلام وأن لا يكون هاشمياً ولا مطلبياً ﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي المنافقين ﴿الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ بعبيه وبنقل حديثه ﴿وَيَقُولُونَ﴾ إذ نهوا عن ذلك لثلاثيبلغه ﴿هُوَ أَذُنٌ﴾ أي يسمع كل قيل وقيل إذا حلفنا له أنا لم نقل صدقنا ﴿قُلْ﴾ هو ﴿أُذُنٌ﴾ مستمع ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ لا مستمع شر ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ﴾ يصدق ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ فيما أخبروه به لا لغيرهم واللام زائدة للفرق بين إيمان التسليم وغيره ﴿وَرَحْمَةً﴾ بالرفع عطفاً على أذن والجز عطفاً

إن كان سفره في غير معصية، وإلا فلا يعطى، ولو خيف عليه الموت ما لم يتب، ويعطى بشرط أن لا يجد مسلفاً، وهو مليء ببلده. قوله: (فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء) أخذ ذلك من الحصر وهو محل وفاق. قوله: (ولا يمنع صنف منهم) هذا مذهب الشافعي، وعند مالك: لا يلزم تعميم الأصناف، فاللام في (للفقراء) إلخ، لبيان المصروف لا للاستحقاق. قوله: (فيقسمها الإمام عليهم على السواء) هذا مذهب الشافعي، وعند مالك: لا يلزم ذلك، بل يندب إثارة المضطر. قوله: (لعسره) علة لعدم وجوب الاستغراق. قوله: (الإسلام) هذا في غير المؤلفة قلوبهم. قوله: (وأن لا يكون هاشمياً ولا مطلبياً) هذا مذهب الشافعي، وعند مالك: الذين تحرم عليهم الزكاة بنوا هاشم فقط، وهذا إن كان حقهم من بيت المال جارياً، وإلا فهم أولى من غيرهم، فأعطاؤهم أسهل من تعاطيهم خدمة الذمي والفاجر.

قوله: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ سبب نزولها: أن جماعة من المنافقين تكلموا في حقه ﷺ بما لا يليق، فقال بعضهم لبعض: كفوا عن ذلك الكلام لثلاثيبلغه ذلك، فيقع لنا منه الضرر، فقال الجلاس، بضم الجيم وفتح اللام المخففة، ابن سويد: نقول ما شئنا، ثم تأتيه فتنكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فيما نقول، وإنما محمد أذن. قوله: (أي يسمع كل ما قيل) أي من غير أن يتأمل فيه، ويميزنا باطنه من ظاهره، فقصودوا بذلك وصفه ﷺ بالغفلة، لأنه كان لا يقابلهم بسوء أبداً، وتحمل أذاهم ويصفح عنهم، فحملوه على عدم التنبه والغفلة، وإنما كان يفعل ذلك رفقاً بهم، وتغافلاً عن عيوبهم، وفي تسميته إذناً مجاز مرسل، من إطلاق الجزء على الكل للمبالغة في استماعه، حتى صار كأنه هو آلة السماع، كما يسمى الجاسوس عيناً.

قوله: ﴿قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي يسمع الخير، ولا يسمع الشر. قوله: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ إلخ، هذا إيضاح لكونه أذن خير. قوله: (واللام زائدة) جواب عما يقال: لم زيدت اللام مع أن الإيمان يتعدى بالباء. فأجاب: بأنها زيدت للفرق بين إيمان التسليم وهو قوله: ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، أي يسلم لهم قلوبهم ويصدقهم فيما يقولونه، وبين إيمان التصديق المقابل للكفر وهو قوله: ﴿وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾، أي يصدق بالله ويوحده. قوله: ﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي أظهروا الإيمان منكم، وهذه الرحمة بمعنى الرفق بهم،

على خير ﴿لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ يُؤَدُّونَ رِسُولَ اللَّهِ لَمَّا عَدَا بَآلِيمٌ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ أيها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من أذى الرسول أنهم ما أتوه ﴿لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَن يُرْضَوْهُ﴾ بالطاعة ﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٧﴾ حقاً، وتوحيد الضمير لتلازم الرضاءين أو خبر الله ورسوله محذوف ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ بـ ﴿أَنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿مَنْ يُحَادِدِ﴾ يشاقق ﴿اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ جزاء ﴿خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١٨﴾ يحذر، يخاف ﴿الْمُتَنَفِقُونَ﴾ أَن تَنْزَلَ عَلَيْهِمُ ﴿أَيِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿سُورَةُ نَبِيِّهِمْ﴾ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴿مِنَ النِّفَاقِ وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿قُلْ

وعدم كشف أسرارهم، لا بمعنى التصديق لهم، فإن رحمته في الدنيا عامة للبر والفاجر، وفي الآخرة مختصة بالبر دون الفاجر، إذ هي تابعة لرحمة الله تعالى وإحسانه.

قوله: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ أي يحلف المنافقون للمؤمنين، أنه ما وقع منهم الإيذاء للنبي، وقصدهم بذلك إرضاء للمؤمنين ليذبوا عنهم، إذا أراد رسول الله أن يفتك بهم، وسبب نزولها: أنه اجتمع ناس من المنافقين، منهم الجلاس بن سويد، ووديعه بن ثابت، فوقعوا في رسول الله قالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحمير، وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس، ثم أتى النبي ﷺ وأخبره، فدعاهم وسألهم، فأنكروا وحلفوا أن عامراً كذاب، وحلف عامر أنهم كذبوا، فصدقهم النبي ﷺ، فجعل عامر يدعو ويقول: اللهم صدق الصادق، وكذب الكاذب. قوله: (ما أتوه) أي ما فعلوه، وفي نسخة آذوه. قوله: ﴿لِيَرْضَوْكُمْ﴾ علة لقوله: ﴿يَخْلِفُونَ﴾. قوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ الجملة حالية من ضمير يخلصون، والمعنى يخلصون لكم لإرضائكم، والحال أن الله ورسوله أحق بالإرضاء.

قوله: ﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه، أي فليرضوا الله ورسوله. قوله: (وتوحيد الضمير) إلخ، أشار المفسر لثلاثة أجوبة عن سؤال وارد على الآية حاصله أن لفظ الجلالة مبتدأ، و ﴿رَسُولُهُ﴾ مبتدأ ثان معطوف عليه، وجملة ﴿أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ خبر، والضمير مفرد، وما قبله مثنى، فلم أفرد الضمير؟ فأجاب المفسر: بأنه أفرد، لأن الرضاءين واحد، لأن رضا رسول الله تابع لرضا الله ولازم له، فالكلام جملة واحدة، أو الجملة خبر عن رسوله، وحذف خبر لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه، أو خبر عن لفظ الجلالة، وخبر رسوله محذوف، لدلالة ما قبله عليه، ففيه: إما الحذف من الثاني لدلالة الأول عليه، أو بالعكس.

قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ الإستفهام للتوبيخ. قوله: ﴿مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ﴾ من: شرطية مبتدأ، وقوله: ﴿فَإِنَّ﴾ إلخ خبر لمحذوف أي فحق أن له إلخ، والجملة جواب الشرط، وجملة فعل الشرط وجوابه خبر ﴿مِنْ﴾، ومجموع اسم الشرط وفعله وجزائه خبر أن الأولى، وجملة أن الأولى من اسمها وخبرها، سدت مسد مفعولي يعلم. قوله: (جزاء) تمييز. قوله: ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ حال مقدرة. قوله: ﴿أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ﴾ أي المؤمنين، وقوله: ﴿تُبَيِّنُهُمْ﴾ أي تخبر المؤمنين، وقوله: ﴿بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي المنافقين من الحقد والحسد للمؤمنين.

أَسْتَهْزِئُوا ﴿١٥﴾ أمر تهديد ﴿إِنَّ اللَّهَ تَخَرَّجٌ﴾ مظهر ﴿مَا تَحَذَرُونَ﴾ ﴿١٦﴾ إخراجهم من نفاقكم ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم ﴿سَأَلْتَهُمْ﴾ عن استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك إلى تبوك ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ معتذرين ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ في الحديث لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾ عنه ﴿فَدَكَّرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ أي ظهر كفركم بعد إظهار الإيمان ﴿إِنْ تَقُفْ﴾ بالياء مبنياً للمفعول والنون مبنياً للفاعل ﴿عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ﴾ باخلاصها وتوبتها كمخشي بن حمير ﴿تُعَذِّبُ﴾ بالتاء والنون ﴿طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُجْرِمُونَ﴾ ﴿١٨﴾ مصريين على النفاق والاستهزاء ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ أي متشابهون في الدين كأبعض الشيء الواحد ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ﴾ المفرو والمعاصي ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ الإيمان والطاعة ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾

قوله: ﴿قُلْ اسْتَهْزِئُوا﴾ إلخ، نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلاً من المنافقين، وقفوا لرسول الله على العقبة، لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به إذا علاها، وتنكروا عليه في ليلة مظلمة، فأخبر جبريل رسول الله بما قد أضمرُوا، وأمره أن يرسل إليهم من يضرب وجوه رواحلهم؛ وكان معه عمار بن ياسر يقود ناقة رسول الله، وسراقة يسوقها، فقال لحذيفة: اضرب وجوه رواحلهم، فضربها حذيفة حتى نحاهما عن الطريق، فلما نزل قال لحذيفة: هل عرفت من القوم أحداً؟ فقال: لم أعرف منهم أحداً يا رسول الله، فقال رسول الله: إنهم فلان وفلان، حتى عددهم كلهم، فقال حذيفة: هلا بعثت إليهم من يقتلهم؟ فقال: أكره أن تقول العرب: لما ظفر بأصحابه أقبل بقتلهم، بل يكفيني الله بالديلة، وهي خراج من نار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم. قوله: (وهم سائرون معك) أي فكانوا يقولون: هيهات هيهات، يريد هذا الرجل أن يفتح حصون الشام وقصورها، فأطلع الله نبيه على ما قالوه، فقال لهم: هل قلتم كذا وكذا؟ فقالوا: لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك، ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بنا السفر.

قوله: ﴿أَبِاللَّهِ﴾ أي بفرائضه وحقوقه. قوله: ﴿وآيَاتِهِ﴾ أي كلماته القرآنية. قوله: ﴿رَسُولِهِ﴾ أي محمد ﷺ. قوله: (عنه) أي الاستهزاء. قوله: (مبنياً للمفعول) إلخ، أي ونائب الفاعل عن طائفة، وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (كمخشي بن حمير) وفي بعض النسخ كجحش بن حمير، أسلم وحسن إسلامه، كان يضحك ولا يخوض، وكان ينكر بعض ما يسمع، فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال: اللهم إني لا أزال أسمع آية تقرأ تقشعر منها الجلود، وتحقق منها القلوب، اللهم اجل وفاي قتلاً في سبيلك، لا يقول أحد: أنا غسلت، أنا كفنت، أنا دفنت، فأصيب يوم البيامة، فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه. قوله: ﴿الْمُنَافِقُونَ﴾ أي وكانوا ثلاثئة. قوله: ﴿وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ أي وكن مائة وسبعين. قوله: (أي متشابهون في الدين) أي الذي هو النفاق فهم على أمر واحد مجتمعون عليه.

قوله: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ كناية عن عدم الإنفاق، لأن شأن المعطي بسط اليد، وشأن المسك

عن الإنفاق في الطاعة ﴿تَسْأَلُ اللَّهَ﴾ تركوا طاعته ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾ تركهم من لطفه ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ﴾
جزاء وعقاباً ﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أبعدهم عن رحمته ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ دائم. أنتم أيها
المنافقون ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرَ أَمْوَالُهُمْ وَأُولَدًا فَاسْتَمْتَعُوا﴾ تمتعوا
﴿بِخَلْقِهِمْ﴾ نصيبهم من الدنيا ﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ﴾ أيها المنافقون ﴿بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ﴾ في الباطل والطعن في النبي ﷺ ﴿كَالَّذِي حَاضُوا﴾ أي كخوضهم
﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿أَلْيَأْتِيهِمْ نَبَأُ﴾ خبر
﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ قَوْمُ هُودٍ وَثَمُودٌ﴾ قوم صالح ﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ
مَدْيَنَ﴾ قوم شعيب ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ قرى قوم لوط أي أهلها ﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ يَلْبِسُونَ﴾ بالمعجزات
فكذبوهم فأهلكوا ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ بأن يعذبهم بغير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ

قبضها. قوله: (تركوا) ﴿اللَّهُ﴾ جواب عما يقال: إن النسيان لا يؤاخذ به الإنسان. فأجاب: بأن المراد به
الترك. قوله: (تركهم) جواب عما يقال: إن النسيان مستحيل على الله تعالى. فأجاب بأن المراد به الترك.
قوله: ﴿هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي الكاملون في التمرد والفسق والإظهار في موضع الإضمار لزيادة التقرير.

قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ﴾ يستعمل وعد في الخير والشر، وإنما يفترقان في المصدر، فمصدر الأول
وعد، والثاني وعيد. قوله: ﴿وَالْكُفَّارَ﴾ أي المتجاهرين بالكفر، فهو عطف مغاير. قوله: ﴿خَالِدِينَ
فِيهَا﴾ حال مقدرة. قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ أي غير النار كالزمهرير، أو المراد عذاب في
الدنيا. قوله: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الجار والمجرور خبر لمحذوف، قدره المفسر بقوله أنتم، وهذا خطاب
للمنافقين، ففيه التفات من الغيبة للخطاب، والمثلية في الأوصاف المتقدمة، وهي الأمر بالنكر، والنهي عن
المعروف، وقبض اليد، ونسيان حقوق الله الآتية بقوله: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا﴾ إلخ. قوله: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا﴾
بِخَلْقِهِمْ﴾ أي بحظوظهم الفانية، والتشاغل بها عما يرضي الله تعالى. قوله: (أي كخوضهم) مثنى المفسر
على أن الذي حرف مصدرى، وهي طريقة ضعيفة لبعض النحاة، وعليه فيقدر في الكلام مفعول مطلق،
ليكون مشبهاً بالمصدر المأخوذ من الذي، والتقدير وخضتم خوضاً كخوضهم، والصحيح أن الذي اسم
موصول صفة لموصوف محذوف، والعائد محذوف تقديره كالخوض الذي خاضوه.

قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ﴾ أي المنافقين والاستفهام للتقرير. قوله: ﴿قَوْمُ نُوحٍ﴾ إلخ، أي وقد أهلكوا
بالطوفان، ﴿وَعَادٌ﴾ أهلكوا بالريح العقيم. ﴿وَتَمُودٌ﴾ أهلكوا بالرجفة، ﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ﴾ أهلكوا
بسلب النعمة عنهم وبالعوض، ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ أهلكوا بالظلة. قوله: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ أي المتقلبات
التي جعل الله عليها سافلها. قوله: ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ معطوف على مقدر قدره المفسر بقوله:
(فكذبوهم فأهلكوا). قوله: (بأن يعذبهم بغير ذنب) تفسير للظلم المنفي أي الواقع أن الله لم يعذبهم بغير
ذنب، بل لو فرض أنه عذبهم بغير ذنب لم يكن ظلماً، لأن الظلم هو التصرف في ملك الغير من غير إذنه،
ولا ملك لأحد معه سبحانه وتعالى، ولكن تفضل الله بأنه لا يعذب بغير ذنب، ولا يجوز عليه شرعاً أن
يعذب في الآخرة عبداً بغير ذنب، وإن جاز عقلاً.

يَظْلِمُونَ ﴿٧٥﴾ بارتكاب الذنب ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجزه شيء عن إنجاز وعده ووعيده ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٧٦﴾ لا يضع شيئاً إلا في محله ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ إقامة ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أعظم من ذلك كله ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ جِهْدَ الْكُفَّارِ﴾ بالسيف ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾ باللسان والحجة ﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ بالانتهاز والمقت ﴿وَمَا أَوْلَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُسَّ الْمَصِيرُ﴾ ﴿٧٨﴾ المرجع هي ﴿يَخْلَفُونَ﴾ أي المنافقون ﴿بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ ما بلغك

قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ﴾ إلخ، لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلاً وأجلاً، ذكر حال المؤمنين والمؤمنات عاجلاً وأجلاً. قوله: ﴿أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ﴾ أي في الدين، وعبر عنهم بذلك دون المنافقين، فعبّر في شأنهم بمن، إشارة إلى أن نسبة المؤمنين في الدين كنسبة القرابة، وأما المنافقون فنسبتهم طبيعية نفسانية، فهم جنس واحد. قوله: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي يحبونه لأنفسهم وإخوانهم، والمعروف كل ما عرف في الشرع وهو كل خير. قوله: ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي ينفرون منه ولا يرضون به، والمراد بالمنكر كل ما خالف الشرع. قوله: ﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي باللسان والجنان وسائر الأعضاء. قوله: ﴿سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ أي في الدنيا بالإيمان والمعرفة، وفي الآخرة بالخلود في الجنة ونعيمها، ورضا الله عنهم، وهذه الأوصاف مقابلة لأوصاف المنافقين المتقدمة. قوله: (عن إنجاز وعده) أي للمؤمنين والمؤمنات. قوله: (ووعيده) أي للمنافقين والمنافقات، فهو لف ونشر مشوش.

قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ هذا تفصيل لما أجمل في قوله: ﴿أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾. قوله: ﴿جَنَّاتٍ﴾ أي بساتين، لكل مؤمن ومؤمنة ليس فيها شركة لأحد. قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي بأرضها. قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من المؤمنين والمؤمنات. قوله: ﴿وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ﴾ أي تستطيعها النفوس وتألّفها فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. قوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ أي في بساتين إقامة، لا تحول ولا تزول، روي أنه سئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى: ﴿وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ قال: قصر من لؤلؤة، في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء، في كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء، في كل بيت سبعون سريراً، على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون، على كل فراش زوجة من الحور العين، وفي رواية: في كل بيت سبعون مائدة، على كل مائدة سبعون لوناً من الطعام.

قوله: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ التنوين للتقليل، أي أقل رضوان يأتيهم من الله، أكبر من ذلك كله، فضلاً عن أكثره، ورد أن الله تعالى يقول لأهل الجنة: رضيتكم؟ فيقولون: ما لنا لا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك، قالوا: وأي شيء أفضل من ذلك؟ قال: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعده أبداً. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي الرضوان. قوله: ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي الظفر بالمقصود الذي لا يضاهاى. قوله: (بالسيف) المراد به جميع آلات الحرب. قوله: (باللسان والحجة) أي لا بالسيف لنطقهم بالشهادتين، فالمراد بجهادهم بذل الجهد في نصيحتهم وتخويفهم. قوله: (بالانتهاز والمقت) المراد به القتل بالنسبة للكفار، والإهانة والزجر بالنسبة للمنافقين. قوله: ﴿وَمَا أَوْلَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ جملة مستأنفة بيان لعاقبة أمرهم.

عنهم من السب ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ أظهروا الكفر بعد إظهار الإسلام ﴿وَهُمْ أَيْمَانُ الزَّيْنِ﴾ من الفتك بالنبي ليلة العقبة عند عودته من تبوك وهم بضعة عشر رجلاً فضرب عمار بن ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا ﴿وَمَا نَقَمُوا﴾ أنكروا ﴿إِلَّا أَنْ أَغْنَتْهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ بالغنائم بعد شدة حاجتهم. والمعنى لم ينلهم منه إلا هذا وليس مما ينقم ﴿فَإِنْ يَتَوْبُوا﴾ عن النفاق ويؤمنوا بك ﴿يَكْ خَيْرًا لَّهُمْ وَإِنْ يَسْتَوَلُوا﴾ عن الإيمان ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بالنار ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَكِ﴾ يحفظهم منه ﴿وَلَا نَصِيرٌ﴾ ﴿وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَاهُ مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ﴾ فيه إدغام التاء في الأصل

قوله: ﴿يَعْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ هذا بيان لقبحهم وخيانة باطنهم. قوله: ﴿كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ قيل هي كلمة الجللاس بن سويد حيث قال: إن كان محمد صادقاً فيما يقول فنحن شر من الحمير، وقيل: هي كلمة ابن أبي سلول حيث قال: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأدل. قوله: (أظهروا الكفر) إلخ، دفع بذلك ما يقال: إن ظاهر الآية يقتضي أنهم مسلمون ثم كفروا بعد ذلك مع أنهم لم يسلموا أصلاً. فاجاب: بأن المراد أظهروا الكفر بعد أن أظهروا الإسلام. قوله: (من الفتك) مثلث الفاء الأخذ على حين غفلة. قوله: (ليلة العقبة) أي التي بين تبوك والمدينة. قوله: (وهم بضعة عشر رجلاً) قيل اثنا عشر، وقيل أكثر من ذلك، لكن لم يبلغوا العشرين، وقد اجمع رأيهم على أن يفتكوا بالنبي في العقبة ليقع في الوادي فيموت، فأخبره الله بما دبروه، فلما وصل إلى العقبة، نادى منادي رسول الله بأمره: إن رسول الله يريد أن يسلك العقبة، فلا يسلكها أحد غيره، واسلكوا يا معشر الجيش بطن الوادي، فإنه أسهل لكم وأوسع، فسلك الناس بطن الوادي، وسلك النبي العقبة، وكان ذلك في ليلة مظلمة، فجاء المنافقون وتلثموا وسلكوا العقبة، فلما ازدحموا على رسول الله، نفرت ناقته حتى سقط بعض متاعه، فصرخ بهم فولوا مدبرين، وأمر عمار بن ياسر، وقيل حذيفة، بضرب وجوه رواحلهم، فانحطوا من العقبة مسرعين إلى بطن الوادي واختلطوا بالناس، فقال له النبي: هل عرفت أحداً منهم؟ قال: لا، كانوا متلثمين واليلة مظلمة، قال: هم فلان وفلان حتى عدتهم، قال: هل عرفت مرادهم؟ قال: لا، قال: إنهم مكروا وأردوا الفتك بي، وإن الله أخبرني بمكرهم، فلما أصبح جمعهم وأخبرهم بما مكروا، فحلفوا بالله ما قالوا ولا أرادوا، فنزلت الآية، ويؤخذ من ذلك أنهم سافروا مع رسول الله إلى تبوك، وتقدم أنهم تخلفوا، ويمكن الجمع بأن البعض سافر، والبعض تخلف. قوله: (فضرب عمار بن ياسر) وقيل حذيفة.

قوله: ﴿وَمَا نَقَمُوا﴾ (أنكروا) أي ما كرهوا وما عابوا، وفي الآية تأكيد المدح بما يشبه الذم كأنه قيل: ليس له صفة تكره وتعايب، إلا إغناءهم من فضله بعد أن كانوا فقراء، وهذه ليست صفة ذم، فحيث لا صفة تذم أصلاً. قوله: (وليس مما ينقم) أو يعاب ويكره. قوله: ﴿وَإِنْ يَتَوَلَّوْا﴾ أي داموا عليه. قوله: ﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي المنافقين، وظاهر الآية أنه حين المعاهدة كان منافقاً، وليس كذلك، بل كان مسلماً صحيحاً، وكان يلزم المسجد والجماعة، حتى لقب بحامدة المسجد فجعله منها باعتبار ما آل إليه أمره، ففيه مجاز الأول. قوله: ﴿لَئِنْ آتَيْنَا﴾ تفسير لقوله: عاهدوا، واللام موطئة لقسم محذوف، وإن شرطية، و ﴿آتَانَا﴾ فعل الشرط، وجملة ﴿لَنُصَدِّقَنَّ﴾ جواب القسم، وحذف جواب الشرط، لدلالته

في الصاد ﴿وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ وهو ثعلبة بن حاطب سأل النبي ﷺ أن يدعو له أن يرزقه الله مالاً ويؤدي منه كل ذي حق حقه فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكاة كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعة الله ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿فَأَعْقَبَهُمْ﴾ أي فصير عاقبتهم ﴿نِفَاقًا﴾ ثابتاً ﴿فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ أي

عليه ولتاخره، على حد قول ابن مالك:

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملزم

قوله: (فيه إدغام التاء) إلخ، أي والأصل لتصدقن، قلبت التاء صاداً، ثم أدغمت في الصاد. قوله: ﴿وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي في صرف المال، بأن نصل به الأرحام، وننفقه في وجوه البر والخير. قوله: (وهو ثعلبة بن حاطب) كان أولاً صحابياً جليلاً ملازماً للجمعة والجماعة والمسجد، ثم رآه النبي يسرع بالخروج إثر الصلاة، فقال له رسول الله: لم تفعل فعل المنافقين؟ فقال: إني افتقرت، ولي ولأمرأتي ثوب، أجيء به للصلاة، ثم أذهب فأنزعه لتلبسه وتصلي به، فادع الله أن يوسع في رزقي. وحاصل قصته أنه جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، ادع الله يرزقني مالاً، فقال رسول الله: ويحك يا ثعلبة، قليل تؤدي شكره، خير من كثير لا تطيقه. ثم أتاه بعد ذلك فقال له مثل ذلك فقال له رسول الله: أما لك في أسوة حسنة، والذي نفسي بيده، لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت، ثم أتاه بعد ذلك فقال له: والذي بعثك بالحق، لئن رزقني الله مالاً، لأعطين كل ذي حق حقه، فقال رسول الله: اللهم ارزق ثعلبة مالاً، فاتخذ غنماً فتمت كما ينمو الدود، فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها، فنزل وادياً من أوديتها، وهي تنمو كما ينمو الدود، فكان يصلي مع رسول الله الظهر والعصر، ويصلي في غنمه سائر الصلوات، ثم كثرت وامت حتى تباعد عن المدينة، فصار لا يشهد إلا الجمعة، ثم كثرت وامت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد جمعة ولا جماعة، فكان إذا كان يوم الجمعة يتلقى الناس يسألهم عن الأخبار، فذكره رسول الله ذات يوم فقال: ما فعل ثعلبة؟ فقالوا له: يا رسول الله، اتخذ ثعلبة غنماً ما يسعها واد، فقال رسول الله: يا ويح ثعلبة، يا ويح ثعلبة، فلما نزلت آية الصدقة، بعث رسول الله رجلاً من بني سليم، ورجلاً من بني جهينة، وكتب لهما أسنان الصدقة وكيف يأخذانها وقال لهما: مرا على ثعلبة بن حاطب، وعلى رجل من بني سليم، فخذوا صدقاتها، فخرجا حتى أتيا ثعلبة، فسألاه الصدقة، وقرأ عليه كتاب رسول الله، فقال: ما هذه إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية، انطلقا حتى تفرغا ثم عودا إلي، فانطلقا، وسمع بهما السليمي، فنظر إلى خيار أسنان إبله فعزها للصدقة، ثم استقبلها بها، فلما رآها قال: ما هذا عليك؟ قال: خذاه، فإن نفسي بذلك طيبة، فمرا على الناس وأخذوا الصدقات، ثم رجعا إلى ثعلبة، فقال: أروني كتابكما، فقراه فقال: ما هذه إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية، اذهباً حتى أرى رأيي فانطلقا، فلما رآهما رسول الله قال قبل أن يتكلما: يا ويح ثعلبة، ثم دعا للسليمي بخير، فأخبره بالذي صنع ثعلبة، فنزلت الآية. قوله: (ويؤدي منه) إلخ، الجملة حالية من فاعل سأل. قوله: (فدعا له) أي في المرة الثالثة. قوله: (فوسع عليه) أي بأن رزق غنماً، فصارت تنمو كاللدود.

قوله: ﴿بَخِلُوا بِهِ﴾ أي حيث منع الزكاة لما جاءه السعاة لأخذها وقال: ما هذه إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية. قوله: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾ أي فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً في قلوبهم. قوله: ﴿إِلَى يَوْمِ

الله، وهم يوم القيامة ﴿يَمَّا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ فيه. فجاء بعد ذلك إلى النبي ﷺ بذكراته فقال إن الله منعي أن أقبل منك فجعل يحشو التراب على رأسه ثم جاء بها إلى أبي بكر فلم يقبلها ثم إلى عمر فلم يقبلها ثم إلى عثمان فلم يقبلها ومات في زمانه ﴿الزَّاعِمُونَ﴾ أي المنافقون ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ﴾ ما أسروه في أنفسهم ﴿وَنَجْوَاهُمْ﴾ ماتنا جوابه بينهم ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبِ﴾ ﴿٧٨﴾ ما غاب عن العيان. ولما نزلت آية الصدقة جاء رجل فتصدق بشيء كثير فقال المنافقون وراءه وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا إن الله غني عن صدقة هذا فنزل ﴿الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَى جَهْدِهِمْ﴾ يعيرون ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ المتطوعين ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ طاقتهم فيأتون به ﴿فَيَسْحَرُونَ مِنْهُمْ﴾ والخبر ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ جازاهم على

يَلْقَوْنَهُ غاية لتمكن النفاق في قلوبهم، وحكمة الجمع في هذه الضائرات، مع أن سبب نزولها في شخص واحد، الإشارة إلى أن حكم هذه الآية باق لكل من اتصف بهذا الوصف، من أول الزمان لآخره، وليس مخصوصاً بشعبه.

قوله: ﴿يَمَّا أَخْلَفُوا اللَّهَ﴾ الباء سببية وما مصدرية، والمعنى ذلك بسبب إخلافهم الله الوعد، ورد: آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان. قوله: (فجاء بعد ذلك) أي غير تائب في الباطن، وإنما ذلك خوفاً من أن يحكم برده، فيقتل ويؤخذ ماله كله، ففعله ذلك لأجل حفظ دمه وماله، لا توبة من ذنبه، وإلا لقبه الله. قوله: (يحشو التراب) أي يهيله على رأسه، قوله: (ثم جاء إلى أبي بكر) أي في خلافته، وكذا في خلافة عمر وعثمان. قوله: (أي المنافقون) أي لا بقيد كونهم الذين عاهدوا الله، لأن آيتهم قد انقضت بقوله: ﴿يَكْذِبُونَ﴾. قوله: (ما أسروه) أي أخفوه. قوله: (ما غاب عن العيان) أي بالنسبة للعباد، لا بالنسبة لله، فإن الكل عنده عيان، وليس شيء غائباً عن علمه سبحانه وتعالى. قوله: (جاء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف، جاء بأربعة آلاف درهم، وقال كان لي ثمانية آلاف، فأقرضت ربي أربعة، فاجعلها يا رسول الله في سبيل الله، وأمسكت لعيالي أربعة، فقال له النبي: بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت، فبورك له حتى صولحت إحدى زوجاته الأربع بعد وفاته عن ربع الثمن بثمانين ألفاً، وأعتق من الرقاب ثلاثين ألفاً، وأوصى بخمسين ألف دينار، وبألف فرس في سبيل الله، وأوصى لمن بقي من البدرين إذ ذاك، وكان الباقي مائة أوصى لكل منهم بأربعمائة دينار، وأوصى لأمهات المؤمنين بحديقة بيعت بأربعمائة ألف. قوله: (وجاء رجل فتصدق بصاع) أي وهو أبو عقيل الأنصاري، جاء بصاع تمر وقال بت لي لتي أجر بالجرير، أي الحبل الذي يستقى به الماء، وكان أجيراً يسقي الزرع بالماء من البئر، وقال: وكانت أجرتي صاعين من تمر، فتركت صاعاً لعيالي وجئت بصاع، فأمره النبي أن ينثره على الصدقات. قوله: (فقالوا إن الله غني) الخ، أي وإنما أتى به تعريضاً بقره ليعطى من الصدقات.

قوله: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ﴾ مبتداً خبره ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ﴾ وعطف على ﴿الَّذِينَ﴾ الأول وقوله: ﴿فَيَسْحَرُونَ﴾ عطف على قوله: ﴿يَلْمِزُونَ﴾. قوله: ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ أصله المتطوعين، أبدلت التاء طاء، ثم أدغمت في الطاء. قوله: ﴿إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ الجهد الشيء اليسير الذي يعيش به المقل.

سخرتهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٦) ﴿أَسْتَغْفِرُ﴾ يا محمد ﴿لَمْ أَوْلاَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ تخيير له في الاستغفار وتركه قال ﷺ إني خيرت فاخترت يعني الاستغفار. رواه البخاري ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ قيل المراد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار وفي البخاري حديث «لو أعلم أني زدت على السبعين غفر لزدت عليها» وقيل المراد العدد المخصوص لحديثه أيضاً «وسأزيد على السبعين» فبين له حسم المغفرة بآية سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٨٠) ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ عن نبوك ﴿بِمَعْدِهِمْ﴾ أي ببعودهم ﴿خَلَفَ﴾ أي بعد ﴿رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض ﴿لَا تَنْفِرُوا﴾ تخرجوا إلى الجهاد ﴿فِي الْحَرْقِ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ من نبوك فالأولى أن يتقوها بترك التخلف ﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (٨١) يعلمون ذلك ما تخلفوا ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾ في الدنيا ﴿وَلْيَبْكُوا﴾ في الآخرة ﴿كثيراً جَزَاءً يَمَا كَانُوا

قوله: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ﴾ إلخ خبر جيء به في صورة الأمر، والمعنى استغفاركم لهم وعدمه سواء. قوله: (قال: ﷺ) دليل على التخيير. قوله: (قيل المراد بالسبعين) إلخ، هذا بناء على أن العدد لا مفهوم له. قوله: (غفر) جواب (لو) الثانية، وقوله: (لزدت) جواب (لو) الأولى. قوله: (وقيل المراد) إلخ، بناء على أن العدد له مفهوم. قوله: (لحديثه) أي البخاري. قوله: (حسم المغفرة) أي قطعها. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي عدم المغفرة لهم. قوله: ﴿بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ الباء سببية، وأن مصدرية، والتقدير بسبب كفرهم. قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي لا يوصلهم لما فيه رضا.

قوله: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ جمع خلف اسم مفعول، والفاعل الكسل، أي الذين خلفهم الكسل، وكانوا اثني عشر. قوله: (أي بعد) أشار بذلك إلى أن ﴿خَلَفَ﴾ ظرف زمان أو مكان، ويصح أن يكون مصدراً بمعنى مخالفة، والمعنى على الأول: فرحوا ببعودهم في خلاف رسول الله، أي بعد سفره، أو بمكانه الذي سافر منه، وعلى الثاني: فرحوا بمخالفة رسول الله، حيث اتصفوا بالقعود، واتصف هو بالسفر. قوله: ﴿وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا﴾ «أَنْ» وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ﴿كَرِهُوا﴾، والمعنى كرهوا الجهاد، لأن الإنسان بطبعه ينفر من إتلاف النفس والمال، سيما من ينكر الآخرة.

قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض. قوله: ﴿لَا تَنْفِرُوا﴾ أي إلى تبوك، لأنها كانت في شدة الحر والقمح. قوله: ﴿أَشَدُّ حَرًّا﴾ أي لأن حر الدنيا يزول ولا يبقى، وحر جهنم دائم لا يفتر عنهم، وهم فيه ملبسون، فمن أثر الشهوات على ما يرضي مولاه، كان مأواه جهنم، ومن أثر رضا ربه على شهوته، كان مأواه الجنة، ولذا ورد «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات». قوله: (ما تخلفوا) جواب ﴿لَوْ﴾. قوله: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾ أي بالنسبة لبكاء الآخرة، وإن كان في نفسه كثيراً.

قوله: ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ أي على ما فاتهم من النعيم الدائم، ورد عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يا أيها الناس ابكوا، فإن لم تستطيعوا أن تبكوا فتابكوا، فإن أهل النار سيكون في النار، حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول، حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون،

يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ خبر عن حالهم بصيغة الأمر ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ﴾ ردك ﴿اللَّهُ﴾ من تبوك ﴿إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ﴾ ممن تخلف بالمدينة من المنافقين ﴿فَاسْتَدْرَكَ لِّلْخُرُوجِ﴾ معك إلى غزوة أخرى ﴿فَقُلْ لَهُمْ﴾ ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَائِلِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ المتخلفين عن الغزو من النساء والصبيان وغيرهم. ولما صلى النبي ﷺ على ابن أبي نزل ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ ﴿لَدُنْ أَوْ زِيَارَةٍ﴾ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾ كافرون ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمُ الْبَاقِيَ الَّذِينَ لَا يَرْهَوْنَ﴾ تخرج ﴿أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ ﴿أَي طَائِفَةٍ مِنْ

فلو أن سفناً أجريت فيها لجرت». قوله: ﴿جَزَاءً﴾ إما مفعول لأجله، أو مصدر منصوب بفعل مقدر تقديره يجوزون جزاء. قوله: (خبر عن حالهم) أي العاجل والأجل، وإنما جيء به على صورة الأمر، إشارة إلى أنه لا يتخلف، لأن الأمر المطاع ما لا يكاد يتخلف عنه المأمور.

قوله: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ﴾ خطاب للنبي ﷺ بعدم جمعهم معه في مشاهد الخير بعد ذلك، ويؤخذ من ذلك، أن أهل الفسوق والعصيان، لا يرافقون ولا يشاورون. قوله: (ممن تخلف) بيان للضمير في منهم. قوله: (من المنافقين) بيان للطائفة. قوله: ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي وهو الخروج لغزوة تبوك قوله: (وغيرهم) أي كالرضي. قوله: (علي بن أبي) اسمه عبد الله، وأبي اسم أبيه، وسلول اسم أمه، وكان رئيس الخزرج، وكان له ولد مسلم صالح، قد دعا النبي ليصلي عليه، وسأله أن يكفنه في قميصه ففعل، ويروى أن النبي ﷺ كلم فيما فعل بعبد الله بن أبي، فقال ﷺ: وما يغني عنه قميصي وصلاتي من الله، والله إني كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه، ويروى أنه أسلم ألف من قومه لما رآه يتبرك بقميص النبي ﷺ. قوله: ﴿مِّنْهُمْ﴾ صفة لأحد، وكذا قوله: ﴿مَاتَ أَبَدًا﴾.

قوله: ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ أي لا تتول دفته. قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ علة لما قبله، ولما نزلت هذه الآية، ما صلى على منافق، ولا قام على قبره بعدها. قوله: (كافرون) أي وإنما عبر عنهم بالفسق، إشارة إلى أن الكافر قد يكون عدلاً في دينه، بخلاف الفاسق، فأفعاله خبيثة لا ترضي أحداً، وليس له دين يقر عليه، فعبر عنهم بالفسق، بعد التعبير عنهم بالكفر، إشارة إلى أنهم جمعوا بين الوصفين: الكفر وخسة الطبع.

قوله: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ﴾ إلخ، الحكمة في تكرارها، المبالغة في التحذير من هذا الشيء الذي وقع الاهتمام به، وعبر في الآية الأولى بالفاء، وهنا بالواو، لأن ما سبق له تعلق بما قبله، فحسن العطف بخلاف ما هنا، فلا تعلق له بما قبله، وأتى بلا فيما تقدم، وأسقط من هنا اعتناء بنفي الأولاد هناك، وبين هنا أنهم سواء، وأتى باللام في ليعذبهم هناك، وبأن هنا، إشارة إلى أن اللام بمعنى أن، وليس للتعليل، وأتى فيما تقدم بالحياة، وهنا باسقاطها، إشارة إلى خسة حياة الدنيا، حيث لا تستحق أن تذكر، وقال هناك كارهون، وهنا كافرون، إشارة إلى أنهم يعلمون كفرهم قبل موتهم، وشاهدون الأماكن التي أعدت لهم في نظيره، فمن حيث تلك المشاهدة تزهق أرواحهم، وهم كافرون كارهون، بخلاف المؤمن، فإنه يشهد مقعده في الجنة، ولا تخرج روحه إلا وهو كاره للدنيا، محب للآخرة.

القرآن ﴿أَنْ﴾ بَانَ ﴿ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَجَنَّهُدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّلُولِ﴾ ذُووُ الْغَنَى ﴿مِنْهُمْ﴾ وَقَالُوا دَرَأْنَاكَ مَعَ الْفَاعِلِينَ ﴿٨٦﴾ ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ جَمْعُ خَالِفَةٍ أَيْ النِّسَاءِ اللَّائِي تَخْلُفُنَ فِي الْبُيُوتِ ﴿وَطُيْعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ﴾ ﴿٨٧﴾ الْخَيْرِ ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَنَّهُدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ أَيْ الْفَائِزُونَ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٨٩﴾ ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ بِإِدْغَامِ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ أَيْ الْمُعْتَذِرُونَ بِمَعْنَى الْمَعْذُورِينَ وَقُرِئَ بِهِ ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ﴿لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ فِي الْقُعُودِ لِعِذْرِهِمْ فَأُذِنَ لَهُمْ ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فِي ادِّعَاءِ الْإِيمَانِ مِنْ مَنَافِقِي الْأَعْرَابِ عَنِ الْمَجِيءِ لِلْإِعْتِذَارِ ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٩٠﴾ ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾ كَالشُّيُوخِ ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ كَالْعَمِيِّ وَالزَّمَنِيِّ ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ﴾ فِي الْجِهَادِ ﴿حَرْجٌ﴾ إِثْمٌ فِي التَّخْلُفِ عَنْهُ ﴿إِذَا

قوله: ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ الجملة حالية. قوله: (أي طائفة من القرآن) أي سواء كانت تلك الطائفة سورة كاملة أو بعضها. قوله: (ذوو الغنى) أي السعة من المال، وقيل الرؤساء، وخصوصاً بالذكر لأنهم قادرون على السفر، وتركوه نفاقاً، إذ العاجز لا يحتاج لاستئذان.

قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على استأذنتك. قوله: (أي النساء) ويصح أن يراد بهن الرجال الذين لا خير فيهن من قولهم رجل خالفة، أي لا خير فيه. قوله: ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ﴾ استدراك على ما قد يتوهم أن كسل هؤلاء جر غيرهم. قوله: ﴿الْخَيْرَاتُ﴾ (في الدنيا والآخرة) أي بالنصر والغنيمة، والجنة والكرامة. قوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أي هيأ وأحضر، ويؤخذ من ذلك أن الجنة موجودة الآن. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي الجنة المستفاد من قوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾.

قوله: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ أي الطالبون قبول العذر وهذا شروع في ذكر أحوال منافقي الأعراب بعد بيان أحوال منافقي المدينة. قوله: (بإدغام التاء في الأصل) أي وأصله المعتذرون، أبدلت التاء ذالاً، وأدغمت في الذال، وقيل إنه لا أصل له، بل هو جمع معذر بالتشديد بمعنى متكلف العذر كذباً، وليس بمعذور. قوله: ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ أي سكان البوادي الناطقون بالعربية، والعربي من نطق بالعربية مطلقاً، سكن البوادي أم لا، فهو أعم من الأعراب.

قوله: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي فهم فريقان: فريق جاء واعتذر لرسول الله كذباً وهم أسد وغطفان، اعتذروا بالجهد وكثرة العيال، وفريق لم يأت أصلاً، وكذبوا بالتخفيف باتفاق السبعة، وقُرِئَ شذوذاً بالتشديد. قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي استمروا عليه وأتى بمن إشارة إلى أن بعضهم أسلم، وهو كذلك. قوله: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي في الدنيا بالقتل والأسر، والآخرة بالخلود في النار.

قوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾ هذا تخصيص لقوله فيما تقدم ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ والضَّعَفَاءُ جمع ضعيف، وهو ضعيف البنية النحيف. قوله: (كالشيوخ) أي النساء والصبيان. قوله: (والزمنى) من الزمانة، وهي العجز والابتلاء. قوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ﴾ أي لفقرهم وعجزهم،

فَصَحُّوْا لِلّٰهِ وَرَّسُوْلَهُ ۖ ﴿٦٥﴾ فِيْ حَالِ قَعُوْدِهِمْ بِعَدَمِ الْاِرْجَافِ وَالتَّشْيِيطِ وَالطَّاعَةِ ﴿مَاعَلَى الْمُحْسِنِيْنَ﴾ بِذَلِكَ ﴿مِنْ سَبِيْلٍ﴾ طَرِيْقٍ بِالْمُؤَاخَذَةِ ﴿وَاللّٰهُ عَفُوْرٌ﴾ لَهُمْ ﴿رَحِيْمٌ﴾ ﴿٦٦﴾ بِهِمْ فِي التَّوْسِعَةِ ﴿وَلَا عَلَى الَّذِيْنَ﴾ اِذَا مَا اَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ ﴿مَعَكَ إِلَى الْغَزْوِ وَهُمْ سَبْعَةٌ مِنَ الْاَنْصَارِ وَقِيلَ بَنُو مُقْرَنٍ﴾ اَقْلَتْ لَا اَحَدٌ مَا اَحْمَلَكُمْ عَلَيْهِ ﴿حَالٌ﴾ ﴿تَوَلَّوْا﴾ جَوَابٌ اِذَا اَيَّ اَنْصَرَفُوا ﴿وَأَعْيَنُهُمْ تَقِيْضُ﴾ تَسِيْلٌ ﴿مِنْ﴾ لِلْبَيَانِ ﴿الَّذِيْنَ حَزَنَّا﴾ لِأَجْلِ ﴿أَلَا يَجِدُوْا مَا يَنْفِقُوْنَ﴾ ﴿٦٧﴾ فِي الْجِهَادِ ﴿إِنَّمَا السَّبِيْلُ عَلَى الَّذِيْنَ يَسْتَنْذِرُوْنَكَ﴾ فِي التَّخَلُّفِ ﴿وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوْا بِأَنْ يَكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ

كجبهة ومزينة وبني عذرة. قوله: ﴿حَرَجٌ﴾ اسم ﴿لَيْسَ﴾ حذف من الأولين لدلالة الثالث عليه. قوله: ﴿إِذَا فَصَحُّوْا﴾ شرط في قوله: ﴿حَرَجٌ﴾ والمعنى ليس على هؤلاء حرج، وقت نصحهم لله ورسوله. قوله: (بعدم الإرجاف) أي إثارة الفتن. قوله: (والتشيط) أي تكسيل من أراد الخروج. قوله: (والطاعة) معطوف على عدم الإرجاف، والمعنى أن نصحهم كائن بالطاعة لله ورسوله، بأن يخلصوا الإيمان، ويسعوا في إيصال الخير إلى المجاهدين، ويقوموا بمصالح بيوتهم، وبعدم إثارة الفتن، وبعدم تكسيل غيرهم، بل لينشطوا ويرغبوا في الجهاد، وينهوا من أراد التخلف.

قوله: ﴿مَاعَلَى الْمُحْسِنِيْنَ مِنْ سَبِيْلٍ﴾ إنما أظهر في مقام الإضرار إشارة إلى انتظامهم بنصيحهم في سلك المحسنين، و ﴿مِنْ﴾ زائدة للتأكيد، والجار والمجرور خبر مقدم، و ﴿مِنْ سَبِيْلٍ﴾ مبتدأ مؤخر، ويصح أن يكون فاعلاً بالجار والمجرور، لاعتداده على النفي.

قوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِيْنَ﴾ أي ليس عليهم سبيل. قوله: ﴿إِذَا مَا اَتَوْكَ﴾ ما إذا وقعت بعد إذا تكون صلة. قوله: (إلى الغزو) أي وهي غزوة تبوك. قوله: (وهم سبعة من الأنصار) أي ويقال لهم البكاؤون، فحمل العباس منهم اثنين، وعثمان ثلاثة زيادة على الجيش الذي جهزه، وحمل يامين بن عمرو النضري اثنين. قوله: (وقيل بنو مقرن) أي كانوا ثلاثة إخوة، معقل وسويد والنعمان، وقيل: هم أصحاب أبي موسى الأشعري، وقد كان حلف أن لا يحملهم، ثم أتى له ﷺ بإبل من السبي، فأرسلها لهم ليحملوها عليها، فقالوا: لا نركب حتى نسأل رسول الله، فإنه قد حلف أن لا يحملنا، فلعله نسي اليمين، فجاوزه فقال ما معناه: لا أرى خيراً مما حلفت عليه إلا فعلته، ومثل هذه اليمين لا تكفر عند مالك، لوجود بساط اليمين حين الحلف، فكان يمينه مقبلة بعدم وجود ما يحملهم عليه، وتكفر عند الشافعي.

قوله: ﴿قُلْتُ لَا اَجِدُ﴾ أي ليس عندي ما تحملون عليه، وفي هذا التعبير مزيد لطف بهم. قوله: (حال) أي من الكاف في أتوك، ويصح أن تكون هي الجواب، وجملة ﴿تَوَلَّوْا﴾ مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر، وتقديره فإذا حصل لهم. قوله: ﴿وَأَعْيَنُهُمْ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿تَوَلَّوْا﴾. قوله: (للبليان) أي لجنس الفائض. قوله: ﴿أَنْ لَا يَجِدُوْا مَا يَنْفِقُوْنَ﴾ أشار المفسر إلى أنه مفعول لأجله، والعامل فيه ﴿حَزَنَّا﴾ الواقع مفعولاً له أو حالاً. قوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيْلُ﴾ أي طريق العقاب. قوله: ﴿وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿يَسْتَنْذِرُونَكَ﴾. قوله: ﴿رَضُوْا بِأَنْ يَكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ إما مستأنف، أو

لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ تَقْدِمُ مِثْلَهُ ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ فِي التَّخْلَفِ ﴿إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ مِنَ الْغَزْوِ ﴿قُلْ﴾ لَهُمْ ﴿لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ نَصْدَقُكُمْ ﴿قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾ أَيِ أَخْبَرْنَا بِأَحْوَالِكُمْ ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ﴾ بِالْبَعثِ ﴿إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أَيِ اللَّهِ ﴿فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾ فَيَجْزِيكُمْ عَلَيْهِ ﴿سَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أُنْقَلَبْتُمْ﴾ رَجَعْتُمْ ﴿إِلَيْهِمْ﴾ مِنْ تَبَوُّكِ وَأَنْتُمْ مَعْذُورُونَ فِي التَّخْلَفِ ﴿لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ بَرَكِ الْمَعَانِيَةِ ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ﴾ قَدْ رُخِبَتْ بَاطِنُهُمْ ﴿وَمَا وَهَمُ جَهَنَّمَ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿يَخْلُقُونَ لَكُمْ لِرِضَا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٢٠﴾ أَيِ عَنْهُمْ وَلَا يَنْفَعُ رِضَاكُمْ مَعَ سَخَطِ اللَّهِ ﴿الْأَعْرَابُ﴾ أَهْلُ الْبَدْوِ ﴿أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينِ لِحِفَائِهِمْ وَغِلْظِ طَبَاعِهِمْ وَبَعْدَهُمْ عَنْ سَمَاعِ الْقُرْآنِ ﴿وَأَجْدَرُ﴾ أَوَّلَىٰ ﴿أَلَا﴾ أَيِ بَانَ ﴿يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ مِنْ الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بِخَلْقِهِ ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٢١﴾ فِي صَنْعِهِ بِهِمْ ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَغْرَمًا﴾ غَرَامَةً وَخِسْرَانًا لِأَنَّهُ لَا يَرْجُو ثَوَابَهُ بَلْ يَنْفِقُهُ خَوْفًا وَهُمْ بَنُو أَسَدٍ وَغُطْفَانٍ ﴿وَيَتَرَبَّصُّ﴾ يَنْتَظِرُ ﴿بِكُرْ الدَّوَابِّ﴾ دَوَائِرُ الزَّمَانِ أَنْ تَنْقَلِبَ عَلَيْكُمْ فَيَتَخَلَّصُوا ﴿عَلَيْهِمْ

حال مقدرة. قوله: (تقدم مثله) أي فأذكره هنا للتأكيد، وعبر هنا بالعلم، وهناك بالفقه، إشارة إلى أن معناها واحد، إذ الفقه هو العلم، والعمل هو الفقه. قوله: ﴿يَعْتَذِرُونَ﴾ أي المتخلفون بالباطل والأكاذيب، استئناف لبيان اعتذارهم عند العود إليهم، روي أنهم كانوا بضعة وثمانين رجلاً، فلما رجع رسول الله ﷺ جاؤوا يعتذرون إليه وإلى أصحابه بالباطل. قوله: ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾ أي جواباً لهم. قوله: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ تعليل للنهي، وقوله: ﴿قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ﴾ علة للعلة.

قوله: ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ أي السعي، ومفعول يرى الثاني محذوف تقديره مستمراً، والمعنى سيظهر تعلق علمه بأعمالكم لعباده. قوله: (أي الله) أشار بذلك إلى أنه إظهار في موضع الإضمار، زيادة في التشديد عليهم. قوله: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي بعملكم أو بالذي كنتم تعملونه. قوله: ﴿سَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ﴾ تأكيد لعذرهم بالكذب. قوله: (إنهم معذورون في التخلّف) هذا هو المحلوف عليه. قوله: ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ أي غير راضين بفعلهم. قوله: ﴿إِنَّهُمْ رَجِسٌ﴾ علة لقوله: ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾. قوله: ﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾ شرط، حذف جوابه لدلالة قوله: (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى) الخ، أشار المفسر بقوله: (ولا ينفَعُ رضاكم) إلخ. قوله: (أي عنهم) أشار بذلك إلى أن المقام للإضمار، زيادة في التشنيع والتقبيح عليهم بحيث وصفهم بالخروج عن الطاعة.

قوله: ﴿الْأَعْرَابُ﴾ أي جنسهم، وهو اسم جمع، لا جمع عرب، لثلا يلزم عليه كون الجمع أخص من مفردة، فإن الأعراب سكان البوادي، والعرب المتكلمون باللغة العربية سكنوا البوادي أم لا. قوله: (لجفائهم) علة لقوله: ﴿أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾. قوله: (من الأحكام والشرائع) بيان للحدود. قوله: (لأنه لا يرجو ثوابه) أي لعدم إيمانه بالآخرة، وهو تعليل للاتخاذ المذكور قوله: ﴿وَيَتَرَبَّصُّ﴾ عطف على ﴿يَتَّخِذُ﴾. قوله: ﴿الدَّوَابِّ﴾ جمع دائرة، وهي ما يحيط بالإنسان من المصائب. قوله: (فيتخلصوا) أي

دَائِرَةُ السَّوْءِ ﴿٦٧﴾ بالضم والفتح أي يدور العذاب والهلاك عليهم لا عليكم ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوال عباده ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿٦٨﴾ بأفعالهم ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ كجهينة ومزينة ﴿وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ﴾ في سبيل الله ﴿قُرْبَاتٍ﴾ تقربه ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وسيلة إلى ﴿صَلَوَاتٍ﴾ دعوات ﴿الرُّسُولِ﴾ له ﴿الْإِنْتَابَ﴾ أي نفقتهم ﴿قُرْبَةً﴾ بضم الراء وسكونها ﴿لَهُ﴾ عنده ﴿سَيِّدًا لَهُمْ﴾ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ جنته ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لأهل طاعته ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿٦٩﴾ بهم ﴿وَالسَّائِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ وهم من شهد بدرًا أو جميع الصحابة ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ إلى يوم القيامة ﴿بِإِحْسَنِ﴾ في العمل ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بطاعته ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بثوابه ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

من الإنفاق. قوله: (بالضم والفتح) أي فيها قراءتان سبعيتان، وهذا دعاء عليهم بنظير ما أرادوه للمسلمين.

قوله: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ﴾ إلخ، اعلم أن الأعراب أقسام منهم المنافقون وقد تقدم ذكرهم في قوله: (ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا ومنهم مؤمنون) وقد ذكروا هنا. قوله: (كجهينة ومزينة) أي وكففار وأسلم قبائل عظام. قوله: ﴿وَيَتَّخِذُ﴾ فعل مضارع ينصب مفعولين: الأول الاسم الموصول، والثاني ﴿قُرْبَاتٍ﴾ على حذف مضاف، أي سبب قربات، وقوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ظرف متعلق بمحذوف صفة لقربات، وقوله: ﴿وَصَلَوَاتِ الرُّسُولِ﴾ معطوف على ﴿قُرْبَاتٍ﴾ أي وسبب صلوات الرسول.

قوله: ﴿قُرْبَاتٍ﴾ بضم الراء باتفاق السبعة، جمع قربة، بضم الراء وسكونها، فعلی الضم الأمر ظاهر، وعلى السكون فضم را- الجمع للإتباع لضم قافه، أو جمعاً لمضموم الراء، وقد قرئ بهما في السبع، ومعنى كونها قربات، أنها تقرب العبد لرضا الله عليه، وليس معناه أن الله في مكان، وتلك النفقة تقربه من ذلك المكان، فإنه مستحيل، تعالى الله عنه. قوله: ﴿وَصَلَوَاتِ الرُّسُولِ﴾ أي دعواته لأنه الواسطة العظمى في كل نعمة، فتجب ملاحظته في كل عمل لله، لأن الله تعبدنا بالتوسل به، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ فمن زعم أنه يصل إلى رضا الله بدون اتخاذه واسطة ووسيلة بينه وبين الله تعالى، ضل سعيه وخاب رأيه، قال العارف ابن مشيش: ولا شيء إلا وهو به منوط، إذ لولا الواسطة لذهب - كما قيل - الموسوط، وقال بعضهم:

وأنت باب الله أي امرئ أتاه من غيرك لا يدخل

فهو من باب الله الأعظم وسره الأفخم، والوصول إليه وصول. إلى الله، لأن الحضرتين واحدة، ومن فرق لم يذق للمعرفة طعمًا، قوله: ﴿أَلَا إِنَّهَا﴾ ألا أداة استفتاح يؤق بها لأجل الاعتناء بما بعدها. قوله: ﴿قُرْبَةً﴾ أي تقربهم لرضا ربهم، حيث أنفقوها غلصين فيها، متوسلين بذلك إلى رسول الله ﷺ. قوله: (جنته) أشار بذلك إلى أن المراد بالرحمة الجنة، من إطلاق الحال وإرادة المحل، لأن الجنة محل للرحمة.

قوله: ﴿وَالسَّائِقُونَ﴾ مبتدأ، و ﴿الْأُولُونَ﴾ صفته، وقوله: ﴿مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ حال ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ معطوف على ﴿السَّائِقُونَ﴾ والخبر قوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ إلخ. قوله: ﴿وَالْأَنْصَارِ﴾ أي وهم الأوس والخزرج. قوله: (وهم من شهد بدرًا) أي لأنهم أفضل الناس بعد الأنبياء

تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ ﴿٥٦﴾ وفي قراءة بزيادة من ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٥٧﴾ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمُ يَأْهُلُ الْمَدِينَةُ ﴿٥٨﴾ مِنَ الْأَعْرَابِ مُتَفَقُّونَ ﴿٥٩﴾ كَأَسْلَمَ وَأَشْجَعَ وَغَفَارٌ ﴿٦٠﴾ وَمِمَّنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ﴿٦١﴾ مُنَافِقُونَ أَيْضًا ﴿٦٢﴾ مَرَدُّوْا عَلَى النَّفَاقِ ﴿٦٣﴾ لجوا فيه واستمروا ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ ﴿٦٤﴾ خطاب للنبي ﷺ ﴿نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَعَدَ بِهِمْ مَرَّتَيْنِ﴾ بالفضيحة أو القتل في الدنيا وعذاب القبر ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ﴾ في الآخرة ﴿إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿٦٥﴾ هو النار ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْوِهِمْ﴾ من التخلف

والمرسلين، وعليه تكون (من) للتعويض. قوله: (أو جميع الصحابة) أي فتكون (من) بيانية، وقيل المراد بهم أهل بيعة الرضوان، وكانوا ألفاً وخمسمائة، وقيل المراد بهم أهل أحد، وقيل كل من دخل الإسلام قبل الفتح لقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ عِزًّا﴾ من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى. قوله: (إلى يوم القيامة) أي فيشمل صلحاء كل زمان.

قوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي قبل أعمالهم، وأثابهم عليها وأعطاهم ما لم يعط أحداً، من خلقه. قوله: ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ أي قبلوا ما أعطاهم الله لما في الحديث: «ما لنا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك» فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك فيقولون: وأي شيء أفضل من هذا؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط بعدله أبداً. قوله: (وفي قراءة بزيادة من) أي وهي سبعة لابن كثير، ومعلوم أنه يقرأ بالصلة، فمن قرأ بقرائه وصل اتبعوهم وعنه ولم بأن يشبع ضمة الميم في الجميع. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما تقدم من الرضا والجنان. قوله: ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي الظفر بالمقصود الذي لا يضاهي.

قوله: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُمُ﴾ خبر مقدم، و﴿مُتَفَقُّونَ﴾ مبتدأ مؤخر، و﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ بيان لمن ﴿وَمِمَّنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ﴾ خبر مقدم، والمبتدأ محذوف تقديره (ومنافقون أيضاً) وجملة ﴿مَرَدُّوْا عَلَى النَّفَاقِ﴾ صفة لذلك المحذوف، فيكون من عطف الجمل، أو خبر بعد خبر، توسط بينهما المبتدأ، ويكون من عطف المقدرات. قوله: (كأسلم) إلخ، أي بعض هذه القبائل، فلا ينافي ما تقدم من مدحهم في قوله: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ﴾. قوله: ﴿مَرَدُّوْا عَلَى النَّفَاقِ﴾ أي عرّضوا عليه، ولم يتوبوا منه. قوله: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ إن قلت: كيف نفى علمه بحال المنافقين هنا، وثبت في قوله: (ولتعرفهم في لحن القول) فالجواب: أن آية النفي نزلت قبل آية الإثبات. قوله: (بالفضيحة أو القتل) أشار بذلك إلى أنه اختلف في المرة الأولى، ولكن القول الأول هو الصحيح، لأن أحكام الإسلام في الظاهر جارية على المنافقين، فلم يقتلوا، ولم يؤسروا، والفضيحة بإخراجهم من المسجد، لما في الحديث عن ابن مسعود، خطبنا رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن منكم منافقين، فمن سميت فليقم، ثم قال: قم يا فلان فإنك منافق، حتى سمى ستة وثلاثين. قوله: (وعذاب القبر) هذه هي المرة الثانية، وستأتي الثالثة في قوله: ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ فقد صار عذاب المنافقين ثلاث مرات.

قوله: ﴿وَأَخْرُونَ﴾ حاصله أن من تخلف عن تبوك ثلاثة أقسام: قسم منافقون استمروا على

نعتة والخبر ﴿ خَاطُوا أَعْمَالًا صَالِحًا ﴾ وهو جهادهم قبل ذلك أو اعترافهم بذنوبهم أو غير ذلك ﴿وَأَخْرَسَيْنَا﴾ وهو تخلفهم ﴿عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٢٩﴾ نزلت في أبي لبابة وجماعة أوثقوا أنفسهم في سوارى المسجد لما بلغهم ما نزل في المتخلفين وحلفوا لا يحلهم إلا النبي ﷺ فحلهم لما نزل ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ من ذنوبهم فأخذ ثلث

النفاق، وقد تقدم ذكرهم في قوله: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ﴾ إلى قوله: ﴿عَظِيمٌ﴾، وقسم تائبون، اعترفوا بذنوبهم، وبادروا بالعذر لرسول الله، وقد ذكرهم في قوله: ﴿وَأَخْرُسُوا﴾ اعترفوا إلى قوله: ﴿فَيُبَيِّنْكُمْ لِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، وقسم لم يبادروا بالعذر، وقد ذكرهم الله بقوله: ﴿وَأَخْرُسُوا مُرْجُؤُونَ﴾ إلى قوله: ﴿حَكِيمٌ﴾. قوله: ﴿اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي أقروا بذنوبهم لربهم وتابوا منها، وليس المراد اعترفوا للناس وهتكوا أنفسهم، فإن ذلك أمر لا يجوز. قوله: (وهو جهادهم قبل ذلك) أي قبل هذا التخلف. قوله: ﴿وَأَخْرَسَيْنَا﴾ الواو بمعنى الباء، والمعنى أنهم جمعوا بين العمل الصالح، والعمل السيئ. قوله: (وهو تخلفهم) أي من غير عذر واضح.

قوله: ﴿عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ أي يقبل توبتهم، والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق، لأن ﴿عَسَىٰ﴾ ونحوها تفيد الاطّاع، ومن أطمع إنساناً في شيء، ثم حرّمه منه، كان عاراً عليه، والله أكرم من أن يطمع أحداً في شيء، ثم لا يعطيه إياه، لأنه وعد، وهو لا يتخلف، وهذه الجملة مستأنفة، ويصح أن تكون خبراً، وجملة ﴿خَاطُوا﴾ حالية وقد مقدرة. قوله: (نزلت في أبي لبابة) وهو رفاعة بن عبد المنذر، كان من أهل الصفة، ربط نفسه ثنتي عشرة ليلة، في سلسلة ثقيلة، وكانت له ابنة تحله للصلاة وقضاء الحاجة، وتقدم في سورة الأنفال، أنه أوثق نفسه مرة أخرى بسبب قريظة حتى نزلت توبته. قوله: (وجماعة) قيل عشرة، وقيل ثمانية، وقيل خمسة، وقيل ثلاثة، وقد كانوا تخلفوا عن تبوك، ثم ندموا بعد ذلك، فلما قدم رسول الله من المدينة، حلفوا ليربطن أنفسهم بالسوارى، ولا يطلقونها حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقها، ففعلوا، فلما رجع رسول الله رأيهم، فقال من هؤلاء؟ فقال له: هؤلاء تخلفوا عنك، فعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تطلقهم أنت، وترضى عنهم، فقال: وأنا أقسم بالله، لا أطلقهم ولا أعذرهم، حتى أؤمر بإطلاقهم، فنزلت هذه الآية، فعذرهم وأطلقهم. قوله: (ما نزل في المتخلفين) أي من الوعيد الشديد، حيث قال الله فيهم ﴿فَرَحَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ الآية. قوله: (فحلهم لما نزلت) أي آية ﴿وَأَخْرُسُوا﴾ اعترفوا بذنوبهم.

قوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ (من) للتبعية والجار والمجرور حال من ﴿صَدَقَةً﴾ ووجد المسوغ وهو وصفها بقوله: ﴿تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ والمعنى خذ بعض الأموال التي خرجوا عنها لله ورسوله، وذلك أنه لما نزلت فيهم الآية، وحلهم رسول الله، أتوا وقالوا: هذه أموالنا التي خلفتنا عنك، خذها فتصدق بها وطهرنا واستغفر لنا، فقال: ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً، فنزلت ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ الآية. قوله: ﴿تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ﴾ الأقرب أن التاء للخطاب، وحذف قوله: ﴿بِهَا﴾ من الأول، لدلالة الثاني عليه، والمعنى خذ يا محمد بعض أموالهم صدقة، حال كونك مطهراً لهم بها وتزكّيهم بها، ومعنى تزكّيهم تنمّيهم وتزيدهم بسبب أخذها خيراً. قوله: (فأخذ ثلث أموالهم) أي كفارة لذنوبهم، ويؤخذ من ذلك أن ما

أموالهم وتصدق بها ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ أي ادع لهم ﴿إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ﴾ رحمة ﴿لَهُمْ﴾ وقيل طمأنينة بقبول توبتهم ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١١٧﴾ ﴿الَّذِينَ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ يَقْبَلُ﴾ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ ﴿على عباده بقبول توبتهم﴾ ﴿الْزَّحِيمُ﴾ ﴿١١٨﴾ بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهييجهم إلى التوبة والصدقة ﴿وَقُلْ﴾ لهم أو الناس ﴿اعْمَلُوا﴾ ما شئتم ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ﴾ بالبعث ﴿إِلَىٰ عِلَالٍ غِيبٍ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي الله ﴿فَيَنْتَكِرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١١٩﴾ يجازيكم به ﴿وَأَخْرُوتُ﴾ من المتخلفين ﴿مُرجون﴾ بالهمزة وتركه مؤخرون عن التوبة ﴿لَأَمْرٍ﴾ الله ﴿فيهم بما يشاء﴾ ﴿إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ﴾ بأن يميتهم بلا توبة ﴿وَأِمَّا

قال: مالي صدقة في سبيل الله أو للفقراء، يكفيه ثلثه وهو مذهب مالك، وعموم الآية يشمل الصدقة الواجبة والנדوية.

قوله: ﴿إِنَّ صَلَاتَكَ﴾ بالجمع والافراد هنا، وفي هو في قوله: (أصلواتك تأمرك) قراءتان سبعيتان، والمعنى دعواتك رحمة لهم وطمأنينة، وهذا في حياة رسول الله، وأما بعد وفاته، فدعاء الخليفة يقوم مقام دعاء النبي، وأيضاً الأعمال تعرض عليه صباحاً ومساءً، فإن رأى خيراً حمد الله، وإن رأى غير ذلك، استغفر لنا، كما ورد في الحديث «حياتي خير لكم، ومماتي خير لكم، تعرض علي أعمالكم في الصباح وفي المساء، فإن وجدت خيراً، حمدت الله، وإن وجدت سوءاً، استغفرت لكم» فدعاء رسول الله حاصل في حياته وبعد موته، ولا عبرة بمن ضل وزاغ عن الحق وخالف في ذلك. قوله: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي بالأقول والأفعال.

قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ أي التائبون. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ﴾ ﴿هُوَ﴾ مبتدأ وجملة ﴿يَقْبَلُ﴾ خبره، والجملة خبر إن وجملة إن واسمها وخبرها، سدت مسد مفعولي يعلم أو مفعولها. قوله: ﴿عَنْ عِبَادِهِ﴾ متعلق يقبل و﴿عَنْ﴾ بمعنى من، ويجوز أن تكون باقية على معناها للمجاوزة، والمعنى يتجاوز عباده بقبول توبتهم. قوله: ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ أي يثيب صاحبها وعبر عن القبول بالأخذ، ترغيباً لهم في بذل الأموال. قوله: (والاستفهام للتقرير) أي وهو حمل المخاطب على الإقرار بالحكم. قوله: (تهييجهم) أي حثهم وترغيبهم. قوله: (لهم أو الناس) تفسيران في الآية. قوله: ﴿اعْمَلُوا﴾ (ما شئتم) في ذلك وعد عظيم للطائعين، ووعد للعاصين، والمعنى اعملوا أي التائبون، أو أيها الناس عموماً ما شئتم من خير، فيجازيكم عليه بالثواب أو شر، فيجازيكم عليه بالعقاب، أو يعفو الله عنكم.

قوله: ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ أي يحصيه ويجازيكم عليه، فالاستقبال بالنظر للجزاء. قوله: ﴿وَرَسُولُهُ﴾ أي لأن الأعمال تعرض عليه. قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي فيكون ذلك الجزاء، إما فرحاً وسروراً بين أهل الموقف، أو حزنناً وسوءاً بينهم. قوله: ﴿فَيَنْتَكِرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي فيحاسبكم على جميع ما قدمتموه. قوله: (بالهمز) أي المضموم ﴿وَتُرَكَّ﴾ أي مع سكون الواو، وقراءتان سبعيتان. قوله: (عن التوبة) أي عن قبولها، وإلا فقد وقعت منهم التوبة، غير أنهم لم يعتذروا للنبي صريحاً، وإنما ندموا وحزنوا وصمموا على التوبة سراً. قوله: ﴿إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ﴾ إما للإيهام بالنسبة للمخاطبين. والمعنى أن الله

يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴿١٠٦﴾ بِخَلْقِهِ ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١٠٧﴾ في صنعه بهم وهم الثلاثة الآتون بعد مرارة من الربيع وكعب بن مالك وهلال بن أمية تخلفوا كسلاً وميلاً إلى الدعة لا نفاقاً ولم يعتذروا إلى النبي ﷺ فغيرهم فوقف أمرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد ﴿و﴾ منهم ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً﴾ وهم اثنا عشر من المنافقين ﴿ضَرَارًا﴾ مضارة لأهل مسجد قباء ﴿وَكُفْرًا﴾ لأنهم بنوه بأمر أبي عامر الراهب ليكون معقلاً له يقدم فيه من يأتي من عنده وكان ذهب

أبهم على المخاطبين أمرهم. قوله: ﴿وَأَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ أي يقبل توبتهم. قوله: ﴿حَكِيمٌ﴾ (في صنعه) أي لا يسأل عما يفعل، فلا يعترض على أحكامه سبحانه وتعالى. قوله: (وهم الثلاثة) أي وكانوا من أهل المدينة. قوله: (مرارة) بضم الميم. قوله: (إلى الدعة) أي الراحة والكسل. قوله: (ولم يعتذروا) أي لشدة ما نزل بهم من الحزن والأسف على ما فرطوا. قوله: (فوقف أمرهم خمسين ليلة) أي في نظير مدة التخلف، لأنها كانت خمسين ليلة، فلما تمتعوا بالراحة فيها، مع تعب غيرهم في السفر، عوقبوا بهجرهم تلك المدة.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ بالواو ودونها، قراءتان سبعيتان، والأحسن إعراب الاسم الموصول مبتدأ، وعلى كل خبره محذوف قدره المفسر بقوله: (منهم) والواو إما للعطف على الجمل المتقدمة، كقوله تعالى: ﴿ومنها﴾ من يلمزك في الصدقات ﴿ومنها﴾ الذين يؤذون النبي (ومنها من عاهد الله) عطف قصة على قصة أو للاستئناف.

قوله: ﴿ضَرَارًا﴾ إما مفعول لأجله، أو مفعول ثان لاتخذوا. قوله: (لأهل مسجد قباء) أشار بذلك إلى أن متعلق الضرار محذوف. قوله: (بأمر أبي عامر الراهب) أي وهو ولد حظلة غسيل الملائكة. قوله: (معقلاً له) أي ملجأ. قوله: (وكان ذهب) إلخ، حاصل ذلك: أن أبا عامر قد ترهب في الجاهلية، وليس المسوح وتنصر، فلما قدم النبي ﷺ المدينة، قال أبو عامر: ما هذا الدين الذي جئت به؟ قال النبي ﷺ: جئت بالحنيفية دين إبراهيم، قال أبو عامر: فأنا عليها، قال له النبي: إنك لست عليها، قال أبو عامر: بلى، ولكنك أدخلت في الحنيفة ما ليس منها، فقال النبي ﷺ: ما فعلت، ولكن جئت بها بيضاء نقية، قال أبو عامر: أمت الله الكاذب منا طريداً غريباً وحيداً، فقال النبي ﷺ: آمين، وسماه أبا عامر الفاسق، فلما كان يوم أحد، قال أبو عامر الفاسق للنبي: لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم، فلم يزل كذلك إلى يوم حنين، فلما انهزمت هوازن يش أبو عامر، فخرج هارباً إلى الشام، فأرسل إلى المنافقين، أن أعدوا ما استطعتم من قوة ومن سلاح، وابتوا لي مسجداً، فإني ذاهب إلى قيصر ملك الروم، فأتي بجند من الروم، فأخرج محمداً وأصحابه، فبنوا مسجد الضرار إلى جنب مسجد قباء، فلما فرغوا من بنائه، أتوا رسول الله وهو يتجهز إلى تبوك فقالوا: يا رسول الله، إنا قد بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليله المطيرة، وإنا نحب أن تأتينا وتصلي لنا فيه وتدعو بالبركة، فقال رسول الله: إني على جناح سفر، ولو قدمنا إن شاء الله أتيناكم فصلينا فيه، فلما انصرف ﷺ من تبوك راجعاً، نزل بذي أوان، وهو موضع قريب من المدينة، فأتاه المنافقون وسألوه أن يأتي مسجدهم، فدعا بقميصه ليلبسه ويأتيهم، فنزلت هذه الآية، وأخبره جبريل خبر مسجد الضرار وما هموا به، فدعا رسول الله مالك بن الدخشم، ومعن بن عدي، وعامر بن

ليأتي بجنود من قيصر لقتال النبي ﷺ ﴿وَتَقَرَّبَ بَيْنَكَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذين يصلون ببقاء بصلاة بعضهم في مسجدهم ﴿وَارْصَادًا﴾ ترقباً ﴿لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل بنائه وهو أبو عامر المذكور ﴿وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ﴾ ما ﴿أَرَدْنَا﴾ بينائه ﴿إِلَّا﴾ الفعللة ﴿الْحُسْنَى﴾ من الرفق بالمسكين في المطر والحر والتوسعة على المسلمين ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿١٧٧﴾ في ذلك وكانوا سألوا النبي ﷺ أن يصلي فيه فتزل ﴿لَا نَقَمَ﴾ تصل ﴿فِيهِ أَبَدًا﴾ فأرسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيها الجيف ﴿لَمْ سَجِدْ أَسْسَ﴾ بنيت قواعده ﴿عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ وضع يوم حللت بدار المهجرة وهو مسجد قباء كما في البخاري ﴿أَحَقُّ﴾ منه ﴿أَنْ﴾ أي بأن ﴿تَقُومَ﴾ تصلي ﴿فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ﴾ هم الأنصار ﴿يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ ﴿١٧٨﴾ أي يشيهم وفيه إدغام التاء في الأصل في الطاء. روى ابن خزيمة في صحيحه عن عويم بن ساعدة أنه ﷺ أتاهم في مسجد قباء فقال إن الله تعالى قد أحسن عليكم الشئاء في الطهور في قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذي

السكن، ووحشياً، فقال لهم: انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله، فاهدموه واحرقوه، فخرجوا مسرعين حتى أتوا بني سالم بن عوف، وهم رهط مالك بن الدخشم، فقال مالك: أنظروني حتى أخرج إليكم بنار، فدخل على أهله، فأخذ من سعف النخل فأوقده ثم خرجوا يشتدون، حتى دخلوا المسجد وفيه أهله، فأحرقوه وهدموه وتفرق أهله، وأمر رسول الله أن يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى فيه الجيف والقمامة، ومات أبو عامر بالشام طريداً وحيداً غريباً.

قوله: ﴿إِلَّا الْحُسْنَى﴾ صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله: (الفعللة). قوله: ﴿يَشْهَدُ﴾ أي يعلم. قوله: (في ذلك) أي الحلف. قوله: (وكانوا سألوا النبي) إلخ، أي بعد فراغهم من بنائه، وكان متجهزاً لغزوة تبوك، فوعدهم بذلك حين يقدم. قوله: ﴿لَمْ سَجِدْ﴾ اللام للابتداء، ومسجد مبتدأ و ﴿أَسْسَ﴾ نعته ﴿وَأَحَقُّ﴾ خبره. قوله: (يوم حللت بدار المهجرة) أي وهو يوم الاثنين، فأقام فيه الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس، وخرج صبيحة الجمعة، فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة، وهي أول جمعة صلاها رسول الله ﷺ، وهذا على القول بأنه قام ببقاء أربعة أيام، وقيل أقام أربعة عشر، وقيل اثنين وعشرين يوماً. قوله: ﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ اسم التفضيل ليس على باب، أو باعتبار زعم المنافقين، أو باعتبار ذات المسجد، فإن الخبث في نيتهم لا في ذات المسجد.

قوله: ﴿فِيهِ رِجَالٌ﴾ هم بنو عامر بن عوف. قوله: ﴿يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ يحتمل أن المراد الطهارة: المعنوية من الذنوب والقبائح، وذلك موجب للشئاء والمدح والقرب من الله، وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والأحداث وهو الأقرب، لأن مزيتهم التي مدحوا عليها مبالغتهم في طهارة الظاهر وأما طهارة الباطن، فأمر مشترك بين المؤمنين، وقيل المراد ما هو أعم، فقد حازوا طهارة الظاهر والباطن. قوله: (وفيه إدغام التاء) إلخ، أي فاصله المتطهرين، أبدلت التاء طاء، وأدغمت الطاء. قوله: (في الطهور) بضم الطاء في هذا وفيما يأتي، لأن المراد به الفعل. قوله: (فغسلنا كما غسلوا) أي بعد المسح

تطهرون به قالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئاً إلا أنه كان لنا جيران من اليهود وكانوا يغسلون أدبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا، وفي حديث رواه البزار فقالوا نتبع الحجارة بالماء فقال هو ذاك فعليكموه ﴿أَفَمَنْ أَسْسَ بُيُوتَهُ عَلَى تَقْوَىٰ خِشْيَةِ اللَّهِ رِجَاءَ وَرِضْوَانٍ مِنْهُ﴾ ﴿حَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسْسَ بُيُوتَهُ عَلَىٰ شِقَافٍ طَرَفٍ﴾ ﴿جُرْفٍ﴾ ﴿بِضْمٍ الرَّاءِ وَسَكُونِهَا جَانِبٍ﴾ ﴿هَكَارٍ﴾ مشرف على السقوط ﴿فَأَتَاهَا رِيءٌ﴾ سقط مع بانيه ﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ خبر تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول إليه والاستفهام للتقرير أي الأول خير وهو مثال مسجد قباء، والثاني مثال مسجد الضرار ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١١٩﴾ ﴿لَا يَرَالُ بُيُوتَهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيءٌ﴾ شكاً ﴿فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ﴾ تنفصل ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ بأن يموتوا ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ﴾ بخلقه ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١٢٠﴾ في صنعه بهم ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ بأن يبذلوها في طاعته كالجهد ﴿بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقْبِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

بالأحجار، بدليل الرواية الثانية. قوله: (نتبع الحجارة بالماء) أي وهذا هو الأكمل في الاستنجاء، فإن لم يوجد حجر، فالمدبر يقوم مقامه، وإلا فالماء فقط، أو الحجر فقط، أو المدر فقط، قوله: (فعليكموه) أي الزموه.

قوله: ﴿أَفَمَنْ أَسْسَ بُيُوتَهُ عَلَى تَقْوَىٰ خِشْيَةِ اللَّهِ﴾ إلخ، في الكلام استعارة مكنية، حيث شبهت التقوى والرضوان بأرض صلبة، يعتمد عليه البنيان، وطوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو التأسيس، فإثباته تخيل، والتأسيس كناية عن أحكام أمور الدين والأعمال الصالحة.

قوله: ﴿أَمَّا مَنْ أَسْسَ بُيُوتَهُ﴾ أي أحكم أمور دينه على ضلال وكفر ونفاق. قوله: (بضم الراء وسكونها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (جانب) الأحسن ما قاله غيره، أن المراد به البشر التي لم تطو. قوله: ﴿هَكَارٍ﴾ إما أصله هاور، أو هائر، فقدمت اللام على العين فصار كقاض، فأعرابه بحركات مقدرة، أو حذفت عنه تخفيفاً بعد قلبها همزة، فأعرابه بحركات ظاهرة، وإما أصله هور أو هير، تحركت الواو أو الباء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً مثل باب، وإعرابه بحركات ظاهرة كالذين قبله. قوله: ﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ وورد أنهم أروا الدخان حين حفروا أساسه. قوله: (خبر) قدره إشارة إلى أن خبر من الثانية محذوف. قوله: ﴿رِيءٌ﴾ أي سبب رية، أو بولغ فيه حتى جعل نفس الريية.

قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ مستثنى من محذوف، والتقدير لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم، في كل وقت أو كل حال، إلا وقت أو حال تقطيع قلوبهم، وفيها قراءتان سبعيتان: الأولى بفتح التاء وتشديد الطاء بحذف إحدى التائين، وقلوبهم فاعل. الثانية بضم التاء، وقلوبهم نائب فاعل، وقرئ شذوذاً تقطع بالتخفيف، وقرئ أيضاً إلا أن تقطع بضم التاء وكسر الطاء المشددة، وقلوبهم مفعول به، والفاعل ضمير يعود على النبي. قوله: ﴿حَكِيمٌ﴾ (في صنعه) أي يضع الأشياء في محلها، منه جريان عادة الله في كل حسود لأهل الدين والصلاح، أنه لا يزال الكمد به حتى يموت على أسوأ الأحوال.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾ إلخ، لما ذكر قبائح المتخلفين لغير عذر، وما فاتهم من الخير العظيم، ذكر فضل المجاهدين، وما أعد لهم من الفوز الأكبر، حيث عظم أنفسهم وأموالهم،

فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ﴿٦٠﴾ جملة استئناف بيان للشراء وفي قراءة بتقديم المبني للمفعول أي فيقتل بعضهم ويقاتل الباقي ﴿وَعَدَّائِيهِ حَقًّا﴾ مصدران منصوبان بفعلها المحذوف ﴿فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ أي لا أحد أوفى منه ﴿فَاسْتَبِشِرُوا﴾ فيه التفات عن الغيبة ﴿يَبْتَغِيكُمْ الَّذِي يَبْتَعِثُ بِهِ وَذَلِكَ﴾ البيع ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٦١﴾ المنيل غاية المطلوب ﴿الْمُتَّيِّبُونَ﴾ رفع على المدح بتقدير مبتدأ من الشرك والنفاق ﴿الْعَبِيدُونَ﴾ المخلصون العبادة لله ﴿الْحَامِدُونَ﴾ له على كل حال ﴿الْمُسْتَخِفُّونَ﴾ الصائمون ﴿الرَّكَعُونَ﴾ السجّدون ﴿أَيُّ الْمَصْلُوحِينَ﴾

بأن جعل الجنة ثمناً لهما، ومن المعلوم أن الثمن أغلى من الثمن، وإشارة إلى أن الجنة خلقت لهم، ولم يخلقوا لأجلها. قوله: (يبدلوها في طاعته) أي يصرفوها في مرضاته.

قوله: ﴿يَأْنُ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ لم يقل بالجنة إشارة إلى أن الجنة مختصة بهم وواصله إليهم، كأنه قيل بالجنة الثابتة لهم، ثم إن قوله: ﴿أَشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إلخ، كناية عن التعويض عن بذل النفوس والأموال بالجنة، وإلا فحقيقة الشراء، أخذ ما لا يملك بعوض، وهذا مستحيل في حق الله تعالى، بل معناه أثابهم وقبلهم في نظير خدمتهم، فشبهت الإثابة والقبول بالشراء، واستعير اسم المشبه به للمشبه، واشتق من الشراء اشتري، بمعنى أثابهم وقبلهم وإنما عبر عنه بالشراء تلطفاً ورفقاً بهم. قوله: (بيان للشراء) الأوضح أن يقول بيان للبيع الذي يستلزمه الشراء. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (أي فيقتل بعضهم ويقاتل الباقي) أشار بذلك إلى أنه لا يتوقف الفضل على الجمع بين الأمرين معاً، بل المدار على نية إعلاء كلمة الله حصلاً، أو أحدهما أو لا ولا. قوله: (بفعلها المحذوف) أي والتقدير وعده وعداً، وحقه حقاً.

قوله: ﴿فِي التَّوْرَةِ﴾ إلخ، الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعداً، والمعنى ﴿وَعْدًا﴾ مذكوراً ﴿فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾ وخص التوراة والإنجيل بالذكر، لإقامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى، وحينئذ فلا ينافي أن هذا الوعد مذكور في الكتب السبائية، قال محمد بن كعب القرظي: لما بايعت الأنصار رسول الله ليلة العقبة، وكانوا سبعين رجلاً، قال عبد الله بن رواحة: اشترط لربك ولنفسك ما شئت، قال: اشترط لربي أن تعيدوه، ولا تشركوا به شيئاً، واشترط لنفسي أن تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم، قال: إذا فعلنا ذلك مالنا؟ قال: الجنة، قالوا ربح البيع، لا نقيل ولا نستقيل، فنزلت هذه الآية بشارة لهم. قوله: (أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: ﴿فَاسْتَبِشِرُوا﴾ خطاب للمؤمنين لمزيد الاعتناء بهم، والسين والتاء للتصيير، أي صرتم لكم البشرى بذلك في الدنيا والآخرة.

قوله: ﴿الْمُتَّيِّبُونَ﴾ إلخ، هذه أوصاف تسعة للمؤمنين. الستة الأولى متعلقة بحقوق الله وحده، والاثنان بعدها متعلقان بحقوق الخلق، والأخير عام. قوله: (بتقدير مبتدأ) أي وهم التائبون. قوله: (من الشرك والنفاق) متعلق بالتائبون، والتوبة شرطها الندم على ما وقع، والعزم على عدم العود والإقلاع ورد المظالم إلى أهلها. قوله: (المخلصون العبادة لله) أي المنهكون في طاعة الله سرّاً وجهرّاً. قوله: ﴿الْحَامِدُونَ﴾ (له على كل حال) أي في السراء والضراء، قال عليه السلام «أول من يدعى إلى الجنة يوم

﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ لأحكامه بالعمل بها ﴿وَذُرِّيرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ١١٣ بالجنة. ونزل في استغفاره ﷺ لعنه أبي طالب واستغفار بعض الصحابة لأبويه المشركين ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ ذوي قرابة ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ ١١٤ النار بأن ماتوا على الكفر ﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ بقوله سأستغفر لك ربي رجاء أن يسلم ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ

القيامة، الذين يحمدون الله على كل حال، في السراء والضراء﴾ أي بأن يكون عن الله راضياً في جميع الأحوال، كالفقر والغنى والصحة والمرض، وغير ذلك. قوله: ﴿السَّائِحُونَ﴾ من السياحة، وهي في الأصل الذهاب في الأرض للعبادة، سمي الصائمون بذلك، لأن من شأن السائح ترك اللذات كلها، من المطعم والمشرب والملبس والمنكح، ولا شك أن الصائم كذلك، والصيام عند العامة ترك ما سوى الله تعالى، قال العارف الجليل:

صيامي هو الإمساك عن رؤية السوى وفطري أني نحو وجهك راجع

قوله: (أي المصلون) أشار بذلك إلى أنه أطلق الجزء وأراد الكل، وخص الركوع والسجود بالذكر من دون أركانها، لأن بهما التقرب إلى الله تعالى، لما في الحديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، والركوع يلي السجود في التواضع والذل». قوله: ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ إنما عطف هذا بالواو على ما قبله، لوجود المضادة بينهما، لأن الأمر طلب الفعل، والنهي طلب الترك.

قوله: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ هذا أعم الأوصاف المتقدمة، ولذا عطف بالواو، وهذا معنى التقوى إذ هي امتثال المأمورات، واجتناب المنهيات، ولذا حكى السري السقطي، سأل ابن أخته الجنيد عن التقوى وهو صغير فقال له: أن لا يراك حيث نهاك، وأن لا يفقدك حيث أمرك، فقال له: أخاف أن يكون حظك من الله لسانك. قوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إظهار في مقام الإضمار، اعتناء بهم، وتشريفاً لقدرهم، وحذف المبرش به، إشاراً إلى أنه لا يدخل تحت حصر، بل لهم ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. قوله: (لعنه أبي طالب) أي لأنه ﷺ قال لأبي طالب حين حضرته الوفاة: يا عم، قل كلمة أحاج لك بها عند الله، فإني لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عن الاستغفار فنزلت، وقصد النبي بهذا الاستغفار، وتأليفه للإسلام لعله يهتدي، وإلا فرسول الله يعلم أن الله لا يغفر أن يشرك به.

قوله: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ﴾ أي لا ينبغي ولا يصح. قوله: (بأن ماتوا على الكفر) أي فلا يجوز لهم الاستغفار حينئذ، وأما الإستغفار للكافر الحي ففيه تفصيل، فإن كان قصده بذلك الاستغفار هدايته للإسلام جاز، وإن كان قصده أن تغفر ذنوبه مع بقاءه على الكفر، فلا يجوز. قوله: ﴿وَمَا كَانَ أَسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ﴾ إلخ. هذه الجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً واقعاً في جواب سؤال مقدر، تقديره إن شرعنا هو بعينه شرع إبراهيم وقد استغفر إبراهيم لأبيه. فأجاب الله عن إبراهيم بما ذكر. قوله: ﴿لَأَبِيهِ﴾ تقدم الخلاف في كونه أباه أو عمه، وإنما سمي أباً، لأن عادة العرب تسمي العم أباً والقرآن نزل بلغة العرب. قوله:

عَدُوًّا لِلَّهِ ﴿١١٠﴾ بموته على الكفر ﴿تَبَرَّأْنَا مِنْهُ﴾ وترك الاستغفار ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ﴾ كثير التضرع والدعاء ﴿حَلِيمٌ﴾ ﴿١١١﴾ صبور على الأذى ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ يُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ﴾ للإسلام ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمُ مَا يَتَنَفَّوْنَ﴾ من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الإضلال ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ﴾ ﴿١١٢﴾ ومنه مستحق الإضلال والهداية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمُ﴾ أيها الناس ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾ يحفظكم منه ﴿وَلَا نُنْصِرُ﴾ ﴿١١٣﴾ يمنعكم عن ضرره ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ﴾ أي أدام توبته ﴿عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ أي وقتها وهي حاهم في غزوة تبوك كان الرجلان يقتسمان ثمرة والعشرة يعتقبون البعير الواحد واشتد

﴿وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ أي إن إبراهيم وعد أباه بالاستغفار، قيل تبين أنه لا ينفع فيه الاستغفار، لإصراره على الكفر. قوله: ﴿أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾ أي أنه مصر ومستمر على الكفر والعداوة، لأن الذي تبين بالموت، إنما هو إصراره على الكفر، وإلا فاصله كان حاصلًا ومتبينًا من قبل.

قوله: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ﴾ هذا بيان للحامل له على الاستغفار قبل التبين. قوله: ﴿لَأَوَّاهٌ﴾ من التاوه وهو التوجع والإكثار من قول آه، واختلف في معناه، فقيل هو الخاشع التضرع، وقيل كثير الدعاء. وقيل المؤمن التواب، وقيل الرحيم بعباد الله، وقيل الموقن، وقيل المسبح، وقيل المعلم للخير وقيل الراجع عما يكره الله، الخائف من النار. قوله: ﴿حَلِيمٌ﴾ معناه صفوح عن المسيء له، مقابل له بالعطف والرفق، وذلك كما فعل إبراهيم مع أبيه حين قال له: (لئن لم تنته لأرجنك) إلخ. فأجابه إبراهيم بقوله: (سلام عليك سأستغفر لك ربي) وكعدم دعائه على النمرود حيث ألقاه في النار.

قوله: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ يُضِلُّ قَوْمًا﴾ سبب نزولها، أن بعض الصحابة كانوا يستغفرون لأبائهم الكفار، وماتوا قبل نزول آية النبي، فظن بعض الصحابة أن الله يؤاخذهم، فبين الله أنه لا يؤاخذ أحدًا بذنوب، إلا بعد أن يبين حكمه فيه. قوله: ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ﴾ أي بعد وقت هدايتهم وتوفيقهم للإيمان. قوله: (ومنه) أي من الشيء. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي ففوضوا أمركم إليه، لأنه الموجد لكل شيء الذي منه العون والنصر.

قوله: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف. قوله: (أدام توبته) جواب عما يقال: إن النبي معصوم من الذنوب، والمهاجرون والأنصار لم يفعلوا ذنبًا، بل سافروا معه واتبعوه من غير امتناع. وأجيب أيضًا: بأن معنى توبته على النبي، عدم مؤاخذته في إذنه للمتخلفين، حتى يظهر المؤمن من المنافق، ومعنى توبته على المهاجرين والأنصار، من أجل ما وقع في قلوبهم من الخواطر والوساوس في تلك الغزوة، فإنها كانت في شدة الحر والعسر، وقيل إن ذكر النبي تشریف لهم وإنما المقصود ذكر قبول توبتهم، لأنه لم يقع منه ذنب أصلاً حتى يحتاج للتوبة منه.

قوله: ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ أي وكانوا سبعين ألفاً، ما بين راكب وماش، من المهاجرين والأنصار وغيرهم من سائر القبائل. قوله: (أي وقتها) أشار بذلك إلى أن المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية والعسر الشدة والضيق، وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة، وجيشها يسمى جيش العسرة، لأنه كان عليهم

الحر حتى شربوا الفرث ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَرِيغُ﴾ بالثاء والياء تميل ﴿قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾ عن اتباعه إلى التخلف لما هم فيه من الشدة ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ بالثبات ﴿إِنَّهُ بِهَمَزٍ وَوَقْرٍ حَسِيمٍ﴾ ١٧٧ ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ عن التوبة عليهم بقرينة ﴿حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا

عسرة في المركب والزاد والماء، فكان العشرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه. وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير، وكان تمرهم يسيراً جداً حتى إن أحدهم إذا جهده الجوع، يأخذ التمرة فيلوكها حتى يجد طعمها، ثم يعطيها لصاحبه، حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى إلا النواة، وكانوا من شدة الحر والعطش، يشربون الفرث، ويجعلون ما يبقى على كبدهم. قال أبو بكر: يا رسول الله، إن الله قد وعدك خيراً، فادع الله، قال أتحب ذلك؟ قال: نعم، فرفع رسول الله يديه، فلم يرجعاً حتى قالت السماء فأظلت ثم سكبت، فملؤوا ما معهم من الأوعية، ثم ذهبنا ننظرها، فلم نجد لها جاوزت العسكر. قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ﴾ هذا بيان لبلوغ الشدة حداً حتى إن بعضهم أشرف على الميل إلى التخلف، واسم ﴿كَادَ﴾ ضمير الشأن، وجملة ﴿تَرِيغُ﴾ في عمل نصب خبرها. قوله: (بالثاء والياء) أي فيها قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ ذكر التوبة أولاً قبل الذنب، تفضلاً منه وتطبيعاً لقلوبهم، ثم ذكرها بعده تعظيماً لشأنهم، وتأكيذاً لقبول توبتهم. قوله: ﴿إِنَّهُ بِهِمْ رُؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ هذا تأكيد لما تقدم والرؤوف الرفيق بعباده، اللطيف بهم، والرحيم: المحسن المتفضل. قوله: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ إشارة إلى معطوف على قوله: ﴿وَعَلَى النَّبِيِّ﴾ ويصح عطفه على الضمير في قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ وهو الأقرب لإعادة الجار. قال ابن مالك:

وعود خافض لدى عطف على ضمير خفوض لازماً قد جعلنا

وإن كان يمكن أن يقال، إنما أعاده تأكيداً. قوله: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ إنما لم يسمهم الله، لكونهم معلومين بين الصحابة، والتوبة هنا على حقيقتها، بمعنى أنه قبل عذرهم وسامحهم، وغفر لهم ما سلف منهم، وأما التوبة فيما تقدم، فمستعملة في مجازها بمعنى دوام العصمة للنبي، والحفظ للمهاجرين والأنصار، ففي الآية استعمال التوبة في حقيقتها ومجازها. قوله: (عن التوبة عليهم) أي عن قبولها من الله، وسبب تأخير القبول من الله، عدم إظهار توبتهم، كما فعل أبو لبابة، وقيل: المراد خلفوا عن الغزو، ولم يخرجوا مع رسول الله، وفي صحيح البخاري ما نصه:

باب حديث كعب بن مالك وقول الله عز وجل ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾

حدثنا يحيى بن بكير، حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك، وكان يقود كعباً حين عمي قال: سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك، قال كعب: لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك، وكان من خبري، أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عن رسول الله ﷺ في تلك الغزوة، وغزا رسول الله ﷺ تلك الغزوة، حين طابت الثمار والظلال، وهمت أن ارتحل فأدركهم وليتي فعلت، فلم يقدر لي ذلك، ولم يذكرني رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك: ما فعل كعب بن مالك؟ فقال رجل من بين سلمة: يا رسول الله، حبسه براده ونظره في عطفه، فقال معاذ بن جبل: بش

ما قلت، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً، فسكت رسول الله ﷺ، قال كعب بن مالك، فلما بلغني أنه توجه قافلاً، حضرني همي، فطفقت أتذكر الكذب وأهيته لأعذر به وأقول بماذا أخرج من سخطه غداً، واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي، فلما قيل: إن رسول الله ﷺ قد أظلم قادمًا، أي قرب قدومه، انزاح عني الباطل، وعرفت أنني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب، فأجمعت الصدق، وأصبح رسول الله ﷺ قادمًا، وكان إذا قدم من سفر، بدأ بالمسجد، فيركع فيه ركعتين، ثم جلس للناس، فلما فعل ذلك، جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويحلفون له، وكانوا بضعة وثمانين رجلاً، فقبل رسول الله ﷺ منهم علانيتهم، وبإيعهم واستغفر لهم، ووكل سرائرهم إلى الله، فحجته، فلما سلمت عليه، تبسم تبسم المغضب ثم قال: تعالى فجئت أمشي حتى جلست بين يديه، فقال لي: ما خلقتك ألم تكن قد ابتعت مركوبك؟ فقلت: بل إني والله يا رسول الله، لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا، لرأيت أني سأخرج من سخطه بعذر، ولقد أعطيت جدلاً، أي فصاحة، ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني، لبوشكن الله أن يسخطك علي، ولئن حدثتك حديث صدق تجد، أي تغضب علي فيه، إني لأرجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي عذر، ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك. فقال رسول الله ﷺ: أما هذا فقد صدق، فقم حتى يقضي الله فيك، فقم، وبإدراك رجال من بني سلمة فاتبعوني، فقالوا لي: والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا، ولقد عجزت أن تكون اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعتذر إليه المخلفون، قد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك، فوالله ما زالوا يلوموني لوماً عنيفاً، حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي، ثم قلت لهم: هل لقي هذا معي أحد؟ قالوا: نعم رجلان، قال ما قلت، فقيل لهما مثل ما قيل لك، فقلت: من هما؟ قالوا: مرارة بن الربيع المعمرى، وهلال بن أمية الواقفي، فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرًا، لي فيها أسوة، فمضيت حين ذكروهما لي، ونهى رسول الله ﷺ الناس عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه، فاجتنبنا الناس، فتغبروا لنا حتى تنكرت في نفسي الأرض، فما هي التي أعرف، فلبثنا على ذلك خمسين ليلة، فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان، وأما أنا فكننت أشب القوم وأجلدهم، وكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين، وأطوف في الأسواق، ولا يكلمني أحد، وأتي رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي: هل حرك شفتيه برد السلام علي أم لا؟ ثم أصلي قريباً منه فأسارقه النظر، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلي، فإذا التفت نحوه، أعرض عني، حتى إذا طال علي ذلك من جفوة الناس، مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة، وهو ابن عمي وأحب الناس إلي، فسلمت عليه، فوالله ما رد علي السلام، فقلت: يا أبا قتادة أنشدك بالله، هل تعلمني أحب الله ورسوله، فسكت، فعدت له فنشدته، فسكت، فقال: الله ورسوله أعلم، اففاضت عيني وتوليت حتى تسورت الجدار، حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين، إذا رسول رسول الله ﷺ يأتيني فقال: إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعتزل امرأتك، فقلت: أطلقها أم ماذا أفعل؟ قال: بل اعترها ولا تقربها، وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك، فقلت لامرأتي: الحقني بأهلك فكوني عندهم، حتى يقضي الله في هذا الأمر، فلبثت بعد ذلك عشر ليال، حتى كملت بفتح الميم لنا خمسون ليلة، من حين نهى رسول الله ﷺ عن كلامنا، فلما صليت صلاة الفجر، أصبح خمسين ليلة، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا، فيينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله، قد ضاقت علي نفسي، وضاقت علي الأرض بما رحبت، سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع بأعلى

رَجَبْتُ ﴿١﴾ أَي مَعَ رَحْبَهَا أَي سَعَتِهَا فَلَا يَجِدُونَ مَكَانًا يَطْمَئِنُّونَ إِلَيْهِ ﴿٢﴾ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ ﴿٣﴾ قُلُوبُهُمْ لِلْغَمِّ وَالْوَحْشَةِ بِتَأْخِيرِ تَوْبَتِهِمْ فَلَا يَسْعَاهَا سُرُورٌ وَلَا أُنْسٌ ﴿٤﴾ وَظَنُّوا ﴿٥﴾ أَيْقَنُوا ﴿٦﴾ أَنْ ﴿٧﴾ خَفَفَتْ ﴿٨﴾ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴿٩﴾ وَفَقَهُمُ لِلتَّوْبَةِ ﴿١٠﴾ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ النَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١﴾ ﴿١٢﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴿١٣﴾ بِتَرْكِ مَعَاصِيهِ ﴿١٤﴾ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥﴾ ﴿١٦﴾ فِي الْإِيمَانِ وَالْعَهْدِ بِأَنْ تَلْزَمُوا الصِّدْقَ ﴿١٧﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﴿١٨﴾ إِذَا غَزَا ﴿١٩﴾ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ﴿٢٠﴾ بِأَنْ يَصُونُوهَا عَمَّا رَضِيَ لِنَفْسِهِ مِنَ الشَّدَائِدِ وَهُوَ نَهَى بِلَفْظِ

صوته: يا كعب بن مالك أبشر، قال: فخررت ساجداً وعرفت أن قد جاء فرج، وأذن رسول الله، أي أعلم الناس بتوبة الله علينا حين صلاة الفجر، فذهب الناس ييشروننا، وذهب قبل صاحبي مبشرون، وركب رجل إلي فرساً وركضها، وسعى ساع من أسلم، فأوفى على الجبل، وكان الصوت أسرع من الفرس، فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرني، نزعت له ثوبي فكسوته إياهما ببشراه، والله ما أملك من الثياب غيرهما يومئذ، واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت إلى رسول الله، فلتقاني الناس وجاؤوا يهتفون بالتوبة يقولون: لتهنك بفتح التاء توبة الله عليك، قال كعب: حتى دخلت المسجد، فإذا رسول الله ﷺ جالس حوله الناس، فقام إلي طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني، والله ما قام إلي رجل من المهاجرين غيره، ولا أنساها لطلحة، قال كعب: فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال وهو يبرق وجهه من السرور: أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك، قال: قلت: أأمن عندك يا رسول الله، أم من عند الله؟ قال: لا، بل من عند الله، وكان رسول الله إذا سر استنار وجهه كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه، فلما جلست بين يديه قلت: يا رسول الله، إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله، قال رسول الله: أمسك عليك بعض مالك، فهو خير لك، قلت: فإني أمسك سهمي الذي بخير، وأنزل الله على رسول الله ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ إلى قوله: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ فوالله ما أنعم الله علي من نعمة قط، بعد أن هداني للإسلام، أعظم في نفسي من صدقي لرسول الله اهـ.

قوله: ﴿حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمْ﴾ الخ أي لم يطمثوا ولم يسكنوا إلى شيء منها، ﴿وَإِذَا﴾ صلة أو ثم ليستقيم المعنى. قوله: (أي من رحبها) بضم الراء وأما بفتحها، فمعناه المكان المتسع. قوله: (فلا يسعها سرور) العبارة فيها قلب، أي فلا تسع سروراً. قوله: ﴿أَنْ﴾ (خففت) أي واسمها ضمير الشأن. قوله: ﴿لَا مَلْجَأَ﴾ الخ، ﴿لَا﴾ نافية للجنس و﴿مَلْجَأٌ﴾ اسمها، و﴿مِنْ اللَّهِ﴾ خبرها، والجملة سدت مسد مفعولي ﴿ظَنُّوا﴾. قوله: ﴿مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾ أي من سخطه إلا بالتضرع إليه. قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ أي قبل توبتهم. قوله: ﴿لِيَتُوبُوا﴾ أي ليحصلوا التوبة وينشئوها.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ خطاب عام لكل مؤمن. قوله: ﴿مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ مع بمعنى من، بدليل القراءة الشاذة المروية عن ابن مسعود. قوله: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ أي لا يصح ولا ينبغي ولا يجوز لهم التخلف عن رسول الله الخ، والمعنى إذا خرج رسول الله بنفسه للغزو، فلا يجوز لأحد من المؤمنين التخلف، بل ينفرون كافة. قوله: ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ يجوز فيه النصب عطفاً على ﴿يَتَخَلَّفُوا﴾ والجزم على أن لا ناهية. قوله: (بأن يصونوها) الخ، هذا بيان لحاصل المعنى، وإيضاحه

الخبر ﴿ذَلِكَ﴾ أي النبي عن التخلف ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ بسبب أنهم ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ عطش ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ تعب ﴿وَلَا حَمَصَةٌ﴾ جوع ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْعُونَ مَوْطِئًا﴾ مصدر بمعنى وطأ ﴿يَغِطُّ﴾ يغضب ﴿الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ اللَّهِ﴾ ﴿نَيْلًا﴾ قتلًا أو أسراً أو نهياً ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ ليجازوا عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٢١﴾ أي أجرهم بل يشيهم ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ﴾ فيه ﴿نَفَقَةً صَغِيرَةً﴾ ولو ثمرة ﴿وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ بالسير ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ ذلك ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢٢﴾ أي جزاءه. ولما وبخوا على التخلف وأرسل النبي ﷺ سرية نفروا جميعاً فترل ﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا﴾ إلى الغزو ﴿كَافَّةً فَلَوْلَا﴾ فهلا ﴿نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ﴾ قبيلة ﴿مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ جماعة ومكث الباقون ﴿لِيَنْفَقَهُوا﴾ أي الماكثون ﴿فِي الدِّينِ

أمرنا بأن يصحبوه على البأساء والضراء، وأن يكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط، وأن يتلقوا الشدائد معه ﷺ، علماً بأنه أعز نفس وأكرمها عند الله، فإذا تعرضت مع عزتها وكرامتها للخوض في شدة وهول، وجب على سائر الأنفس أن تعرض مثلها. قوله: (وهو نهي بلفظ الخبر) أي ما ذكر من قوله: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ إلخ، أي فكانه قيل لا يتخلف واحد منهم. قوله: ﴿ظَمَأٌ﴾ أي ولو يسيراً، وكذا يقال فيها بعده.

قوله: ﴿وَلَا يَطْعُونَ مَوْطِئًا﴾ أي لا يدوسون بأرجلهم، وحوافر خيولهم، وأخفاف رواحلهم دوساً. قوله: ﴿يَغِطُّ﴾ بفتح الياء باتفاق السبعة، وإن كان يجوز في اللغة ضمها. قوله: ﴿وَلَا يَنَالُونَ﴾ أي يصيبون. قوله: ﴿قَتْلًا أَوْ أَسْرًا أَوْ نَهْيًا﴾ أمثلة للتبيل بسبب جعله مصدراً، ويصح أن يكون بمعنى الشيء المنال، أي المأخوذ. قوله: ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ أي بكل واحد من الأمور الخمسة. قوله: (أي أجرهم) غرضه بهذا، أن المقام للإضمار والعدول عنه لأجل مدحهم، وليفيد العموم، وعدم الخصوصية للمخاطبين، بل هذا الفضل العظيم باق ومستمر إلى يوم القيامة. قوله: ﴿وَادِيًا﴾ المراد به هنا مطلق الأرض، وإن كان في الأصل، المكان المنفرج بين الجبال، قوله: (ذلك) أي ما ذكر من كل من النفقة وقطع الوادي. قوله: (أي جزاؤه) يصير بهذا إلى تقدير مضاف، أي جزاء أحسن ما كانوا إلخ. قوله: (ولما وبخوا على التخلف) إلخ، أي سبب نزولها: أنه لما وبخهم الله على التخلف، وظهرت فضيحة المنافقين، وتاب الله على من تاب، أجمع رأيهم وحلفوا أنهم لا يتخلفون عن رسول الله، ولا عن سرية بعثها، فلما رجعوا من تبوك، وبعت السرايا، تهباً المسلمون جميعاً إلى الغزو. قوله: (سرية) قيل هي اسم لما زاد على المائة إلى الخمسمائة، وما زاد عليها إلى ثمانمائة يقال له منسر، وما زاد عليها إلى أربعة آلاف يقال له جيش، وما زاد عليها يقال له جحفل، وجملة سراياه التي أرسلها رسول الله ولم يخرج معها سبعة وأربعون، وغزواته التي خرج فيها بنفسه، سبعة وعشرون، قاتل في ثمانية منها فقط.

قوله: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي لا ينبغي، ولا يجوز لهم أن ينفروا جميعاً، بل يجب عليهم أن ينقسموا قسمين، طائفة تكون مع رسول الله لتلقي الوحي، وطائفة تخرج للجهاد. قوله: (فهلا) أشار بذلك إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ للتضيض. قوله: (ومكث الباقون) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿لِيَنْفَقَهُوا﴾ إلخ،

وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذْ رَجَعُوا إِلَيْهِمْ ﴿١٣٢﴾ من الغزو بتعليمهم ما تعلموه من الأحكام ﴿لَعَلَّهُمْ يَحَذَرُونَ﴾ ﴿١٣٣﴾ عقاب الله بامتنال أمره ونهيهِ، قال ابن عباس: فهذه مخصوصة بالسرايا والتي قبلها بالنهي عن تخلف واحد فيما إذا خرج النبي ﷺ ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ أي الأقرب فالأقرب منهم ﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ شدة أي أغلظوا عليهم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٤﴾ بالعون والنصر ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ﴾ من القرآن ﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي المنافقين ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ لأصحابه استهزاء ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ تصديقاً. قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ لتصديقهم بها ﴿وَهُمْ يَسْتَشِيرُونَ﴾ ﴿١٣٥﴾ يفرحون بها ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ ضعف اعتقاد ﴿فَرَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ كفرأ إلى كفرهم لكفرهم بها ﴿وَمَا تَوَاوَهُمْ

علة لمحذوف، ولا يصح أن يكون علة لقوله: ﴿نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ قوله: ﴿وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ﴾ عطف على قوله: ﴿لِيَتَفَقَّهُوْا﴾ فيه إشارة إلى أنه ينبغي لطالب العلم تحسین مقصده، بأن يقصد بطلبه العلم تعليم غيره، واتعاه هو في نفسه، لا الكبر على العباد، والتشديق بالكلام. قوله: ﴿إِذَا رَجَعُوا﴾ أي من كان في الغزو، قوله: ﴿إِلَيْهِمْ﴾ أي إلى من مكث ليتفقه في الدين. قوله: (قال ابن عباس) إلخ، المقصود من ذلك، دفع التعارض بين هذه الآية وما قبلها. قوله: (مخصوصة بالسرايا) أي وهي التي أرسلها ولم يخرج معها. قوله: (فما إذا خرج النبي) أي لأنه لا عذر، حيثئذ لمن يتخلف، لأن صاحب الشريعة الذي يتعلمونها منه مصاحب لهم.

قوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ﴾ ليست هذه الآية ناسخة لآية: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ على التحقيق، بل هذه الآية تعليم لأداب الحرب، وهو أن يبدأوا بقتال الأقرب فالأقرب، حتى يصلوا إلى الأبعد، فهذا يتمكنون من قتالهم كافة، لأن قتلهم دفعة واحدة لا يتصور، ولذا قاتل رسول الله أولاً قومه، ثم انتقل إلى سائر العرب، ثم إلى قتال أهل الكتاب، ثم إلى قتال أهل الروم والشام، ثم بعد وفاته ﷺ انتقل أصحابه إلى قتال العراق، ثم بعد ذلك إلى سائر الأمصار. قوله: ﴿يَلُونَكُمْ﴾ من الولي وهو الأقرب، وفي فعله لغتان: وليه يليه وهو الأكثر، والثانية من باب وعد، والآية منها وهي قليلة الاستعمال، فأصله يوليون، حذفت الواو لوقوعها بين عدوتيهما، ثم نقلت ضمة الياء إلى اللام بعد سلب حركتها، فالتقى ساكنان، حذفت الياء لالتقاءهما. قوله: (شدة) أي صبراً وتحملاً. قوله: (أي أغلظوا عليهم) أشار بذلك إلى أن في الآية استعمال السبب في المسبب، لأن وجدان الكفار الغلظة، مسبب عن إغلاظ المسلمين عليهم.

قوله: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ﴾ المعنى إذا نزلت سورة من القرآن، والحال أن المنافقين ليسوا حاضرين وقت النزول، وليس فيها فضيحة، وأما ما يأتي فيحمل على ما إذا كانوا حاضرين ذلك، والحال أن فيها بيان أحوالهم، فلا تنافي بين المحليين كما يأتي. قوله: (لأصحابه) أي أولضعفاء المؤمنين. قوله: (يفرحون بها) أي لأنه كلما نزل شيء من القرآن، ازدادوا إيماناً، وهذا الحكم باق إلى الآن، فمن يفرح بكلام الله وبحامليه، فهو من المؤمنين الصادقين، ومن ينفر من سماعه ومن حامله، فهو إما كافر أو قريب من الكفر. قوله: (كفرأ إلى كفرهم) أشار بذلك إلى أنه ضمن الزيادة معنى الضم، والمعنى زادتهم كفرأ

كَفَرُونَ ﴿١٦٥﴾ ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ﴾ بالبلاء أي المنافقون والتاء أيها المؤمنون ﴿أَنَّهُمْ يُفَتَنُونَ﴾ يتلون ﴿فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ بالقحط والأمراض ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ من نفاقهم ﴿وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿١٦٦﴾ يتعظون ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ فيها ذكرهم وقرأها النبي ﷺ ﴿نَظَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ يريدون الهرب يقولون ﴿هَلْ يَرِنُكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ إذا قمتم فإن لم يرههم أحد قاموا وإلا ثبتوا ﴿ثُمَّ أَنْصَرَفُوا﴾ على كفرهم ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ عن الهدى ﴿يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿١٦٧﴾ الحق لعدم تدبرهم ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي منكم محمد ﷺ ﴿عَزِيزٌ﴾ شديد ﴿عَلَيْهِ مَاعِشَتُمْ﴾ أي عنتكم مشقتكم ولقاؤكم المكروه ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ أن تهتدوا ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ رؤوفٌ شديد الرحمة

مضموماً إلى كفرهم، لأن كفرهم يزيد بزيادة جحدهم المنزل، وسمي الكفر رجساً، لكونه أقبح الأشياء، والرجس هو الشيء المستقذر. قوله: (بالبلاء) أي فالاستفهام حينئذ للتوبيخ، قوله: (والتاء) أي فالاستفهام للتعجب، لأن الخطاب حينئذ للصحابة.

قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ أي لا يرجعون عما هم عليه. قوله: (فيها ذكرهم) أي بيان أحوالهم قوله: ﴿نَظَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي يتغامزون بالعيون. قوله: (يريدون الهروب) أي خوفاً من الفضيحة التي تحصل لهم. قوله: (ويقولون) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿هَلْ يَرَأِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ مقول لقول محذوف. قوله: ﴿ثُمَّ أَنْصَرَفُوا﴾ (على كفرهم) عبارته تفيد أن قوله: ﴿ثُمَّ أَنْصَرَفُوا﴾ ليس مرتباً على كونهم (لم يرههم أحد) وليس كذلك، فكان المناسب أن يقول: (قاموا) وهو بمعنى ﴿ثُمَّ أَنْصَرَفُوا﴾. قوله: ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ إخبار أو دعاء. قوله: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ (الحق) أي لا يفهمونه.

قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، أي وعزّي وجلالي ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ إلخ. قوله: ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ خطاب للعرب، قال ابن عباس: ليس قبيلة من العرب إلا وقد ولدت النبي ﷺ وله فيها نسب، ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ بضم الفاء باتفاق السبعة، وقرئ ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ بفتح الفاء من النفاسة، والمعنى جاءكم رسول من أشرفكم وأرفعكم قدراً، لما في الحديث: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى بين هاشم من قريش، واصطفاني من بني هاشم، فإنا خيار من خيار من خيار».

قوله: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ يصح أن يكون ﴿عَزِيزٌ﴾ صفة لرسول، و﴿مَا﴾ مصدرية أو بمعنى الذي، والمعنى يعز عليه عنتكم أو الذي عنتموه، ويصح أن يكون ﴿عَزِيزٌ﴾ خبراً مقدماً، و﴿مَا عَنِتُّمْ﴾ مبتدأ مؤخرًا. قوله: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي يحافظ على هداكم، لتكون لكم السعادة الكاملة. قوله: (أن تهتدوا) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، أي (حريص على هدايتكم). قوله: ﴿رُءُوفٌ﴾ بالمد والقصر، قراءتان سبعيتان، والرؤوف أخص من الرحيم، قال الحسن بن الفضل: لم يجمع الله لأحد من أنبيائه اسمين من أسمائه تعالى، إلا للنبي ﷺ، فسماه رؤوفاً رحيمًا، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿رَجِيعٌ﴾ ﴿١٢٨﴾ يريد لهم الخير ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الإيمان بك ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ﴾ كافي ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ به وثقت لا بغيره ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿١٢٩﴾ خصه بالذكر لأنه أعظم الخلق. وروى الحاكم في المستدرک عن أبي بن كعب قال: آخر آية نزلت ﴿لقد جاءكم رسول﴾ إلى آخر السورة.

قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي جميع الخلق، مؤمنهم ومنافقهم وكافرهم. قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ هذا كالدليل لما قبله. قوله: (لا بغيره) أخذ هذا الحصر من تقديم المعمول. قوله: (الكرسي) مرور على القول باتحاد العرش مع الكرسي وهو خلاف الصحيح، والصحيح أن العرش غير الكرسي فالعرش جسم عظيم، محيط بجميع المخلوقات، والكرسي أقل منه. قوله: ﴿الْعَظِيمِ﴾ بالجر باتفاق السبعة، صفة للعرش، وقرئ شذوذاً بالرفع، صفة للرب. وقوله: (خصه بالذكر) جواب عما يقال: إن الله رب كل شيء، فلم خص العرش بالذكر. قوله: (آخر آية) مراده الجنس، وإلا فهما آيتان، وهذا القول ضعيف لما تقدم أن آخر آية نزلت ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ وعلى ما قاله المفسر يكونان مدينتين، وهو أحد قولين، حكاهما المفسر أول السورة، وهاتان الآيتان بهما الأملن من كل مكروه، وقد ورد: من قرأهما، ويكرر الآية الثانية سبعاً صباحاً، وسبعاً مساءً، أمن من كل مكروه حتى الموت، فمن أراد الله موته أنساه قراءتها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مكية

إِلَّا فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِنَ الْآيَتَيْنِ أَوْ الثَّلَاثِ. أَوْ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ. الْآيَةُ
وهي مائة وتسع أو عشر آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿الرَّ﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ ﴿تِلْكَ﴾ أَيِ هَذِهِ الْآيَاتِ
﴿أَيُّتُ الْكِتَابِ﴾ الْقُرْآنَ وَالْإِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ ﴿الْحَكِيمِ﴾ ١ (الْمَحْكَم) ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ﴾ أَيِ أَهْلِ مَكَّةَ
اسْتَفْهَامُ إِنْكَارِي وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ حَالٌ مِنْ قَوْلِهِ ﴿عَجَبًا﴾ بِالنَّصْبِ خَبَرٌ كَانَ بِالرَّفْعِ اسْمُهَا وَالْخَبَرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يونس مكية

إِلَّا فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِنَ الْآيَتَيْنِ أَوْ الثَّلَاثِ. أَوْ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ. الْآيَةُ:
وهي مائة وتسع أو عشر آيات

سميت بذلك لذكر اسمه فيها وقصته، وقد جرت عادة الله بتسمية السورة ببعض أجزائها. قوله: (مكية) أي لتزولها قبل الهجرة. قوله: (أو الثلاث) أو لتنوع الخلاف، وسببه: الخلاف في أن آخر الآية الثانية من الخاسرين أو الأليم. قوله: (أو ومنهم) إلخ، أي فيكون المدني، إما ثلاثاً أو أربعاً بزيادة (ومنهم) إلخ، وقال القرطبي نقلاً عن فرقة إن من أولها نحواً من أربعين آية مكي، وباقيةا مدني. قوله: (الله أعلم بممراده بذلك) هو أحد أقوال تقدمت في البقرة، وهو أتمها وأسلمها. قوله: (أي هذه الآيات) يحتمل أن يكون اسم الإشارة عائد على ما تقدم من أول القرآن إلى هنا؛ ويحتمل أنه عائد إلى الآيات التي سنذكرها في هذه السورة، وأتى باسم الإشارة البعيد، إشاراً إلى بعد رتبته عن كلام البشر ورفعة قدره.

قوله: ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ خبر اسم الإشارة. قوله: (والإضافة) أي في قوله: ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ والمعنى تلك آيات من الكتاب، لأن المشار إليه بعض القرآن. قوله: (المحكم) أشار بذلك إلى أن فعلاً بمعنى مفعول، ومعناه: الذي لا يتطرق إليه الفساد، ولا تغيره الدهور، ولا يعتريه الكذب ولا التناقض، ويصح أن يكون بمعنى فاعل، أي الحاكم، أي ذو الحكم، لاشتماله على الأحكام الدينية المتعبد بها. قوله: (استفهام إنكاري) أي والمعنى لا يليق، ولا ينبغي لأهل مكة أن يتعجبوا من إرساله ﷺ حيث قالوا: العجب أن الله لم يجد رسولاً يرسله إلى الناس إلا يتيم أبي طالب.

قوله: ﴿عَجَبًا﴾ العجب استعظام أمر خفي سببه. قوله: (خبر كان) أي المقدم عليها. قوله:

وهو اسمها على الأولى ﴿أَن أَوْحَيْنَا﴾ أي إيحائنا ﴿إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ﴾ محمد ﷺ ﴿أَن﴾ مفسرة ﴿أَنْذِرِ﴾ خوف ﴿النَّاسِ﴾ الكافرين بالعذاب ﴿وَنُبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَن﴾ أي بأن ﴿لَهُمْ قَدَمٌ﴾ سلف ﴿صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي أجراً حسناً بما قدموه من الأعمال ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا﴾ القرآن المشتمل على ذلك ﴿لَسَجْرٌ مِّنْ﴾ ٢١ ﴿بَيْنَ﴾ وفي قراءة لساحر والمشار إليه النبي ﷺ ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ من أيام الدنيا في قدرها لأنه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء لخلقهن في لمحة، والعدول عنه لتعليم خلقه الثبوت ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ استواء يليق به ﴿يُذِيرُ الْأَمْرَ﴾ بين الخلائق ﴿مَا مِنْ﴾ زائدة ﴿شَفِيعٍ﴾ يشفع لأحد ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ رد لقولهم إن الأصنام تشفع لهم ﴿ذَلِكُمْ﴾ الخالق المدبر ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ﴾ وحدوه

(بالرفع اسمها) هذه القراءة شاذة، فكان المناسب للمفسر أن ينبه عليها. قوله: (والخبر) مبتدأ، وجملة ﴿أَن أَوْحَيْنَا﴾ خبره، وقوله: (وهو اسمها على الأولى) اعتراض من بين المبتدأ والخبر. قوله: (مفسرة) أي بمعنى (أي) وضابطها أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه. قوله: ﴿أَنْذِرِ﴾ (الناس) أي إن استمروا على الكفر. قوله: ﴿قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ من إضافة الموصوف للصفة، وسمي الأجر الحسن ﴿قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ لأن الخير قد سبق لهم عند الله، والشأن أن السعي يكون بالقدم، فسمي المسبب باسم السبب، كما سميت النعمة يداً، لأنها تعطى بها. قوله: (أجراً حسناً) هذا أحد أقوال في تفسير قوله: ﴿قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ وهو لابن عباس، وقيل هو الأعمال الصالحة، وقيل شفاعة النبي ﷺ، وقيل السعادة المكتوبة لهم أزلاً في اللوح المحفوظ، وقيل منزلة رفيعة في الجنة، وكل هذه التفسيرات ترجع إلى ما قاله المفسر.

قوله: ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ﴾ أي حيث رد عليهم في تعجبهم بأبلغ رد. قوله: (المشتمل على ذلك) أي الإنذار والتبشير. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (المشار إليه) أي من القراءة الثانية. قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ﴾ هذا رد عليهم في تعجبهم، والمعنى لا ينبغي لكم التعجب من إرسال الرسول. لأن ﴿رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إلخ، فمن كان قادراً على ذلك، فلا يستغرب عليه إرسال رسول. قوله: (أي في قدرها) جواب عن قوله: (لم يكن ثم شمس) إلخ. قوله: (لتعليم خلقه الثبوت) أي الثاني والتمهل في الأمور، وتخصيص الستة بذلك، ولم تكن أقل ولا أكثر مما استأثر الله بعلمه. قوله: (استواء يليق به) هذه طريقة السلف في تفويض علم المتشابه إلى الله تعالى، وطريقة الخلف، يؤولونه بالاستيلاء والقهر والتصرف، وإلى هاتين الطريقتين أشار صاحب الجوهرة بقوله:

وكل نص أوهم التشبيها أوله أو فوض ورم تنزيها

فلاستواء كما يطلق على الركوب، يطلق على الاستيلاء، وهو المراد هنا، ومنه قول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق

قوله: ﴿يُذِيرُ الْأَمْرَ﴾ أي يتصرف في الخلائق بأسرها، ولا يشغله شأن عن شأن. قوله: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ أي لا يشفع أحد عنده، إلا أن يأذن له في الشفاعه. قوله: ﴿رَبُّكُمْ﴾ أي

﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٦) بادغام التاء في الأصل في الذال ﴿إِلَيْهِ﴾ تعالى ﴿مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ مصدران منصوبان بفعلهما المقدر ﴿إِنَّهُ﴾ بالكسر استئنافاً والفتح على تقدير اللام ﴿يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ أي بدؤه بالإنشاء ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ بالبعث ﴿لِيَجْزِيَ﴾ يثيب ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ﴾ ماء بالغ نهاية الحرارة ﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلم ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ (٤) أي بسبب كفرهم ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ ذات ضياء أي نور ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ﴾ من حيث سيره ﴿مَنَازِلَ﴾ ثمانية وعشرون منزلاً في ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين إن كان الشهر ثلاثين يوماً أو ليلة إن كان تسعة وعشرين يوماً ﴿لِنَعْلَمَوا﴾ بذلك ﴿عَدَدَ اللَّيَلِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ لا عبثاً،

خالقكم ومريكم. قوله: (يادغام التاء في الأصل) أي فاصله تذكرون، قلبت التاء ذالاً، وادغمت في الذال. قوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ رد على منكري البعث قالوا: ما هي إلا حياتنا الدنيا، نموت ونحيا، وما يهلكنا إلا الدهر. قوله: (بفعلها المقدر) أي وعدكم وعداً، وحقه حقاً. قوله: (بالكسر) أي وهي القراءة السبعية. قوله: (والفتح) أي وهي شاذة، فكان عليه أن ينبه عليها. قوله: ﴿بِالْقِسْطِ﴾ أي العدل المصحوب بالفضل، أو المراد بالقسط: عدل العبيد، بامثالهم المأمورات، واجتنابهم المنهيات، فتكون الباء سببية.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ غير الأسلوب، إشارة إلى أنهم مستحقون العذاب بسبب أعمالهم، وأما المؤمنون فتوابهم بفضل الله، وإلى أن المقصود من البدء والإعادة إنما هو الثواب، وأما العقاب، فكأنه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وأفعالهم. قوله: ﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي غير الشراب. قوله: (أي بسبب كفرهم) أشار بذلك إلى أن الباء سببية، وما مصدرية.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ هذا من جملة أدلة توحيده. قوله: (ذات ضياء) أشار بذلك إلى أن ضياء مصدر، ويحتمل أنه جمع ضوء، والمعنى ذات أضواء كثيرة، والضوء النور القوي العظيم، فهو أخص من مطلق نور، وقيل الضياء ما كان ذاتياً، والنور ما كان مكتسباً من غيره، فما قام بالشمس يقال له ضياء، وما قام بالقمر يقال له نور. اعلم أن الشعاع الفائق من الشمس: قيل جوهر، وقيل عرض، والحق أنه عرض لقيامه بالإجرام. قوله: ﴿وَالْقَمَرَ﴾ معطوف على ﴿الشَّمْسِ﴾، و ﴿نُورًا﴾ على ﴿ضِيَاءً﴾ ففيه العطف على معمولي عامل واحد، وهو جائز بلا خلاف.

قوله: ﴿وَقَدَرَهُ﴾ الضمير عائد على ﴿القَمَرِ﴾ فقط، وخص بالذكر وإن كانت الشمس لها منازل أيضاً، لأن سير القمر في المنازل أسرع، وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين، لأن المعتبر في مثل الصيام والحج السنة القمرية، ويحتمل أن الضمير عائد على كل من الشمس والقمر، وأفرد باعتبار ما ذكر، والأقرب الأول. قوله: (ثمانية وعشرون منزلاً) أي وهي منقسمة على اثني عشر برجاً، وهي: الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت، لكل برج منزلان وثلث، فيكون إقامته في كل برج ستة وخمسين ساعة، وانتقالات الشمس في هذه الأبراج مرتبة على الشهور القبطية، لكن الشهر: نصفه الأول من آخر برج، ونصفه الآخر من أول برج آخر، فيكون نصفه الأول من نصف السنبلة الأخيرة، ونصفه الأخير من نصف الميزان الأول، وهكذا. قوله: (ويستتر

تعالى عن ذلك ﴿نَفْصَل﴾ بالياء والنون ﴿أَلَا يَنْتَبِهُونَ﴾ ﴿٥﴾ يتدبرون ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بالذهاب والمجيء والزيادة والنقصان ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك ﴿وَرَفِ﴾ في ﴿الْأَرْضِ﴾ من حيوان وجبال وبحار وأنهار وأشجار وغيرها ﴿أَلَا يَنْتَبِهُونَ﴾ دلالات على قدرته تعالى ﴿لَقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٦﴾ فيؤمنون، خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بها ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ بالبعث ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بدل الآخرة لإنكارهم لها ﴿وَاطْمَأْنَأَوْا بِهَا﴾ سكنوا إليها ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا﴾ دلائل وحدانيتنا ﴿غَفِلُونَ﴾ ﴿٧﴾ تاركون للنظر فيها ﴿أُولَئِكَ مَا لَهُمْ نَارٌ مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٨﴾ من الشرك والمعاصي ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ﴾ يرشدهم ﴿رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ به بأن يجعل لهم نوراً يهتدون به يوم

اليلتين) أي لا يرى، وإن كان سائراً.
قوله: ﴿يَتْلَعْمُوا﴾ هذا هو حكمة التقدير. قوله: ﴿وَالْحِسَابَ﴾ معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا، ولا يجوز جره عطفاً على السنين، لأن الحساب لا يعلم عدده، ولذا سئل أبو عمرو عن الحساب، أتنبه أم تجره؟ فقال: ومن يدري ما عدد الحساب؟ كناية عن كونه لا يجوز جره. قوله: (المذكور) أي من كونه ﴿جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا﴾. قوله: (الياء والنون) أي فهما قراءتان سبعيتان، وعلى النون فيه التفات من الغيبة إلى التكلم. قوله: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ خصوا بالذكر، لأنهم هو المنتفعون بذلك.

قوله: ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي في كون أحدهما يخلف الآخر ويعقبه. قوله: (بالذهاب والمجيء) تصوير للاختلاف. قوله: (والزيادة والنقصان) أي فكل واحد يزيد بقدر ما نقص من الآخر. قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي لا يخافونه ولا يؤمنون به. قوله: ﴿وَاطْمَأْنَأَوْا بِهَا﴾ أي فعلوا فعل المخلدين فيها. قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ، و﴿مَأْوَاهُمْ﴾ مبتدأ ثان، و﴿النَّارُ﴾ خبر الثاني، والثاني وخبره خبر الأول، والجملة خبر ﴿إِنَّ﴾. قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي بسبب كسبهم. قوله: (من الشرك والمعاصي) بيان لقوله: ﴿يَكْسِبُونَ﴾.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هذا مقابل قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ إلخ. و﴿إِنَّ﴾ حرف تأكيد ونصب، و﴿الَّذِينَ﴾ اسمها، و﴿آمَنُوا﴾ صلته، وجملة ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾ قوله: ﴿آمَنُوا﴾ أي صدقوا بالله ورسوله واليوم الآخر، والقدر خيره وشره، حلوه ومره. قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي الأعمال المرضية لله ورسوله. قوله: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ﴾ أي يوصلهم لدار السعادة وحذف المعمول للعلم به. قوله: ﴿بِإِيمَانِهِمْ﴾ أي بسبب تصديقهم بالله ورسله، أي وبسبب أعمالهم الصالحة أيضاً، فالإيمان والأعمال الصالحة، سببان موصلان لدار السعادة، أو المراد بالإيمان الكامل، ليشمل الأعمال. قوله: (بأن يجعل لهم نوراً يهتدون) أي وتصور لهم الأعمال الصالحة بصورة حسنة، عند خروجهم من القبور، وتقول لصاحبها: كنت أسهرك في الدنيا، وأتعبك فيها، فاركب على ظهري، وذلك قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ بخلاف الكافر، فيحشر يوم القيامة أعمى، لا يهتدي إلى مقصوده، ويأتيه عمله السىء فيقول له: كنت متلذذاً بي في الدنيا، فأنا أركبك اليوم، وذلك قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾.

القيامة ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿ دَعَوْهُمْ فِيهَا ﴾ طلبهم لما يشتهونه في الجنة أن يقولوا ﴿ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ﴾ أي يا الله فإذا ما طلبوه بين أيديهم ﴿ وَنَحْنُ لَهُمْ ﴾ فيما بينهم ﴿ فِيهَا سَلَامٌ وَأَنْجَرُ دَعَوْهُمْ أَنْ ﴾ مفسرة ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿١١﴾ ونزل لما استعجل المشركون العذاب ﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ ﴾ أي كاستعجالهم ﴿ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ ﴾ بالبناء

قوله: ﴿ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴾ أي بساكنات النعيم، وهذا الاسم يطلق على جميع الجنات، والمعنى أن المؤمنين العاملين للصالحات يوصلهم ربهم لدار كرامته ومحل سعادته، تجري الأنهار بجانب قصورهم، ينظرون إليها من أعلى أماكنهم. قوله: ﴿ طلبهم لما يشتهونه في الجنة أن يقولوا ﴾ إلخ، أي فهذه الكلمة علامة بين أهل الجنة والخدم في جميع ما يطلبونه، فإذا أرادوا الأكل مثلاً قالوا سبحانه اللهم، فيأتونهم بالطعام على الموائد، كل مائدة ميل في ميل، في كل مائدة سبعون ألف صفحة، في كل صفحة لون من الطعام، لا يشبه بعضها بعضاً، فإذا فرغوا من الطعام، وحدوا الله على ما أعطاهم، وذلك قوله: (وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) والمراد بما يشتهونه في الجنة، ما كان محموداً في الدنيا، فلا يقال: إن نفوس الفساق قد تشتهي اللواط مثلاً فيفيد أنه يحصل في الجنة، لأنه يقال: المراد بما يشتهونه، ما ليس بشهوات شيطانية لأنهم عصموا منا بالموت، فلا تخطر ببالهم في الجنة، ولا يميل إليهم طبعهم، وكذلك يقال في شهوة المحارم، كالأم والبنات، وأيضاً أهل الجنة، لا أدبار لهم، ولا يتغطون فيها، لما في الحديث: «أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون، ولا يبولون، ولا يتغطون، ولا يتمخطون، قالوا فما بال الطعام؟ قال: جشاء، ورشح كرشح المسك، يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس.

قوله: ﴿ وَنَحْنُ لَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴾ التحية ما يحيا به الإنسان من الكلام الطيب. قوله: ﴿ فيما بينهم ﴾ أي أو تحية الملائكة لهم. قال تعالى: ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ﴾ أو تحية الله لهم. قال تعالى: ﴿ سلام قولاً من رب رحيم ﴾. قوله: ﴿ وَأَنْجَرُ دَعَوْهُمْ ﴾ أي خاتمة تسبيحهم في كل مجلس أن يقولوا: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ وليس معناه انقطاع الحمد، فإن أقوال أهل الجنة وأحوالها لا آخر لها. قوله: (مفسرة) اعترض بأن ضابط المفسرة مفقود هنا، إذ ضابطها أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه، وهنا تقدمها مفرد، فكان المناسب أن يقول مخففة من الثقيلة، ويكون اسمها ضمير الشأن، وجملة ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ خبرها.

قوله: ﴿ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي فأهل الجنة يبتدئون مطالبتهم بالتسبيح، ويختتمونها بالتحميد. فتلذذهم بالأكل والشرب وسائر النعيم لا يشغلهم عن ذكر الله وشكره. قوله: (ونزل لما استعجل المشركون العذاب) أي لما بين الله سبحانه وتعالى، أن يجيب الداعي بالخير. أدب عباده بأنهم لا يطلبون الشر، بل يطلبون الخير فيعطون، وقوله: (لما استعجل المشركون) قيل: الضر بن الحرث وغيره حيث قالوا: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك، فأمطر علينا حجارة من السماء.

قوله: ﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ ﴾ أي الذي طلبوه لأنفسهم. قوله: (أي كاستعجالهم) أشار بذلك إلى أن استعجالهم مصدر، والأصل استعجالاً مثل استعجالهم، حذف الموصوف، وأقيمت الصفة

للمفعول وللفاعل ﴿إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ﴾ بارفع والنصب بأن يهلكهم ولكن يمهلهم ﴿فَنَذَرُ﴾ نترك الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾ يترددون متحيرين ﴿وَإِذَا سَأَلَ الْإِنْسَانَ الْكَافِرُ الضُّرَّ وَالْفَقْرَ﴾ دَعَانَا لِجَنبِهِ أي مضطجعا ﴿أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ أي في كل حال ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ صُورَهُ مَرًّا﴾ على كفره ﴿كَأَن﴾ خففة واسمها محذوف أي كأنه ﴿لَرَبِّدَعْنَا إِلَىٰ صُورٍ مِّثْلَهُ كَذَلِكَ﴾ كما زين له الدعاء عند الضر والإعراض عند الرخاء ﴿زَيْنَ لِلْمُتْسِرِّفِينَ﴾ المتسرفين ﴿الشركين﴾ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ﴾ الأمم ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ بالشرك ﴿و﴾ قد ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الدالات على صدقهم ﴿وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ عطف

مقامه ثم حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه. قوله: ﴿لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ﴾ أي هللكوا جميعاً، والمعنى أن الناس عند الغضب والضجر، قد يدعون على أنفسهم وأهليهم وأولادهم بالموت، وتعميل البلاء كما يدعونه بالرزق والرحمة، فلو أجابهم الله إذا دعوه بالشر الذي يستعجلونه به مثل ما يجيبهم إذا دعوه بالخير، لأهلكهم، ولكنه من فضله وكرمه يستجيب للداعي بالخير، ولا يستجيب له بالشر، فالعبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب، قوله: (بالبناء للمفعول وللفاعل) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: (بالرفع والنصب) لف ونشر مرتب، فالرفع نائب فاعل، والنصب مفعول به. قوله: (بأن يهلكهم) أي قبل قوتهم. قوله: (ولكن يمهلهم) أي فضلاً منه وكرماً إلى أن يأتي أجلهم، فإذا جاء لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، فالؤمن يلقى النعيم الدائم، والكافر يلقى العذاب الدائم.

قوله: ﴿الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي الذين لا يخافون عقابنا، ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت. قوله: ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ أي الذي هو انكار البعث والمقالات الشيعة. قوله: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ حال على فاعل ﴿يَرْجُونَ﴾. قوله: (يترددون متحيرين) أي في الفرار من العذاب، فلا يجدون لهم مفرّاً. قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ﴾ وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها، أنه لما وبخهم على الدعاء بالشر لأنفسهم، بين هنا غاية عجزهم وضعفهم، وأنهم لا يقدرّون على إيجاد شيء ولا إعدامه. قوله: (الكافر) مثله ناقص الإيمان، المنهمك في المعاصي. قوله: ﴿لِجَنبِهِ﴾ حال من فاعل ﴿دَعَانَا﴾، واللام بمعنى على. قوله: ﴿أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ يحتمل أن أو على بابها، لأن المضار، إما ثقيلة تمنعه القيام والقعود، أو خفيفة لا تمنع ذلك، أو متوسطة تمنعه القيام دون القعود. ويحتمل أن أو بمعنى الواو، فهو إشارة لتوزيع الأحوال، وإلى هذا أشار المفسر بقوله: أي في جميع الأحوال. قوله: ﴿مَرًّا﴾ (على كفره) أي استمر عليه. قوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا﴾ الجملة في محل نصب حال من فاعل ﴿مَرًّا﴾ والمعنى استمر هو على كفره، مشبهاً بمن لم يدعنا أصلاً أي رجع إلى حالته الأولى، وترك الالتجاء إلى ربه. قوله: ﴿الْمُتْسِرِّفِينَ﴾ أي المتجاوزين الحد. قوله: ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي عملهم فالواجب على الإنسان، دوام الدعاء والتضرع والالتجاء لجانب الله في كل حال، سيما في حال الصحة والغنى، لأنه يشدد عليه فيها، ما لا يشدد عليه في غيرها.

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي كقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم. قوله: ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ أي حين ظلمهم. قوله: ﴿وَجَاءَتْهُمْ﴾ قدره المفسر إشارة إلى أن الجملة حالية من فاعل ﴿ظَلَمُوا﴾. قوله: (عطف على ظلموا) أي كأنه قيل: حين ظلموا، وحين لم يكونوا مؤمنين. والمعنى أن

على ظلموا ﴿كَذَلِكَ﴾ كما أهلكنا أولئك ﴿نَحْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٣﴾ الكافرين ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿خَلْقًا﴾ جمع خليفة ﴿فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فيها وهل تعتبرون بهم فتصدقوا رسلنا ﴿وَإِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا الْقُرْآنَ﴾ ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ ظاهرات حال ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ لا يخافون البعث ﴿أَنْتَ بِقُرْءَانٍ غَيْرِ هَذَا﴾ ليس فيه عيب آهتنا ﴿أَوْ بَدَّلَهُ﴾ من تلقاء نفسك ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿مَا يَكُونُ﴾ ينبغي ﴿لِي أَنْ أَبَدَّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي﴾ قبل ﴿نَفْسِي﴾ إن ﴿مَا﴾ ﴿أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي ﴿بِتَبْدِيلِهِ﴾ ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١٥﴾ هو يوم القيامة ﴿أَقُلُّ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ﴾ أعلمكم ﴿بِهِ﴾ ولا نافية عطف على ما قبله وفي قراءة بلام جواب لو أي لأعلمكم به على لسان غيري ﴿فَقَدْ لَبِثْتُ﴾ مكثت ﴿فِيكُمْ﴾

سبب إهلاكهم شيان: ظلمهم وعدم إيمانهم. قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ﴾ عطف على ﴿أَهْلَكْنَا﴾. قوله: ﴿خَلَقْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي متخلفين من بعد القرون، بسبب أن الله أورتكم أرضهم وديارهم، فمن يوم بعث الله محمداً فجميع الخلق الموجودون من يومئذ إلى يوم القيامة من أمته مسلمهم وكافرهم، وهم خلفاء الأرض. قوله: ﴿لِنَنْظُرَ﴾ أي ليظهر متعلق علمنا، ونعاملهم معاملة من ينظر، وفي الكلام استعارة تمثيلية، حيث شبه حال العباد مع ربهم، بحال رعية مع سلطانها في إمهالهم لنظر ماذا تفعل، واستعير الاسم الدال على المشبه به للمشبه، على سبيل التمثيل والتقريب، والله المثل الأعلى. قوله: ﴿كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ أي فهل تصدقون رسلنا أو تكذبونهم.

قوله: ﴿وَإِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِمْ﴾ فيه التفات من الخطاب للغيبة. قوله: ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا﴾ أي من عند ربك، إن كنت صادقاً في أنه من عند الله. قوله: ﴿أَوْ بَدَّلَهُ﴾ أي بأن تجعل مكان سبب آهتنا مدحهم، ومكان الحرام حلالاً، وهذا الكلام من الكفار، يحتمل أن يكون على سبيل الاستهزاء والسخرية، ويحتمل أنه على سبيل الامتحان، ليعلموا كونه من عند الله فلا يقدر على تغييره ولا تبديله أو من تلقاء نفسه فيقدر على ذلك، والأول هو المتبادر من حالهم. قوله: ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدَّلَهُ﴾ إلخ. أي لا يليق مني ولا يصح. قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ تعليل لما قبله.

قوله: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ مفعول شاء محذوف، أي عدم إنزاله. قوله: ﴿وَلَا أَدْرَاكُمْ﴾ أدرى فعل ماضٍ، وفاعله مستتر يعود على الله، والكاف مفعول به. قوله: ﴿وَلَا نَافِيَةَ﴾ أي جملة ﴿أَدْرَاكُمْ﴾ مؤكدة لما قبلها، عطف عام على خاص، والمعنى لو شاء الله عدم إنزاله ما تلوته عليكم ولا أعلمكم به مني ولا من غيري. قوله: ﴿وَفِي قِرَاءَةٍ﴾ أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿بِلَامٍ﴾ أي وهي للتأكيد، والمعنى لو شاء الله عدم تلاوتي ما تلوته عليكم ولا أعلمكم به غيري، بأن ينزله على لسان نبي غيري، ونتيجة هذا القياس محذوفة، تقديره لكن شاء الله إنزاله علي، فأنا أتلوه عليكم، وأنا أعلمكم به.

قوله: ﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا﴾ هذا هو وجه الاحتجاج عليهم، والمعنى أن كفار مكة شاهدوا رسول الله قبل مبعثه، وعلموا أحواله، وأنه كان أمياً لم يقرأ كتاباً ولا تعلم من أحد. وذلك مدة أربعين سنة، ثم بعدها جاءهم بكتاب عظيم الشأن، مشتمل على نفائس العلوم والأحكام والآداب ومكارم الأخلاق، فكل من له عقل سليم وفهم ثابت، يعلم أن هذا القرآن من عند الله. لا من عند نفسه.

عُمْرًا ﴿سِنِينَ أَرْبَعِينَ﴾ ﴿مَنْ قَبْلَهُ﴾ لا أحدنكم بشيء ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أنه ليس من قبلي ﴿فَمَنْ﴾ أي لا أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بنسبة الشريك إليه ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ القرآن ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿لَا يَفْلَحُ﴾ يسعد ﴿الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿١٧﴾ المشركون ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿مَا لَا يَضُرُّهُمْ﴾ إن لم يعبدوه ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ إن عبدوه وهو الأصنام ﴿وَيَقُولُونَ﴾ عنها ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ﴾ لهم ﴿أَتُنَبِّئُوكَ﴾ تخبرونه ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ استفهام إنكار إذ لو كان له شريك لعلمه إذ لا يخفى عليه شيء ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً له ﴿وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿١٨﴾ معه ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ على دين واحد وهو الإسلام من لدن آدم إلى نوح وقيل من عهد إبراهيم إلى عمر بن لحي ﴿فَاخْتَلَفُوا﴾ بأن ثبت بعض وكفر

قوله: (سنيناً) منصوب بفتحة ظاهرة، وقد مر المفسر على طريقة من يجعله مثل حين. ومنه حديث: «اللهم اجعلنا عليهم سنيناً كسنيين يوسف» في إحدى الروايتين. قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي أعميتم عن الحق، فلا تعقلونه. قوله: (أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: (بنسبة الشريك إليه) أشار المفسر إلى أن الخطاب متوجه لهم. والمعنى على ذلك: أنكم افترتكم على الله الكذب، فرعتم أن له شريكاً والله منزّه عنه، وثبت عندكم صدقي بالقرآن، فكذبتم بآياته. قوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ عطف على ما تقدم، عطف قصة على قصة، بيان لقبائهم، وفي الحقيقة عبادتهم غير الله، تسبب عنه ما تقدم من افتراءهم وتكذيبهم بالآيات.

قوله: ﴿مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ ما اسم موصول أو مكرة موصوفة، ونفي الضر والنفع هنا باعتبار ذواتهم وإثباتها في قوله تعالى: ﴿يَدْعُو لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ باعتبار السبب. قوله: (وهو الأصنام) بيان لما. قوله: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال أهل المعاني: توهموا أن عبادتها أشد في تعظيم الله من عبادتهم إياه. وقالوا: لسنا بأهل أن نعبد الله ولكن نشغل بعبادة هذه الأصنام، فإنها تكون شافعة لنا عند الله، قال تعالى إخباراً عنهم ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾. إن قلت إنهم ينكرون البعث ففي أي وقت يشفعون لهم على زعمهم؟ أجيب: بأنهم يرجون شفاعتهم في الدنيا في إصلاح معاشهم. قوله: ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾ المقصود نفي وجود الشريك بنفي لازمه، لأن علمه تعالى محيط بكل شيء، فلو كان موجوداً لعلمه الله، وحيث كان غير معلوم لله وجب أن لا يكون موجوداً، وهذا مثل مشهور، فإن الإنسان إذا أراد نفي شيء وقع منه، يقول ما علم الله ذلك مني، أي لم يحصل ذلك من قط. قوله: ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ حال من العائد المحذوف في يعلم. قوله: (استفهام انكار) أي بمعنى النفي. قوله: ﴿إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي متفقين على الحق والتوحيد من غير اختلاف. قوله: (من لدن آدم إلى نوح) إلخ. ويجمع بينها بأن عبادة الله وحده، استمرت من آدم إلى نوح، فظهر في أمة نوح من يعبد غير الله، قال تعالى في شأنهم ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سَوَاعًا﴾ الآية، فأخذوا بالطوفان، واستمر من يعبد الله وحده إلى زمن إبراهيم، فظهر في أمته من يعبد غير الله، فأهلكوا بالبعوض، واستمر من يعبد الله وحده، إلى أن ظهر عمرو بن لحي، وهو أول من بحر البحائر، وسبب السوائب في الجاهلية، إلى أن ظهر سيدنا محمد ﷺ.

بعض ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بتأخير الجزاء إلى يوم القيامة ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ أي الناس في الدنيا ﴿فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ١٣ من الدين بتعذيب الكافرين ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي أهل مكة ﴿لَوْلَا﴾ هلا ﴿أُنْزِلَ عَلَيْهِ﴾ على محمد ﷺ ﴿آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ كما كان للأنبياء من الناقة والعصا واليد ﴿فَقُلْ﴾ لهم ﴿إِنَّمَا الْغَيْبُ﴾ ما غاب عن العباد أي أمره ﴿لِلَّهِ﴾ ومنه الآيات فلا يأتي بها إلا هو وإنما على التبليغ ﴿فَانْتَظِرُوا﴾ العذاب إن لم تؤمنوا ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ ١٤ ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ﴾ أي كفار مكة ﴿رَحْمَةً﴾ مطراً وخصباً ﴿مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ﴾ بؤس وجدب ﴿مَسْتَهُمْ إِذِ اللَّهُمَّ مَكْرُوفٍ﴾ أي بالاستهزاء والتكذيب ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرَأً﴾ مجازاة ﴿إِنْ رُسُلَنَا﴾ الحفظة ﴿يَكْذِبُونَ مَا تَمَكَّرُونَ﴾ ١٥ بالناء والياء ﴿هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمُ﴾ وفي قراءة ينشركم ﴿فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ

قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ﴾ المراد بها حكمه الأزلي، بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة. قوله: ﴿فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي في الدين الذي يختلفون بسببه. قوله: ﴿بتعذيب الكافرين﴾ متعلق بقضى. قوله: ﴿هلا﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ تحضيضية. قوله: ﴿آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي معجزة كما كان للأنبياء، قال تعالى حكاية عنهم ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً﴾ الآية. قوله: ﴿إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾ أي يختص به لا يقدر على الإتيان بشيء منه إلا الله، وإنما لم يجابوا بعين مطلوبهم، لعلمه بقاء هذه الأمة وهذا الدين إلى يوم القيامة، وقد جرت عادته سبحانه وتعالى، أن القوم الذين يطلبون الآيات، إذا جاءت ولم يؤمنوا بها، يعجل لهم الهلاك، فعلم إجابتهم على طبق ما طلبوا رحمة بهم. قوله: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ أي لما يفعله بكم.

قوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً﴾ هذا جواب آخر عن قول أهل مكة ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾، ذلك أنه لما اشتد من أهل مكة العناد وعدم الإذعان، ابتلاهم الله بالقحط سبع سنين، ثم رحهم بعد ذلك بإنزال المطر والخصب، فجعلوا ذلك هزواً وسخرية، وضافوا المنافع إلى الأصنام. وقالوا: لو كان القحط بسبب ذنوبنا كما يقول محمد، ما حصل لنا بعد ذلك الخصب لأننا لم ننب، فإذا كان كذلك فعلى تقدير أن يعطوا ما سألوا من إنزال ما طلبوه لا يؤمنون. قوله: ﴿بالاستهزاء﴾ إلخ، تفسير للمكر. قوله: ﴿أُسْرِعْ مَكْرَأً﴾ أي أعجل عقوبة من سرعة مكْرهم، وتسمية عقوبة الله مكرأً مشكلة. قوله: ﴿إِنْ رُسُلُنَا﴾ تعليل لأسرعية مكْره، وتنبه على أن ما دبروه غير خاف على الحفظة، فضلاً عن العلم الخبير. قوله: ﴿بالناء والياء﴾ أي لكن الأولى سبعة والثانية عشرية.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ﴾ الجملة المعرفة الطرفين تفيد الحصر، أي لا مسير لكم في البر والبحر إلا هو، وهذا من جملة أدلة توحيده. قوله: ﴿وفي قراءة﴾ أي وهي سبعة أيضاً من النشر، وهو البث والتفريق، المعنى يفرقكم ويشتكم في البر والبحر. والرسم متقارب، لكن طولت السنة الثانية وهي النون في القراءة الثانية، وطولت السنة التي قبل الراء وهي الياء على القراءة الأولى. قوله: ﴿فِي الْبَرِّ﴾ أي مشاة وركباناً. قوله: ﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ﴾ غاية للسير في البحر، والفلك يستعمل مفرداً وجمعاً، فحركته في المفرد كحركة قفل، وحركته في الجمع كحركة بدن، وهنا مستعمل في الجمع بدليل وجرين، وفي آية في

يَأْكُلُ النَّاسُ ﴿١٠﴾ من البر والشعير وغيرهما ﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ من الكلا ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ بهجتها من النبات ﴿وَأَزْيِنَتْ﴾ بالزهر وأصله تزينت أبدلت التاء زايًا وأدغمت في الزاي ﴿وَوَطَّرَ﴾ أهلها أَنَّهُمْ قَدِيرُونَ عَلَيْهَا ﴿مَتَمَكِّنُونَ﴾ من تحصيل ثمارها ﴿أَتَيْنَاهَا أَمْرُنَا﴾ قضاؤنا أو عذابنا ﴿لِيَلَّا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا﴾ أي زرعها ﴿حَصِيدًا﴾ كالمحصول بالمنجل ﴿كَأَنَّ﴾ مخففة أي كأنها ﴿لَمْ تَغْنِ﴾ تكن ﴿بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ﴾ نبين ﴿الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ﴾ أي السلامة وهي الجنة بالدعاء إلى الإيمان ﴿وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ هدايته ﴿إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١٢﴾

الأرض، إشارة إلى أن الدنيا تأتي بلا كسب من صاحبها، ولا تعان منه كماء السماء بخلاف ماء الأرض فينال بالآلات. قوله: (وغيرهما) أي كالذرة والحمص واللوبياء والفلول ونحو ذلك. قوله: (من الكلا) هو العشب رطباً أو يابساً. قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ غاية لمحدوف أي ما زال ينمو ويزهو حتى إلخ. والمعنى استوفت واستكملت الأرض زخرفها من النبات، وتم سرور أهلها بها أتاها أمرنا إلخ. قوله: (بالزهر) أي أنواعه من أحمر وأصفر وأبيض وأخضر وغير ذلك. قوله: (وَأدغمت في الزاي) أي بعد تسكينها وأتى بهمزة الوصل لأجل النطق بالساكن، فلما دخلت الواو حذفت للاستغناء عنها. قوله: (متمكنون من تحصيل ثمارها) أي من أخذ ما أنبته من ثمار وزروع ويقول. قوله: ﴿أَتَيْنَاهَا أَمْرُنَا﴾ جواب إذا. قوله: (كالمحصول) أي المقطوع. قوله: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ﴾ أي كأن لم تكن تلك الأشجار والنباتات والزروع ثابتة قائمة على ظهر الأرض، وهذا مثل للراغب في زهرة الدنيا وهجتها، الراكن لها، المعرض عن الآخرة، فكما أن النبات الذي عظم الرجاء فيه، والانتفاع به، أته المتلفات بغتة ويش منه، كذلك التمسك بالدنيا، إذا افتخر بها وتعزز، يأتيه الموت بغتة فيسلب ما كان فيه من نعيم الدنيا ولذتها. قوله: ﴿بِالْأَمْسِ﴾ المراد به الزمن الماضي، لا خصوص اليوم الذي قبل يومك. قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كما فصلنا في ضرب المثل. قوله: ﴿نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ أي فليس هذا المثل قاصراً على شخص دون شخص، بل هو عبرة لمن كان له بصيرة وتدبر، فينبغي للإنسان أن ينزل القرآن في خطابه على نفسه، ويتأمل فيها ويتدبر، ليأثر بأوامره، وينتهي بنواهيها.

قوله: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ﴾ لما ذكر سبحانه وتعالى صفة الدنيا، ورغب في الزهد فيها، والتجنب لزخارفها، رغب في الآخرة ونعيمها، حيث أخبر أنه بعظمته وجلاله وكبريائه، يدعو إلى دار السلام، والسلام اسم من اسمائه تعالى، ومعناه المنزه عن كل نقص، المتصف بكل كمال، وأضيفت الدار للسلام، لأنها سالمة من الآفات والكدرات، كما أن معنى السلام السالم من كل نقص، وقيل المراد بالسلام السلامة من الآفات والنقائص، وعليه درج المفسر. قوله: (وهي الجنة) أشار بذلك إلى أن المراد بهذا الاسم، ما يشمل جميع الجنات، لا خصوص المسماة بهذا الاسم، من باب تسمية الكل باسم البعض، وكذا يقال في باقي دورها، كدار الجلال، وجنة النعيم، وجنة الخلد، وجنة المأوى، والفردوس، وجنة عدن، فهذه الأسماء كما تطلق على مسمياتها، يطلق كل اسم منها على جميع دورها، لصدق الاسم على المسمى في كل. قوله: (بالدعاء والإيمان) أي فهو سبب لدخول الجنة، وإن كان صاحبه عاصياً، فلمدار في استحقاق الجنة على مجرد الإيمان.

قوله: ﴿وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ أي يوصله إلى السعادة الكاملة. قوله: (هدايته) هذا هو مفعول يشاء.

دين الإسلام ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ بالإيمان ﴿الْحُسْنَى﴾ الجنة ﴿وَزِيَادَةٌ﴾ هي النظر إليه تعالى كما في حديث مسلم ﴿وَلَا يَرْهَقُ﴾ يغشى ﴿وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ﴾ سواد ﴿وَلَا ذِلَّةٌ﴾ كآبة ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ﴾ عطف على للذين أحسنوا أي وللذين ﴿كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ عملوا الشرك ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمِثِلُهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنَّ﴾ زائدة ﴿عَاصِرٍ﴾

قوله: ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي طريق قويم لا اعوجاج فيه، وحذف مقابل ﴿وَيَهْدِي مِنْ شَاءٍ﴾ إلخ. تقديره ويضل من يشاء عنه، فالضلال والهدى بيد الله، يعطي أيها شاء لمن شاء. قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ خبر مقدم، و﴿الْحُسْنَى﴾ مبتدأ مؤخر. قوله: (بالإيمان) أي ولو صحبه ذنوب، فعصاة المؤمنين لهم الحسنى وزيادة، وإن كانت مراتب أهل الجنة متفاوتة، فليس المنهمكون في طاعة الله كغيرهم. قوله: (هي النظر إليه تعالى) هذا قول جمهور الصحابة والتابعين، وقيل المراد بالزيادة رضوان الله الأكبر، وقيل مضاعفة الحسنات، وقيل الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب، ولكن القول الأول هو الذي عليه المعول، لأن النظر إليه تعالى يستلزم جميع ذلك، ويدل له على ما ورد «إذ دخل أهل الجنة الجنة، يقول الله تعالى: تريدون شيئاً أزيدكم، فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما يعطون شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى» زاد في رواية: ثم تلا ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾. واعلم أن الناس جميعاً في الجنة، ينظرون إليه سبحانه وتعالى، في مثل يوم الجمعة من الأسبوع، وفي مثل يوم العيد من السنة، وهذه هي الرؤية العامة لجميع أهل الجنة، وللخواص مراتب متفاوتة، فمنهم من يراه في كل صباح ومساء، ومنهم من يراه في مثل أوقات الصلوات الخمسة، ومنهم من لا يحجب عن الرؤية أبداً لما قيل: إن الله رجلاً لو حججوا عن الرؤية طرفه عين، لتمنوا الخروج من الجنة.

قوله: ﴿وَلَا يَرْهَقُ﴾ الجملة مستأنفة. قوله: (سواد) أي وغبار، فأهل الجنة بيض الوجوه في غاية من البسط والجمال، فلا يعتريهم نكد ولا كدر، قال تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مَسْفُوفَةٌ﴾. قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ أي المحدث عنهم أن لهم الحسنى وزيادة. قوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي لا يخرجون منها أبداً. قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ شروع في ذكر صفات أهل النار، إثر ذكر صفات أهل الجنة. قوله: (عطف على الذين أحسنوا) أي ويكون فيه العطف على معمولي عاملين مختلفين، لأن ﴿الَّذِينَ﴾ معطوف على ﴿الَّذِينَ﴾ الأول، والعامل فيه الابتداء الذي هو الحسنى، وقوله: ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ﴾ معطوف على ﴿الْحُسْنَى﴾ والعامل فيه الابتداء، وهذا الوجه فيه خلاف بين النحويين، ولذا حاول بعضهم إعراب الآية، حتى ذكر فيه سبعة أوجه، أحسنها إن قوله: ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ أول، و﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ﴾ مبتدأ ثان، و﴿يَمِثِلُهَا﴾ خبر الثاني، والثاني وخبره خبر الأول، والباء زائدة، ويدل لزيادتها قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً﴾. قوله: ﴿يَمِثِلُهَا﴾ أشار بذلك إلى الفرق بين الحسنات والسيئات فالحسنات مضاعفة بفضل الله والسيئات جزاؤها مثلها، عدلاً منه سبحانه وتعالى، قال صاحب الجوهرة: فالسيئات عنده بالمثل، والحسنات ضوعفت بالفضل.

قوله: ﴿وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ أي يفشاهم الذل والكآبة. قوله: ﴿مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي من عذابه

مانع ﴿كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ﴾ ألبست ﴿وُجُوهُهُمْ قِطْعًا﴾ بفتح الطاء جمع قطعة وإسكانها أي جزءاً ﴿مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿وَر﴾ اذكر ﴿يَوْمَ نَخْشِرُهُمْ﴾ أي الخلق جميعاً ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ﴾ نصب بالزمو مقدراً ﴿أَنْتُمْ﴾ تأكيد للضمير المستتر في الفعل المقدر ليعطف عليه ﴿وَشُرَكَاءُكُمْ﴾ أي الأصنام ﴿فَزَيَّلْنَا﴾ ميزنا ﴿بَيْنَهُمْ﴾ وبين المؤمنين كما في آية ﴿وامتازوا اليوم أيها المجرمون﴾ ﴿وَقَالَ﴾ لهم ﴿شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِتَانًا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة ﴿فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا يَّبَيِّنَاتٍ لِّبَيْنِكُمْ إِن﴾ مخففة أي إنا ﴿كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾ ﴿٧٩﴾ ﴿هَٰذَا﴾ أي ذلك اليوم ﴿تَبَلَّوْا﴾ من البلوى وفي قراءة بتاءين من التلاوة

وسخطه. قوله: ﴿كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ﴾ أي غطيت. قوله: (وإسكانها) أي فيها قراءتان سبعيتان، والمعنى على الأولى، كأن أجزاء الليل غطتهم ولبستهم، وعلى الثانية: كان جزءاً من الليل غشيتهم وغطى وجوههم، وهذه الآية الأخرى، وهي قوله تعالى: ﴿ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قرة أولئك هم الكفرة الفجرة﴾ وما مشى عليه المفسر من أن القطع بالسكون الجزء هو أحد أقوال في تفسيره، وقيل هو سواد الليل، وقيل هو ظلمة آخر الليل. قوله: ﴿مُظْلِمًا﴾ حال من الليل. قوله: ﴿أُولَٰئِكَ﴾ أي الموصوفون بما ذكر. قوله: ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي المستحقون لها. قوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي ماكنون على سبيل الخلود والتأبيد.

قوله: ﴿يَوْمَ نَخْشِرُهُمْ﴾ شروع في ذكر حاجة أهل الشرك مع معبوداتهم، إثر بيان أصحاب النار، و ﴿يَوْمَ﴾ ظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله: (اذكر). قوله: (نصب بالزمو) أي على أنه مفعول به، والمعنى الزمو هذا المكان ولا تبرحوا عنه، أو ظرف يجعل الزمو معنى قفوا. قوله: (تأكيد للضمير المستتر) أي الذي هو الواو، وتسميته مستتراً فيه مسامحة، إذا الواو من الضمائر البارزة، وقد يجاب بأن المراد بالاستتار عدم الذكر بالفعل. قوله: (المقدر) أي الذي هو الزمو، والإخبار بهذا الأمر للتهديد يصدر من الله على لسان ملك لا مباشرة. لقوله تعالى: ﴿ولا يكلهم الله يوم القيامة﴾.

قوله: ﴿فَزَيَّلْنَا﴾ من التزييل وهو التفريق والتمييز، يقال زُيِّل ضأنك من معزك أي فرق بينها وميز هذا من هذا، ووزنه فعل بالتضعيف، فهو من باب ذوات الياء، أو فعيل وأصله زيول، اجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون، قلبت الواو ياء، وادغمت في الياء فهو من باب ذوات الواو. قوله: ﴿بَيْنَهُمْ﴾ (وبين المؤمنين) هكذا فهم المفسر، وهو بعيد من سابق الكلام ولا حقه، وقيل ميزنا بينهم وبين معبوداتهم وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا وهو الأقرب، لأن الكلام فيه.

قوله: ﴿وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ﴾ إنما أضيف الشركاء لهم، لأنهم اتخذوها شركاء لله في العبادة. قوله: ﴿مَا كُنْتُمْ إِتَانًا تَعْبُدُونَ﴾ قال مجاهد: تكون في القيامة ساعة فيها شدة، تنصب لهم الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله، فتقول الآلهة: والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل، ولا نعلم أنكم كنتم تعبدوننا، فيقولون: والله إياكم كنا نعبد، فتقول الآلهة لهم: ﴿فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا يَّبَيِّنَاتٍ لِّبَيْنِكُمْ إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾. قوله: (للفاصلة) أي تناسب رؤوس الآي. قوله: ﴿لَغَافِلِينَ﴾ أي لا علم لنا بذلك. قوله: ﴿هَٰذَا﴾ إشارة للمكان البعيد، وهو الموقف الذي يدهش العقول. قوله: ﴿تَبَلَّوْا﴾ أي تختبر وتعلم. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً من التلاوة، أي قرأ ما أسلفته وقدمته، فتجده

﴿كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾ قدمت العمل ﴿وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ﴾ الثابت الدائم ﴿وَضَلَّ﴾ غاب ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ٣٥ عليه من الشركاء ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ بالمطر ﴿وَالْأَرْضِ﴾ بالنبات ﴿أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ﴾ بمعنى الإسماع أي خلقها ﴿وَالْأَبْصَرَ﴾ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ بين الخلاق ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ هو ﴿اللَّهُ فَقُلْ﴾ لهم ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ ٣٦ ه فتؤمنون ﴿فَذَلِكُمْ﴾ الفعال لهذه الأشياء ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ﴾ الثابت ﴿فَمَاذَا

مسطراً في صحف الملائكة. قال تعالى: ﴿ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً اقرأ كتابك﴾، أو من التلو، أي تتبع وتطلب ما أسلفته من أعمالها، وفي قراءة أيضاً: نبلو بالنون بعدها باء موحدة، أم نخبر نحن، وكل بالنصب مفعول به عليها وهي شاذة. قوله: ﴿وَرُدُّوْا﴾ أي المشركون. قوله: (الثابت الدائم) أي الذي لا يقبل الزوال أزلاً ولا أبداً.

قوله: ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق، فلا ينافي أنهم معهم في النار، وهكذا كل من اعتمد على غير الله يقال له: ﴿هَذَا لَكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾ الآية، فينبغي للإنسان أن يسعى في خلاص قلبه من الوهم الذي يلجئه إلى الاعتماد على غير الله، من جاه أو مال أو علم أو عمل أو غير ذلك، ليرى الحق حقاً، والباطل باطلاً، فيتبع الحق، ويجنب الباطل. وبهذا الأمر يتبين الولي من العامي. فالولي يرى الأشياء كلها ظاهراً وباطناً من الله، فهو دائماً مطمئن ساكن مسلم لله في كل ما يفعله، والعامي يعتقد ذلك بقلبه، غير أن الوهم يخيل له أن لغير الله ضرراً أو نفعاً، فيكون دائماً في تعب ونصب، وقد أشار العارف لذلك بقوله:

وما الخلق في التمثال إلا كشلجة	لها صورة لكن تبدت عن الماء
فذو الكشف لم يشهد سوى الماء وحده	تبدي بوصف الثلج من غير إخفاء
ومن حجبته صورة الثلج جاهل	تغطي عليه الأمر من لع أضواء

قوله: ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾ إلخ، أمر الله سبحانه وتعالى نبيه ﷺ، أن يقيم الحجة على المشركين، ويبطل ما هم عليه من الإشراك، بأسئلة ثمانية، أجاب المشركون عن الخمسة الأولى، وأجاب رسول الله عن الاثنين بعدها بتعليم الله له، وجواب الأخير لم يذكر للعلم به، وقد صرح به المفسر. قوله: ﴿مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي رزقاً مبتدأ من السماء والأرض. قوله: (بالمطر) أي فهو سبب لإخراج نبات الأرض، فصح كون الرزق من السماء.

قوله: ﴿أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ﴾ أي يخلقه ويحفظه من الآفات في كل لحظة، إذ هو معرض للزوال، لولا حفظ الله ما ثبت. قوله: (بمعنى الإسماع) إنما قال ذلك ليوافق الأبصار. قوله: ﴿وَالْأَبْصَارَ﴾ جمع بصر، والمعنى أن الله تعالى هو الخالق للأبصار، الواضع للنور فيها، الذي به الأبصار، وهو الحافظ له. قوله: ﴿وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ إلخ. تقدم أن المراد بالحي الإنسان والطيور، وبالميت النطفة والبيضة. قوله: ﴿وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ عطف عام على خاص، لأن تدبير الأمر عام في كل شيء.

قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ أي جواباً لمن تقدم. قوله: ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أي أدمتم على الشرك فلا

بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴿٢٢﴾ استفهام تقرير أي ليس بعده غيره فمن أخطأ الحق وهو عبادة الله وقع في الضلال ﴿فَأَنَّى﴾ كيف ﴿تُصْرَفُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ عن الإيمان مع قيام البرهان ﴿كَذَلِكَ﴾ كما صرف هؤلاء عن الإيمان ﴿حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ كفروا وهي لأملأن جهنم الآية أو هي ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ بنصب الحجج وخلق الاهتداء ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ وهو الله ﴿أَحَقُّ أَمْ يُتَّبَعُ أَمَّنْ لَا يَهْدِي﴾ يهتدي ﴿إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾ أحمق أن يتبع استفهام تقرير وتوبيخ أي الأول أحمق ﴿فَمَا لَكُمْ كَيْفَ

تتقونه، ويؤخذ من هذا، أن المعرفة ليست هي الإيمان، إذ لو كانت هي الإيمان، لكان إقرارهم بأن الله هو الفعال لهذه الأشياء، توحيداً وإيماناً، بل الإيمان هو حديث للنفس التابع للمعرفة، أي قول النفس: آمنت وصدقت على التحقيق. قوله: (الثابت) أي الذي لا يقبل الزوال أزلاً ولا أبداً. قوله: (استفهام تقرير) المناسب إنكار بدليل قوله: (أي ليس بعده غيره). قوله: (وقع في الضلال) أي الباطل وهو الشرك، لأنه لا واسطة بين الحق والباطل. قوله: ﴿فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ أي تمنعون، وهو استفهام تعجبي.

قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف، والتقدير مثل صرفهم عن الحق بعد الإقرار به ﴿حَقَّتْ﴾ إلخ. قوله: (وهي) ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ أي فالمراد نفذ القضاء والقدر، بأن جهنم تمتلئ من الجن والإنس، حتى تقول قط قط. قوله: (وهي) ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أو لتنوع الخلاف، أي فالمراد بكلمة الله على هذا القول، نفوذ قضاء الله وقدره بعدم إيمانهم. قوله: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ إلخ. هذا هو السؤال السادس. قوله: ﴿مَنْ يَبْدَأُ﴾ أي ينشئ الخلق من العدم. قوله: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي الخلق في القيامة للحساب والجزاء، وإنما لم يجيبوا عن هذا السؤال، وتولى الله الجواب عنه، لأنهم منكرون للبعض، فلو أجابوا لكان ذلك إقراراً منهم بالبعث، وصح أن يكون حجة عليهم، لقيام الأدلة والبراهين عليه، فلا يستطيعون أن ينازعوا في ذلك.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ هذا هو السؤال السابع. والمعنى: هل من شركائكم من يقيم الحجج، ويرسل الرسل، ويوفق العبيد لرشادهم؟ ولما لم يكونوا مسلمين ذلك تولى الله جوابه أيضاً. قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ أي فهو أحمق بالإتباع، لا هذه الأصنام التي لا تهتدي بنفسها. قوله: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ هذه هو السؤال الثامن، وقد ذكر المفسر جوابه بقوله الأول (أحمق). قوله: ﴿أَحَقُّ أَمْ يُتَّبَعُ﴾ خبر قوله: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي﴾ والمعنى: أحمق يهدي إلى الحق حقيق بالإتباع، أم من لا يهدي إليه. قوله: ﴿أَمَّنْ لَا يَهْدِي﴾ أصله يهتدي، نقلت فتحة التاء إلى الهاء، وأبدلت التاء دالاً، وادغمت في الدال، ويهدي بفتح الهاء وكسرهما، وبكسر الياء والهاء معاً، فالفراءات ثلاث وكلها سبعة، فكسر الهاء للتخلص من التقاء الساكنين، وكسر الياء اتباعاً لكسر الهاء.

قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾ استثناء من أعم الأحوال. والمعنى لا يهتدي في حال من الأحوال، إلا في حال إهداء الغير إياه. ومعنى هداية الأصنام، كونها تنقل من مكان لآخر، فالمعنى لا تنتقل من مكان

تَحْكُمُونَ ﴿٢٥﴾ هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه ﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ﴾ في عبادة الأصنام ﴿إِلَّا ظَنًّا﴾ حيث قلدوا فيه آباءهم ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ فيما المطلوب منه العلم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ فيجازيهم عليه ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى﴾ أي افتراء ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿وَلَكِنْ﴾ أنزل ﴿تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب ﴿وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ﴾

لآخر، إلا أن تحمل وتنقل، وهذا ظاهر في الأصنام، وأما مثل عيسى والعزير، فمن لا يهدي لا يخلق الهدى، لا في نفسه ولا في غيره، فالخلق كلهم عاجزون، إذ لا يملكون لأنفسهم شيئاً فضلاً عن غيرهم. قوله: ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ أي أي شيء ثبت لكم في هذه الحالة؟ قوله: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي بالباطل، وتجعلون الله شركاء.

قوله: ﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ﴾ يفيد أن الأقل يعرفون أن الله منزّه عن كل نقص متصف بكل كمال، غير أنهم يكفرون عناداً. قوله: (حيث قلدوا فيه آباءهم) أي فقالوا ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾. قوله: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ المراد بالظن خلاف التحقيق، فيشمل الشك والوهم، وهذا الكلام في حق الكفار، الذين اتبعوا غيرهم في الكفر وقلدوهم فيه، فلا عذر لهم في التقليد دنيا ولا أخرى، وأما المؤمن الخالص، الذي امتلأ قلبه بالإيمان حيث عجز عن قيام الأدلة على التوحيد، وقلد العارف فيه، فليس من هذا القبيل، بل هو مؤمن جزماً لأنه ليس عنده ظن، بل جزم مطابق للواقع، وربما إن دام على الصدق، ومتابعة من يقلده، يرتقي في التوحيد إلى مقام أعلى وأجل من مقام من قلده، وأما القول بأنه كافر، فإنما يعرف لأبي هاشم الجبائي من المعتزلة، فلا يعول عليه. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ هذا تهديد لهم، على ما وقع منهم من الأفعال الشنيعة والأحوال القبيحة.

قوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ المقصود من هذا الكلام، الرد على من كذب القرآن، وزعم أن ليس من عند الله، والمعنى: لا ينبغي لهذا القرآن أن يختلق ويفتعل، لأن تراكيبه الحسنة أعجزت العالمين، وذلك لأن حسن الكلام على حسب سعة علم المتكلم وإطلاعه، ولا أحد أعلم من رب العالمين فلذلك أعجز الخلائق جميعاً لكونه في أعلى طبقات البلاغة، ولذلك قال صاحب الهمزية:

أعجز الإنس آية منه والجن فهلا أت به البلغاء

إلى أن قال:

سور منه أشبهت صوراً منا ومثل النظائر النظراء

قوله: (أي افتراء) أشار بذلك إلى أن خبر كان ﴿أَنَّ﴾ وما دخلت عليه في تأويل مصدر. قوله: ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ هذا الاستدراك وقع أحسن موقع، لأنه وقع بين نقيضين: الكذب والصدق، وتصديق بالنصب خبر لكان مقدرة، والتقدير ولكن مكان تصديق إلخ، أو مفعول لأجله بفعل محذوف، قدره المفسر بقوله: (أنزل)، و ﴿تَصْدِيقَ﴾ بمعنى مصدق، أو بولغ فيه، حتى جعل نفس التصديق على حد زيد عدل، وكذا يقال في قوله: ﴿وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ﴾. قوله: (من الكتب) أي السبابة المنزلة على الأنبياء.

قوله: ﴿وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ﴾ أي مفصل لما في الكتاب، وهو اللوح المحفوظ، فالقرآن مفصل لما

تبين ما كتبه الله من الأحكام وغيرها ﴿لَارِبِّ﴾ شك ﴿فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ متعلق بتصديق أو بأنزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو ﴿أَمْ﴾ بل أ ﴿يَقُولُونَ أَفَرَبُّهُ﴾ اختلقه محمد ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ في الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فإنكم عربيون فصحاء مثلي ﴿ادعوا﴾ للإعانة عليه ﴿مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ في أنه افتراء فلم يقدروا على ذلك، قال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ أي القرآن ولم يتدبرونه ﴿وَلَمَّا﴾ لم ﴿يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ عاقبة ما فيه من الوعيد ﴿كَذَلِكَ﴾ التأكيد ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ رسلهم ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٣٩﴾ بتكذيب الرسل أي آخر أمرهم من الهلاك فكذلك نهلك هؤلاء ﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي أهل مكة ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ لعلم الله

كتب في اللوح المحفوظ، من علم ما كان وما يكون، وما هو كائن في الدنيا والآخرة، فمن أعطي شيئاً من أسرار القرآن، فلا يحتاج للإطلاع على اللوح المحفوظ، بل يأخذ منه ما أراه. قوله: (وغیرها) أي المغيبات. قوله: ﴿لَا رِبَّ فِيهِ﴾ حال من التصديق والتفصيل، وهذا هو الأظهر. قوله: (متعلق بتصديق أو بإنزال) أي يكون قوله: ﴿لَا رِبَّ فِيهِ﴾ معترضاً بين المتعلق والمتعلق. قوله: (وقرئ) أي شاذاً. قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ أم منقطعة وتفسر ببيل والهمزة، والمعنى أنهم أصروا على تلك المقالة، ولم يذعنوا للحق. قوله: (اختلقه محمد) أي افعله وليس من عند الله.

قوله: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ هذا تبيكيت لمقاتلهم الفاسدة، وهي جواب الشرط مقدر، والتقدير إن كان الأمر كما تزعمون، فأتوا بسورة مثله. واعلم أن مراتب تحدي رسول الله ﷺ بالقرآن أربعة. أولها: أنه تحداهم بجميع القرآن. قال تعالى: ﴿وَلْتَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾. ثانيها: أنه تحداهم بعشر سور. قال تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلَهُ مَفْتَرِيَاتٍ﴾ ثالثها: أنه تحداهم بسورة واحدة. قال تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ رابعها: أنه تحداهم بحديث مثله كما قال تعالى: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾. قوله: ﴿مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي من آلهتكم وغيرها من جميع المخلوقات. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه، أي فأتوا بسورة وادعوا، إلخ.

قوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ أي بفهم ألفاظه ومعانيه العظيمة، فتكذيبهم لعدم فهمهم معناه، وجهلهم بفضله، ففي المثل: من جهل شيئاً عاداه، وقال البوصيري:

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم

قوله: ﴿وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ أي لم ينزل بهم الوعيد، فيحملهم على التصديق قهراً، فتكذيبهم لأمرين جهلهم بفضله، وعدم إتيان الوعيد لهم. قوله: (من الوعيد) وهو العذاب الموعود به. قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ (لتكذيب) أشار بذلك إلى أن الكاف بمعنى مثل، نعت لمصدر محذوف، أي مثل ذلك التكذيب كذبوا رسلهم. قوله: (فكذلك نهلك هؤلاء) أي بأن نسلطكم عليهم لتقتلوهم وليس المراد الهلاك العام بالخسف والمسح مثلاً، فإن ذلك مرفوع ببركته ﷺ.

قوله: ﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي من أهل مكة المكذبين. قوله: ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أي في المستقبل، والمعنى أن

ذلك منه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أبدأ ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ ٤٦ تهديد لهم ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ﴾ لهم ﴿لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ أي لكل جزء عمله ﴿أَنْتُمْ بَرِيثُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ٤٧ وهذا منسوخ بآية السيف ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ إذا قرأت القرآن ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ شبههم بهم في عدم الانتفاع بما يتلى عليهم ﴿وَلَوْ كَانُوا مَعَ الصَّمِّ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ٤٨ يتدبرون ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ﴾ ٤٩ شبههم بهم في عدم الاهتداء بل أعظم (فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ٥٠ ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمُ

أهل مكة المكذبين للقرآن، اقتسموا قسمين: قسم آمن بعد، وقسم لم يؤمن. قوله: ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ﴾ أي داموا على تكذيبك. قوله: (أي لكل جزء عمله) أي جزء ما عمله من خير أو شر. قوله: (وهذا منسوخ بآية السيف) أي فبعد نزولها لم يقل ذلك، وفيه أن شرط الناسخ أن يكون رافعاً لحكم المنسوخ، ومدلول الآية ثابت لم ترفعه آية السيف، إذ مدلول هذه الآية اختصاص كل بعمله وبراءة كل من عمل الآخر، وهذا حاصل مطلقاً، فالوجه أنه لا نسخ في هذه الآية.

قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ أي من كفار مكة المكذبين للقرآن، فريق يصغون إلى قراءتك بأذانهم ولم يذعنوا بقلوبهم، فلا تطمع في إيمانهم، لوجود الختم على قلوبهم، فلا يفقهوا الحق ولا يتبعوه، وفي هذا تسلية له ﷺ، كان الله يقول له لا تحزن على عدم إيمانهم، فإنك لا تقدر أن تسمع الصم، ولو كانوا لا يعقلون.

قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ الاستفهام إنكاري بمعنى النفي، المعنى أنت لا تقدر أن تسمع من سلبه الله السمع. قوله: (شبههم) أي الكفار، وقوله: (بهم) أي بالصم، وقوله: (في عدم الانتفاع) هذا هو وجه الشبه، أي فكما أن معدم السمع لا ينتفع بالأصوات، فكذلك الكفار لا ينتفعون بسماع القرآن، لوجود الحجاب على قلوبهم. قوله: ﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي لو كان مع الصم عدم العقل، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله، وجلة الشرط معطوفة على محذوف تقديره أنت تسمع الصم إن عقلوا، بل ولو كانوا لا يعقلون، فأنت لا تسمعهم، فيكون المعنى أنت لا تسمع الصم عقلوا أو لم يعقلوا، فهم كالأنعام بل هم أضل.

قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ﴾ أي يبصر بك بعينه. قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ﴾ يقال فيه ما قيل فيما قبله. قوله: ﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ﴾ أي لا يتأملون ولا يتفكرون بقلوبهم، فيما جئت به من الدلائل العظيمة والسائل الفخيمة، والمعنى أنت لا تهدي عمى القلوب، أبصروا أو لم يبصروا. قوله: (بل أعظم) قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ هذه الآية سبقت لدفع توهم أن الله حيث سلبهم العقل والسمع والبصر، فتعذيبهم على عدم الهدى ظلم، فدفع ذلك بأن الظلم هو التصرف في ملك الغير، ولا ملك لأحد معه سبحانه وتعالى، فتقديره الشقاوة على أهلها ليس بظلم منه، لأنه هو المالك الحقيقي، وهو يتصرف في ملكه كيف يشاء. قوله: ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ إنما قال ذلك، لأن الفعل منسوب إليهم بسبب الكسب الاختياري، فالله سبحانه وتعالى يعذب الشقي على ما اقترفه بالنظر للكسب الاختياري. فإن قيل: هو الخالق لذلك

كَانَ أَي كَانَهُمْ ﴿لَزِلْبُوا﴾ فِي الدُّنْيَا أَوْ الْقُبُورِ ﴿إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ﴾ لَهُولُ مَا رَأَوْا وَجَمَلَةُ التَّشْبِيهِ حَالٍ مِنَ الضَّمِيرِ ﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِذَا بَعَثُوا ثُمَّ يَنْقُطِعُ التَّعَارُفُ لَشِدَّةِ الْأَهْوَالِ، وَالْجَمَلَةُ حَالٌ مُّقَدَّرَةٌ أَوْ مُتَعَلِّقَةٌ بِالظَّرْفِ ﴿فَدَحِصَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ بِالْبَعْثِ ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ﴿وَإِمَّا﴾ فِيهِ إِدْغَامُ نُونٍ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ فِي مَا الْمَزِيدَةُ ﴿رَبِّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْلَمُ﴾ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ فِي حَيَاتِكَ، وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ أَيْ فِذَاكَ ﴿أَوْتَوْفِكَ﴾ قَبْلَ تَعْذِيبِهِمْ ﴿فَالْيَنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ مَطْلَعٌ ﴿عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿١٦﴾ مِنْ تَكْذِيبِهِمْ وَكُفْرِهِمْ فَيُعَذِّبُهُمْ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ مِنَ الْأُمَمِ ﴿رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ﴾ إِلَيْهِمْ فَكَذَّبُوهُ ﴿فَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾ بِالْعَدْلِ فَيُعَذِّبُونَ وَيُنَجِّي الرُّسُولَ وَمِنْ صَدَقَهُ ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ ﴿١٧﴾ بِتَعْذِيبِهِمْ بِغَيْرِ جَرَمٍ فَكَذَلِكَ نَفْعَلُ بِهَؤُلَاءِ ﴿وَيَقُولُونَ﴾ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴿بِالْعَذَابِ﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨﴾ فِيهِ

الكسب، يقال: لا يسأل عما يفعل.

قوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ﴾ أَي نَجْمَعُهُمْ لِلْحِسَابِ، وَالضَّمِيرُ عَائِدٌ عَلَى الْمَشْرُوكِينَ الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ، وَالْمَعْنَى وَيَوْمَ نَجْمَعُ الْمَشْرُوكِينَ فِي الْقِيَامَةِ، وَيَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، حَالُ كُونِهِمْ فِي وَقْتِ حَشْرِهِمْ، مُشْبِهِينَ بِمَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا زَمَانًا قَلِيلًا مِنَ النَّهَارِ. قوله: ﴿لَهُولُ مَا رَأَوْا﴾ أَيْ فَسَبَبَ ذَلِكَ، يَعْدُ الزَّمَنُ السَّابِقَ عَلَيْهِ يَسِيرًا، إِنْ كَانَ فِي نَفْسِهِ طَوِيلًا. قوله: ﴿حَالُ مِنَ الضَّمِيرِ﴾ أَيْ فِي ﴿نَحْشُرُهُمْ﴾. قوله: ﴿إِذَا بَعَثُوا﴾ دَفَعَ بِذَلِكَ مَا يُقَالُ: إِنْ هَذَا مُعَارَضٌ لِقَوْلِهِ فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ. وَحَاصِلُ الْجَوَابِ: أَنَّهُمْ يَتَعَارَفُونَ أَوَّلًا، فَإِذَا اشْتَدَّ الْهَوْلُ نَسِيَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. قوله: ﴿وَالْجَمَلَةُ حَالٌ﴾ أَيْ مِنَ الْوَاوِ فِي ﴿يَلْبَثُوا﴾ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ ﴿فِي نَحْشُرُهُمْ﴾ وَعَلَى هَذَا فَالظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ اذْكُرْ. قوله: ﴿أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِالظَّرْفِ﴾ أَيْ فَهُوَ مَعْمُولٌ لَهُ، وَالتَّقْدِيرُ يَتَعَارَفُونَ وَقَتَ حَشْرِهِمْ. قوله: ﴿فَدَحِصَ الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ هَذَا إِخْبَارٌ مِنَ اللَّهِ بِحَالِهِمُ الشَّنِيعِ. قوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ مُعْطُوفٌ عَلَى جَمَلَةٍ ﴿فَدَحِصُوا﴾ الْمَعْنَى وَمَا كَانُوا وَاصِلِينَ لِلْجَنَّةِ أَبَدًا.

قوله: ﴿وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ﴾ هَذَا تَسْلِيَةٌ لَهُ ﷺ، كَانَ اللَّهُ يَقُولُ لَهُ: لَا تَحْزَنْ، فِيمَا نُرِيَنَّكَ عِقَابَهُمْ فِي حَيَاتِكَ، أَوْ نُؤَخِّرُهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَهُمْ لَا يَفْلَتُونَ مِنْ عَذَابِنَا عَلَى كُلِّ حَالٍ، فَاصْبِرْ وَلَا تَضُقْ، فَإِنَّ الْأَمْرَ لَنَا فِيهِمْ. قوله: ﴿فِذَاكَ﴾ أَيْ هُوَ الْمُرَادُ، وَقَدْ حَصَلَ ذَلِكَ؛ بَأَنَ بَلَغَ اللَّهُ نَبِيَّهُ الْأَمَالَ فِيمَنْ عَادَاهُ، بِسَبَبِ تَسْلِيمِهِ الْأَمْرَ فِيهِمْ لِلْكَهْمِ، وَهَكَذَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِالظَّالِمِ، إِذَا سَلِمَ الْمَظْلُومُ أَمْرَهُ لِسَيِّدِهِ، وَلَمْ يَعْتَرِضْ عَلَى أِفْعَالِهِ، وَصَبَرَ عَلَى أَحْكَامِهِ، فَبِهَذَا يَنَالُ رِضَا اللَّهِ، وَيُظْفَرُ بِمَطْلُوبِهِ مِمَّنْ ظَلَمَهُ. وَفِي هَذَا الْمَعْنَى قُلْتُ:

أرح قلبك العاني وسلم له القضا تفز بالرضا فالأصل لا يتحول
علامة أهل الله فينا ثلاثة إيمان وتسليم وصبر مجمل

قوله: ﴿فَالْيَنَّا مَرْجِعُهُمْ﴾ هَذَا هُوَ جَوَابُ الشَّرْطِ. قوله: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ ثُمَّ لَتَرْتِيبِ الْأَخْبَارِ، لَا لَتَرْتِيبِ الزَّمَانِ. قوله: ﴿رَسُولٌ﴾ أَيْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ لَهُمْ. قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ قَدْرُهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾ مُرْتَبٍ عَلَى مَحْذُوفٍ لَا عَلَى قَوْلِهِ: ﴿فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ﴾. قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ أَيْ لِأَنَّ تَعْذِيبَهُمْ بِسَبَبِ كَسْبِهِمْ، لَمَّا تَقَدَّمَ أَنَّ الرَّحْمَةَ تَأْتِي مِنْ غَيْرِ سَابِقَةٍ تَقْضِيهَا، وَأَمَّا الْعَذَابُ فَلَا يَدُ وَأَنْ

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا﴾ أَدْفَعُهُ ﴿وَلَا نَفْعًا﴾ أَجْلِبُهُ ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أَنْ يَقْدِرَنِي عَلَيْهِ فَكَيْفَ أَمْلِكُ لَكُمْ حُلُولَ الْعَذَابِ ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ مَدَّةٌ مَعْلُومَةٌ لِهَلَاكِهِمْ ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَجِرُّونَ﴾ يَتَأَخَّرُونَ عَنْهُ ﴿سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ ﴿٤٩﴾ يَتَقَدِّمُونَ عَلَيْهِ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أَخْبِرُونِي ﴿إِنْ أَتَيْتُكُمْ عَذَابِي﴾ أَيُّ اللَّهِ ﴿بَيْنَاتًا﴾ لَيْلًا ﴿أَوْ نَهَارًا مَاذَا﴾ أَيُّ شَيْءٍ ﴿يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ﴾ أَيُّ الْعَذَابِ ﴿الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ الْمُشْرِكُونَ فِيهِ، وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ، وَجُمْلَةُ الِاسْتِفْهَامِ جَوَابُ الشَّرْطِ كَقَوْلِكَ إِذَا أَتَيْتَكَ مَاذَا تَعْطِينِي، وَالْمُرَادُ بِهِ التَّهْوِيلُ أَيُّ مَا أَعْظَمَ مَا اسْتَعْجَلُوهُ ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ﴾ حُلُّ بَكُمْ ﴿أَمَنْتُمْ بِهِ﴾ أَيُّ اللَّهِ أَوِ الْعَذَابِ عِنْدَ نَزْوِهِ، وَالْهَمْزَةُ لِإِنْكَارِ التَّأْخِيرِ فَلَا يَقْبَلُ مِنْكُمْ وَيَقَالُ

يَكُونُ بِسَبَبِ فِعْلٍ يَقْتَضِيهِ. قَوْلُهُ: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أَيُّ كَفَارٍ مَكَّةَ. قَوْلُهُ: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ أَيُّ الَّذِي تَعْدُنَا بِهِ، وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِهْزَاءِ وَالسَّخَرِيَّةِ، قَوْلُهُ: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ خُطَابٌ لِلنَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ.

قَوْلُهُ: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا﴾ إلخ. أَيُّ لَا اسْتَطِيعُ أَنْ أَدْفَعَ الضَّرَّ، إِنْ أَرَادَ اللَّهُ نَزْوَهُ بِي، وَلَا اسْتَطِيعُ جَلْبَ نَفْعٍ أَرَادَ اللَّهُ مَنَعَهُ عَنِّي. قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُتَّصِلًا، وَالتَّقْدِيرُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَمْلِكُهُ وَأَقْدِرَ عَلَيْهِ، أَوْ مُنْقَطِعًا، وَالتَّقْدِيرُ لَكِنْ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنِّي أَمْلِكُ لَكُمْ الضَّرَّ وَأَجْلِبُ الْعَذَابَ.

قَوْلُهُ: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ هَذَا مِنْ جُمْلَةٍ مَا أَجَابَهُمْ بِهِ، وَالْمَعْنَى حَيْثُ كَانَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ مُعْدُودٌ لَا تَتَعَدَاهُ، فَلَا مَعْنَى لَاسْتَعْجَالِكُمُ الْعَذَابَ. قَوْلُهُ: ﴿يَتَأَخَّرُونَ﴾ إلخ. أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ السَّيْنَ فِي ﴿يَسْتَأْخِرُونَ﴾ وَ﴿يَسْتَقْدِمُونَ﴾ زَائِدَةٌ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ إِذَا جَاءَ الْأَجَلُ الَّذِي قَدَرَهُ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ، فَلَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهُ وَلَا يَتَقَدِّمُونَ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَجِبْ. إِنْ قُلْتُ: وَرَدَ أَنَّ الصَّدَقَةَ تَزِيدُ فِي الْعُمُرِ، فَالْجَوَابُ: أَنَّ الْمُرَادَ بِالزِّيَادَةِ الْبَرَكَةِ، لِأَنَّ الْأَجَلَ الَّذِي سَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ لَا يَتَغَيَّرُ.

قَوْلُهُ: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أَيُّ قُلٍّ لِلَّذِينَ يَسْتَعْجِلُونَ الْعَذَابَ. قَوْلُهُ: (مَوْضِعُ الْمَضْمَرِ) أَيُّ وَهُوَ الْوَاوُ الَّتِي مَعَ تَاءِ الْمَخَاطَبِ، وَالتَّقْدِيرُ مَاذَا تَسْتَعْجِلُونَ، وَعَدَلُ عَنْهُ لِأَجْلِ الْوَصْفِ بِالْإِجْرَامِ تَبْكِيتًا عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ: (وَجُمْلَةُ الِاسْتِفْهَامِ جَوَابُ الشَّرْطِ) أَيُّ تَقْدِيرِ الْفَاءِ، لِأَنَّ الْجُمْلَةَ اسْمِيَّةً. قَوْلُهُ: (وَالْمُرَادُ بِهِ) أَيُّ الِاسْتِفْهَامِ. قَوْلُهُ: (لِلْإِنْكَارِ التَّأْخِيرِ) أَيُّ الْمُسْتَفَادِ مِنْ ثَمٍّ، وَالتَّقْدِيرُ أَخَّرْتُمْ ثَمَّ أَمَنْتُمْ بِهِ إِذَا وَقَعَ. وَالْمَعْنَى لَا يَنْبَغِي هَذَا التَّأْخِيرُ، لِأَنَّ الْإِيمَانَ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ غَيْرُ نَافِعٍ.

قَوْلُهُ: ﴿الْآنَ﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ، وَالْعَامِلُ فِيهِ مَحْذُوفٌ قَدَرَهُ الْمُفَسِّرُ بِقَوْلِهِ: (تَوْمِنُونَ) وَالْفِعْلُ الْمُقَدَّرُ مَعْمُولٌ عَلَى إِضْهَارِ الْقَوْلِ، وَهُوَ يُقَالُ لَكُمْ الْآنَ بَهْمَزَتَيْنِ، الْأَوَّلَى هَمْزَةُ الِاسْتِفْهَامِ، وَالثَّانِيَّةُ هَمْزَةُ الِالْمَعْرِفَةِ، فَإِذَا اجْتَمَعَ هَاتَانِ الْهَمْزَتَانِ وَجِبَ فِي الثَّانِيَّةِ، إِمَّا تَسْهِيلُهَا أَوْ مَدُّهَا بِقَدْرِ ثَلَاثِ أَلْفَاتٍ، وَهِيَ قُرْءَانُ سَبْعِينَ، وَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ فِي سِتَّةِ مَوَاضِعَ: اثْنَانِ فِي الْإِنْعَامِ ﴿الَّذِكْرَيْنِ﴾ مَرَّتَيْنِ، وَثَلَاثَةٌ فِي هَذِهِ السُّورَةِ ﴿الْآنَ﴾ مَرَّتَيْنِ، وَ﴿اللَّهُ أَذْنُ لَكُمْ﴾، وَوَاحِدٌ فِي النَّمْلِ ﴿اللَّهُ خَيْرٌ﴾، وَأَمَّا تَحْقِيقُ الْهَمْزَتَيْنِ فَلَا

لَكُمْ ﴿أَلَيْسَ﴾ تُؤْمِنُونَ ﴿وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿٥١﴾ استهزاء ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْغُلْغُلَةِ﴾ أي الذي تخلصون فيه ﴿هَلْ﴾ ما ﴿تُجْزَوْنَ إِلَّا﴾ جزاء ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ﴾ يستخبرونك ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ أي ما وعدتنا به من العذاب والبعث ﴿قُلْ إِي﴾ نعم ﴿وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ بفاتنين العذاب ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ﴾ كفرت ﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ جميعاً من الأموال ﴿لَافْتَدَتْ بِهِ﴾ من العذاب يوم القيامة ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ على ترك الإيمان ﴿لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ أي أخفاها رؤسائهم عن الضعفاء الذين أضلّوهم مخافة التعبير

يجوز. قوله: ﴿وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿أَمْتُمْ﴾. قوله: (استهزاء) أي تستعجلون على سبيل الاستهزاء.

قوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ إخبار عما يقع لهم في القيامة. قوله: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ﴾ الواو نائب الفاعل مفعول أول، وقوله: ﴿بِمَا تَكْسِبُونَ﴾ مفعول ثان، وقوله: ﴿إِلَّا﴾ (جزاء) مفعول مطلق لتجزون. والمعنى لا تجزون إلا جزاء الذي كنتم تكسبون من الكفر والتكفير. قوله: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ﴾ السين والتاء للطلب، والمعنى يسألونك أن تخبرهم عما وعدتهم به من العذاب: أحق هو؟ الخ. ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ﴾ فعل مضارع، والواو فاعل، والكاف مفعول أول، وجملة ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ في محل المفعول الثاني، وحق مبتدأ وهو خبر أو بالعكس، أو هو فاعل بحق أغنى عن الخبر، والشرط موجود، وهو اعتياد المبتدأ على الاستفهام.

قوله: ﴿إِي وَرَبِّي﴾ الخ. هذا أمر من الله لرسوله بأن يجيبهم بثلاثة أشياء، ﴿إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾. قوله: (نعم) أشار المفسر بذلك إلى أن ﴿إِي﴾ من أحرف الجواب، ولكنها مختصة بالقسم لا تستعمل في غيره، ومنه قول الناس إِي والله، وقولهم إِيوه، فالواو للقسم، والهاء مأخوذة من الله، ويحتمل أن الهاء للسكت، والمقسم به محذوف للعلم به، تقديره إِي والله، وهذا هو الأقرب، لأن تقطيع اسم الجلالة غير لائق، قوله: ﴿إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ جواب القسم. قوله: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾. يصح أن يكون معطوفاً على إِي، فيكون من جملة مقول القول، ويصح أن يكون جملة مستأنفة، خطاباً من الله لهم، وليس من جملة مقول القول، وما يحتمل أنها حجازية، فاسمها الضمير، وبمعجزين خبرها، أو تميمية وما بعدها مبتدأ وخبر. قوله: ﴿بِفَاتِنِينَ الْعَذَابَ﴾ أي فارين منه، بل هو مدرّككم لا محالة.

قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ﴾ الخ. المعنى امتنع اقتداء كل نفس من العذاب لامتناع ملكها لما تفتدى به، وهو جميع ما في الأرض. قوله: (كفرت) أي وماتت على كفرها. قوله: ﴿لَافْتَدَتْ بِهِ﴾ أي لجعلته فداء لها من العذاب، لكنه لا يحصل ذلك. قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ الضمير عائد على الرؤساء، والأسرار على حقيقته. والمعنى أن الرؤساء حين يرون العذاب يخفون الندامة خوف التعبير، وهذا ما مشى عليه المفسر، وقيل إن أسروا بمعنى أظهروا، من تسمية الأضداد، ولعل هذا هو الأقرب. قال تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ الآية.

قوله: ﴿لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ ظرف لأسروا بمعنى حين، أو شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه. قوله: (مخافة التعبير) أي التوبيخ الواقع من الأتباع لهم. قوله: (بين الخلائق) أي فيفضي للمسلمين

﴿وَقَضَىٰ بَيْنَهُمُ﴾ بين الخلائق ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ ٥٦ شيئاً ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْإِنَّ﴾ وَعَدَ اللَّهُ ﴿بِالْبُعْثِ وَالْجِزَاءِ﴾ حَقٌّ ﴿ثَابِتٌ﴾ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ ﴿أَيُّ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٥٧ ذلك ﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ٥٦ في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي أهل مكة ﴿قَدْ جَاءَ تَكْمُلُ مَوْعِظَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ كتاب فيه ما لكم وعليكم وهو القرآن ﴿وَشِفَاءٌ﴾ دواء ﴿لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾ من العقائد الفاسدة والشكوك ﴿وَهُدًى﴾ من الضلال ﴿وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ٥٧ به ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ﴾ الإسلام ﴿وَبِرَحْمَتِهِ﴾ القرآن ﴿فَبِذَلِكَ﴾ الفضل

بالجنة، وللکفار بالنار، ويصح أن يكون المعنى بين الظالمين والمظلومين. قوله: (العدل) أي وهو عدم الجور والظلم. قوله: ﴿أَلَا﴾ أداة تنبيه، يؤق بها للاعتناء بما بعدها، ومناسبة هذه الآية لما قبلها، أنه لما ذكر أن كل نفس كافرة، تمنى أنها لو غلكت ما في الأرض لا فتدت به، بين هنا أنه لا يملك ذلك لعدم ملكها، فإن لله ما في السموات والأرض. قوله: ﴿أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي لا يحصى عنه، بل هو واقع ولا بد.

قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي لقصور عقولهم بسبب استيلاء الغفلة عليهم فينكرون ذلك، والتعبير بأكثر، إشارة إلى أن الأقل يعلم ذلك، وهو واحد من ألف، لما تقدم في الحديث: «يا آدم أخرج بعث النار من ذريتك، فيخرج من كل ألف واحداً للجنة والباقي للنار». قوله: (فيجازيكم بأعمالكم) أي خيرها وشرها. قوله: (أي أهل مكة) أشار بذلك إلى أن الخطاب لهم، ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. قوله: ﴿مَوْعِظَةٌ﴾ مصدر وعظ بمعنى ذكر وأرشد لما ينفع من محاسن الأعمال، وزجر عما يضر من قبايحها.

قوله: ﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ صفة لموعظة، وفي هذا تنزل من الله لعباده، كأن الله يقول: الفداء في الآخرة لا ينفع، وأما في الدنيا فذلك نافع. قوله: ﴿وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ المراد بها القلوب، من باب تسمية الحال باسم المحل، والمعنى أن القرآن مذكر وواعظ، وبه الشفاء لما في القلوب من الحقد والحسد والبغض والعقائد الفاسدة. قوله: ﴿وَهُدًى﴾ أي نور يقذف في قلوب الكاملين، يميزون به الحق والباطل، وفي هذه الآية إشارة إلى الشريعة والطريقة والحقيقة، فأشار للشريعة بقوله: ﴿مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ لأن الشريعة بها تطهير الظواهر، وأشار للطريقة بقوله: ﴿وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ لأن الطريقة بها تطهير البواطن عن كل ما لا ينبغي، وأشار للحقيقة بقوله: ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ لأن بالحقيقة التجلي بالأنوار الساطعة في القلوب التي يرى بها الأشياء على ما هي عليه فعند ذلك يرى الله في كل شيء، وأقرب إليه من كل شيء، علماً ذوقياً، لا علماً يقينياً، فالحقيقة ثمرة الطريقة ولا تحصل إلا بعد التخلص بالطريقة والشريعة، ولذا قيل: حقيقة بلا شريعة باطلة، وشريعة بلا حقيقة عاطلة.

قوله: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ﴾ إلخ، متعلق بمحذوف دل عليه ما بعده، والأصل ليفرحوا، ﴿بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لإفادة الحصر، ثم دخلت الفاء لإفادة السببية، والمعنى أن من اتصف بهذه الصفات المتقدمة، ينبغي له أن يفرح ويشكر ما أنعم الله به عليه، ويجود بروحه وجسمه في خدمة ربه ولا يتوانى، فمن قذف الله في قلبه نور محبته، فالواجب عليه إفناء جسمه في خدمته، كي يتم له ذلك النور ويزداد السرور، وهذه المحبة هي التي يعبر عنها العارفون بالخمرة

والرحمة ﴿فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ ٥٨ من الدنيا بالياء والتناء ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني ﴿مَّا أُنزِلَ﴾ خلق ﴿لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾ كالبحيرة والسائبة والميته ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ﴾ في ذلك بالتحليل والتحريم لا ﴿أَمْ﴾ بل ﴿عَلَى اللَّهِ تَقَرُّوْنَ﴾ ٥٩ تكذبون بنسبة ذلك إليه ﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ أي أي شيء ظنهم به ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي يحسبون أنه لا يعاقبهم لا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ بإمھالھم والإنعام علیھم ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا

والشراب والحميا، لأن بها السكر والفناء عما سوى الله تعالى، قال العارف رضي الله عنه:
سكرنا على ذكر الحبيب مدامة سكرنا بها من قبل أن يخلق الكرم
وقال العارف:

ولا تنظر لجسمي يا عذولي فإن الجسم مطلوبي سلاه
ولا تنكر شراب حمى قلبي فإن القلب محبوبي سقاه
وقال العارف موضحاً لهذه الحمرة:

فتلك خمر الشهود تدعى لا خمرة الكرم والدنان

ومن ذلك المعنى قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا لَنَفْتَنَهُمْ فِيهِ﴾
فسأل الله تعالى أن يجعلنا من أهل محبته، وأن يحشرنا في زمرة أهل قربه ومودته. قوله: ﴿هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ أي من الدنيا وزخارفها وأهمها إشارة إلى أنها خسيصة لا تساوي جناح بعوضة. قوله: ﴿بِالْيَاءِ والتناء راجع لقوله: ﴿يَجْمَعُونَ﴾ وأما ﴿فَلْيَفْرَحُوا﴾ فالتاء عشرية والياء سبعة. قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أشار المفسر إلى أن ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ بمعنى (أخبروني) وحينئذ فتنصب مفعولين: الأول المود سول وصلته، والثاني جملة ﴿إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ﴾ و ﴿قُلْ﴾ تأكيد للأولى، وليست من جملة المفعول الثاني. قوله: ﴿كَالْبَحِيرَةِ والسائبة﴾ مثالان للحرام، وتقدم أن البحائر والسوائب نعم يوقفونها على الأصنام، يحرمون ظهورها ونتاجها وألبانها ولحومها، وقوله: ﴿وَالْمِيتَةِ﴾ مثال للحلال. قوله: ﴿لَا﴾ أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: ﴿أَمْ﴾ (بل) أشار المفسر إلى أنها منقطعة بمعنى (بل) ويصح أن تكون متصلة معادلة للهمزة، والمعنى أخبروني أحصل إذن من الله لكم، أم ذلك افتراء منكم وكذب، فهو استفهام لطلب التعيين وهو الأولى.

قوله: ﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ﴾ ﴿مَّا﴾ اسم استفهام مبتدأ، و ﴿ظَنُّ﴾ خبره، و ﴿يَوْمَ﴾ ظرف متعلق بظن، والمعنى أي شيء ظنهم بالله يوم القيامة. قوله: ﴿الْحَسْبُ﴾ (أي يحسبون) إلخ. قدر المفسر هذه الجملة، إشارة إلى أن مفعولي الظن محذوفان فهذه الجملة سدت مسددهما. قوله: ﴿لَا﴾ أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري أي لا ينبغي هذا الظن، ولا يليق ولا ينفع، وأما قوله في الحديث: «أنا عند ظن عبدي بي» فذلك في حق المؤمن، فظن الخير بالله ينفع المؤمن، وأما الكافر فلا ينفعه ذلك ما دام على كفره. قوله: ﴿لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ أي الطائع منهم والعاصي، وذلك في الدنيا، فنعم الدنيا ليست تابعة للتقوى، بل هي ثابتة بالقسمة الأزلية للمؤمن والكافر. قوله: ﴿بِإِمھالھم﴾ أي تأخير عذابهم. قوله: ﴿وَالْإِنْعَامَ عَلَيْهِمْ﴾ أي بأنواع النعم، كالعقل والسمع والبصر وغير ذلك. قوله: ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ أي لا يصرفون النعم في مصارفها، وحينئذ فلا تنفعهم تلك النعم، إلا إذا صحبها الإيمان والشكر، فإن عدموا الإيمان صارت النعم نقماً، وقوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ﴾ يفيد أن القليل هو الشاكر وهو كذلك. قال تعالى: ﴿وَقِيلَ الشَّاكِرُونَ﴾.

يَشْكُرُونَ ﴿١٦﴾ ﴿وَمَا تَكُونُ﴾ يا محمد ﴿فِي شَأْنٍ﴾ أمر ﴿وَمَا تَأْتُوا مِثْلَهُ﴾ أي من الشأن أو الله ﴿مِنْ قُرْآنٍ﴾ أنزله عليك ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ﴾ خاطبه وأمه ﴿مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ رقباء ﴿إِذْ تُفِيضُونَ﴾ تأخذون ﴿فِيهِ﴾ أي العمل ﴿وَمَا يَعْزُبُ﴾ يغيب ﴿عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ﴾ وزن ﴿ذَرَّةٍ﴾ أصغر غلّة ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١٧﴾ بين هو اللوح المحفوظ ﴿الْآيَاتِ أُولَئِكَ اللَّهُ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿١٨﴾ في الآخرة هم ﴿الَّذِينَ

قوله: ﴿وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ﴾ الضمير إما عائد على الشأن أو على الله، كما قال المفسر. فعلى الأول تكون من التعليل، وعلى الثاني تكون ابتدائية، وقوله: ﴿مِنْ قُرْآنٍ﴾ من صلة، والمعنى وما تتلون من أجل هذا الشأن قرآناً، أو وما تتلون قرآناً مبتدأ وصادر من الله. قوله: ﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ استثناء من أعم الأحوال، والمعنى ما تتلبسون بشيء من هذه الثلاثة في حال من الأحوال، إلا في حال كوننا رقباء مطلعين عليه حافظين له. إذا علمت ذلك، فكان المناسب للمفسر أن يعيد الضمير في فيه لكل من الثلاثة، وقد يجاب بأنه أعاده على الفعل لعمومه وشموله لباقي الثلاثة.

قوله: ﴿إِذْ تُفِيضُونَ﴾ ظرف لقوله شهوداً. قوله: ﴿وَمَا يَعْزُبُ﴾ بضم الزاي وكسرها، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿عَنْ رَبِّكَ﴾ أي عن علمه. قوله: ﴿أَصْغَرَ غَلَّةٍ﴾ وقيل هو الهباء، وقيل أصغر بعوضة. قوله: ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ أي في سائر الموجودات، وعبر عنه في السماء والأرض لمشاهدة الخلق لها. واعلم أن عالم الملك ما يشاهده الخلق، كالأرض وما حوته، وما ظهر من السماء، وعالم الملكوت ما لا يشاهد، كما فوق السماء من العرش والكرسي والملائكة وغير ذلك، وعالم الجبروت هو عالم الأسرار، وعالم العزة هو ما استأثر الله بعلمه، كعلم ذاته وصفاته ومراداته.

قوله: ﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ﴾ بالرفع والنصب، قراءتان سبعيتان، فالرفع إما على الابتداء والخبر، أو على أن ﴿لَا﴾ عاملة عمل ليس، والخبر على كلا الإعرابين. قوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾. فتكون الجملة مستأنفة منقطعة عما قبلها، والنصب على أنها عاملة عمل إن، لأن أصغر وأكبر شبيهان بالمضاف، تعلق بهما شيء من تمام معناهما، وهو العمل في الجار والمجرور، وهاتان القراءتان هنا فقط، وأما في سبأ فبالرفع باتفاق السبعة.

قوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ الاستثناء منقطع، والمعنى لكن جميع الأشياء في كتاب مبين، فهو استدراج على ما يتوهم نفية لأن قوله لا يعزب عن ربك الخ. ربما يتوهم منه أنه لم يحط بها غير علم الله، فدفع ذلك بقوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ أي لكن جميع الأشياء مثبتة في كتاب مبين أيضاً، ولا يصح أن يكون متصلاً، لأنه يصير المعنى لا يغيب عن علمه شيء في حال من الأحوال، إلا في حال كونه مثبتاً في كتاب مبين فيغيب، فيفيد أن ما في الكتاب غائب عن علم الله وذلك باطل، وهذا الإشكال لا يرد إلا على جعل قوله ولا أصغر ولا أكبر، معطوفاً على مثقال، وأما إن جعل مستأنفاً كما تقرر، فلا يرد الإشكال فتأمل.

قوله: ﴿الْأَلْفِ﴾ أداة تنبيه، يؤق بها ليتنبه السامع لما بعدها، ويعتني بها لعظمه. قوله: ﴿أُولَئِكَ اللَّهُ﴾ جمع ولي من الولاء، وهو العز والنصر، سموا بذلك لأنهم هم المنصرون بالله المعزوزون به، لا يطمعون في شيء سوى القرب منه، وولي فاعل، إما بمعنى فاعل، أي متولي خدمة ربه بكل ما أمكنه، بروحه

«أَمْنُوا وَكَانُوا يُقَاتِلُونَ» ﴿٦٢﴾ الله بامثال أمره ونهيه ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فسرت في حديث

وجسمه ودينه، أو بمعنى مفعول، أي تولى الله إكرامه وعطاياه ونفحاته، فلم يكله لشيء سواه، فحيث تولى الخدمة، تولاه الله بالنعمة والنفحة، وهو سر قوله في الحديث: «يا دنيا من خدمني فاخدميه» فحينئذ صار معنى الولي المنهك في طاعة ربه، الذي أفيضت عليه الأنوار والأسرار؛ لما ورد «من تقرب مني شبراً، تقربت منه ذراعاً، ومن تقرب مني ذراعاً، تقربت منه باعاً، ومن أتاني يمشي، أتيت هرولة» وعلامة الولي كما في الحديث: «سئل رسول الله عن علامة الأولياء فقال: هم الذين ادارؤوا ذكر الله تعالى» وسبب ذلك ظهور أنوار المعرفة الكائنة في قلوبهم على ظواهرهم وذلك سر قوله تعالى: ﴿سَيَاهِمُ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ وقال أبو بكر الأصم: أولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم، وتولوا القيام بحق العبودية لله تعالى والدعوة إليه، والولي من الولاء، وهو القرب والنصرة فولي الله هو الذي يتقرب إلى الله بكل ما افترض الله عليه، ويكون مشغلاً بالله، مستغرق القلب في نور معرفة جلال الله تعالى، فإن رأى، رأى دلائل قدرة الله، وإن سمع، سمع آيات الله، وإن نطق، نطق بالثناء على الله، وإن تحرك، تحرك في طاعة الله، وإن اجتهد اجتهد فيما يقربه إلى الله، لا يفتر عن ذكر الله، ولا يرى بقلبه غير الله، فهذه صفات أولياء الله، وإذا كان العبد كذلك، كان الله وليه وناصره ومعينه، قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾. وروى عن ابن مالك الأشعري قال: «كنت عند النبي ﷺ فقال: إن لله عباداً، ليسوا بأنبياء ولا شهداء، يغبطهم الأنبياء والشهداء، بقرهم ومقعدهم من الله يوم القيامة، قال: وفي ناحية القوم أعرابي، فجثا على ركبتيه ورمى بيديه ثم قال: حدثنا يا رسول الله عنهم، من هم؟ قال: فرأيت في وجه رسول الله البشري، فقال: هم عباد من عباد الله، ومن بلدان شتى، لم يكن بينهم أرحام يتواصلون بها، ولا دنيا يتبادلون بها، يتحابون بروح الله، يجعل الله وجوههم نوراً، وجعل له منابر من لؤلؤة قدام الرحمن، يفرح الناس ولا يفزعون، ويخاف الناس ولا يخافون». وروى عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله أناساً، ما هم بأنبياء ولا شهداء، يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله، قالوا: يا رسول الله تخبرنا بأمرهم؟ قال: هم قوم تحابوا بروح الله، على غير أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطونها، فوالله إن وجوههم لنور، وإنهم لعل نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس، وقرأ هذه الآية ﴿إِن أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾». وروى عن النبي ﷺ قال: «قال الله تعالى: ﴿إِن أَوْلِيَاءِي مِنَ عِبَادِي الَّذِينَ يَذْكُرُونَ بِذِكْرِي وَأَذْكُرُ بِذِكْرِهِمْ﴾».

قوله: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ لحفظ الله لهم في الدنيا من الأسباب التي توجب الخوف والحزن في الآخرة. قوله: (في الآخرة) أي لما في الحديث: «لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس». قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قدر المفسر (هم) إشارة إلى أن الاسم الموصول خبر لمبتدأ محذوف، وهذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره ما صفات أولياء الله؟ فأجاب: بأنهم الذين اتصفوا بالإيمان والتقوى، والمعنى أن أولياء الله هم الذين اتصفوا بالإيمان، وهو الاعتقاد الصحيح المبني على الدلائل القطعية والتقوى، وهي امتثال المأمورات واجتناب المنهيات على طبق الشرع، ولذا قال القشيري: شرط الولي أن يكون محفوظاً، كما أن من شرط النبي أن يكون معصوماً، فكل من كان للشرع عليه اعتراض، فهو مغرور مخادع، وقال الإمام الشافعي وأبو حنيفة: إذا لم تكن العلماء أولياء الله، فليس

صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ الجنة والثواب ﴿لَا تَبْدِيلَ لِعَاقِبَاتِ اللَّهِ﴾ لا خلف لمواعيده ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٦٤﴾ ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ لك لست مرسلأ وغيره ﴿إِنَّ﴾ استئناف ﴿الْعِزَّةَ﴾ القوة ﴿لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ﴾ للقول ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿٦٥﴾ بالفعل فيجازيهم وينصرك ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ﴾ عبداً وملكاً

لله ولي، وذلك في العالم العامل بعلمه. قوله: (فسرت في حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة) إلخ. أي لأنه لم يبق من النبوة إلا المبشرات، وهي الرؤيا الصالحة. وفي الحديث: «الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» وقيل: المراد بالبشرى في الحياة الدنيا، نزول الملائكة بالنبوة من عند الله عند الموت، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ أَنْ لَا تُخَافُوا وَلَا تُحْزِنُوا وَأُبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُتِبَ تَوْعَدُونَ﴾ وقيل: البشرى في الحياة الدنيا الثناء الحسن، ومحبة الخلق لهم، لما ورد عن أبي ذر: قيل لرسول الله ﷺ: أرايت الرجل يعمل العمل من الخير، ويحمده الناس عليه، قال: «عاجل بشرى المؤمن» وورد أيضاً «إذا أحب الله عبداً نادى جبريل فيقول له: إني أحب فلاناً فأحبه، فيحبه جبريل، ثم ينادي في السماء: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض» قال بعض المحققين: إذا اشغل العبد بالله عز وجل استثار قلبه وامتلاً نوراً فيفيض من ذلك النور الذي في قلبه على وجهه، فيظهر عليه آثار الخشوع والخضوع، فيحبه الناس ويشنون عليه، فتلك عاجل بشره، بمحبة الله له ورضوانه عليه، وقيل: البشرى في الحياة الدنيا ظهور الكرامات وقضاء الحوائج بسهولة، فكلما توجه العبد المحبوب لشيء من أموره قضى عاجلاً، والأحسن أن يراد بالبشرى في الدنيا جميع ما تقدم وأعظمها التوفيق لخدمة الله، وراحة الجسد في طاعة الله، وانسراح الصدر لذلك، وأما البشرى في الآخرة فالجنة وما فيها من النعيم الدائم، قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بِشْرَاكِهِمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾. قوله: (لا خلف لمواعيده) أي التي وعد الله بها أوليائه وأهل طاعته، في كتابه وعلى ألسنة رسله، والمعنى لا تغيير لذلك الوعد. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي الوعد المتقدم من كونهم ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَلَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ وكون هذا الوعد لا يتغير ولا يتبدل. قوله: ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي الظفر بالمقصود الكامل الذي لا يضاهى.

قوله: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ إما بفتح الياء وضم الزاي من باب نصر، أو بضم الياء وكسر الزاي من باب أكرم، قراءتان سبعيتان، والمعنى لا تهتم بأقوالهم ولا تحزن لها، فإن الله معزك وناصرك، وهذا تسلية له ﷺ عما يلقاه من أذاهم، وتبشير له بالنصر والظفر بالمقصود. قوله: (استئناف) أشار بذلك إلى أن الوقف تم عند قوله: ﴿قَوْلُهُمْ﴾ وقوله: ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ﴾ إلخ. كلام مستأنف من كلام الله تعالى في قوة التعليل لقوله: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ أو واقع في جواب سؤال مقدر تقديره: إن الله أمره بعدم الحزن من أجل قولهم، مع أن أقوالهم توجب الحزن، فأجاب الله تعالى: بأن العزة لله يعطيها لمن يشاء، فأقوالهم لا تفيد شيئاً، فحينئذ لا يبالي بهم ولا بقولهم.

قوله: ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ﴾ أي الغلبة والسلطنة الكاملة ثابتة لله، يخلعها على من يشاء، ولذا قال في سورة المنافقون ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قوله: ﴿جَمِيعًا﴾ حال من العزة. قوله: (فيجازيهم) أي

وخلقاً ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ يعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره أصناماً ﴿شُرَكَاءَ﴾ له على الحقيقة تعالى عن ذلك ﴿إِنْ﴾ ما ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ في ذلك ﴿إِلَّا الظَّنُّ﴾ أي ظنهم أنها آلهة تشفع لهم ﴿وَأِنْ﴾ ما ﴿هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ ١٦ يكذبون في ذلك ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَلَّ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ إسناد الإبصار إليه مجاز لأنه يبصر فيه ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَكُنَّ﴾ دلالات على وحدانيته تعالى ﴿لَقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ ١٧ سماع تدبر واتعاظ ﴿قَالُوا﴾ أي اليهود والنصارى ومن زعم

على ما قدموا من خير وشر. قوله: (وينصرك) أي على من عاداك، وهذا يقال لكل من سلك طريقة سيد المرسلين وعمل بمقتضاها، وتعرض له الحساد بالإيذاء، فيقال له يجزئك قولهم وعيهم وحسدكم، لأن العزة مملوكة وثابتة لله يعطيها لمن أراد، فلا تنزعج منهم ولا تلتفت لهم.

قوله: ﴿أَلَا﴾ أداة تنبيه. قوله: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ من واقعة على العاقل، فالمراد بمن في السموات والملائكة، ومن في الأرض الإنس والجن، وخصهم بالذكر لشرفهم، وليعلم أن غيرهم من باقي المخلوقات، مملوكون لله بالطريق الأولى، وهذا هو الحكمة في تعبيره في الآية الأولى بما وفي هذه الآية بمن، أو يقال في الحكمة: إن التغاير إشارة إلى أن الخلق جميعاً في قبضته، ومملوكون له سبحانه وتعالى، فإن ما مستعملة في غير العاقل كثيراً، ومن بالعكس، فافاد أن جميع ما في السموات وما في الأرض، مملوكون له حقيقة.

قوله: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ﴾ ﴿مَا﴾ نافية، ﴿وَيَتَّبِعُ﴾ فعل مضارع، و﴿الَّذِينَ﴾ فاعل، و﴿يَدْعُونَ﴾ صلته، و﴿وَمِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ متعلق بیدعون، و﴿شُرَكَاءَ﴾ مفعول ﴿يَتَّبِعُ﴾ ومفعول ﴿يَدْعُونَ﴾ محذوف قدره المفسر بقوله: (أصناماً) والمعنى لا يتبع الذين يعبدون غير الله أصناماً شركاء حقيقة، فالمنفي كونها شركاء حقيقة، وأما ادعاؤهم الشركة لله فثابت، وهذا نتيجة قوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ فيصير المعنى حيث ثبت أن له جميع ما في السموات وما في الأرض عقلاء وغيرهم، تحقق وثبت أنه ليس له شريك أصلاً، إذ ليس شيء مما جعلوه لها خارجاً عن السموات والأرض، فكيف يكون المملوك شريكاً تعالى الله عن ذلك.

قوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ أي لأنهم مقلدون لأبائهم، حيث قالوا: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾. قوله: ﴿وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ هذا من حصر الموصوف في الصفة، أي ليس لهم صفة إلا الكذب، والحرص في الأصل الحرز والتخمين، والمراد منه هنا الكذب، كما أفاده المفسر. قوله: (يكذبون في ذلك) أي اتباعهم الظن. قوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ هذا من جملة الأدلة القطعية، على أنه واحد لا شريك له، وفي هذه الآية احتباك، حيث حذف من كل نظير ما أثبت في الآخر، فحذف من الأول وصف الليل وهو مظلاً وذكر حكمته، وحذف من الثاني الحكمة وذكر وصفه، والأصل هو الذي جعل لكم الليل مظلاً لتسكنوا فيه، والنهار مبصراً لتبتغوا وتتحركوا فيه. قوله: ﴿لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ أي لتستربحوا من تعب النهار. قوله: (مجاز) أي عقلي من الإسناد للظرف.

قوله: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ أي الجعل المذكور. قوله: ﴿لَقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ خصهم بالذكر لأنهم المتفعون بذلك. قوله: (أي اليهود) أي حيث قالوا: ﴿عزير ابن الله﴾، وقوله: (والنصارى) أي قالوا: ﴿المسيح ابن

أن الملائكة بنات الله ﴿أَتَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ قال تعالى لهم ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً له عن الولد ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾ عن كل أحد وإنما يطلب الولد من يحتاج إليه ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً وعبيداً ﴿إِنْ﴾ ما ﴿عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَنِ﴾ حجة ﴿بِهَذَا﴾ الذي تقولونه ﴿أَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ استفهام توبيخ ﴿قُلِ إِنَّا الَّذِينَ يَفْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بنسبة الولد إليه ﴿لَا يَقْلِحُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ لا يسعدون لهم ﴿مَتَاعٌ﴾ قليل ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ يتمتعون به مدة حياتهم ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ بالموت ﴿ثُمَّ نَذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ﴾ بعد الموت ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ ﴿وَأَتْلُ﴾ يا محمد ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي كفار مكة ﴿نَبَأًا﴾ خبر ﴿نُوحٍ﴾ ويبدل منه ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُوا﴾ إن كان كبر ﴿شِقْ﴾ عليكم ﴿مَقَامِي﴾ لبني فيكم ﴿وَتَذَكِّرِي﴾ وعظي إياكم ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿وَتَذَكِّرِي﴾

الله (ومن زعم) أي وهم مشركو العرب. قوله: ﴿سُبْحَانَهُ﴾ أي تقدس وتنزه عن ذلك، قال تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَتَشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ الآية. قوله: ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾ أي المستغني عن كل ما سواه، المفتقر إليه كل ما عداه، وهو دليل لما قبله.

قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ إلخ. دليل لقوله: ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾. قوله: (استفهام توبيخ) أي تقييد وتهديد لهم. قوله: ﴿قُلِ﴾ أمر من الله لنبيه ﷺ، أن ينبههم على سوء عاقبتهم، لعلهم ينزجرون عما هم عليه. قوله: (لا يسعدون) أي لا يفوزون بمطلوبهم، بل هم خائبون خاسرون، وإن تكاثرت عليهم النعم فمآلها للزوال. قوله: ﴿مَتَاعٌ﴾ مبتدأ خبره محذوف، قدره المفسر بقوله: (لهم) وحينئذ فالوقوف على قوله: ﴿لَا يَقْلِحُونَ﴾ وهذا جواب عما يقال: إنا نراهم في حظوظ كثيرة، وسعة عيش وسلامة بدن، وغير ذلك من أنواع النعم الدنيوية، فدفع ذلك بقوله: ﴿مَتَاعٌ﴾ (قليل) فلا يستمر، وليس بنافع في الآخرة. قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي بسبب كفرهم.

قوله: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ لما ذكر سبحانه وتعالى، أحوال كفار قريش، وما كانوا عليه من القبائح، وما عظمهم الله به على لسانه ﷺ، شرع في ذكر ما وقع للأنبياء مع أهمهم، ليكون ذلك تسلياً له ﷺ، وعبرة للكفار لعلهم يؤمنون. قوله: ﴿نَبَأُ نُوحٍ﴾ أي بعض نبئه، إذ لم يذكر جميع خبره، وتقدم أن اسمه عبد الغفار بن ملك بن متوشلخ بن إدريس، ونوح لقبه، وبينه وبين إدريس ألف سنة، وقدم قصة قوم نوح، لأنهم أول الأمم هلاكاً، وأشدهم كفراً. قوله: ﴿كَبُرَ﴾ بضم الباء في المعاني، وأما في الأجسام فهو بكسر الباء. قوله: ﴿مَقَامِي﴾ بفتح الميم باتفاق السبعة، وقرئ شذوذاً بضمها، فالأول ثلاثي، والثاني رباعي، وهو من باب الإسناد المجازي، وحق الإسناد أن يكون للذات، نظير ثقل عليّ ظله. قوله: (لبني فيكم) أي مكثي بينكم. قوله: ﴿وَتَذَكِّرِي﴾ إلخ. الواو بمعنى مع، والمعنى إن كان عظم عليكم مكثي بينكم، مع تذكيري بآيات الله، فأجمعوا أمركم إلخ، وذلك لأنه مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، يدعوهم إلى توحيد الله، ففي الحقيقة الذي شق عليهم، إنما هو دعاؤه إلى التوحيد، ونصيحته لهم، لأن النصيحة لا يقبلها إلا الطبع السليم. قوله: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي وثقت به لا بغيره، وفوضت أموري إليه.

فَاجْمِعُوا أَمْرَكُمْ ﴿٧١﴾ اعزموا على أمر تفعلونه بي ﴿وَشُرَكَاءَكُم﴾ الواو بمعنى مع ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ مستوراً بل أظهِروه وجاهروني به ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ﴾ امضوا فيما أردتموه ﴿وَلَا تُظْهِرُوا﴾ (٧١) تهلون فإني لست مبالياً بكم ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن تذكيري ﴿فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجَرٍ﴾ ثواب عليه فتولوا ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَجْرِي﴾ ثوابي ﴿إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٧٢) فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ السَّفِينَةَ ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ أي من معه ﴿خَلَائِفَ﴾ في الأرض ﴿وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالطوفان ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكِبِينَ﴾ (٧٣) من إهلاكهم فكذلك نفعل بمن كذبك ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي نوح ﴿رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ كإبراهيم وهود

قوله: ﴿فَاجْمِعُوا﴾ هذا هو جواب الشرط، وجلة ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ اعتراض بين الشرط وجوابه، ولا يصح أن تكون جواباً، لأن لا يحسن ترتبها على الشرط، إذ هو متوكل على الله دائماً، واجمعوا بهمة القطع هنا باتفاق السبعة، وهو يتعدى بنفسه وبحرف الجر، وأما ما يأتي في طه في قوله: (فاجمعوا كيحكم) فهمة الوصل والقطع قراءتان سبعيتان، فأجمع بهمة القطع، مستعمل في المعاني كثيراً، وهمة الوصل في الأجسام كثيراً، يقال: أجمعت أمري، وجمعت جيشي. قوله: (اعزموا) أي صمموا ولا ترددوا. قوله: (على أمر تفعلونه) أي كهلاكي. قوله: (الواو بمعنى مع) أي فشركاكم منصوب على المعية، لا معطوف على أمركم، لأن الشركاء ذوات، لا يتسلط عليه أجمعوا إلا بقله، ويصح النصب بإضمار فعل لائق، والتقدير فاجمعوا أمركم، واجمعوا شركاءكم، بهمة الوصل على حد: علفتها تبنياً وماء بارداً، أو بقدر مضاف في المعطوف، والتقدير أمر شركائكم.

قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ أي لا يكن أمركم مخفياً، بل أظهِروا ما في ضائركم، فإني لست مبالياً بكم، لأن توكلني على ربي، فالغمة مأخوذة من قولهم: غم الهلاك إذا خفي على الناس. قوله: ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ﴾ أي أدوا إلي ما أردتموه وأوصلوه لي، وقرئ شذوذاً ثم أقضوا إلي بقطع الهمة وبالفاء، من أفضى بالشيء، إذا انتهى إليه وأسرع، والمعنى ثم أسرعوا إلي بما عزمتم عليه. قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي دتم على التولي والكفر، وجواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر علي، وقوله: ﴿فَمَا سَأَلْتُكُمْ﴾ إلخ، تعليل لذلك المحذوف. قوله: (ثواب عليه) أي على التذكير. قوله: (فتولوا) منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية، وفيه حذف إحدى التاءين، والأصل فتولوا. قوله: ﴿إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ أي ثوابي عليه لا على غيره، فأطلبه منه، قوله: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي المنقادين لامثال أوامره واجتناب نواهيه، في نفسي وتبليغ غيري.

قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي داموا واستمروا على تكذيبه. قوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُ﴾ أي أعقبنا تكذيبه النجاة له ولمن آمن معه. قوله: ﴿وَمَنْ مَعَهُ﴾ أي من الإنس، وكانوا أربعين رجلاً، وأربعين امرأة. قوله: ﴿فِي الْفُلْكِ﴾ تقدم أنه يستعمل مفرداً وجمعاً. قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ أي صيرناهم قوله: ﴿وَأَعْرَفْنَا﴾ إنما أخره ذكره، والإنجاء إشارة إلى أن الرحمة سابقة على الغضب، ولتعجيل المسرة لمن يمتثل الأمر. قوله: (فكذلك نفعل بمن كذبك) هذا هو المقصود من ذكر هذه القصص. قوله: ﴿رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ أي فكل رسول

وصالح ﴿ فَجَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا ﴾ المعجزات ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا ﴾ أي قبل بعث الرسل إليهم ﴿ كَذَلِكَ نَطْعُ ﴾ نختم ﴿ عَلَى قُلُوبِ الْمُفْسِدِينَ ﴾ ﴿٧٦﴾ فلا تقبل الإيمان كما طبعنا على قلوب أولئك ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ قومه ﴿ يَتَّبِعُنَا ﴾ التسع ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا ﴾ عن الإيمان بها ﴿ وَكَانُوا أَقْوَمًا تَجْرِمِينَ ﴾ ﴿٧٥﴾ ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ ﴿٧٦﴾ بين ظاهر ﴿ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ ﴾ إنه لسحر ﴿ أَسِحْرٌ هَذَا ﴾ وقد أفلح من أن به وأبطل سحر السحرة ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّحَرُونَ ﴾ ﴿٧٧﴾ والاستفهام في الموضعين للإنكار ﴿ قَالُوا أَاجْتَنَّبْنَا لِلْإِنْفِنَا ﴾ لتردنا ﴿ عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ ﴾ الملك ﴿ فِي

بعث إلى قومه . قوله : (كإبراهيم) أي فكذبوه وآذوه، حتى رموه في النار . قوله : (وهود) أي فكذبوه وآذوه، فأهلكهم الله . قوله : ﴿ فَجَاءُواهُمْ ﴾ أي جاء الأنبياء لأقوامهم ملتبسين بالآيات .

قوله : ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ أي لا يصح ولا يستقيم لهؤلاء الإيمان، فالمراد بعدم الإيمان، الإصرار على الكفر والتكذيب . قوله : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل هذا الطبع . قوله : (فلا تقبل الإيمان) أي لوجود الحجاب المانع منه، ففي الحقيقة لا يمكنهم الإيمان، إن كانوا في الظاهر مختارين . قوله : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ هذا عطف قصة على قصة، وخاص على عام، لمزيد الغرابة في وقائع موسى مع فرعون، وكل هذا تسلية له ﷺ . قوله : ﴿ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ أي فكل منهما رسول إلى فرعون وقومه، لكن هارون وزير لموسى ومعين له، قال تعالى حكاية عن موسى : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ﴾ الآية . وهذا لا ينافي أن كلا منهما رسول من عند الله، فمن أنكر رسالة واحد منها كفر .

قوله : ﴿ وَمَلَأْنَاهُ ﴾ تقدم أن الملاء بالقصر والهمز، الأشراف الذين يملؤون العيون بمهابتهم، والمجالس بأجسامهم، والقلوب بجلالهم، ولكن المفسر فرهم هنا بالقوم، فحينئذ يكون المراد بهم ما يشمل الأتباع، وقيل المراد بالملاء خصوص الأشراف، وخصوا بالذكر لأن غيرهم تبع لهم، فإذا آمن الرؤساء آمن الأتباع، وإذا كفروا كفر الأتباع . قوله : (التسع) تقدم منها في الأعراف ثمانية : العصا واليد والسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم، وستأتي التاسعة هنا في قوله : ﴿ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِنَا ﴾ الآية . قوله : ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا ﴾ الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق له . قوله : (عن الإيمان بها) أي بتلك الآيات التسع، وفي نسخة بهما، أي موسى وهارون .

قوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ ﴾ أي الآيات التسع، ففيه إظهار في مقام الإضمار، وفي الحقيقة أصل نزاعهم ودعواهم، أن ما جاء به سحر، إنما هو في اليد والعصا . قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ هذه المقالة وقعت منهم بعد مجيء السحرة، وابتلاع العصا حبال السحرة وعصبيهم . قوله : ﴿ قَالَ مُوسَى ﴾ أي ردأ عليهم ثلاث جل، الأولى : ﴿ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ ﴾ (إنه لسحر) الثانية : ﴿ أَسِحْرٌ هَذَا ﴾ . الثالثة : ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴾ . قوله : (إنه لسحر) مقول لقوله : ﴿ أَتَقُولُونَ ﴾ حذف لدلالة ما قبله عليه، ولأنه لا ينبغي أن يذكر . قوله : (وقد أفلح من أن به) الجملة حالية . قوله : ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴾ أي لا يفوزون بمطلوبهم، والجملة حالية من فاعل ﴿ أَتَقُولُونَ ﴾ . قوله : (للإنكار) أي فالمعنى لا يليق، ولا ينبغي أن يقال هذا الكلام .

الْأَرْضِ ﴿٧٨﴾ أَرْضَ مِصْرَ ﴿٧٩﴾ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨٠﴾ مَصْدِقِينَ ﴿٨١﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿٨٢﴾ فَاتَّقُوا فِي عِلْمِ السِّحْرِ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمُ مُوسَى ﴿٨٤﴾ بَعْدَمَا قَالُوا لَهُ إِمَّا أَنْ تَلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمَلْقَيْنِ ﴿٨٥﴾ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٦﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا ﴿٨٧﴾ حَبَاهُمْ وَعَصِيهِمْ ﴿٨٨﴾ قَالَ مُوسَى مَا ﴿٨٩﴾ اسْتِفْهَامِيَّةٌ مُبْتَدَأٌ بِخَبَرِهِ ﴿٩٠﴾ جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرَ ﴿٩١﴾ بَدَلٌ وَفِي قِرَاءَةِ هَمْزَةٍ وَاحِدَةٍ إِخْبَارٍ فَمَا مُوصُولٌ مُبْتَدَأٌ ﴿٩٢﴾ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ ﴿٩٣﴾ أَيَّ سَيَمْحَقُهُ ﴿٩٤﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩٥﴾ وَيُخَوِّدُ ﴿٩٦﴾ يَثْبِتُ وَيُظْهِرُ ﴿٩٧﴾ اللَّهُ الْحَقُّ يَكْلِمُتِهِ ﴿٩٨﴾ بِمَوَاعِيدِهِ ﴿٩٩﴾ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٠٠﴾ فَمَاءٌ آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتَهُ ﴿١٠١﴾

قوله: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا﴾ لما لم يجدوا حجة يعارضونه بها، رجعوا للتقليد المحض، فقالوا ما ذكر قوله: ﴿عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ أي من عبادة الأصنام. قوله: ﴿وَتَكُونُ﴾ معطوف على تلفتنا، أي وتكون. قوله: (الملك) أي وسمي بالكبرياء، لأنه أكبر ما يطلب من أمور الدنيا، ولأنه يورث الكبرياء والعز. قوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ﴾ ليس هذا مرتباً على ما تقدم، فإن هذا القول وقع في ابتداء القصة، فالقصد هنا بيان ذكر القصة لا بقيد ترتبها، فإن الواو لا تقتضي ترتباً ولا تعقيباً.

قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ﴾ عطف على محذوف تقديره فاتوا بالسحرة. قوله: (بعدهما قالوا له) إلخ. أشار بذلك إلى أنه معطوف على محذوف، وأصل الكلام، فلما جاء السحرة، وجعوا حباهم وعصيههم، وقالوا لموسى: إِمَّا أَنْ تَلْقَى، وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمَلْقَيْنِ، قال موسى إلخ. قوله: ﴿مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ أهبه إشارة إلى تحقيره. قوله: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا﴾ أي السحرة، وتقدم أنهم كانوا ثنائين ألفاً. قوله: (حباهم وعصيههم) أي وتقدم أنها كانت حمل ثلاثية بغير. قوله: (استفهامية) أي أي شيء جئتم به؟ وهو للتوبيخ والتحقير. قوله: (بدل) أي من ما الاستفهامية، وأعيدت همزة الاستفهام، لتكشف استفهام المبدل منه، على حد قول ابن مالك: وبدل المضمن الممز يلى همزاً كمن ذا أسعيد أم علي

قوله: (همزة واحدة إخبار) أي بإسقاط همزة الاستفهام، ووجهة هذه القراءة، بأن ما اسم موصول مبتدأ، وصلتها ﴿جِئْتُمْ بِهِ﴾ والخبر ﴿السَّحَرُ﴾، والحاصل: أن في همزة السحر الثانية وجهين، التسهيل والمد اللازم بقدر ثلاث ألفات، وهاتان القراءتان على جعل ما استفهامية، وخبرها ﴿جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ﴾ بدل من ماء، وأما على إسقاطها فالجملة خبرية، وما اسم موصول مبتدأ، ﴿جِئْتُمْ بِهِ﴾ صلته، ﴿وَالسَّحَرُ﴾ خبر، وتحذف همزة أل عند الدرج. قوله: (سيمحقه) أي فلا يبقى له أثر أصلاً.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ إلخ. تعليل لقوله: ﴿سَيَبْطِلُهُ﴾. قوله: ﴿وَيُخَوِّدُ اللَّهُ الْحَقَّ﴾ عطف على قوله: ﴿سَيَبْطِلُهُ﴾. قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي الكافرون. قوله: ﴿فَمَاءٌ آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتَهُ﴾ الذرية اسم يقع على القليل من القوم. قوله: (أي فرعون) أشار بذلك إلى أن الضمير في قومه، عائد على فرعون، والمراد بذرية قومه، ناس يسير، منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون، وخازنه وأولاد خازنه، وما شطته، وقيل: إن الضمير عائد على موسى، وهم ناس من بني إسرائيل نجوا من قتل فرعون، وذلك أن فرعون لما أمر بقتل بني إسرائيل، كانت المرأة من بني إسرائيل، إذا ولدت ابناً وهبته لقبطية، خوفاً عليه من القتل، فنشأوا بين القبط، فلما كان اليوم الذي غلب موسى فيه السحرة آمنوا به، وقيل: هم بنو إسرائيل وهو الأقرب.

طائفة ﴿مِنْ﴾ أولاد ﴿قَوْمِهِ﴾ أي فرعون ﴿عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ﴾ يصرفهم عن دينه بتعذيبه ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ﴾ متكبر ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٨٢﴾ المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامِنُكُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٤﴾ أي لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق فيفتنوا بنا ﴿وَنَحْنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا اتِّخَاذًا لِّلْقَوْمِ كِبَاصٍ رَبُّونَا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً ۖ مَّصِلُ تَصِلُونَ فِيهِ لِتَأْمِنُوا مِنَ الْخَوْفِ وَكَانَ فِرْعَوْنُ مَنَعَهُمْ مِنَ الصَّلَاةِ ۖ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۖ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٦﴾ بالنصر والجنة ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا آتِهِمْ ذَلِكَ

قوله: ﴿عَلَى خَوْفٍ﴾ أي مع خوف. قوله: ﴿وَمَلَئِهِمْ﴾ أي يملأ الذرية التي نشأوا بينهم، على التفسير الثاني، وأقاربهم حقيقة، على التفسير الأول الذي ذكره المفسر. قوله: ﴿أَن يَفْتِنَهُمْ﴾ أي فرعون، وأفرد لأنه هو المباشر للفتنة والخوف من الملأ كان بواسطته هو. قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ﴾ أي مطمئناً لقلوبهم، وهذا يؤيد أن الضمير في قومه عائد على موسى، وقد يجاب عن المفسر بأنه سباهم قومه من حيث إنه مرسل لهم. قوله: ﴿إِن كُنتُمْ ءَامِنُكُمْ﴾ جوابه ﴿فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ وقوله: ﴿إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه، والتقدير توكلتم عليه، أو هو شرط في الشرط، لأن الشرطين متى لم يترتبا في الوجود، فالشرط الثاني شرط في الأول. قوله: ﴿إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ أي منقادين لأحكام الله. قوله: ﴿فَقَالُوا﴾ أي جواباً لموسى. قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا﴾ إلخ، دعاء منهم لله سبحانه وتعالى. قوله: (أي لا تظهرهم علينا) أي لا تجعلهم ظاهرين علينا، وغالبين لنا. قوله: ﴿وَنَجِّنَا﴾ أي خلصنا. قوله: ﴿بِرَحْمَتِكَ﴾ أي إحسانك وإنعامك. قوله: ﴿مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي الجاحدين لا يأتك. قوله: ﴿أَن تَبَوَّءَا﴾ يحتمل أن أن تفسيرية لوجود ضابطها، وهو أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه، ويحتمل أنها مصدرية، أي أوحينا التبوء، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى أوحى إلى موسى وأخيه، أن يتخذا لقومهما مساكن بأرض مصر يتوطنون بها ويعبدون الله فيها، رغماً عن أنف عدوهم فرعون، وهذا طمأنينة للقوم، فإنهم كانوا خائفين من فرعون. قوله: ﴿لِّلْقَوْمِ كِبَاصًا﴾ الأقرب أن اللام زائدة في المفعول الأول، وببوتاً مفعول ثان. قوله: ﴿بِمَصْرٍ﴾ متعلق بتبوءاً، والمراد بمصر القديمة.

قوله: ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ أي اجعلوا مساكنكم مصلى، والمراد بالقبلة مكان التوجه لله، لا خصوص الفجوة المعلومة، واختلف في قبلتهم، قيل: هي الكعبة، وقيل بيت المقدس. قوله: (وكان فرعون منعهم من الصلاة) أي في أول أمرهم، فأمر الله موسى ومن معه، أن يصلوا في بيوتهم خفية، لئلا يظهرها عليهم ويؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم، وذلك كما كان عليه المسلمون في أول الإسلام بمكة. قوله: (أتموها) أي بشرطها وأركانها المعلومة عندهم. قوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي قومك الذين آمنوا بك، وهذا خطاب لموسى وحده، لأن البشارة على لسانه، وما قبله من قوله: واجعلوا، وأقيموا، خطاب لموسى وقومه لاشترائهم في ذلك.

قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ﴾ أي لما رأى فرعون وقومه، طغوا وبغوا، ولم ينقادوا للإسلام، واستمروا على

﴿لِيُضِلُّوْا﴾ في عاقبته ﴿عَنْ سَبِيلِكَ﴾ دينك ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِيهِمْ﴾ امسحها ﴿وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ اطبع عليها استوثق ﴿فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ٨٨ المزمع دعا عليهم وأمن هارون على دعائه ﴿قَالَ﴾ تعالى ﴿فَذُحِّبَتْ دَعْوَتُكُمَا﴾ فمسخت أموالهم حجارة ولم يؤمن فرعون حتى أدركه الغرق ﴿فَأَسْتَقِيمَا﴾ على الرسالة والدعوة إلى أن يأتيهم العذاب ﴿وَلَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٨٩ في استعجال قضائي، روي أنه مكث بعدها أربعين سنة ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي

الكفر والعناد، جاءه الإذن من الله بالدعاء عليهم، وقدم سبب الدعاء، وهو بطل النعم، إذ هو من أعظم المعاصي الموجبة لغضب الله وسلب النعم. قوله: ﴿زَيْنَةً﴾ هي عبارة عما يترين به من اللباس والمال والأمور الجميلة، قال ابن عباس: كان من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة، جبال فيها ذهب وفضة وزبرجد وياقوت. قوله: ﴿رَبَّنَا﴾ كرهه تأكيداً للأول، وتلذذاً بخطاب الله. قوله: ﴿لِيُضِلُّوْا﴾ متعلق بآتيت في كلام الله، وأما قول المفسر (آتيتهم ذلك) إنما هو تميم للجملة المؤكدة، واللام للعاقبة والضرورة، وإلى هذا أشار المفسر بقوله: (في عاقبته). قوله: ﴿عَنْ سَبِيلِكَ﴾ أي طاعتك وتوحيدك.

قوله: ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِيهِمْ﴾ أي أزل صورها وهياتها، قال قتادة: بلغنا أن أموالهم وحرثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة، ودنانيرهم ودراهمهم صارت حجارة منقوشة كهياتها ضحاحاً أو أنصافاً أو أثلاثاً، وهذا الطمس آخر الآيات التسع. قوله: ﴿وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي أربط عليها، حتى لا تلين ولا تشرح للإيمان، وإنما دعا بذلك، لما علم أن سابق قضاء الله وقدره فيها أنهم لا يؤمنون، فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم، فكان ترجحاً عن الله، وأما الدعاء على الكافر المجهول العاقبة بموته على الكفر فلا يحل. قوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوْا﴾ عطف على ﴿لِيُضِلُّوْا﴾ فيكون منصوباً، أو هو مجزوم بجعل لا دعائية. قوله: (دعاء عليهم) الأقرب أنه خبر مبتدأ محذوف، تقديره هذا دعاء عليهم. أي قوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوْا﴾ إلخ، ودفع بذلك ما قيل إنه خبر، وليس من جملة الدعاء فتأمل. قوله: (وأمن هارون على دعائه) أي والمؤمن أحد الداعين، فصحت التثنية في قوله: ﴿ذَعَوْتُكُمَا﴾ وهو جواب عما يقال إن الداعي موسى، فلم تثنى الضمير في دعوتكما. قوله: (فمسخت أموالهم) أي الدنانير والدرهم والنخيل والزروع والثمار والخبز البيض وغير ذلك، وقيل: مسخت صورهم أيضاً، فكان الرجل مع أهله فصارا حجرين، والمرأة فائمة تحبر صارت حجراً، وهذا قول ضعيف، لأن موسى دعا على أموالهم، ولم يدع على أنفسهم بالمشخ.

قوله: ﴿فَأَسْتَقِيمَا﴾ أي دوماً على الاستقامة. قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُهُمْ﴾ خطاب لموسى وهارون، والمراد غيرهما على حد: لئن أشركت ليحبطن عملك، والمعنى لا تسلكا طريق الجاهلين، الذين يظنون أنه متى دعا الإنسان، أجيب بعين مطلوبة في الحال، لأن الإجابة على مراد الله، فرما يجاب الشخص بغير مطلوبه، أو تتأخر إجابته، لحكم يعلمها الله، وفي ﴿تَتَّبِعَنَّ﴾ ثلاث قراءات سبعيات، تشديد النون مع تشديد التاء فقط، وتخفيفها مع تشديد التاء وتخفيفها. فعل الأولى: تكون النون للتوكيد الثقيلة، وكسرت تشبيهاً بنون المثني، والفعل مجزوم بحذف النون. وعلى الثانية والثالثة تكون الجملة اسمية، والنون نون الرفع، والتقدير وأنتم لا تتبعان. قوله: (روي أنه) أي نزول العذاب بهم، مكث

إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ ﴿١٠﴾ لِحَقِّهِمْ ﴿فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا﴾ مفعول له ﴿حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَأَمِنْتُ أَنَّهُ﴾ أي بأنه وفي قراءة بالكسر استئنافاً ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتُ بِهِ يَبْنِوْا إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿١١﴾ كرره ليقبل منه فلم يقبل ودس جبريل في فمه من حمأة البحر مخافة أن تناله الرحمة وقال له ﴿ءَالْتَنَ﴾ تؤمن ﴿وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿١٢﴾ بضاللك وإضلالك عن

أربعين سنة من حين الدعوة، وهذا التأخير لحكمة يعلمها الله.

قوله: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ﴾ إلخ لما استجاب الله دعاء موسى وهارون، بالطمس على أموالهم، والربط على قلوبهم، أوحى الله إلى موسى وهارون، أن أسر بعبادي، وأخرج بهم من أرض مصر، وورد أن يعقوب لما دخل مصر مع ذريته، لاجتماعهم بيوسف، كانوا اثنين وسبعين، فلما خرج موسى بهم، كانوا ستمائة ألف، وكان فرعون غافلاً عن ذلك، فلما سمع أنهم خرجوا وعزموا على مفارقة مملكته، خرج في عقبهم، فلما أدركهم قالوا لموسى: أين المخلص، والبحر أماننا والعدو وراءنا، فلما قربوا، أوحى الله إليه أن أضرب بعصاك البحر، فضربه فانفلق، فقطعه موسى وبنو إسرائيل، فلحقهم فرعون وكان على حصان أدهم، وكان معه ثمانمائة ألف حصان على لون حصانه، سوى سائر الألوان، وكان يقدمهم جبريل على فرس أنثى، وميكائيل يسوقهم حتى لا يبقى منهم أحد، فدنا جبريل بفرسه، فلما وجد الحصان ريح الأنثى، لم يتمالك فرعون نفسه، فنزل البحر وتبعه جنوده، حتى إذا اكتملوا جميعاً في البحر، وهم أولهم بالخروج، انطبق عليهم، وحصان بوزن كتاب، وجمعه حصن ككتب، كذا في القاموس.

قوله: ﴿وَجَاوَزْنَا﴾ من المجاوزة وهي التخطية والتعدية، والمعنى جعلناهم مجاوزين البحر، بأن جعلناه يبساً وحفظناهم حتى بلغوا الشط. قوله: ﴿الْبَحْرَ﴾ أي بحر السويس. قوله: (لحقهم) أي مشى خلفهم. قوله: ﴿بَغْيًا﴾ أي في الأقوال ﴿وَعَدُوًّا﴾، أي في الأفعال ففرعون متعد على بني إسرائيل، بالأقوال الكاذبة والأفعال الجائرة. قوله: (مفعول له) أي لأجله، ويصح نصبها على الحال، أي باغين ومتعدين.

قوله: ﴿حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْغَرَقُ﴾ غاية لاتباعه. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (استئنافاً) أي واقعاً في جواب سؤال مقدر، أو على إضمار القول، والتقدير قائلاً إنه إلخ. قوله: (كرره ليقبل منه) أي كرر الإقرار بالإيمان ثلاث مرات. قوله: ﴿ءَأَمِنْتُ﴾، وقوله: ﴿أَنَّهُ﴾ إلخ، وقوله: ﴿وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾. قوله: (فلم يقبل) أي فمات على كفره، وهذا ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة، وما قيل من أنه مات مؤمناً، فلا يلتفت له. قوله: (ودس جبريل) أي بأمر من الله، وهو لا يسأل عما يفعل، وذلك نظير أمرنا بقتل الكفار، وبهذا تعلم جواب إشكال الفخر الرازي في هذا المقام. قوله: (من حمأة البحر) بسكون الميم وتحريكها، وهي الطين الأسود. قوله: (مخافة أن تناله الرحمة) أي وليس من أهلها لسابق علم الله بعدم إيمانه. إن قلت: ما الحكمة في عدم قبوله مع كون الإيمان وقع منه ثلاث مرات؟ أجيب بأجوبة، منها: أنه إنما آمن عند نزول العذاب، وهو حينئذ غير نافع، قال تعالى: ﴿فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ نَصْرًا مِنْ اللَّهِ﴾ لأن الإيمان بالله، من غير إقرار للرسول بالرسالة غير نافع، وفرعون لم

الإيمان ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ﴾ نخرجك من البحر ﴿بِدَنِكَ﴾ جسدك الذي لا روح فيه ﴿لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَفَكَ﴾ بعدك ﴿آيَةً﴾ عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك، وعن ابن عباس أن بعض بني إسرائيل شكوا في موته فأخرج لهم ليره ﴿وَأِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ أي أهل مكة ﴿عَنَّا إِلَيْنَا لَعَلْفُلُونَ﴾ ١٢٤ لا يعتبرون بها ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا﴾ أنزلنا ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صَدَقِ﴾ منزل كرامة وهو الشام ومصر ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ بأن آمن بعض وكفر بعض ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ١٢٥ من أمر الدين بإنجاء المؤمنين وتعذيب الكافرين ﴿فَإِنْ كُنْتَ﴾ يا محمد ﴿فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ من القصص فرضاً

يقر برسالة موسى عليه السلام، فلم يصح إيمانه. ومنها: أن قوله: ﴿آمَنْتُ﴾ ليس قاصداً به الإيمان حقيقة، بل قصد به النجاة من البحر على حكم عادته، إذا أصابته مصيبة رجع واستجار. وحكي أن جبريل عليه السلام، أتى لفروعون بفتوى: ما قول الأمير في عبد نشأ في مال مولاه ونعمته، فكفر نعمته، وجحد حقه، وادعى السيادة دونه؟ فكتب فرعون فيه. يقول أبو العباس الوليد بن مصعب: جزاء العبد الخارج على سيده، الكافر نعمته، أو يغرق في البحر، فلما غرق، رفع جبريل إليه خطه. قوله: (وقال له) معطوف على قوله ودس، وقدره إشارة إلى أن قوله: ﴿الآن﴾ ظرف لمحدوف، والجملة مقول لذلك القول المقدّر.

قوله: ﴿الآن﴾ استفهام توبيخ وتقريع. قوله: ﴿وَقَدْ غَصَبْتَ قَبْلُ﴾ الجملة الحالية، والمعنى الآن تتوب، وقد ضيعت الإيمان في وقته الذي يقبل فيه، وهو غير وقت العذاب. قوله: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ﴾ بالتشديد والتخفيف، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿بِدَنِكَ﴾ حال من الضمير في ﴿نُنَجِّيكَ﴾ والمعنى فالיום نخرجك من البحر، ملتبساً ببدنك فقط، لا مع روحك كما هو مطلوب، وقيل المراد بالبدن الدرع، لأن له درعاً كان يعرف بها، فلما ألقى على وجه الأرض وعليه درعه عرفوه. قوله: (فيعرفوا عبوديتك) أي ويطلبوا دعوى ألوهيتك، لأن الإله لا يموت ولا يتغير. قوله: (شكوا في موته) إنما وقع منهم الشك، لشدة ما حصل في قلوبهم من الرعب منه، فأمر الله البحر فألقاه على الساحل أحر قصيراً كأنه ثور، فرآه بنو إسرائيل فعرفوه، فمن ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتاً أبداً.

قوله: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ هذا امتنان من الله تعالى على بني إسرائيل بنعم عظيمة. قوله: ﴿مَبُوءًا صَدَقِ﴾ أي أنزلناهم منزلاً حميداً صالحاً وإنما وصف المكان بالصدق لأن عادة العرب إذا مدحت شيئاً أضافته إلى الصدق يقولون هذا قدم صدق ورجل صدق. قوله: (وهو الشام ومصر) أي وقيل مصر فقط لأنها التي كانت تحت أيدي فرعون وقومه.

قوله: ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ أي من فعلنا بهم هذا الفعل من بني إسرائيل وذلك أنهم قبل مبعث النبي مؤمنين به غير مختلفين في نبوته لما يجدونه مكتوباً عندهم فلما بعث اختلغوا فيه فأمن بعضهم كعبد الله بن سلام وأضرابه وكفر بعض. قوله: ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ أي القرآن وذلك أن اليهود كانوا يخبرون ببعثه وصفته ويفتخرون بذلك على المشكرين فلما بعث اختلغوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر. قوله: (فرضاً)

﴿فَسَأَلَ الَّذِينَ يَفْرَوْنَ أَلْكَتَبَ﴾ التوراة ﴿مِنْ قَبْلِكَ﴾ فإنه ثابت عندهم يخبروك بصدقه، قال ﷺ لا أشك ولا أسأل ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ ٩٤ الشاكين فيه ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا يَتَنَبَّأَتِ اللَّهُ فَتَكُونُ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ ٩٥ ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ بالعذاب ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ٩٦ ﴿وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ٩٧ فلا ينفعهم حينئذ ﴿فَلَوْلَا﴾ فهلا ﴿كَانَتْ قَرْيَةً﴾ أريد أهلها ﴿ءَامَنَتْ﴾ قبل نزول العذاب بها ﴿فَتَفْعَهَا يَوْمَئِذٍ إِلَى الْيَمِّ﴾ لكن ﴿قَوْمٌ يُؤَسِّرُونَ لِمَا آمَنُوا﴾ عند رؤية العذاب ولم يؤخروا إلى

جواب عما يقال إن الشك محال على رسول الله فأجاب بأنه على فرض المحال، وأجيب أيضاً بأن الخطاب له والمراد غيره، وهذا هو الأتم في تلك الآيات.

قوله: ﴿فَأَسْأَلُ الَّذِينَ يَفْرَوْنَ﴾ إلخ أي فإن ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم. قوله: (يخبروك) محزوم في جواب الأمر وهو أسأل. قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ﴾ أي اليقين من الخبر بأنك رسول الله حقاً، وهذا كلام منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره والله لقد جاءك الحق إلخ. قوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ أي دم على ما أنت عليه من عدم الشك والإمتراء. قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ أي ثبت حكمه وقضاؤه بموتهم على الكفر فلا يأتي منهم الإيمان أصلاً إذ لا معقب لحكمه سبحانه وتعالى. قوله: ﴿حَتَّى يَرَوْا﴾ غاية في النفي. قوله: (فلا ينفعهم حينئذ) أي كفرعون وأضرابه.

قوله: ﴿فَلَوْلَا﴾ أشار المفسر بقوله: (هلا) إلى أنها تحضيضية، وهو للتوبيخ مع النفي، وكان فعل ماض تام، و ﴿قَرْيَةً﴾ فاعلها، و ﴿ءَامَنَتْ﴾ صفة قرية، وقوله: ﴿فَتَفْعَهَا﴾ معطوف على ﴿ءَامَنَتْ﴾ عطفاً مسبب على سبب، والمعنى لم تكن قرية من تلك القرى التي تقدمت قوم يونس كقوم نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى آمنتم، فيتسبب على إيمانها كونه نافعاً لها، والحاصل: أن الآية تضمنت تحضيضاً وتوبيخاً ونفيًا، فالنفي راجع لمن مضى، والتوبيخ والتحضيض راجعان لمن يسمع. قوله: (أريد أهلها) أشار بذلك إلى أن في الكلمة مجازاً مرسلًا من باب تسمية الحال باسم المحل، لا مجازاً بالحذف.

قوله: ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُؤَسِّرُونَ﴾ أشار المفسر إلى أن الاستثناء منقطع، حيث عبر بلكن، وضابط الاستدراك موجود، وهو رفع ما يتوهم ثبوته أو نفيه، فأتى به هنا لدفع توهم أنهم كغيرهم لم يؤمنوا حتى نزل بهم العذاب، فرفع ذلك التوهم، بأن قوم يونس آمنوا قبل نزول العذاب، بل عند حضور أماراته، ولذلك نفعهم إيمانهم، وأما غيرهم، فلم يؤمن قبل نزوله، أعم من أن يكون آمن وقت نزوله، أو لم يؤمن أصلاً. قوله: (ولم يؤخروا إلى حلوله) أي بل عجلوا الإيمان عند ظهور أماراته وحاصل قصتهم، على ما ذكره عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير ووهب وغيرهم، قالوا: إن قوم يونس كانوا بقرية تسمى نينوى من أرض الموصل، وكانوا أهل كفر وشرك، فأرسل الله عز وجل إليهم يونس عليه السلام، يدعوهم إلى الإيمان بالله، وترك عبادة الأصنام، فدعاهم فأبوا عليه، فقيل له أخبرهم أن العذاب يصحبهم إلى ثلاث، فأخبرهم بذلك، فقالوا: إنا لم نجرب عليه كذباً قط، فانظروا، فإن بات فيكم فليس بشيء، وإن لم يبت فاعلموا أن العذاب مصحبكم؛ فلما كان جوف الليل، خرج يونس من بين أظهرهم، فلما أصبحوا تغشاهم العذاب، فكان فوق رؤوسهم. قال ابن عباس: إن العذاب كان أهبط على قوم يونس، حتى لم

حلولة ﴿كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخَرِي فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْتَهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿٨٨﴾ انقضاء آجالهم ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ﴾ بما لم يشأه الله منهم ﴿حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ لا ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بإرادته ﴿وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ﴾ العذاب

يكن بينهم وبينه إلا قدر ثلثي ميل، فلما دعوا كشفه الله عنهم، وقال قتادة: قدر ميل، وقال سعيد بن جبير: غشي قوم يونس العذاب، كما يغشى الثوب الغبر، وقال وهب: غامت السماء غيماً أسود هائلاً، يدخلون دخاناً شديداً، فهبط حتى غشى مدينتهم واسودت أسطحتهن، فلما رأوا العذاب أيقنوا بالهلاك، فطلبوا نبيهم يونس فلم يجدوه، فكدف الله في قلوبهم التوبة، فخرجوا إلى الصحراء بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم، ولبسوا المسوح، وأظهروا الإيمان والتوبة، وفرقوا بين كل والده وولدها من الناس والدواب، فحن البعض للبعض، فحن الأولاد إلى الأمهات، والأمهات إلى الأولاد، وعلت الأصوات، ولجؤوا جميعاً إلى الله تعالى، وتضرعوا إليه وقالوا آمناً بما جاء به يونس، وتابوا إلى الله وأخلصوا النية، فرحمهم ربهم واستجاب دعاءهم، وكشف ما نزل بهم من العذاب بعدما أظلمهم، وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء، وكان يوم الجمعة، قال ابن مسعود: بلغ من توبتهم، أنهم ردوا المظالم فيما بينهم، حتى أنه كان الرجل يأتي إلى الحجر، وقد وضع عليه أساس بنائه فيقلعه فيرده، وروى الطبراني بسنده قال: لما غشي قوم يونس العذاب، مشوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا له: إنه قد نزل بنا العذاب فما ترى؟ قال: قولوا يا حي حين لا حي، ويا حي يحيي الموتى، ويا حي لا إله إلا أنت. فقالوها فكشف الله عنهم العذاب، ومتعوا إلى حين، وقال الفضيل بن عياض: إنهم قالوا: اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت، وأنت أعظم وأجل، فافعل بنا ما أنت أهله، ولا تفعل بنا ما نحن أهله، فلما خرج يونس جعل ينتظر العذاب، فلم ير شيئاً، فقليل له: ارجع إلى قومك، قال: وكيف أرجع إليهم فيجدوني كذاباً؟ وكان كل من كذب ولا بينة له قتل، فانصرف عنهم مغاضباً فنزل في سفينة فلما بلغت وسط البحر وقفت، وكان من عادتهم أن السفينة لا تقف إلا إذا كان فيها عبد أبق، فضربوا القرعة فخرجت على يونس، فألقوه في البحر فالتقمه الحوت، فنادى في الظلمات: أن لا إله إلا أنت سبحانك، إن كنت من الظالمين، فاستجاب الله نداءه، وأخرجه من بطن الحوت ضعيفاً فأثبت عليه شجر القرع، ورجع إلى قومه وكانوا يزيدون عن مائة ألف، ففرحوا به وأحبوه وآمنوا به، فهنيئاً لمن رجع إلى مولاه، وندم على ما جناه فإن الله يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات. قوله: (انقضاء آجالهم) تفسير للحين، ودفع بذلك ما قيل: إن قوم يونس من المنظرين لا يموتون إلا عند النفخة الأولى، فأجاب المفسر: بأن معنى الحين انقضاء آجالهم.

قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ مفعول شاء محذوف، أي إيمان جميع الناس. قوله: ﴿كُلُّهُمْ﴾ تأكيد لمن، و﴿جَمِيعاً﴾ حال منها، والمعنى لو أراد الله إيمان من في الأرض آمنوا كلهم، حال كونهم مجتمعين. قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ﴾ الهزئة داخلة على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أتخزن على عدم إيمانهم وتأسف عليه، أفأنت تكره إلخ. قوله: (لا) أي لست بمكره للناس على الإيمان، والمعنى ليس عليك إلا البلاغ، لا خلق الإيمان في قلوبهم وإكراههم عليه، فإن الأمر لله لا خالق سواه.

قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ﴾، إلخ، بيان وتعليل لما قبله، والمعنى ما ثبت لنفس من الأنفس

﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٠٠﴾ يتدبرون آيات الله ﴿قُلْ﴾ لكفار مكة ﴿انظُرُوا مَاذَا﴾ أي الذي ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ﴾ جمع نذير أي الرسل ﴿عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٠١﴾ في علم الله أي ما تنفعهم ﴿فَهَلْ﴾ فما ﴿يَنْظُرُونَ﴾ بتكذيبك ﴿إِلَّا مِثْلَ آيَاتِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم أي مثل وقائعهم من العذاب ﴿قُلْ فَانظُرُوا﴾ ذلك ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ ﴿١٠٢﴾ ثُمَّ نُنَجِّي ﴿المضارع لحكاية الحال الماضية﴾ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴿من العذاب﴾ كذلك ﴿الإنجاء﴾ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ النبي ﷺ وأصحابه حين تعذيب المشركين ﴿قُلْ يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي أهل مكة ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي﴾ أنه حق ﴿فَلَا أَعِذُّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره وهو الأصنام لشككم فيه ﴿وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم﴾ يقبض أرواحكم ﴿وَأَمُرْتُ أَنْ﴾ أي بأن ﴿أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٠٤﴾ ﴿و﴾ قيل لي ﴿أَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ مائلاً إليه ﴿وَلَا تَكُونَ مِنَ

أن تؤمن في حال من الأحوال، إلا في حال إرادة الله الإيمان لها. قوله: ﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ﴾ معطوف على عذوف، والتقدير فيريد الله الإيمان للبعض ويجعل الرجس، إلخ. قوله: ﴿قُلْ انظُرُوا﴾ بضم اللام وكسرها، قراءتان سبعيتان، فالضم على نقل ضمة الهزمة إلى اللام، والكسر على أصل التخلص، والمعنى تفكروا وتأملوا واتعظوا. قوله: (من الآيات) بيان لما. قوله: ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ﴾ أي المذكورة في قوله: ﴿مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ففي الكلام إظهار في مقام الإضمار، والمعنى لا تنفع الآيات والنذر قوماً لا يؤمنون. قوله: (أي مثل وقائعهم من العذاب) أي وهو القتل بالسيف. قوله: ﴿فَانظُرُوا﴾ (ذلك) أي مثل وقائع الأمم السابقة.

قوله: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي﴾ بالتشديد باتفاق العشرة، وثبت الباء لفظاً وخطأً. قوله: ﴿رُسُلَنَا﴾ أي على سبق على محمد. قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ صفة لمصدر عذوف، أي إنجاء مثل ذلك الإنجاء، والعامل فيه ﴿نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ و ﴿حَقًّا عَلَيْنَا﴾ جملة معترضة بين العامل والمعمول. قوله: ﴿نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالتخفيف والتشديد، تحذف منه الباء لفظاً وخطأً. قوله: (حين تعذيب المشركين) أي في الدنيا والآخرة. قوله: (أي أهل مكة) أي الكفار المعارضون. قوله: ﴿مَنْ دِينِي﴾ أي الذي جئت به عن ربي قوله: (إنه حق) بدل من ديني، والمعنى إن كنتم في شك من حقية ديني وصحته، فلا أعبد إلخ. قوله: (لشككم فيه) أي في دين الحق، أي فالحامل لكم على عبادة غير الله، شككم في حقيقة ديني، وأما أنا فليس عندي شك في حقيقته فلذلك لا أعبد غير الله، فكفرهم بالشك لأنه لا يأتي منهم إنكار كون الله حقاً، ودين الإسلام حقاً، على سبيل الجزم بذلك، لقيام الأدلة العقلية على ذلك. قوله: ﴿الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ﴾ خص هذا الوصف بالذكر، تهديداً وتخويفاً لهم.

قوله: ﴿أَنْ أَكُونَ﴾ أن مصدرية مجرورة بالباء المقدرة كما قال المفسر، أي بكوني من المؤمنين المصدقين بما جاء من عند الله، لأنه مرسل لنفسه، فهو واجب عليه الإيمان بما أرسل به. قوله: ﴿أَنْ أَقِمَّ﴾ قدر المفسر القول إشارة إلى أن ﴿أَنْ﴾ وما دخلت عليه، في محل نصب مقول لذلك القول. قوله: (مائلاً إليه) أي مخلصاً له العمل ظاهراً وباطناً، فعلى المكلف أن يتخلق بخلق رسول الله، بأن لا يميل

الْمُشْرِكِينَ ﴿١٥٩﴾ وَلَا تَدْعُ ﴿١٦٠﴾ تَعْبُدُ ﴿١٦١﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ ﴿١٦٢﴾ إِنْ عِبَدْتَهُ ﴿١٦٣﴾ وَلَا يَضُرُّكَ ﴿١٦٤﴾ إِنْ لَمْ تَعْبُدْهُ ﴿١٦٥﴾ فَإِنْ فَعَلْتَ ﴿١٦٦﴾ ذَلِكَ فَرَضًا ﴿١٦٧﴾ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٦٨﴾ وَإِنْ يَتَسَنَّسَكَ ﴿١٦٩﴾ يَصْبُكَ ﴿١٧٠﴾ اللَّهُ يُضَيِّرُ ﴿١٧١﴾ كَفَقَرُ وَمَرَضُ ﴿١٧٢﴾ فَلَا كَاشِفَ ﴿١٧٣﴾ رَافِعَ ﴿١٧٤﴾ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِيدُكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ ﴿١٧٥﴾ دَافِعَ ﴿١٧٦﴾ لِفَضْلِهِ ﴿١٧٧﴾ الَّذِي أَرَادَكَ بِهِ ﴿١٧٨﴾ يُضَيِّبُ بِهِ ﴿١٧٩﴾ أَيُّ بِالْخَيْرِ ﴿١٨٠﴾ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴿١٨١﴾ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٨٢﴾ قُلْ يَتَائِبَهَا النَّاسُ ﴿١٨٣﴾ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ ﴿١٨٤﴾ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْدِي لِنَفْسِهِ ﴿١٨٥﴾ لَأَنْ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ لَهُ ﴿١٨٦﴾ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ ﴿١٨٧﴾ لَأَنْ وَبَالَ ضَلَالِهِ عَلَيْهَا ﴿١٨٨﴾ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٨٩﴾ فَاجْبِرْكُمْ عَلَى الْهُدَى ﴿١٩٠﴾ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصِرْ ﴿١٩١﴾ عَلَى الدَّعْوَةِ وَأَذَاهُمْ ﴿١٩٢﴾ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ ﴿١٩٣﴾ فِيهِمْ بِأَمْرِهِ ﴿١٩٤﴾ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٩٥﴾ أَعْدَلَهُمْ وَقَدْ صَبَرَ حَتَّى حَكَمَ عَلَى الْمَشْرِكِينَ بِالْقِتَالِ وَأَهْلَ الْكِتَابِ بِالْجَزَاةِ.

لغير الله ظاهراً وباطناً، يكون كله لله، فلا يشرك معه غيره أصلاً، لا في الظاهر، ولا في الباطن، فكما أن الخالق لا شريك له فيما خلقه، كذلك ينبغي للمخلوق أن لا يشرك في عبادته غيره.

قوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره. قوله: (فرضاً) جواب عما يقال: إن عبادة النبي غير الله مستحيلة، فكيف يخاطب بذلك، أجاب المفسر: بأن ذلك على سبيل الفرض والتقدير وأجيب أيضاً: بأن الخطاب له والمراد غيره. قوله: ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾ أي لا دافع ولا مانع له، إلا الله حقيقة، فنسبة النفع أو الضرر لغير الله، باعتبار أن الله أجرى على أيديهم ذلك، لا باعتبار أنهم الخالقون له، فإن ذلك لهم من هذه الحيثية كفر.

قوله: ﴿وَإِنْ يُرِيدُكَ بِخَيْرٍ﴾ عبر في جانب الخير بالإرادة دون المس، إشارة إلى أن الخير، لا يتوقف إتيانه على سبب وتهيء من العبد، بخلاف الضرر، فلا بد من تقدم سببه، قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾. قوله: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ أي الستار للذنوب الماحي لها. قوله: ﴿الرَّحِيمُ﴾ أي المنعم الغفور المنجي من النار، بسبب محو الذنوب، والرحيم المدخل للجنة بسبب الإلحاح والإحسان. قوله: ﴿الْحَقُّ﴾ أي القرآن ومن جاء به، وهو النبي ﷺ. قوله: (لأن ثواب اهتدائه له) أي فلا يصل لله ممن كفر ضرر، ولا ممن آمن نفع، تنزه سبحانه وتعالى عن أن يتكامل بمخلوق. قوله: (لأن وبال ضلاله عليها) أي عذاب ضلاله على نفسه، فلا يشاركه أحد لا في هداية نفسه، ولا في ضلاله، بل كل امرئ بما كسب رهين. قوله: ﴿بِوَكِيلٍ﴾ أي بحفيظ موكل إلى أمركم، وإنما أنا بشير. قوله: (فأجبركم على الهدى) أي أكرهكم عليه.

قوله: ﴿مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ أي من القرآن. قوله: (على الدعوة) أي دعائك إياهم للإيمان. قوله: (وأذاهم) أي لك، فكان رسول الله يسمع سبه بأذنه ولا يتكلم. قوله: (أعد لهم) أي فلا يخطئ في حكمه أصلاً، وأما غيره فتارة يخطئ في حكمه، وتارة يعدل، فأفعاله سبحانه وتعالى دائرة بين الفضل والعدل، فإثابته المؤمن بالفضل، وتعذيبه العاصي بالعدل. قوله: (بالقتال) أي الجهاد، وأشار المفسر بذلك إلى قول ابن عباس: إن هذه الآية منسوخة بآية القتال، والله أعلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مكية

إِلَّا أَقِمِ الصَّلَاةَ الْآيَةَ. أَوْ إِلَّا فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ الْآيَةَ. ﴿وَأُولَئِكَ يَوْمُنُونَ بِهِ﴾ الْآيَةَ

وهي مائة واثنان أو ثلاث وعشرون آية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ هَذَا ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾
بِعَجِيبِ النِّظْمِ وَيُدِيْعُ الْمَعَانِي ﴿ثُمَّ قُصِّلَتْ﴾ بَيِّنَتْ بِالْأَحْكَامِ وَالْقَصَصِ وَالْمَوَاعِظِ ﴿مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة هود مكية

إِلَّا أَقِمِ الصَّلَاةَ الْآيَةَ. أَوْ إِلَّا فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ الْآيَةَ. ﴿وَأُولَئِكَ يَوْمُنُونَ بِهِ﴾ الْآيَةَ.

وهي مائة واثنان أو ثلاث وعشرون آية

بالصرف وتركه، فإن لوحظ أنه اسم للسورة منع الصرف، وإن لوحظ أن المراد السورة المذكورة فيها هود صرف، ومثل ذلك يقال في سورة نوح، لأن الأسماء مصروفة، وسورة مبتدأ أخبر عنه بخبرين: قوله: (مكية) وقوله: (مائة). قوله: ﴿إِلَّا أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ التلاوة بالواو، فالصواب أن يقول إلا وأقم الصلاة إلخ، وهذا قول ابن عباس: وقوله: ﴿وَالْعِلَاقُ﴾ إلخ، هو قول مقاتل، فالحاصل أن المدني عند ابن عباس آية واحدة وهي وأقم الصلاة الآية، وعند مقاتل آيتان. قوله: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ الآية. وقوله: ﴿وَأُولَئِكَ يَوْمُنُونَ بِهِ﴾ الْآيَةَ. قوله: (الله أعلم بممراده بذلك) تقدم أن هذا هو الأسلم في تفسير الحروف المقطعة.

قوله: ﴿كِتَابٌ﴾ خبر المحذوف قدره المفسر بقوله: (هذا) يدل عليه قوله في آية أخرى ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ واسم الإشارة يصح عوده على ما ذكر في هذه السورة فقط، أو على جميع القرآن، وتقدم ذلك. قوله: ﴿أُحْكِمَتْ﴾ صفة لكتاب، إما من الإحكام أي الإتيان، ففعله متعد، والمعنى أتقنت آياته لفظاً ومعنى، فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى، ولم يوجد تركيب بديع الصنع عديم النظير نظير القرآن، أو الأهمزة للنقل من حكم بضم الكاف، بمعنى جعلت حكمية. قوله: ﴿ثُمَّ قُصِّلَتْ﴾ يحتمل أن ثم لمجرد الإخبار، والمعنى أخبرنا الله بأن القرآن محكم أحسن الإحكام، مفصل أحسن التفصيل، كما تقول: فلان

خَيْرٌ ﴿١﴾ أَيُّ اللَّهِ ﴿٢﴾ أَنْ بَانَ ﴿٣﴾ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرِّمْتُهُ نَذِيرٌ ﴿٤﴾ بالعذاب إن كفرتم ﴿٥﴾ وَبَشِيرٌ ﴿٦﴾ بالثواب إن آمنتم ﴿٧﴾ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ﴿٨﴾ من الشرك ﴿٩﴾ ثُمَّ تَوْبُوا ﴿١٠﴾ ارجعوا ﴿١١﴾ إِلَيْهِ ﴿١٢﴾ بالطاعة ﴿١٣﴾ يُمْنِعْكُمْ ﴿١٤﴾ في الدنيا ﴿١٥﴾ مَنَعَاحَسَنًا ﴿١٦﴾ بطيب عيش وسعة رزق ﴿١٧﴾ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿١٨﴾ هو الموت ﴿١٩﴾ وَيُؤْتِي ﴿٢٠﴾ في الآخرة ﴿٢١﴾ كُلَّ ذِي فَضْلٍ ﴿٢٢﴾ في العمل ﴿٢٣﴾ فَضْلَهُ ﴿٢٤﴾ جزاءه ﴿٢٥﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴿٢٦﴾ فيه حذف إحدى التاءين أي تعرضوا ﴿٢٧﴾ فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿٢٨﴾ هو يوم القيامة ﴿٢٩﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٠﴾ ومنه الثواب والعذاب. ونزل كما رواه البخاري عن ابن عباس فيمن كان يستحي أن يتخلى أو يجامع فيفضي إلى السماء، وقيل في المنافقين ﴿٣١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ

كريم الأصل، ثم كريم الفعل، ويحتمل أنها للترتيب الزماني بحسب النزول لأنها أحكمت أولاً حين نزلت جملة واحدة، ثم فصلت ثانياً، بحسب الوقائع. قوله: ﴿٣٢﴾ مَنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٌ ﴿٣٣﴾ صفة ثانية لكتاب، وفيه طباق حسن، لأن حكيم يناسب أحكمت، وخير يناسب فصلت، ويصح أن يكون من باب التنازع، أعمل الأول وهو أحكمت، وأضر في الثاني وحذف، والأحسن الأول.

قوله: ﴿٣٤﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا ﴿٣٥﴾ الأحسن أن ﴿٣٦﴾ أَنْ ﴿٣٧﴾ تفسيرية لوجود ضابطها، وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه، وهو قوله: ﴿٣٨﴾ ثُمَّ فَصَّلْتُ ﴿٣٩﴾. قوله: ﴿٤٠﴾ مِنْهُ ﴿٤١﴾ يصح عود الضمير على الله، أو على الكتاب. قوله: (إن كفرتم) أي دتم على الكفر. قوله: ﴿٤٢﴾ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا ﴿٤٣﴾ عطف على قوله: ﴿٤٤﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا ﴿٤٥﴾ والسين والتاء للطلب، والمعنى اسألوه الغفران لذنوبكم فيما مضى، وقوله: ﴿٤٦﴾ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ﴿٤٧﴾ أي في المستقبل، لأن شرط التوبة الندم على ما فات، والإقلاع في الحال، والعزم على عدم العود في المستقبل، فلا يقال: إن الاستغفار هو التوبة، بل بينهما التغاير.

قوله: ﴿٤٨﴾ يُمْنِعْكُمْ ﴿٤٩﴾ جواب الأمر. قوله: (بطيب عيش) أي في أمن وراحة ورضا، فمن تاب في ذنوبه وأخلص عبادة ربه عاش في أمن وراحة ورضا، وإن ضيقت عليه الدنيا، فهي رفع درجات له، بوجود رضا الله عليه، ومن لم يتب وأصر على المعاصي والكفر، عاش في خوف ونصب وسخط، وإن وسعت عليه ملاذ الدنيا، ألا لا خير في عيش بعده النار، وحينئذ فلا ينافي هذا، كون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر. قوله: (فيه حذف إحدى التاءين) أي والأصل تتولوا. قوله: (أي تعرضوا) أي عن الأوامر والنواهي، وتدموا على الكفر، وجواب الشرط محذوف، والتقدير فلا تلوموا إلا أنفسكم، وقوله: ﴿٥٠﴾ فَإِنِّي أَخَافُ ﴿٥١﴾ إلخ تعليل للجواب المحذوف.

قوله: ﴿٥٢﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ﴿٥٣﴾ أي فلا مفر لكم منه. قوله: (ومنه الثواب) أي من الشيء المقدور عليه. قوله: (فيمن كان يستحي) أي من المسلمين. قوله: (أن يتخلى) أي يقضي حاجته من البول والغائط. قوله: (فيفضي) معطوف على (يتخلى) وتنزيل الآية على حكم هذا القول، باعتبار تعليم التوحيد والمراقبة، كأن الله يقول لهم: لا تظنوا أن تغطيتكم تحجبكم عن الله، بل الله يعلم ما تسرون وما تعلنون، فلا ينافي أن التغطية عند التخلي والجماع مندوبة، وليس المراد ذمهم على هذا الفعل، إذ هو مطلوب حياء من الله والجن والملائكة. قوله: (وقيل في المنافقين) قال ابن عباس: نزلت في الأخنس بن شريق في منافقي مكة، وكان رجلاً طلق الكلام، حلو المنظر، وكان يلقي رسول الله بما يحب، وينظري

يَقْنُونَ صُدُورُهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ۚ أَيُّ اللَّهِ ۚ الْآلِجِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ ۚ يَتَغَطُّونَ بِهَا ۚ يَعْلَمُ ۚ تَعَالَى ۚ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ فلا يغني استخفاؤهم ۚ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ يَذَاتُ الصُّدُورِ ۚ أَيُّ مَا فِي الْقُلُوبِ ۚ وَمَا مِنْ ۚ زَائِدَةٍ ۚ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ ۚ هِيَ مَا دَبَّ عَلَيْهَا ۚ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ۚ تكفل به فضلاً منه تعالى ۚ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا ۚ مسكنها في الدنيا أو الصلب ۚ وَمُسْتَوْدَعَهَا ۚ بعد الموت أو الرحم ۚ كُلُّ ۚ مما ذكر ۚ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۚ ٦ بين هو اللوح المحفوظ ۚ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

بقلمه على ما يكره، وقيل: كان الرجل من الكفار، يدخل بيته، ويرخي ستره، ويخفي ظهره، ويستغشي بثوبه، ويقول الكفر، ويظن أن الله لا يعلمه في تلك الحالة.

قوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ﴾ من الثني وهو طي الشيء ليكون مستوراً، فالمراد يعطفون صدورهم على ما فيها من الكفر ليكون خفياً مستوراً وأصله يثنيون، نقلت ضمة الياء إلى ما قبلها، ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنة مع الواو، وهذا المعنى على أن سبب النزول في المنافقين، وأما على أنه فيمن يستحي، حال قضاء الحاجة والجماع، فالمراد بثني الصدر، انحناؤه بظهره حال قضاء الحاجة، وتغطيته بثوبه حين قضاء الحاجة والجماع، فتأمل. قوله: ﴿لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ﴾ هذا هو علة ثني الصدر على ما فيه.

قوله: ﴿الْآلِجِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ أي يأوون إلى فراشهم ويرتدون ثيابهم. قوله: ﴿مَا يُسِرُّونَ﴾ أي في قلوبهم وقوله: ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ أي بأفواههم. قوله: (أي بما في القلوب) أي فالمراد بالصدور والقلوب وما فيها هو الخواطر، فأطلق المحل وأريد الحال فيه. قوله: (وما من دابة) النكرة في سياق النفي تعم، فدخلت جميع الدواب عاقلة وغير عاقلة. قوله: (وهي ما دَبَّ عليها) أي مشى وسار. قوله: ﴿إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ ليس المراد أن ذلك واجب عليه، تنزهه سبحانه وتعالى، بل المراد أنه التزم به وتكفل به التزاماً لا يتخلف، ففي الحقيقة على بمعنى من، إنما التعبير بعل، ليزداد العبد ثقة بربه توكلأً عليه، وإن أخذ في الأسباب فلا يعتمد عليها، بل يثق بالله ويعتمد عليه، وليكن أخذه في الأسباب امتثالاً لأمره تعالى، لأن الله يكره العبد البطال، وخص دواب الأرض بالذكر، لأنهم المحتاجون للأرزاق، وأما دواب السماء، كالملائكة والحوار العين، فليسوا محتاجين لذلك، بل قوتهم التسبيح والتهليل.

قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ أتى بذلك دعفاً لما يتوهم من كونه متكفلاً لكل دابة في الأرض برزقها، أنه ربما يخفى عليه بعض أماكن تلك الدواب، فدفع ذلك التوهم بأنه يعلم مكان كل دابة، فلا تخفى عليه خافية، والمعنى أنه أحاط علمه بمكان كل دابة وزمانها. قوله: (بعد الموت) أي وهو القبر. قوله: ﴿كُلُّ﴾ (مما ذكر) أي من الدابة ورزقها ومستقرها ومستودعها، فاللوح المحفوظ، أحاط بجميع أرزاق الدواب وأمكنتها وأزمنتها وأحوالها، وهذا من باهر قدرته تعالى، لزيادة طمأنينة العبيد، ومراجعة الملائكة الموكلين بالأرزاق، لا خوفاً من نسيانه، إذ هو مستحيل عليه. قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ هذا بيان لكونه قادراً على جميع الممكنات، وما تقدم بيان لكونه عالماً بالمعلومات كلها.

قوله: ﴿وَالْأَرْضِ﴾ أي وما فيها من الأقوات والحيوانات وغير ذلك، والكلام على التوزيع، إذ خلق السموات في يومين، والأرض في يومين، والأقوات في يومين، كما يأتي في سورة فصلت. قوله:

فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴿١﴾ أُولَٰهَا الْأَحَدُ وَآخِرُهَا الْجُمُعَةُ ﴿٢﴾ وَكَانَ عَرْشُهُ ﴿٣﴾ قَبْلَ خَلْقِهَا ﴿٤﴾ عَلَى الْمَاءِ ﴿٥﴾ وَهُوَ عَلَى مَتْنِ الرِّيحِ ﴿٦﴾ لِيَبْلُوكُمْ ﴿٧﴾ متعلق بخلق أي خلقها وما فيها منافع لكم ومصالح ليختبركم ﴿٨﴾ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٩﴾ أَيُّكُمْ أَطْوَعُ لِلَّهِ ﴿١٠﴾ وَلَئِنْ قُلْتُمْ ﴿١١﴾ يَا مُحَمَّدُ لَهُمْ ﴿١٢﴾ إِنَّكُمْ مَتَّبِعُونَ ﴿١٣﴾ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ ﴿١٤﴾ مَا ﴿١٥﴾ هَذَا ﴿١٦﴾ الْقُرْآنُ النَّاطِقُ بِالْبَعْثِ وَالَّذِي تَقُولُهُ ﴿١٧﴾ إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ بَيْنَ، وَفِي قِرَاءَةِ سَاحِرٍ، وَالْمُشَارِ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ ﴿١٩﴾ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ ﴿٢٠﴾ جِيءَ ﴿٢١﴾ أُمَّةٌ ﴿٢٢﴾ أَوْقَاتٍ ﴿٢٣﴾ مَعْدُودَةٍ ﴿٢٤﴾ لَيَقُولُنَّ ﴿٢٥﴾ اسْتَهْزَأَ ﴿٢٦﴾ مَا يَحْبِسُهُ ﴿٢٧﴾ مَا يَمْنَعُهُ مِنَ النَّزُولِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿٢٨﴾ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا ﴿٢٩﴾ مَدْفُوعًا ﴿٣٠﴾ عَنْهُمْ وَحَاقَ ﴿٣١﴾ نَزَلَ ﴿٣٢﴾ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٣﴾ ﴿٣٤﴾ مِنَ الْعَذَابِ ﴿٣٥﴾ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴿٣٦﴾

(أولها الأحد) تقدم أن هذا مشكل، لأنه لم يكن ثم زمان فضلاً عن تفصيله أياماً، فضلاً عن تخصيص كل يوم باسم، وتقدم الجواب عنه، بأن ذلك باعتبار ما تعلق به علمه سبحانه وتعالى، لأن كل شيء كان أو يكون، فهو في علمه على ما هو عليه، فالمعنى أولها الأحد الذي علم الله أنه يكون.

قوله: ﴿عَلَى الْمَاءِ﴾ أي لم يكن بينهما حائل، بل هو في مكانه الذي هو فيه الآن، وهو ما فوق السماوات السبع، والماء في المكان الذي هو فيه الآن، وهو تحت الأرضين السبع، وذلك أن أول ما خلق الله النور المحمدي، ثم خلق منه العرش، ونشأ الماء من عرق العرش، فخلق الله منه الأرضين والسماوات فالأرضون من زبده، والسماوات من دخانه. قوله: (ليختبركم) أي ليميز المحسن من المسيء بتلك النعم، فمن شكر فهو المحسن، ومن كفر فهو المسيء، والمعنى ليظهر بين الناس المطيع فيثيبه في الآخرة على طاعته، والعاصي فيعاقبه في الآخرة على عصيانه. قوله: ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب معمولة ﴿لَيَبْلُوكُمْ﴾ علق عنها بالاستفهام. قوله: ﴿وَلَئِنْ قُلْتُمْ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، وإن حرف شرط، وقوله: ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ جواب القسم، وحذف جواب الشرط لتأخره، قال ابن مالك:

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملزم

وكذا يقال فيما بعده. قوله: ﴿إِلَّا سِحْرٌ﴾ أي كالسحر، فالكلام على التشبيه البليغ، من حيث إنه كلام مزين الظاهر، فاسد الباطن، قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ﴾ أي الذي استعجلوه. قوله: ﴿إِلَىٰ أُمَّةٍ﴾ أي طائفة من الأزمنة. قوله: (معدودة) أي قليلة. قوله: ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ الفعل مرفوع بالنون المحذوفة لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين فاعله، وأعرب مع وجود نون التأكيد ولم يبين، لأن نون التوكيد مباشرة، إذ الأصل ليقولون حذف نون الرفع لتوالي الأمثال، فالتقى ساكنان، حذف الواو لالتقاءهما والمحذوف لعل كالثابت، وهذا بخلاف ليقولن المتقدم، فإنه مبني لمباشرة النون في اللفظ والتقدير. قوله: ﴿مَا يَحْبِسُهُ﴾ أي أي شيء يمنعه من النزول؟ وهذا الاستفهام على سبيل السخرية.

قوله: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ ﴿أَلَا﴾ أداة افتتاح، داخلة على ليس في المعنى، و﴿يَوْمَ﴾ معمول لخبر ليس، واسمها ضمير فيها يعود على العذاب، وكذلك فاعل ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ ضمير يعود على العذاب،

الكافر ﴿وَسَارَحِمَةً﴾ غنى وصحة ﴿ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ﴾ قنوط من رحمة الله ﴿كَفُورٌ﴾ ١٠ شديد الكفر به ﴿وَلَيْنَ أَذَقْنَاهُ نَعْمَةً بَعْدَ ضَرَأٍ﴾ فقر وشدة ﴿مَسْتَه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ﴾ المصائب ﴿عَنِّي﴾ ولم يتوقع زوالها ولا شكر عليها ﴿إِنَّهُ لَفَرِحٌ﴾ بطر ﴿فَخُورٌ﴾ ١١ على الناس بما أوتي ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على الضراء ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ في النعماء ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ ١٢ هو الجنة ﴿فَلَعَلَّكَ﴾ يا محمد ﴿تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ فلا تبلغهم إياه لتهاونهم به ﴿وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ﴾ بتلاوته عليهم لأجل ﴿أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا﴾ هلا ﴿أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرًا أَزْجَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ يصدقه كما اقترحنا ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ فلا عليك إلا البلاغ لا الإتيان بما اقترحوه ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ ١٣ حفيظ فيجازيهم ﴿أَمْ﴾ بل أ ﴿يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ﴾ أي

والتقدير ألا ليس هو أي العذاب، مصروفاً عنهم يوم يأتيهم العذاب، ففي هذه الآية تقدم معمول خبر ليس عليها. قوله: (من العذاب) بيان لما.

قوله: ﴿ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ﴾ أي أخذناه قهراً. قوله: (قنوط) أي لقلة صبره وعدم رجائه في ربه. قوله: ﴿لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾ أي على حسب عادة الدهر، ولا ينظر لفضل الله في ذلك، فهو مغضوب عليه على كل حال. قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ مستثنى من قوله: ﴿وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْإِخْ﴾ وقد أشار المفسر، إلى أن هذا الاستثناء منقطع، حيث عبر بـ لكن، ويصح أن يكون متصلاً، باعتبار أن المراد بالإنسان الجنس لا واحد بعينه. قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ أي لذنوبهم. قوله: ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ أي عظيم مدخولهم في الآخرة.

قوله: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ﴾ لعل تأتي للترجي في الأمر المحبوب، كما تقول: لعل الحبيب قادم، وتأتي للتوقع في الأمر المكروه، كما تقول: لعل العدو قادم، والآية من هذا الثاني، غير أن التوقع ليس على بابه، إذ مستحيل على رسول الله كتم بعض ما أمر بتبليغه والعزم على ذلك، بل المقصود منه الاستفهام الإنكاري، والتحضيض على التبليغ، مع عدم المبالاة بمن عاداه، كأن الله يقول لنبيه: بلغ ما أمرت به، ولو كره المشركون ذلك، ولا تترك التبليغ محافظة على عدم استهزائهم، وذلك أن رسول الله، كان إذا قرأ آية فيها سب المشركين وأهتهم، نفروا وقالوا: انت بقرآن غير هذا أو بدله، ونحن نتبعك، فرد الله عليهم ذلك، حيث حضه على التبليغ، ونهاه عن الكتم. قوله: ﴿بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ أي وهو ما فيه سب أهتهم.

قوله: ﴿وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ﴾ أي لا يكن منك ضيق صدر، بسبب استهزاء الكفار بك، فإن الله حافظك وناصرك عليهم وخادهم. قوله: ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ أي فقد قالوا: إن كنت صادقاً في الرسالة من عند الله الذي تصفه بالقدرة التامة، وأنت حبيبه وعزيز عنده، مع أنك فقير، فهلا أنزل عليك ما تستغني به أنت وأصحابك؟ وهلا أنزل عليك ملك يشهد لك بالرسالة؟ قوله: ﴿كُتْرًا﴾ أي مال كثير، وسمي بذلك لأن شأنه أن يكثر. قوله: (فلا عليك إلا البلاغ) أي فلا تبال بقولهم، ولا تغنم منهم. قوله: (حفيظ) أي فيحفظك ويجازيهم.

القرآن ﴿قُلْ قَاتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ﴾ في الفصاحة والبلاغة ﴿مُفَرَّدَاتٍ﴾ فإنكم عربيون فصحاء مثلي. تحداهم بها أولاً، ثم بسورة ﴿وَادْعُوا﴾ للمعاونة على ذلك ﴿مِنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٣﴾ في أنه افتراء ﴿فَإِنَّهُ سَتَجِدُوا لَكُمْ﴾ أي من دعوتهم للمعاونة ﴿فَاعْلَمُوا﴾ خطاب للمشركون ﴿أَنَّمَا أُنْزِلَ﴾ ملتبساً ﴿بِغَلْمِ اللَّهِ﴾ وليس افتراء عليه ﴿وَأَنَّ﴾ مخففة أي أنه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿١٤﴾ بعد هذه الحجة القاطعة

قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ ﴿أَمْ﴾ منقطعة بمعنى بل والهمزة، والإضراب انتقالي، والهمزة للتوبيخ والإنكار والتعجب. قوله: ﴿افْتَرَاهُ﴾ أي اختلقه من عند نفسه. قوله: ﴿قُلْ قَاتُوا﴾ إلخ رد لما قالوه، والمعنى أنكم عربيون مثلي، قاتوا بكلام مثل هذا الكلام الذي جئت به، فإنكم تقدرُونَ على ذلك، بل أنتم أقدر مني، لما رستكم الأشعار والوقائع. قوله: ﴿مِثْلِهِ﴾ نعت لسور، وإن كان بلفظ الإفراد، فإنه يوصف به: المثنى والجمع والمذكر والمؤنث. قوله: (تحداهم بها أولاً) أي بعد أن تحداهم بجميع القرآن كما في سورة الإسراء، قال تعالى: ﴿قُلْ لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله﴾ الآية، ثم تحداهم بعشر سور كما هنا، ثم بسورة كما في البقرة ويونس فالإسراء قبل هود نزولاً ثم هود ثم يونس ثم البقرة. قوله: (على) أي الإتيان. قوله: (أي غيره) أي من الأصنام أو من جميع المخلوقات.

قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ أي أيها المشركون، وقوله: (أي من دعوتهم) تفسير للواو في ﴿يَسْتَجِيبُوا﴾. قوله: ﴿بِغَلْمِ اللَّهِ﴾ أي فكما أن علمه لا يشابهه علم، كذلك كلامه لا يشابه كلام، لأن الكلام على حسب علم المتكلم، فكلمة كان المتكلم متسع العلم، كان كلامه فصيحاً بليغاً، ولا أوسع من علم الله، لأنه أحاط بكل شيء علماً. قوله: (مخففة) أي واسمها ضمير الشأن. قوله: (أي اسلموا) أي فهو استفهام فيه معنى الطلب، لزوال العذر المانع من ذلك.

قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ اختلف في سبب نزولها، ف قيل في اليهود والنصارى، وقيل في المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزوهم مع رسول الله الغنائم، لأنهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة، وقيل في المرائين، والحمل على العموم أولى، فيندرج فيه الكافر والمنافق والمؤمن، الذي يأتي بالطاعات على وجه الرياء والسמعة. قوله: ﴿وَزَيَّنَّهَا﴾ أي ما يزين به فيها، من الصحة والأمن والسعة والرياسة، وغير ذلك. قوله: (بأن أصرأ على الشرك) هذا شامل للقولين المتقدمين. قوله: (وقيل هي في المرائين) أي ومعنى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ﴾ أي ابتداء، ثم بعد استيفاء ما عليه يخرج منها، ويدل على أن له هذا الوعيد الشديد ما روي، يقول الله: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه غيري تركته وشركه، وهذا القول اختاره البيضاوي لحديث: «يقال لأهل الرياء حججتم وصليتم وتصدقتم وجاهدتم وقرأتم ليقال ذلك، فقد قيل ذلك، ثم قال: إن هؤلاء أول من تسعر بهم النار» رواه أبو هريرة ثم بكى بكاء شديداً، ثم قال: صدق رسول الله ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ إلخ.

أسلموا ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ بأن أصر على الشرك، وقيل هي في المراتين ﴿تُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ أي جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم ﴿فِيهَا﴾ بأن نوسع عليهم رزقهم ﴿وَهَمَّ بِهَا﴾ أي الدنيا ﴿لَا يَتُخْسُونَ﴾ ١٥ ينقصون شيئاً ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ بِطُلُوبِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ١٦ ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَبِينَةٍ﴾ بيان ﴿مَنْ رَبَّيْهِ﴾ وهو النبي ﷺ أو المؤمنون وهي القرآن ﴿وَيَتْلُوهُ﴾ يتبعه ﴿شَاهِدٌ﴾ له يصدقه ﴿مِنْهُ﴾ أي من الله وهو جبريل ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ﴾ أي القرآن ﴿كُتِبَ مُوسَىٰ﴾ التوراة شاهد له أيضاً ﴿إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾ حال كمن ليس كذلك لا ﴿أُولَئِكَ﴾ أي

قوله: ﴿تُوفِّ﴾ بالنون مبنياً للفاعل وفيه ضمير يعود على الله، وبالياء مبنياً للمفعول ﴿وَأَعْمَالُهُمْ﴾ بالرفع نائب فاعل، والفاء مشددة على كل حال قراءتان: الأولى سبعة، والثانية شاذة. قوله: (أي جزاء ما عملوه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (بأن نوسع عليهم رزقهم) أي فهذا جزاء أعمالهم الحسنة في الدنيا، وأما في الآخرة فليس لهم في نظير ذلك شيء، قال تعالى: ﴿وَقَدَّمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ فجزاء الآخرة بالجنة ونعيمها مخصوص بالمؤمن. قوله: (فلا ثواب له) أي لأنهم استوفوا في الدنيا جزاء أعمالهم الحسنة، فليس لهم في الآخرة إلا العذاب، قال تعالى ﴿وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾. قوله: ﴿وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي في الدنيا من الخيرات.

قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَبِينَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ لما تقدم ذكر أوصاف أهل الدنيا الغافلين عن الآخرة وعاقبة أمرهم ذكر أوصاف أهل الآخرة، الذين يريدون بأعمالهم وجه ربهم، واسم الموصول مبتدأ خبره محذوف، قدره المفسر فيما يأتي بقوله: (كمن ليس كذلك) وجواب الاستفهام محذوف قدره بقوله: (لا) وقد صرح بهذين المحذوفين في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾. قوله: (بيان) أي نور واضح ودليل ظاهر، وذلك نظير قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾. قوله: (وهو النبي) أي وعليه فالجمع للتعظيم في قوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، وقوله: (أو المؤمنون) والجمع فيها ظاهر، وفي نسخة والمؤمنون، وهي ظاهرة. قوله: (وهو القرآن) تفسير للبيئة، وقد أخذ هذا التفسير مما يأتي في سورة البيئة في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ﴾.

قوله: ﴿وَيَتْلُوهُ﴾ الضمير عائد على من. قوله: (وهو جبريل) تفسير للشاهد، والمعنى من كان متمسكاً بالحق، والحال أنه يتبعه شاهد من الله يصدقه على ذلك وهو جبريل، لأنه مقوي ومصدق للرسول، ويصح أن يكون المراد بالشاهد معجزات القرآن، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ إما عائد على الله أو على القرآن، والمعنى على هذا، ويتبعه شاهد يشهد بكونه من عند الله وهو الإعجاز في نظمته واشتغاله على عجائب المغيبات في معناه، فلا يستطيع أحد أن يأتي بمثله، كلاً أو بعضاً ويصح أن يراد بالشاهد المعجزات الظاهرة على يد رسول الله مطلقاً.

قوله: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ﴾ الجار والمجرور حال من كتاب موسى، الواقع معطوفاً على شاهد. قوله: (شاهد له أيضاً) الأوضح أن يقول يتلوه أيضاً، إذ هو المسلط عليه. قوله: ﴿إِمَامًا﴾ أي مقتدى به. قوله:

من كان على بينة من ربه ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي القرآن فلهم الجنة ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنْ الْأَحْزَابِ﴾ جميع الكفار ﴿النَّارُ موعدهُ فَلَا تَكُ فِي مَرَايَةٍ﴾ شك ﴿مِنْهُ﴾ من القرآن ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ أي أهل مكة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَمَنْ﴾ أي لا أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بنسبة الشريك والولد إليه ﴿أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ﴾ يوم القيامة في جملة الخلق ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَدُ﴾ جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسول بالبلاغ وعلى الكفار بالكذب ﴿هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ ﴿الشركين﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴿دين الإسلام﴾ وَيَتَّعُونَهَا ﴿يطلبون السبيل﴾ عِوَجًا ﴿معوجة﴾ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ ﴿تأكيد﴾ كَافِرُونَ ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ﴾ الله ﴿فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ أنصار يمنعونهم من عذابه ﴿يُضَعَّفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ بإضلالهم غيرهم ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ للحق ﴿وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ أي لفرط

﴿وَرَحْمَةً﴾ أي إحساناً ولطفاً لمن أنزل إليهم. قوله: (أي من كان على بينة من ربه) أشار بذلك إلى أن اسم الإشارة عائد على قوله: ﴿أَقْمَنَ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ﴾.

قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ اسم الموصول راجع لقوله: (كمن ليس كذلك) فهو لف ونشر مرتب. قوله: ﴿فَلَا تَكُ﴾ أصله تكون، دخل الجازم فسكنت النون فالتقى ساكنان، حذفت الواو لالتقاءهما، وحذفت النون تخفيفاً. قوله: ﴿فِي مَرَايَةٍ﴾ بكسر الميم باتفاق السبعة، وقرئ شذوذاً بضمها وهي لغة قليلة، وهو خطاب للنبي والمراد غيره. قوله: ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ﴾ أي الثابت والذي لا محيص عنه. قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ يفيد أن الأقل مؤمن، وهو كذلك في كل زمن إلى يوم القيامة، وإنما خص المفسر أهل مكة، لكون أصل الخطاب لهم. قوله: (أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي، وهذا شروع في ذكر أوصافهم، وقد ذكر منها هنا أربعة عشر وصفاً أولها قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ وآخرها قوله: ﴿لَا جُزْمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ﴾.

قوله: ﴿أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ﴾ أي عرض فضيحة وهتك ستر. قوله: (وهم الملائكة) أي والنبيون والأصفياء. قوله: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ هذا من كلام الله تعالى بقوله لهم يوم القيامة، فيطردون بذلك عن الرحمة الصالحة في الآخرة، وليس المراد أنهم يطردون عن رحمة الدنيا. قوله: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يمنعون الناس عن الدخول في دين الإسلام، والمعنى أنهم كما ضلوا في أنفسهم، يضلون غيرهم. قوله: ﴿وَيَتَّعُونَهَا عِوَجًا﴾ أي ينسبون لها لاعوجاج، والحال أنه قائم بقلوبهم.

قوله: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ﴾ أي فارين من عذاب الله، لأن الله وإن أمهلهم لا يمهلمهم. قوله: ﴿مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ من زائدة في اسم كان، والمعنى ليس لهم أنصار من غير الله، يمنعون عذاب الله عنهم. قوله: (بإضلالهم غيرهم) أشار بذلك إلى جواب سؤال، وأراد على الآية. وحاصله، أن المضاعفة مخصوصة بالحسنات، وأما السيئات فلا تضاعف. قال تعالى: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِي إِلَّا مِثْلُهَا﴾ فأجاب المفسر: بأن معنى المضاعفة الشدة، لأنهم يعذبون عذابين، عذاباً على ضلالهم في أنفسهم، وعذاباً في إضلالهم غيرهم. قوله: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ أي لم يقبلوه لوجود الحجاب على

كراهتم له كأنهم لم يستطيعوا ذلك ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم ﴿وَصَلَّ﴾ غاب ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْرَوْنَ﴾ ﴿١١﴾ على الله من دعوى الشريك ﴿لَا جَرَمَ﴾ حقاً ﴿أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا﴾ سكنوا واطمأنوا أو أتابوا ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿مَثَلُ﴾ صفة ﴿الْفَرِيقَيْنِ﴾ الكفار والمؤمنون ﴿كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ﴾ هذا مثل الكافر ﴿وَالْبَصِيرَ وَالسَّمِيعَ﴾ هذا مثل المؤمن ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ لا ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الذال تتعظون ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

قلوبهم. قوله: ﴿مَا كَانُوا يَصِيرُونَ﴾ أي لم يقدروا على ذلك.

قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الذين لا يستطيعون السمع ولا الإبصار. قوله: (من دعوى الشريك) بيان لما. قوله: ﴿لَا جَرَمَ﴾ اختلف العلماء في معنى لا جرم، على ثلاثة أوجه، أولها: أن لا نافية لأما في الكفار، وجرم فعل ماض بمعنى حق وثبت، وقوله: ﴿أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ﴾ الجملة في محل رفع فاعل بجرم، ويصير المعنى لا عبرة بأمانيتهم بل حق، وثبت خسارتهم في الآخرة، وهذا الوجه أحسنها. ثانيها: أن لا كذلك، وجرم بمعنى كسب، وأن وما دخلت عليه، في تأويل مصدر مفعوله، والفاعل ما دل عليه السياق، والمعنى ما كسب لهم كفرهم وأمانيتهم إلا خسارتهم في الآخرة. ثالثها: أن لا جرم بمعنى لا بد، أي لا بد أنهم في الآخرة هم الأخسرون، فلا نافية للجنس وجرم اسمها مبني معها على الفتح، وجملة أنهم في محل رفع خبرها إذا علمت ذلك، فقول المفسر حقاً لم يوافق واحداً من هذه الثلاثة، إلا أن يقال إنه مر على الأول، ويكون حقاً مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف، والتقدير حق حقاً، وقد وردت هذه اللفظة في القرآن في خمسة مواضع، ويقال في كل واحد منها ما قيل هنا.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لما ذكر الله أحوال الكفار، وما آل إليه أمرهم، أتبعهم بذكر المؤمنين، وما آل إليه أمرهم. قوله: ﴿وَأَخْبَتُوا﴾ من الإخبات وهو الخشوع والخضوع، ويتعدى باللام وإلى، فإن عدى باللام، فمعناه خشع وخضع، وإن عدى إلى، فمعناه اطمأن وسكن، وقد اقتصر المفسر على هذا الثاني. قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ التعبير بأصحاب، إشارة إلى أن أهل الجنة، مالكون لمنازلها ملكاً لا يحول ولا يزول. قوله: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ﴾ لما ذكر أحوال الكفار، وما هم عليه من البصم والعمى عن اتباع الحق، وذكر أحوال المؤمنين، وما هم عليه من التبصر وسع الحق واتباعه، أتبع ذلك بذكر مثل لكل فريق.

قوله: ﴿كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ﴾ هذا كناية عن كون الله سلبهم الانتفاع بالحق لسبق شقاوتهم في علم الله، والمراد من الأعمى والأصم ذات واحدة اتصفت بهذين الوصفين، فإنه هو الذي لا يقبل الهدى لمقصوده بأي وجه كان، ومثل ذلك يقال في نظيره، وهو البصير والسميع. قوله: ﴿مَثَلًا﴾ تمييز محول عن الفاعل، والأصل هل يستوي مثلهما. قوله: (لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري. قوله: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ الهمزة داخل على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أعميتم وتركتكم الهدى فلا تذكرون، فهو خطاب للمشركين الذين كانوا في زمنه ﷺ. قوله: (فيه إدغام التاء) إلخ، أي والأصل تتذكرون، أبدلت التاء الثانية ذالاً، وأدغمت في الذال، وفي قراءة سبعة بحذف إحدى التائين تخفيفاً.

نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي ﴿١٥﴾ أَيُّ بَأْسٍ فِي قِرَاءَةِ الْكُسْرِ عَلَى حَذْفِ الْقَوْلِ ﴿لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١٥﴾ بَيْنَ الْإِنْذَارِ ﴿أَنْ﴾ أَيُّ بَأْسٍ ﴿لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ إِنْ عِبَدْتُمْ غَيْرَهُ ﴿عَذَابُ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾ ﴿١٦﴾ مَوْلٍ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ وَهُمْ الْأَشْرَافُ ﴿مَا تَرَىٰكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ وَلَا فَضْلَ لَكَ عَلَيْنَا ﴿وَمَا تَرَىٰكَ إِلَّا لَدَيْنَ هُمْ أَرَادْنَا﴾ أَسَافِلُنَا كَالْحَاكَةِ وَالْأَسَاكِفَةِ ﴿بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ بِالْهَمْزِ وَتَرْكِهِ أَيْ ابْتِدَاءَ مَنْ غَيْرِ تَفَكُّرٍ فَيْكَ وَنَصْبِهِ عَلَى الظَّرْفِ أَيْ وَقْتُ حَدُوثِ أَوَّلِ رَأْيِهِمْ ﴿وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ فَتَسْتَحِقُّونَ بِهِ الْإِتْبَاعَ مِنَّا ﴿بَلْ نَقْظُكُمُ الْكَذِبَ﴾ ﴿١٧﴾ فِي دَعْوَى الرِّسَالَةِ، أَدْرَجُوا قَوْمَهُ مَعَهُ فِي الْخُطَابِ ﴿قَالَ يَقَوْمُ أَرَأَيْتُمْ﴾ أَخْبَرُونِي

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ جرت عادة الله في كتابه العزيز، أنه إذا أقام الحجج على الكفار، ووبخهم وضرب لهم الأمثال، يذكر لهم بعض قصص الأنبياء المتقدمين وأممهم، لعلهم يهتدون، وفي هذه السورة سبع قصص، الأولى: قصة نوح مع قومه، الثانية: قصة هود مع قومه. الثالثة: قصة صالح مع قومه. الرابعة: قصة إبراهيم مع الملائكة. الخامسة: قصة لوط مع قومه. السادسة: قصة شعيب مع قومه. السابعة: قصة موسى مع فرعون. وذكر هذه القصص على حسب الترتيب الزمني، وتقدم أن نوحاً اسمه عبد الغفار، ونوح لقبه، سمي بذلك لكثرة نوحه، لما ورد أنه رأى كلباً مجذوماً فقال له: إخساً يا قبيح، فأوحى الله إليه أعبتي أم عبت الكلب، فكان ذلك عتاباً له، فاستمر ينوح ﷺ على نفسه، فسمي بذلك. قوله: (أَيُّ بَأْسٍ) أشار بذلك إلى أن قراءة الفتح، على إضمار حرف الجر. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (على حذف القول) أي ومتى وقعت إن بعد القول كسرت. قوله: ﴿مُبِينٌ﴾ أي بَيْنَ الْإِنْذَارِ وواضحه.

قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ هذا في قول التعليل لقوله: ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾. قوله: ﴿أَلِيمٌ﴾ صفة لليوم، وأسنده له مبالغة على سبيل المجاز العقلي، وحق الإسناد للعذاب. قوله: ﴿مَا تَرَىٰكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ أعلم أنهم احتجوا عليه بثلاث حجج، أولها قوله: ﴿مَا تَرَىٰكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ وأخرها قوله: ﴿بَلْ نَقْظُكُمُ الْكَذِبَ﴾ وقد أجابهم عنها إجمالاً بقوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾ إلخ. وتفصيلاً بقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ إلخ. قوله: ﴿إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ أي آدمياً مثلاً. قوله: (ولا فضل لك علينا) أي لا مزية لك علينا، وهذا من فرط جهلهم، استبعدوا فضل الله على البشر، وظنوا أن الرسل لا يكونون إلا من الملائكة.

قوله: ﴿أَرَادْنَا﴾ إما جمع الجمع فهو جمع أردل بضم الدال جمع رذل بسكونها، ككلب وأكلب وأكالب، أو جمع المفرد وهو أردل، كأكبر وأكابر وأبطح وأباطح. قوله: (كالحاكة) جمع حائك وهو الفزاز. قوله: (والأساكفة) جمع إسكاف وهو صانع النعال، وهذه عادة الله في الأنبياء والأولياء، أن أول من يتبعهم ضعفاء الناس لذهم، فلا يتكبرن عن الإيتباع. قوله: (بالهمز وتركه) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (من غير تفكر فيك) أي ولو تفكروا لما اتبعوك. قوله: ﴿مِنْ فَضْلٍ﴾ أي مزية من مال وغيره. قوله: (في الخطاب) أي في قوله: وما نرى لكم بل نظنكم.

قوله: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ﴾ هذا خطاب في غاية التلطف بهم. قوله: (بيان) أي حجة وبرهان. قوله:

﴿إِنْ كُنْتَ عَلَىٰ يَئِنَّةٍ﴾ بيان ﴿مِنْ رَبِّي وَمَآ أَنْتِي بِرَحْمَةٍ﴾ نبوة ﴿مِنْ عِنْدِهِ فَعُصِيَتْ﴾ خفيت ﴿عَلَيْكُمْ﴾ وفي قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول ﴿أَنزَلْنَاهُمْ مِّمَّهَا﴾ أنجزكم على قبولها ﴿وَأَنزَلْنَاهُمْ مِّمَّهَا﴾ لا نقدر على ذلك ﴿وَيَقُولُوا لَا آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا عَلَيْهِ﴾ على تبليغ الرسالة ﴿مَآ لَا﴾ تعطونه ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَجْرِي﴾ ثوابي ﴿إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ وَمَا﴾ أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴿كَمَا﴾ أمرعوني ﴿إِنَّهُمْ مُلَكُوا رَبِّهِمْ﴾ بالبعث فيجاريهم ويأخذهم من ظلمهم وطردهم ﴿وَلَكِنِّي﴾ أَرْسَلْتُكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿عَاقِبَةُ﴾ أمركم ﴿وَيَقُولُوا مَن يُنْصُرُنِي﴾ يعني ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ أي عذابه ﴿إِنْ طَرَفْتُمْ﴾ أي لا ناصر لي ﴿أَفَلَا﴾ فهلا ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿يَادْغَمُ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ تَتَعَطَّوْنَ﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا ﴿إِنِّي﴾ أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ ﴿بَلْ أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي ﴿تَحْتَقِرُ﴾ أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ ﴿إِنِّي إِذَا﴾ إِنْ قُلْتُ ذَلِكَ ﴿لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿قَالُوا ابْنُوحَ قَدْ جَدَلْتَنَا﴾ خاصمتنا ﴿فَاكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَنَّى إِنَّمَا بَعَدْنَا﴾ به من العذاب ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿فِيهِ﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ

﴿فَعُصِيَتْ﴾ أي النبوة أي خفيت عليكم. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (والبناء للمفعول) أي والأصل أعماها الله عليكم أي أخفاها، فأطلق العمى وأريد لازمه وهو الخفاء، لأن الأعمى عليه الأشياء، فلا يهتدي ولا يهدي غيره، قوله: (أنجزكم على قبولها) أي لا قدرة لنا على إلزامكم إياها، والحال أنكم كارهون لها، بل الإيمان إنما هو بالرضا والتسليم الباطني، والمعنى أخبروني إن كنت على حجة ظاهرة من ربي وأعطاني نبوة من عنده، فأخفاها عليكم، أنجزكم على قبولها والإيمان بها، والحال أنكم كارهون منكرونها، لا أستطيع ذلك، بل لا قدرة لي إلا على البلاغ.

قوله: ﴿إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ أي فهو المتكفل لي بالثواب والعطايا. قوله: (كما أمرعوني) أي فقد قالوا لي: امنع واطرد هؤلاء الأسافلة عنك ونحن نتبعك، فإننا نستحي أن نجلس معهم في مجلسك، وهذا كما قالت قريش لمحمد ﷺ كما في سورة الأنعام، فنزل رداً عليهم ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِي يَعِدُكُمْ بِرَبِّهِمْ﴾ الآية. قوله: (فيجازيهم) أي على ما قدموا من الأعمال الصالحة. قوله: ﴿تَجْهَلُونَ﴾ أي لا تحسنون خطاباً. قوله: (أي لا ناصر لي) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري. قوله: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ الهمزة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أتأمروني بطردهم أفلا تذكرون.

قوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ هذا رد لقولهم: ﴿وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا فَضْلًا﴾ والمراد بخزائن الله، مغيباته التي لا يعلمها ولا يطلع عليها إلا هو. قوله: ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ رد لقولهم: ﴿وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ﴾ إلخ، والمعنى ما قلت لكم إني أعلم الغيب فأطلع على بواطنكم. قوله: ﴿لَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ رد لقولهم: ﴿مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا﴾. قوله: ﴿تَزْدِرِي﴾ أصله تزترى فقلبت تاء الافتعال دالاً. قوله: ﴿لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ أي توفيقاً وهدي. قوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي من إيمان وكفر.

قوله: ﴿قَدْ جَادَلْتَنَا﴾ أي شرعت في جدالنا. قوله: (به) قدره إشارة إلى أن عائد الموصول محذوف، ويصح أن تكون ما مصدرية، والمعنى بوعدك إيانا. قوله: (فيه) أي في الوعد. قوله: (تعجيله) إشارة

تعجيله لكم فإن أمره إليه لا إلي ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ ﴿٢٢﴾ بفائتين الله لا ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ﴾ أي إغواءكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحي ﴿ هُورِيَكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ﴿٢٤﴾ قال تعالى: ﴿ أَمْ ﴾ بل أ ﴿ يَقُولُونَ ﴾ أي كفار مكة ﴿ أَفْتَرَيْنَاهُ ﴾ اختلق بحمد القرآن ﴿ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي ﴾ إثم أي عقوبته ﴿ وَأَنَا بَرِيءٌ وَمِمَّا يَحْكُمُونَ ﴾ ﴿٢٥﴾ من إجرامكم في نسبة الافتراء إلي ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ ﴾ تحزن ﴿ يَمَّا كَانُوا يَقَعْلُونَ ﴾ ﴿٢٦﴾ من الشرك فدعا عليهم بقوله رب لا تذر على الأرض، الخ فأجاب الله دعاه وقال ﴿ وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ ﴾ السفينة ﴿ يَا عِيسَىٰ ﴾ بمراى منا وحفظنا

بذلك إلى أن مفعول شاء محذوف. قوله: (بفائتين الله) أي بفارين من عذابه. قوله: (وجواب الشرط) أي الأول، وهذا مرور على مذهب البصريين القائلين: إن جواب الشرط لا يتقدم عليه، وجوزه الكوفيون، وحيثذ يكون تقدير الكلام: إن كان الله يريد أن يغويكم، فإن أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصحي، وذلك لأن القاعدة إذا اجتمع في الكلام شرطان، وجواب يجعل الجواب للثاني، والشرط الثاني وجوابه، جواباً عن الأول. قوله: (أي كفار مكة) هذا أحد قولين، والثاني وعليه أكثر المفسرين، أن هذه الآية من جملة قصة نوح. ويكون الضمير في ﴿ أَفْتَرَاهُ ﴾ عائداً على الوحي الذي جاءهم به نوح. قوله: (أي عقوبته) أشار بذلك إلى الكلام على حذف مضاف.

قوله: ﴿ وَأَوْحَىٰ ﴾ الجمهور على أنه مبني للمفعول، وأنه بالفتح في تأويل مصدر نائب فاعل، وقرئ شذوذاً بالبناء للفاعل، وأنه بالكسر، إما على إضمار القول: أي أوحى الله إلى نوح قائلاً له إنه الخ، أو بتضمين الإيحاء معنى القول. قوله: ﴿ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ﴾ أي لن يستمر على الإيمان إلا من ثبت إيمانه وحصل، فاندفع ما يقال إن فيه تحصيل الحاصل. قوله: (فدعاء م) أي بعد اليأس من إيمانهم، وحصول غاية المشقة له منهم، فكانوا يضربونه حتى يسقط، فيلقونه في اللبد ويلقونه في بيت يظنون موته، فيخرج في اليوم الثاني، ويدعوهم إلى الله تعالى، وكانوا يخفونه حتى يغشى عليه، فإذا أفاق قال: رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون، وكان الوالد منهم يوصي أولاده بعدم اتباعه ويقول: قد كان هذا الشيخ مع آبائنا وأجدادنا هكذا مجنوناً، فلا يقبلون منه شيئاً. فلما أوحى إليه بعدم إيمانهم دعا عليهم كما قال المفسر.

قوله: ﴿ وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ ﴾ يطلق مفرداً وجمعاً، والمراد هنا المفرد، وكان طولها ثمانين ذراعاً، وعرضها خمسين، وطولها لجهة العلو ثلاثين ذراعاً والذراع إلى المنكب، وهذا أشهر الروايات، وقيل كان طولها ألفاً ومائتي ذراع، وعرضها ستائة ذراع، وقيل غير ذلك، جعلها ثلاث طبقات، فالسفلى للوحوش والسباع والهوام، وفي الوسطى الدواب والأنعام، وركب هو ومن معه في العليا، وقيل السفلى للدواب والوحوش، والوسطى للإنس والعليا للطير، وأول ما حمله نوح الدرة، وآخر ما حمل الحمار، فلما أراد أن يدخل الحمار، أدخل صدره فتعلق إبليس بذنبه، فاستثقل رجلاه، وجعل نوح يقول: ويحك ادخل، فينهض فلا يستطيع حتى قال له: ادخل ولو كان الشيطان معك فدخل، فقال له نوح: ما أدخلك علي يا عدو الله؟ قال: ألم تقل أدخل وإن كان الشيطان معك؟ قال: أخرج عني يا عدو الله، قال: لا بد أن

﴿وَوَحَيْنَا﴾ أمرنا ﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ كفروا بترك إهلاكهم ﴿إِنَّهُمْ مُّعْرِفُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ﴾ حكاية حال ماضية ﴿وَكَلَّمَا مَرْءَ عَلَيْهِ مَلَأً﴾ جماعة ﴿مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ﴾ استهزؤا به ﴿قَالَ إِنْ تَسْخَرُونَ مِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ إذا نجونا وغرقتم ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ﴾ موصولة مفعول العلم ﴿يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ﴾ ينزل ﴿عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ ﴿٣٩﴾ دائم ﴿حَتَّى﴾ غاية للصنع ﴿إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ باهلاكهم ﴿وَفَارَ التَّنُورُ﴾ للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح ﴿قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا﴾ في السفينة ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ أي ذكر وأنثى أي من كل أنواعها ﴿اِثْنَيْنِ﴾ ذكر وأنثى وهو مفعول وفي القصة أن الله حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الأنثى فيحملها في

تحملني معك، هكذا قيل، وقيل إنه لم يحمله معه في السفينة وهو الصحيح، لأنه لم يثبت في حمله خبر صحيح، ومكث في صنع السفينة مائتي سنة، مائة في غرس الأشجار، ومائة في عملها وهي من خشب الساج. قوله: (بمرأى منا وحفظنا) دفع بذلك ما يقال إن ظاهره مستحيل لاستحالة الأعين، بمعنى الجارحة المعلومة على الله. فأجيب: بأن أطلق الملزوم وأراد اللزوم، لأنه يلزم من كون الشيء بالأعين، أنه مبالغ في حفظه.

قوله: ﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي لا تراجعني في شأنهم، فإن الهلاك لا بد لهم منه، قوله: (حكاية حال ماضية) أي فالمضارع بمعنى الماضي. قوله: ﴿وَكَلَّمَا مَرْءَ عَلَيْهِ مَلَأً﴾ الجملة حالية، والتقدير يصنع الفلك، والحال أنه كلما مر الخ استهزؤوا به، أي فقالوا صرت نجاراً بعد أن كنت نبياً، وكان يعمل السفينة في برية لا ماء فيها، واستهزؤهم إما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها، أو لكونهم يعرفونها، غير أنهم تعجبوا من صنعه لها في أرض لا ماء بها. قوله: ﴿فَأَنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ﴾ أي أنتم محل السخرية والاستهزاء، لأن من كان على أمر باطل فهو أحق بالاستهزاء والسخرية، ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة. قوله: (موصولة) أي وعلم عرفانية تنصب مفعولاً واحداً، ويصح أن تكون استفهامية، وعلم على بابها من كونها متعدي لاثنين، ويكون الثاني محذوفاً. قوله: ﴿عَذَابٌ﴾ أي وهو الغرق. قوله: (غاية للصنع) أي في قوله ويصنع الفلك.

قوله: ﴿وَفَارَ التَّنُورُ﴾ وكان من حجارة ورثه من أمه حواء، والأشهر أنه كان بالكوفة، على يمين الداخل مما يلي باب كندة، والتنور مما اتفق فيه لغة العرب والعجم كالصابون. قوله: (للخباز) أي وهي امرأة نوح، وكان فورانه وقت طلوع الفجر. قوله: (وكان ذلك) أي فوران التنور وعلباته. قوله: (علامة لنوح) أي على الطوفان، وكان في ثالث وعشرين من أبيب في شدة القيط. قوله: ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ المراد بالزوجين كل اثنين، لا يستغني أحدهما عن الآخر، كالذكر والأنثى وقال لكل منهما زوج، والمعنى من كل صنف زوجين ذكر وأنثى، قال الحسن: لم يحمل نوح معه إلا ما يلد أو يبيض، وأما ما سوى ذلك ما يتولد من الطين كالبق والبعوض، فلم يحمل منه شيئاً، وروى بعضهم: أن الحية والعقرب أتيا نوحاً وقالوا: احملنا معك، فقال: إنكما سبب البلاء أهلكما، فقالا: احملنا ونحن نضمن لك أن لا نضر أحداً ذكرك، فمن قرأ حين يخاف مضرتهما: ﴿سلام على نوح في العالمين﴾، لم يضر. قوله: (وهو مفعول) أي لفظ

السفينة ﴿وَأَهْلَكَ﴾ أي زوجته وأولاده ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ أي منهم بالهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم الثلاثة ﴿وَمَنْ آمَنَ وَمَاءَ أَمْنٍ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ قيل كانوا ستة رجال ونساءهم، وقيل جميع من كان في السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء ﴿وَقَالَ﴾ نوح ﴿ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾ بفتح الميمين وضمهما مصدران أي جريها ورسوها أي منتهى سيرها ﴿إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١١﴾ حيث لم يهلكنا ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾ في الارتفاع والعظم ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ كنعان ﴿وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ﴾ عن السفينة ﴿يَبْنِيْ أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿قَالَ سَتَدِينُنِي وَإِنَّ أَبِي لَدُنِّي يَتَوَلَّى قَوْمَهُ﴾

اثنين، وقوله: ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ حال منه مقدم عليه. قوله: (أي زوجته) أي التي أسلمت، لأنه كان له زوجتان، إحداها آمنت فحملها، والأخرى لم تؤمن فتركها. قوله: (وأولاده) أي الثلاثة وزوجاتهم.

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ أي القضاء بالغرق. قوله: (أي منهم) أخذ هذا التقيد من سورة المؤمنون. قوله: (وهو زوجته) أي التي لم تؤمن واسمها واعلة، وقيل واعة، ورد أنه قبل مجيء الطوفان بأربعين سنة أصيبوا بالعقم، فلم يلدوا في تلك المدة، كي لا تصيبهم الرحمة من أجل وجود الصغار بينهم. قوله: (بخلاف سام) وهو أبو العرب، وحام أبو السودان، ويافث وهو أبو الترك. قوله: (ثمانون) أي اثنان وسبعون من الأمة، وهو وأولاده الثلاثة وزوجاتهم.

قوله: ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا﴾ خطاب لمن معه. قوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾ حال من الواو في اركبوا، والتقدير قائلين بسم الله إلخ. وبسم الله خبر مقدم، وقوله: ﴿مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾ مبتدأ مؤخر، روي أنه كان إذا أراد أن تجري قال: بسم الله، فجرت، وإذا أراد أن ترسوقال: بسم الله فرست. قوله: (بفتح الميمين) سبق قلم إذ فتح مرساها شاذ، فالصواب أن يقول بضم الميمين، أو فتح الأولى مع ضم الثانية. قوله: (مصدران) راجع لكل من الفتح والضم. قوله: (أي جريها) هذا يناسب الفتح، وأما الضم فيقال في تفسيره، أي إجراؤها وإرساؤها.

قوله: ﴿كَالْجِبَالِ﴾ روي أن الله أرسل المطر أربعين يوماً وليلة، وخرج الماء من الأرض، قال تعالى: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ مِنْ أَمْرٍ قَدَرٍ﴾ وارتفع الماء على أعلى جبل وأطوله أربعين ذراعاً، حتى أغرق كل شيء، وروي أنه لما كثر الماء في السكك خافت أم صبي على ولدها من الغرق، وكانت تحبه حباً شديداً، فخرجت به إلى الجبل حتى بلغت ثلثه لحقها الماء، فارتفعت حتى بلغت ثلثيه، فلما لحقها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل، فلما بلغ الماء رقبتهما رفعت الصبي بيديها حتى ذهب بهما الماء فأغرقهما، فلورحم الله منهم أحداً لرحم أم الصبي، ولا ينافي ما تقدم من أنهم أصابهم العقم أربعين سنة، لجواز أن يكون هذا الولد ابن أكثر من أربعين.

قوله: ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ أي قبل سير السفينة. قوله: ﴿وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ﴾ الجملة حالية من ضمير ابنه، وقوله: ﴿يَا بُنَيَّ﴾ إلخ، هذه هي المنايا به بثلاث ياءات الأولى ياء التصغير، والثانية لام الكلمة، والثالثة ياء المتكلم، تحركت ياء المتكلم وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً فالتقى ساكنان، حذفت الالتقاء، وأدغمت إحدى الياءين في الأخرى، فيقرأ بفتح الياء وكسرهما قراءتان سبعيتان، وقوله:

يَمْنَعُنِي ﴿مِنْ أَلَمَاءَ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ عذابه ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿مَنْ رَجِمَ﴾ الله فهو المعصوم قال تعالى: ﴿وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ ﴿٤٣﴾ ﴿وَقِيلَ يَتَّزِشْ أَيْلَى مَاءَكِ﴾ الذي نبع منك فشربته دون ما نزل من السماء فصار أنهاراً وبحاراً ﴿وَيَسْمَاءُ أَقْلَى﴾ أمسكي عن المطر فأمسكت ﴿وَعِصَ﴾ نقص ﴿أَلَمَاءُ وَقُصِيَ الْأَمْرُ﴾ تم أمر هلاك قوم نوح ﴿وَأَسْتَوَتْ﴾ وقفت السفينة ﴿عَلَى الْجُودِيِّ﴾ جبل بالجزيرة بقرب الموصل ﴿وَقِيلَ بَعْدًا﴾ هلاكاً ﴿لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤٤﴾

﴿ارْكَبْ مَعَنَا﴾ بإظهار الياء وإدغامها في الميم سبعيتان.

قوله: ﴿وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ أي في البعد عن الركوب معنا، إن قلت: لا يخلو الحال، إما إن يكون هذا الولد مسلماً أو كافراً، فإن كان مسلماً فيبعده كونه في معزل، وإن كان كافراً، فلم عطف عليه وناداه مع علمه بكفره؟ أجيب: بأنه ذكر العلماء أنه كان منافقاً، يظهر الإسلام ويخفي الكفر، فعند مجيء الطوفان أظهر ما كان يخفيه، ولا مانع من كون الله يخرج الكافر من المؤمن وبالعكس، وهذا الولد قيل كان من صلبه وهو الراجح، وقيل ابن زوجته من نكاح غيره، وقيل كان ولد خيث، ولدته زوجته على فراشه ولم يعلم به، وهذا القول غير وجه، لقول ابن عباس: ما بغت امرأة نبي قط. قوله: ﴿سَآوِي﴾ أي ألتجئ. قوله: ﴿مَنْ رَجِمَ﴾ عبر المفسر بلكن، إشارة إلى أن الاستثناء منقطع، لأن ما بعد إلا هو المعصوم، وما قبلها هو العاصم، ولا شك أنه غيره.

قوله: ﴿وَحَالٌ بَيْنَهُمَا﴾ أي بين نوح وابنه. قوله: ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ أي الهالكين بالماء، ورد أنه أوى إلى جبل عال، فدخل في غار منه، وسد على نفسه من كل جهة، فغرق في بوله وغائطه. قوله: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ﴾ إلخ، أي أمر الله الأرض بذلك، والمراد تعلق قدرته بزوال الماء على حد قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ وهذا القول وقع يوم عاشوراء، ونزل نوح السفينة لعشر خلون من رجب، فكان مكثهم في السفينة ستة أشهر، فلما نجوا صاموا جميعاً، حتى الطيور والوحوش يوم عاشوراء، شكراً لله على النجاة، ومرت السفينة بهم بالبيت الحرام، فطافت به سبع مرات، وأودع الله الحجر الأسود في جبل أبي قبيس، وورد أن نوحاً حمل أباه آدم معه في السفينة. قوله: ﴿فصار أنهاراً وبحاراً﴾ أي فناء السماء، بقي في أماكن من الأرض أنهاراً وبحاراً، وماء الأرض ابتلعت الأرض في باطنها. قوله: ﴿نقص﴾ أي ولم يذهب بالكلية، لما علمت من بقاء ماء السماء. قوله: ﴿جبل بالجزيرة﴾ هي مدينة العراق، روي أن الله أوحى إلى الجبال، أن السفينة ترسي على واحد منها، فتناولت وبقي الجودي لم يتناول تواضعاً لله، فاستوت السفينة عليه وبقيت على أعوادها، وفي الحديث: «بقي منها شيء أدركه أوائل هذه الأمة» ورد أنهم لما خرجوا من السفينة، بنوا قرية وسموها الثمانين، لأنهم كانوا ثمانين.

قوله: ﴿وَقِيلَ بَعْدًا﴾ منصوب على المصدر بفعل مقدر، أي بعدوا بعداً، فهو مصدر بمعنى الدعاء عليهم. قوله: ﴿لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي فهلكوا جميعاً، حتى البهائم والطيور والأطفال، على القول بأنهم لم يعقموا، ولا يسأل عما يفعل، وهذا الفرق عقوبة للمكلفين لا غيرهم، قال بعضهم: هذه الآية أبلغ آية في القرآن، لاحتوائها على أحد وعشرين نوعاً من أنواع البديع، والحال أن كلماتها تسعة عشر، وخوطب في الأرض أولاً بالبلع، لأن الماء نبع منها أولاً، قبل أن تمطر السماء.

الكافرين ﴿وَأَدَّيْ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي﴾ كنعان ﴿مِنْ أَهْلِي﴾ وقد وعدتني بنجاتهم ﴿وَأَنْ وَعَدَكَ الْحَقُّ﴾ الذي لا خلف فيه ﴿وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ ١٥ ﴿أَعْلَمُهُمْ وَأَعْدَلُهُمْ﴾ قَالَ ﴿تَعَالَى: ﴿يَنْوُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ الناجين أو من أهل دينك ﴿إِنَّهُ﴾ أي سؤالك إياي بنجاته ﴿عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ فإنه كافر ولا نجاة للكافرين وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير لابنه ﴿فَلَا تَسْتَلِنِ﴾ بالتشديد والتخفيف ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ من إنجاء ابنك ﴿إِنِّي أَعْظَمُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ ١٦ ﴿بِسؤالك ما لم تعلم﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ﴿مَنْ أَنْتَ لَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي﴾ ما فرط مني ﴿وَتَرْحَمَنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ ١٧ ﴿قِيلَ يَنْوُحُ أَهْبِطْ﴾ أنزل من السفينة ﴿سَلَامٌ﴾ بسلامة أو بتحية ﴿مِنَّا وَبَرَكَاتٍ﴾ وخيرات ﴿عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ

قوله: ﴿وَأَدَّيْ نُوحٌ رَبَّهُ﴾ أي قبل سير السفينة. قوله: ﴿فَقَالَ﴾ هذا تفصيل للدعاء. قوله: (وقد وعدتني بنجاتهم) أي المدلول عليها بقوله: ﴿فلما حمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك﴾ قوله: (الناجين أو من أهل دينك) أشار المفسر إلى أن الكلام، إما على حذف الصفة، أو على حذف المضاف، قوله: (أي سؤالك) أشار بذلك إلى أن الضمير في أنه عائد على نوح على حذف المضاف، والمعنى قال الله: يا نوح، إن سؤالك عمل غير صالح أي غير مقبول، لأن الله لا يقبل الشفاعة إلا في المسلمين، فسؤالك خطأ، وذلك نظير استغفار إبراهيم لأبيه، وهذا غير قادح في منصب النبوة لأن نوحاً كان يظن إسلام ولده، لأنه كان يظهره، ومن المعلوم أن الرسل يحكمون بالظاهر، وقيل إن الضمير عائد على الولد، ويقال في الإخبار عنه بعمل ما قيل في زيد عدل وهو الراجح. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (ونصب غير) أي على المفعولية لعمل. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فعلی التخفيف تسكن اللام، وعلى التشديد تفتح اللام وفي قراءة التخفيف وجهان: حذف الياء وإثباتها، وفي قراءة التشديد ثلاث: فتح النون مع حذف الياء لا غير، وكسر النون مع حذف الياء وإثباتها، وكل هذا في حال الوصل، وأما عند الوقف فلا تثبت أصلاً.

قوله: ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي ما لا تعلم أنه صواب أم لا. قوله: ﴿إِنِّي أَعْظَمُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ هذا العتاب فيه رفق وتلطف، والمعنى كأن الله يقول له: إن مقامك عظيم، فشأنك أن لا تسأل ولا تشفع؛ إلا فيمن يرجى فيه النجاة، وأما فيمن تجهل قبول الشفاعة فيه، فلا يليق منك أن تقدم على السؤال فيه. قوله: ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِكَ﴾ أي أتحصن بك. قوله: ﴿أَنْ أَسْأَلَكَ﴾ أي بعد ذلك. قوله: (ما فرط مني) أي تقدم وسلف، وهو الإقدام على سؤال ما ليس به علم، وهذا لا يقتضي صدور ذنب من نوح، إذ هو معصوم من الذنوب، كبيرها وصغيرها، لأن الله وعد نوحاً عليه السلام، بأن ينجي أهله، فأخذ نوح بظاهر اللفظ واتباع التأويل، حيث ظن أن ولده من جملة أهله الناجين، فلما عاتبه ربه، رجع على نفسه باللوم والندم مما وقع منه، وسأله المغفرة والرحمة، وذلك كما وقع لآدم في الأكل من الشجرة، وليست هذه ذنباً، بل هي من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين.

قوله: ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ﴾ أي سلامة وأمن، ودخل في هذا السلام، وكل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة، وفيما بعده من المتاع والعذاب، كل كافر وكافرة إلى يوم القيامة. قوله: (انزل من السفينة) ورد أنه لما نزل منها، أراد أن يبعث من يأتيه بخبر الأرض، فقال له الدجاج أنا، فأخذه وختم

مَعْلَكُ ﴿١﴾ فِي السَّفِينَةِ أَيَّ مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَذَرِيَّتَهُمْ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ ﴿وَأُمُّهُ﴾ بِالرَّفْعِ مَنْ مَعَكَ
﴿سَمِعْتَهُمْ﴾ فِي الدُّنْيَا ﴿ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابُ الْآخِرَةِ﴾ ﴿٢٨﴾ فِي الْآخِرَةِ وَهُمْ الْكَافِرُ ﴿تِلْكَ﴾ أَيُّ هَذِهِ
الآيَاتِ الْمُتَضَمِّنَةِ قِصَّةِ نُوحٍ ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ أَخْبَارُ مَا غَابَ عَنْكَ ﴿نُوحِيهَا إِلَيْكَ﴾ يَا مُحَمَّدُ
﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ الْقُرْآنُ ﴿فَاصْبِرْ﴾ عَلَى التَّبْلِيغِ وَأَذَى قَوْمِكَ كَمَا
صَبَرَ نُوحٌ ﴿إِنَّ الْغَلَبَةَ﴾ الْمَحْمُودَةَ ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ ﴿وَأَرْسَلْنَا﴾ إِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ ﴿مِنَ الْقَبِيلَةِ﴾
﴿هُودًا قَالَ يَنْفَوْرُ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وَحْدَهُ ﴿مَا لَكُمْ مِنْ﴾ زَائِدَةٍ ﴿إِلَّا غَيْرُهُ إِنْ﴾ مَا ﴿أَنْتُمْ﴾ فِي
عِبَادَتِكُمُ الْإِثْمَانِ ﴿إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ كَاذِبُونَ عَلَى اللَّهِ ﴿يَنْفَوْرُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ عَلَى التَّوْحِيدِ
﴿أَجْرًا إِنْ﴾ مَا ﴿أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي﴾ خَلَقَنِي ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٣١﴾ وَيَنْفَوْرُ أَسْتَغْفِرُوا

على جناحه وقال لها: أنت مختومة بخاتمي لا تطيري أبداً تنتفع بك أمتي فبعث الغراب فأصاب جيفة فوق
عليها فاحتبس، فلعنه ودعا عليه بالخوف، فلذلك يقتل في الحل والحرم ولا يألف البيوت، وبعث الحمام
فلم تجد قراراً، فوقفت على شجرة بأرض سبأ، فحملت ورقة زيتون، ورجعت إلى نوح، فعلم أنها لم
تتمكن من الأرض، ثم بعثها بعد ذلك، فطارت حتى وقفت بوادي الحرم، فإذا الماء قد ذهب موضع
الكعبة، وكانت طينتها حمراء، فاخضبت رجلاها، ثم جاءت إلى نوح فقالت: بشراي منك، أن تهب لي
الطوق في عنقي، الخضاب في رجلي، وأن أسكن الحرم، فمسح يده على عنقها وطوقها ووهب لها الحمرة
في رجليها، ودعا لها ولذريتها بالبركة. قوله: (أي من أولادهم) إلخ، أشار بذلك إلى أن من تبعضية،
والكلام على حذف مضاف، والمعنى وعلى أمم من ذرية من معك. قوله: ﴿وَأُمُّهُ سَمِعْتَهُمْ﴾ يقال فيه ما
قليل فيما قبله، أي وامم من ذرية من معك سمنتهم إلخ. والمعنى أن ذرية الأمم الذين معه، بعضها
مؤمن فعليه السلام، وبعضها كافر فيمتنع في الدنيا، ثم يحسه العذاب الأليم في الآخرة، والذرية المذكورة
لم تكن إلا من أولاده الثلاثة كما تقدم، فهو الأب الثاني للخلق بعد آدم. قوله: ﴿تِلْكَ﴾ مبتدأ، أخبر عنه
بثلاثة أخبار. قوله: ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا﴾ أي تفصيلاً. قوله: ﴿فَاصْبِرْ﴾ هذا هو المقصود من ذكر تلك
القصة، أي فتسل ولا تحزن على عدم إيمان المشركين، ولا تنزعج من أذاهم. قوله: ﴿إِلَى عَادٍ﴾ الجملة
معطوفة على جملة ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ عطف قصة على قصة، وآخر هوداً لأنه متأخر عن نوح في
الزمن، إذ هو من أولاد سام بن نوح، وبين هود ونوح ثمانمائة سنة، وعاد اسم قبيلة تنسب إلى أبيها عاد،
من ذرية سام بن نوح، وهود ينسب له لأنه من تلك القبيلة، لأن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح،
وهود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد، وعاش هود أربعين سنة وأربعاً وستين سنة. قوله:
﴿وَحْدَهُ﴾ أي وسمى التوحيد عبادة، لأنه أساسها ورأسها. قوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ ما نافية، ولكم
خير مقدم، وإله مبتدأ مؤخر، وغيره صفته، ومن زائدة كما قال المفسر. قوله: ﴿كَاذِبُونَ عَلَى اللَّهِ﴾ أي حيث
ادعيتهم أن لله شركاء وعبدتموهم. قوله: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي ليس مقصدي من تبليغ التوحيد،
والأحكام لكم، أنكم تعطوني أجراً على ذلك من مال أو غيره؛ والمقصود من ذلك الخطاب، إراحة قلوبهم
واللطف بهم، عسى أن يقبلوا ما جاء به بقلب سليم، وعبر هنا بأجر، وفي قصة نوح بما لا تفتنا.. قوله:
﴿إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي﴾ أي لأنه هو المعطي المانع، الضار النافع، المقدم المؤخر، أطلب من

رَبِّكُمْ ﴿٥١﴾ من الشرك ﴿ثُمَّ تَوُوبُوا﴾ ارجعوا ﴿إِلَيْهِ﴾ بالطاعة ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ﴾ المطر وكانوا قد منعه
 ﴿عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ كثير الدور ﴿وَبَرِّدْكُمْ قُوَّةَ إِيَّاي﴾ مع ﴿قُوَّتِكُمْ﴾ بالمال والولد ﴿وَلَا تَتْلُوا
 تَجْرِيمَ﴾ ﴿٥٢﴾ مشركين ﴿قَالُوا يَا هُوَذَا مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ برهان على قولك ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهِنَا
 عَنْ قَوْلِكَ﴾ أي لقولك ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿إِنْ﴾ ما ﴿نَقُولُ﴾ في شأنك ﴿إِلَّا أَغْرَيْنَاكَ
 أَصَابِكَ﴾ ﴿بَعْضَ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ فخبلك لسبك إياها فأتت تهذي ﴿قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ﴾ على
 ﴿وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ به ﴿مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي﴾ احتالوا في هلاكي ﴿جَمِيعًا﴾ أنتم
 وأوثانكم ﴿ثُمَّ لَا تَنْظُرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ تمهلون ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ربي وَرَبِّكُمْ مَّا مِنْ زائدة ﴿دَابَّةٍ﴾
 نسمة تدب على الأرض ﴿إِلَّا هُوَ أَخِيذْ يُصِيبُهَا﴾ أي مالكة وقاهرها فلا نفع ولا ضرر إلا بإذنه
 وخص الناصية بالذكر لأن من أخذ بناصيته يكون في غاية الذل ﴿إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ

غير. قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ الهمزة داخلة على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير
 أجهلتم وعميتم فلا تعقلون.

قوله: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ أي من كل ذنب مضى، وقوله: ﴿وَتُوبُوا إِلَيْهِ﴾ أي أقلعوا واعزموا على
 عدم الرجوع في المستقبل. قوله: (وكانوا قد منعه) أي ثلاث سنين. قوله: ﴿يَمْدُرَارًا﴾ حال من السماء،
 أي كثيرة النزول والتتابع. قوله: (كثير الدور) أي يقال: دريدر درأ ودرورأ، فهو مدرار. قوله: (بالمال
 والولد) أي وكانت قد عقت نساؤهم ثلاثين سنة لم تلد.

قوله: ﴿قَالُوا يَا هُوَذَا﴾ أي استهزاء وعناداً. قوله: ﴿بَيِّنَةٍ﴾ أي معجزة، وكانت معجزته التي
 قامت بها الحجة عليهم، ما يأتي في قوله: ﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تَنْظُرُونَ﴾ فعصمته منهم هي معجزته،
 وكذا معجزة نوح التي قامت بها الحجة عليهم هي قوله: ﴿فَاجْعُوا أَمْركُمْ وشركاءكم ثم لا يكن أمركم
 عليكم غمّة﴾ الآية، وأما الريح والطوفان، وإن كان كل معجزة فيهم هلاكهم، لا إقامة الحجة عليهم.
 قوله: (برهان) أي دليل واضح على صحته. قوله: (أي لقولك) أشار بذلك إلى أن عن بمعنى لام
 التعليل. قوله: ﴿إِنْ نَقُولُ﴾ أي في شأنك. قوله: (فخبلك) أي أفسد عقلك. قوله: (لسبك) علة لقوله
 فخبلك. قوله: (فأتت تهذي) أي تتكلم بالهذيان، وهو الكلام الساقط الذي لا معنى له.

قوله: ﴿أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ أي خالص ومتبرئ من جميع ما تشركونه مع الله. قوله:
 ﴿فَكِيدُونِي﴾ بإثبات الباء وصلاً ووقفاً هنا لجميع القراء، والتي في المرسلات بحذفها لجميعهم، وأما التي
 في الأعراف فمن باءات الزوائد، فتحذف ووقفاً، ويجوز حذفها وإثباتها في الوصل. قوله: ﴿ثُمَّ لَا
 تَنْظُرُونَ﴾ أي لا تؤخرون حتى آتي بشيء يحفظني من قراءة أو سلاح أو غير ذلك، وهذا من شدة وثوقه
 بربه واعتماده عليه.

قوله: ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ﴾ أي فوضت أموري إليه واعتمدت عليه. قوله: ﴿رَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ هذا
 تبيكيت عليهم. قوله: (فلا نفع ولا ضرر إلا بإذنه) أي وأنتم من جملة الدواب، فليس لكم تأثير في شيء

مُسْتَقِيمٌ ﴿٥٦﴾ أَي طريق الحق والعدل ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فيه حذف إحدى التاءين أي تعرضوا ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّنَّهُ شَيْئًا﴾ بإشراككم ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ ﴿٥٧﴾ رقيب ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ عذابنا ﴿نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ ﴿٥٨﴾ شديد ﴿وَتِلْكَ آيَاتُ﴾ إشارة إلى آثارهم أي فسيحوا في الأرض وانظروا إليها ثم وصف أحوالهم فقال ﴿جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾ جمع لأن من عصى رسولاً عصى جميع الرسل لاشتراكهم في أصل ما جاؤوا به وهو التوحيد ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ أي السفلة ﴿أَمَرَ كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ معاند للحق من رؤسائهم ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ من الناس ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ لعنة على رؤوس الخلائق ﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا﴾ جحدوا ﴿رَبَّهُمْ﴾ ﴿أَلَا بُعْدًا﴾ من رحمة الله ﴿لِعَادٍ قَوْمٍ هُودٍ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ﴾ من القبيلة ﴿صَالِحًا قَالَ

أصلاً. قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ شرط حذف جوابه لدلالة قوله: ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُمْ﴾ إلخ عليه، والتقدير فلا عذر لكم ولا مؤاخذه علي، فقد أبلغتكم إلخ. قوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي﴾ إلخ، هذا وعيد شديد مترتب على إعراضهم، والمعنى فإن تعرضوا عن الإيمان، فلا مؤاخذه علي، بل يقبلي ربي ويهلككم ويستخلف غيركم، ولا تضرونه شيئاً بإعراضكم، بل ما تضرون إلا أنفسكم.

قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ أي فلا تخفى عليه أحوالكم، بل يجازي كل أحد بعمله. قوله: (عذابنا) أي وهو الريح الصرصر المذكور في قوله تعالى: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ﴾ الآية، فأصابهم صبيحة الأربعاء لثمان بقين من شوال، وكان يدخل في أنف الواحد، ويخرج من دبره، فيرفعه في الجو فيسقط على الأرض فتقطع أعضاؤه، وقد تقدم بسطها في الأعراف. قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ أي وكانوا أربعة آلاف قوله: ﴿وَتِلْكَ آيَاتُ﴾ مبتدأ أو خبر على حذف مضاف، كما أشار له المفسر، أي آثار عاد. قوله: (في الأرض) أي أرضهم. قوله: (وانظروا إليها) أي لتعبروا، وهو خطاب للنبي ﷺ وأمه، ولكن المراد الأمة. قوله: (لأن من عصى رسولاً) إلخ، جواب عما يقال لم جمع الرسل، مع أنهم عصوا رسولاً واحداً وهو هود. قوله: ﴿عَنِيدٍ﴾ أي معاند متجاوز في الظلم. قوله: ﴿لَعْنَةً﴾ أي طرداً وبعداً. قوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (لعنة) أي طرداً على رحمة الله، وهي الجنة وما فيها، لاتصافهم بالشقاوة الدائمة الموجبة للخلود في النار. قوله: ﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ هذا بيان لسبب استحقاقهم للعنتين.

قوله: ﴿أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ﴾ هذا هو معنى قوله: ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وذكر تأكيداً وإشارة إلى أنهم مستحقون لذلك. قوله: ﴿قَوْمٌ هُودٍ﴾ بدل من عاد، واحترز به عن عاد الثانية المسماة بثمود، وهي قوم صالح الآتية قصتهم بعد. قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ عطف على قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ عطف قصة على قصة، وقدر المفسر (أرسلنا) إشارة إلى أن قوله أرسلنا الأول مسلط عليه، فهو من عطف الجمل، وثمود هنا يمنع الصرف باتفاق القراء العشرة، وقرئ شاذاً بالصرف، بخلاف ما يأتي في قوله: ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ ألا بعداً لثمود، فبالصرف وعدمه قراءتان سبعيتان، وثمود اسم أبي القبيلة، سميت باسمه لشهرته، وبين صالح وبينه خمسة أجداد، وبين صالح وهود مائة سنة، وعاش صالح مائتي سنة وثمانين سنة.

يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ ۖ وَحْدَهُ ۖ ﴿١٤٢﴾ مَالِكٌ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِهِ ۖ هُوَ أَنشَأَكُمْ ۖ ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ ۖ ﴿١٤٣﴾ مِّنَ الْأَرْضِ ۖ بِخَلْقِ أَبِيكُمْ آدَمَ مِنْهَا ۖ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ۖ ﴿١٤٤﴾ جَعَلَكُمْ عِمَارًا تَسْكُنُونَ بِهَا ۖ ﴿١٤٥﴾ فَاسْتَغْفِرُوهُ ۖ ﴿١٤٦﴾ مِنَ الشَّرِكِ ۖ ثُمَّ تَوْبُوا ۖ ﴿١٤٧﴾ ارْجِعُوا ۖ ﴿١٤٨﴾ إِلَيْهِ ۖ بِالطَّاعَةِ ۖ ﴿١٤٩﴾ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ ۖ ﴿١٥٠﴾ مِّنْ خَلْقِهِ بَعْلُمُ ۖ ﴿١٥١﴾ مُجِيبٌ ۖ ﴿١٥٢﴾ لِّمَن سَأَلَهُ ۖ ﴿١٥٣﴾ قَالُوا يَصْلِحُ ۖ فَذُكِّنَتْ فِينَا مَرْجُوًا ۖ ﴿١٥٤﴾ نَرْجُو أَنَّ تَكُونَ سَيِّدًا ۖ ﴿١٥٥﴾ قَبْلَ هَذَا ۖ ﴿١٥٦﴾ الَّذِي صَدَرَ مِنْكَ ۖ ﴿١٥٧﴾ أَنْتَهْنَانِ أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ۖ ﴿١٥٨﴾ مِنَ الْأَوْتَانِ ۖ ﴿١٥٩﴾ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ۖ ﴿١٦٠﴾ مِنَ التَّوْحِيدِ ۖ ﴿١٦١﴾ مُرِيبٌ ۖ ﴿١٦٢﴾ مَوْقِعٌ فِي الرِّيبِ ۖ ﴿١٦٣﴾ قَالَ يَنْقُورُ آرَاءُ بَنِيكَ ۖ كُنْتُ عَلَىٰ يَسَنَةٍ ۖ ﴿١٦٤﴾ بَيَانٌ ۖ ﴿١٦٥﴾ مِّنْ رَبِّي ۖ وَأَتَنِي مِنْهُ رَحْمَةٌ ۖ ﴿١٦٦﴾ نَبُوءَةٌ ۖ ﴿١٦٧﴾ فَمَنْ يَضُرَّنِي ۖ ﴿١٦٨﴾ يَمْنَعُنِي ۖ ﴿١٦٩﴾ مِنَ اللَّهِ ۖ ﴿١٧٠﴾ أَيُّ عَذَابِهِ ۖ ﴿١٧١﴾ إِنْ عَصَيْتُهُ ۖ فَأَنزِلُونِي ۖ ﴿١٧٢﴾ بِأَمْرِكُمْ لِي بِذَلِكَ ۖ ﴿١٧٣﴾ غَيْرَ تَحْسِيرٍ ۖ ﴿١٧٤﴾ تَضْلِيلٌ ۖ ﴿١٧٥﴾ وَيَنْقُورُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ۖ ﴿١٧٦﴾ حَالٌ عَامِلُهُ الْإِشَارَةُ ۖ ﴿١٧٧﴾ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي

قوله: ﴿هُوَ أَنشَأَكُمْ﴾ هذا دليل على كونه هو المستحق للعبادة دون غيره. قوله: ﴿مِّنَ الْأَرْضِ﴾ أي مباشرة أو بواسطة، فالأول كخلق آدَمَ منها، والثاني كخلق مواد النطف التي منها النوع الإنساني. قوله: ﴿جَعَلَكُمْ عِمَارًا تَسْكُنُونَ﴾ أي خلفاء في الأرض، ويصح أن يكون المعنى جعلكم معمرين لها بعد أن خربت. قوله: ﴿فَاسْتَغْفِرُوهُ﴾ أي من الذنوب التي مضت. قوله: ﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾ أي أقلعوا عن الذنوب في المستقبل. قوله: ﴿بَعْلُمُ﴾ (بعلمه) أي فالمراد قرب مكانة ورفعة، والمعنى أن الله قريب من خلقه قريباً معنوياً، منزهاً عن الإحاطة والجهة، فهو أقرب من نور العين لها، ومن سمع الأذن لها، ومن لمس الجسم له، ومن الأنف له سبحانه وتعالى. قوله: ﴿مُجِيبٌ﴾ أي فلا يخيب سائلاً. قوله: ﴿نَرْجُو أَنَّ تَكُونَ سَيِّدًا﴾ أي لأنه كان يعين ضعيفهم ويعطي فقيرهم، وكانوا يرجعون إليه في الأمور قبل تلك المقالة، فلما حصلت قالوا قد انقطع رجاؤنا فيك. قوله: ﴿الَّذِي صَدَرَ مِنْكَ﴾ أي وهو نهيهم عن عبادة الأوثان.

قوله: ﴿أَنْتَهْنَانِ أَنْ نَعْبُدَ﴾ أي أنتهانا عن عبادة الذي كان يعبد آباؤنا، وقوله: ﴿مِنَ الْأَوْتَانِ﴾ بيان لما. قوله: ﴿وَإِنَّا﴾ هذا هو الأصل، ويصح وإنا بنون واحدة مشددة ولذا قرئ به في سورة إبراهيم. قوله: ﴿مُرِيبٌ﴾ وصف لشك والإسناد مجازي، وحق الإسناد لصاحبه. قوله: ﴿مَوْقِعٌ فِي الرِّيبِ﴾ أي الدائم. قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ أي أخبروني. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ أي بيان مشاكلة، لاعتقادهم فيه ومسايرة لخطابهم. قوله: ﴿بَيَانٌ﴾ أي برهان وحجة واضحة. قوله: ﴿أَيُّ عَذَابِهِ﴾ أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف.

قوله: ﴿إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ أي على فرض وقوع المعصية مني، وإلا فهي مستحيلة عليه، كبيرها وصغيرها، قبل النبوة وبعدها. قوله: ﴿بِأَمْرِكُمْ لِي بِذَلِكَ﴾ أي بعصيانه وموافقته. قوله: ﴿تَضْلِيلٌ﴾ أي لي بعصيته، والمعنى أخبروني إن كنت على بينة ونبوة من ربي، فلا أحد يمنعني من عذاب الله إن اتبعتمكم وعصيته، وحيث أن تكون خاسراً مضيعاً لما أعطاني الله من الحق، وهل رأيتم نبياً صار كافراً، وكل هذا تنزل منه لهم. قوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ﴾ أي وقد طلبوا منه أن يخرج لهم ناقة من صخرة عينوها، حيث قالوا: أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء عشراء، فدعا الله، فتمخضت الصخرة كما تتمخض النساء عند الولادة، فخرجت منها ناقة كما وصفوا، فولدت الناقة في الحال فصيلاً، قلدها في الجنة يشبهها، وأضيفت

أَرْضَ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوها إِسْوَءَ عَقْرٍ ﴿١٦﴾ فَإِخْذُكُمُ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾ إِنَّ عَقْرْتُمُوهَا ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ عَقْرَهَا قَدَارَ بَأْمَرِهِمْ ﴿فَقَالَ﴾ صَالِحٌ ﴿تَمَتَّعُوا﴾ عِيشُوا ﴿فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ ثُمَّ تَهْلِكُونَ ﴿ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ ﴿١٨﴾ فِيهِ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ بِإِهْلَاكِهِمْ ﴿نَحْنُ صَانِدٌ لِّمَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ وَهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ نَجِّينَاهُمْ ﴿وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ﴾ بِكَسْرِ الْمِيمِ إِعْرَاباً وَفَتْحِهَا بِنَاءٌ لِإِضَافَتِهِ إِلَى مَبْنِي وَهُوَ الْأَكْثَرُ ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ ﴿١٩﴾ الْغَالِبُ ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَرِهِمْ جِثِيَةً ﴿٢٠﴾ بَارَكِينَ عَلَى الرِّكْبِ مِيتِينَ ﴿كَانَ﴾ خَفِيفَةً وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ كَانَهُمْ ﴿لَمْ يَتَنَوَّأْ﴾ يَقِيمُوا ﴿فِيهَا﴾ فِي دَارِهِمْ ﴿أَلَا إِنَّ شِمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِشِمُودَ﴾ ﴿٢١﴾ بِالصَّرْفِ وَتَرْكِهِ عَلَى مَعْنَى الْحَيِّ وَالْقَبِيلَةِ ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى﴾ بِإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

الناقاة لله تشریفاً، أي لا اختصاص لأحد بها.

قوله: ﴿تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ أي من العشب والنبات، وفي الكلام اكتفاء، أي وتشرب من ماء الله، على حدِّ سرائيل تقيكم الحرَّ أي والبرد. قوله: ﴿قَرِيبٌ﴾ أي عاجل لا يتأخر عنهم إلا ثلاثة أيام. قوله: ﴿عَقْرَهَا قَدَارَ﴾ أي ابن سالف، حيث ضربها في رجلها، فذبحوها واقتسموا لحمها، وقدار هذا من أشقى الأشقياء.

قوله: ﴿فِي دَارِكُمْ﴾ أي أرضكم. قوله: ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ والحكمة في ذلك، بقاء الفصيل ينوح على أمه ثلاثة أيام، ثم فتحت له الصخرة، ودخل فيها، قالوا: وما العلامة؟ قال: تصبحون في اليوم الأول وجوهكم مصفرة، وفي اليوم الثاني وجوهكم محمرة، وفي اليوم الثالث وجوهكم مسودة. قوله: ﴿غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ (فيه) أشار المفسر بتقدير فيه، إلى أنه من باب الحذف والإيصال. قوله: ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ أي وهي الإيمان. قوله: ﴿مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ﴾ أي يوم إهلاكهم بالصيحة. قوله: ﴿لِإِضَافَتِهِ إِلَى مَبْنِي﴾ أي فهي من أسباب البناء. قوله: ﴿وَهُوَ الْأَكْثَرُ﴾ أي عربية، وأما في القراءة فمستويان.

قوله: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ حذفت تاء التانيث من الفعل، إما لكون المؤنث مجازياً كما يقال طلع الشمس، أو للفصل بالمفعول، كأن القاضي بيت الواقف. قوله: ﴿الصَّيْحَةُ﴾ أي مع الزلزلة فتقطعت قلوبهم، والمراد صيحة جبريل عليهم من السماء، فسمعوا صوت كل شيء فماتوا جميعاً. قوله: ﴿أَلَا بُعْدًا﴾ أي طرداً دائماً عن رحمة الله، فقد نزعوا من دائرة الحلم والرحمة. قوله: ﴿بِالصَّرْفِ وَتَرْكِهِ﴾ أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿عَلَى مَعْنَى الْحَيِّ﴾ راجع للصرف، وقوله: ﴿وَالْقَبِيلَةِ﴾ راجع لتركه، فهو لف ونشر مرتب، وقد تقدم بسط تلك القصة في الأعراف.

قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا﴾ أنى هنا بقصة إبراهيم توطئة لقصة لوط لا استقلالاً، لأن الهلاك هنا لم يكن لقوم إبراهيم، ولذا غاير الأسلوب، فلم يقل وأرسلنا إبراهيم إلى قومه مثلاً، ورسلنا بضم السين وإسكانها، قراءتان سبعيتان في جميع القرآن، متى أضيفت رسل للضمير، فإن أضيفت للظاهر قرىء بضم السين لا غير، واختلف في عدة الرسل الذين جاؤوه، فعن ابن عباس ثلاثة: جبريل وميكائيل وإسرافيل، وقيل تسعة، وقيل اثنا عشر، وقيل غير ذلك، وعاش إبراهيم من العمر مائة وخمسة وسبعين

بعده ﴿قَالُوا سَلَمًا﴾ مصدر ﴿قَالَ سَلَّمَ﴾ عليكم ﴿فَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ يَعْجَلَ حَنِيزٌ﴾ ﴿٦٩﴾ مشوي ﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ﴾ بمعنى أنكرهم ﴿وَأَوَّجَسَ﴾ أضمر في نفسه ﴿وَمِنْهُمْ خِيفَةٌ﴾ خوفاً ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَتَيْنَاكَ بِقَوْمٍ لُوطٍ﴾ ﴿٧٠﴾ لنهلكهم ﴿وَأَمْرَاتُهُ﴾ أي امرأة إبراهيم سارة ﴿فَقَائِمَةٌ﴾ تخدمهم ﴿فَضَحِكْتَ﴾ استبشاراً بهلاكهم ﴿فَنَشَرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ﴾ بعد

سنة، وبينه وبين نوح ألفاً سنة وستائة وأربعون سنة، وابنه إسحاق عاش مائة وثمانين سنة، ويعقوب بن إسحاق عاش مائة وسبعاً وأربعين سنة. قوله: ﴿بِالْبَشَرِ﴾ هي الخبر السار، سميت بذلك لانسياط البشارة عند حصولها. قوله: (بإسحاق ويعقوب بعده) أفاد المفسر أن المراد بالبشرى هنا هي ما يأتي في قوله: ﴿فَنَشَرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾ إلخ، ويحتمل أن المراد هنا بقوله هنا: ﴿بِالْبَشَرِ﴾ ما هو أعم من ذلك، فيشمل بشره بنجاة لوط، وهلاك الكافرين، وغير ذلك.

قوله: ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ هذه تحيتهم الواقعة منهم، وهو منصوب بفعله المحذوف، والتقدير سلمنا عليك سلاماً. قوله: (مصدر) أي نائب عن لفظ الفعل. قوله: ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ إنما أتى إبراهيم بالجملة الإسمية في الرد، لتفيد الدوام والثبوت، فيكون الرد أحسن من الابتداء، لأن الجملة الإسمية أشرف من الفعلية، وقوله: (عليكم) قدره المفسر إشارة إلى أن السلام مبتدأ، والخبر محذوف، والمسوغ للابتداء بالنكرة التعظيم، على حد أشهره ذاتاً، أو الدعاء. قوله: ﴿فَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ يَعْجَلَ﴾ ما نافية، ولبث فعل ماضٍ، وأن جاء في تأويل مصدر فاعل، والمعنى لم يتأخر مجيئه بعجل حنيز. قوله: (مشوي) أي على الحجارة المحماة في حفرة الأرض، وهو من فعل أهل البادية، وكان سميناً يسيل منه الودك كما في آية الذاريات، وكان عامة مال إبراهيم البقر.

قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ﴾ هذا مرتب محذوف، كما في الآية الأخرى، فقربه إليهم فقال ألا تأكلون، فلما رأى الخ، في بعض الروايات قالوا: لا نأكل طعاماً إلا بئس، قال: فإن له ثمناً، قالوا: وما ثمنه؟ قال: تذكرون اسم الله على أوله، وتحمّدونه على آخره، فنظر جبريل إلى ميكائيل قال: وحقّ لهذا أن يتخذ ربه خليلاً. قوله: (خوفاً) أي من أجل امتناعهم من طعامه فخاف منهم الخيانة، على عادة الخائن، أنه لا يأكل طعام من أراد خيانتته. إن قلت: كيف يخاف إبراهيم منهم، مع كونه خليل الرحمن، وهم محصورون في بيته؟ أجيب: بأن خوفه لما رأى فيهم من جلال الله وهيبته، فخوفه من ربه لا من ذواتهم.

قوله: ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ أي جواباً لقوله لهم كما في سورة الحجر ﴿إِنَّا مَعَكُمْ وَجِلُونَ﴾. قوله: ﴿إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ﴾ أي وهو ابن أخي إبراهيم الخليل، وهو أول من آمن به؛ وأبوه هاران أخو إبراهيم. قوله: (لنهلكهم) أخذ هذا المقدر من قوله في سورة الذاريات ﴿لنرسل عليهم حجارة من طين مسومة﴾ الخ. قوله: (سارة) بالتخفيف والتشديد، وهي بنت عمه. قوله: (تخدمهم) أي على عادة نساء العرب، لا يتحاشون خدمة الضيوف. قوله: ﴿فَضَحِكْتَ﴾ في سبب ذلك الضحك أقوال، قيل: للبشرى بهلاك قوم لوط، كما قال المفسر، وقيل: من خوف إبراهيم، وهو في خدمه وحشمه، وقيل: سروراً بالولد، وقيل: تعجباً من إتيان الولد على كبر، وقيل: لموافقة مجيء الملائكة بهلاك قوم لوط لما قالته لإبراهيم، فإنها قالت

﴿إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ ٧١ ولده يعقوب إلى أن تراه ﴿قَالَتْ يَنْوَلِّتَنِي﴾ كلمة تقال عند أمر عظيم والألف مبدلة من ياء الإضافة ﴿مَالِدًا وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ لي تسع وتسعون سنة ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾ له مائة أو عشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما في ذا من الإشارة ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ ٧٢ أن يولد ولد لهرمين ﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ قدرته ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ يا ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ بيت إبراهيم ﴿إِنَّهُ حَمِيدٌ﴾ محمود ﴿مَجِيدٌ﴾ ٧٣ كريم ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾ الخوف ﴿وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى﴾ بالولد أخذ ﴿يُجَادِلُنَا﴾ يجادل رسلنا ﴿فِي﴾ شأن ﴿قَوْمِ لُوطٍ﴾ ٧٤ ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ﴾ كثير الأناة ﴿أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾ ٧٥ رجاء، فقال لهم: أتهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن؟ قالوا لا قال: أفهلكون قرية فيها مائتا مؤمن؟ قالوا لا قال: أفهلكون قرية فيها أربعون مؤمناً؟ قالوا لا قال: أفهلكون قرية فيها أربعة عشر مؤمناً؟ قالوا لا قال: أفرايتم إن كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال: إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها الخ فلما أطال مجادلتهم قالوا ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ الجدال ﴿إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ بهلاكهم ﴿وَأِنَّهُمْ لَاتِيمُونَ﴾

له قبل مجيء الملائكة: انضمم إليك ابن أخيك لوطاً، فإن العذاب نازل بقومه، وقيل غير ذلك.

قوله: ﴿فَبَشِّرْنَاهَا﴾ إنما نسبت البشارة لها دونها، لأنها كانت أشوق منه إلى الولد، لأنه لم يأتها ولد قط بخلافه هو، فقد أتاه إسماعيل قبل إسحاق بثلاثة عشر سنة. قوله: ﴿يَا إِسْحَاقَ﴾ ولد بعد البشارة بسنة، فإسماعيل أسن منه بأربعة عشر سنة. قوله: ﴿يَعْقُوبُ﴾ بالرفع والنصب، قراءتان سبعيتان. قوله: (كلمة تقال) أي على سبيل التعجب من مخالفة العادة لا من قدرة الله، فإن ذلك كفر، حاشاها منه. قوله: (عند أمر عظيم) أي خيراً كان أو شراً، ولكن المراد هنا الخير. قوله: (والألف مبدلة من ياء الإضافة) أي فيقال في إعرابها ويلقي منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المنقلبة ألفاً، منع من ظهورها اشتغال المحل بالفتحة النائية عن الكسرة لمناسبة الألف وويلقى مضاف، والألف مضاف إليه مبني على السكون في محل جر وترسم بالياء وتقرأ بالألف والإمالة. قوله: ﴿وَهَذَا بَعْلِي﴾ سمي الزوج بذلك، لأن البعل هو المستعلي على غيره، ولا شك أن الزوج مستعل على المرأة، قائم بأمورها.

قوله: ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَاتُهُ﴾ هذا دعاء من الملائكة لهم. قوله: ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ أشار المفسر بتقدير (يا) إلى أن أهل البيت منصوب على النداء، ويصح أن يكون منصوباً على الاختصاص. قوله: ﴿حَمِيدٌ﴾ أي كثير الحمد. قوله: ﴿مَجِيدٌ﴾ أي عظيم شريف. قوله: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ﴾ جوابها محذوف، قدره المفسر بقوله: (أخذ). قوله: ﴿وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى﴾ أي بعد الروع. قوله: (يجادل رسلاً) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ﴾ أي فالحامل له على المجادلة حلمه ورقة قلبه، فغرضه تأخير العذاب عنهم، لعلهم يؤمنون ويرجعون عما هم عليه من القبائح. قوله: (كثير الإناة) أي التأني في الأمور وعدم العجلة. قوله: ﴿أَوَّاهٌ﴾ في تفسيره أقوال كثيرة، تقدم بعضها في سورة براءة. قوله: (فقال لهم) هذه صورة المجادلة، والحاصل أنه سألهم خمسة أسئلة وأجابوه عنها. قوله: (إلخ) أي إلى آخر

عَذَابٌ غَيْرَ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾ ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ﴾ ﴿حزن بسبيهم﴾ ﴿وَصَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ ﴿صدرًا لأنهم حسان الوجوه في صورة أضياف فخاف عليهم قومه﴾ ﴿وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿شديد﴾ ﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ﴾ ﴿لما علموا بهم﴾ ﴿يُهْرَعُونَ﴾ يسرعون ﴿إِلَيْهِمْ مِنْ قَبْلُ﴾ قبل مجيئهم ﴿كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ وهي إتيان الرجال في الأدبار ﴿قَالَ﴾ لوط ﴿يَقَوْمُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ فتزوجهن ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ﴾ تفضحون ﴿فِي صُفْتِي﴾ أضيافي ﴿أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ

ما في سورة العنكبوت. قوله: ﴿أَمُرُ رَبِّكَ﴾ أي قضاؤه وحكمه. قوله: (غير مردود) أي غير مصروف عنهم، فإنه قضاء مبرم لا محيص عنه.

قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا﴾ أي الملائكة الذين كانوا عند إبراهيم، والمعنى أنهم ارتحلوا من عند إبراهيم حتى أتوا قرية لوط، وتسمى سدوم بلد بجمص، وبينها وبين الخليل أربعة فراسخ، نصف النهار، فوجدوا لوطاً يعمل في أرض له، وقيل كان يحتطب، وقد قال الله للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات، فاستضافوه فانطلق بهم، فلما مشى بهم ساعة قال لهم: أما بلغكم أمر هذه القرية؟ قالوا: وما أمرها؟ قال: أشهد بالله أنها أشرف قرية في الأرض عملاً، قال ذلك أربع مرات، فمضوا معه حتى دخلوا منزله، وقيل إنه مر مع الملائكة على جماعة من قومه، فتغامزوا فيما بينهم، فقال لوط: إن قومي شر خلق الله، فقال جبريل: هذه واحدة، فمر على جماعة أخرى فتغامزوا، فقال مثله، ثم مر على جماعة أخرى ففعلوا ذلك، فقال لوط مثل ما قال أولاً، حتى قال ذلك أربع مرات، وكلما قال لوط هذا القول، قال جبريل للملائكة اشهدوا، وقيل إن الملائكة جاؤوا إلى بيت لوط، فوجدوه في داره، فدخلوا عليه ولم يعلم أحد بمجيئهم إلا أهل بيت لوط، فخرجت امرأته الخبيثة فأخبرت قومها وقالت: إن في بيت لوط رجالاً ما رأيت مثل وجوههم قط ولا أحسن منهم.

قوله: ﴿وَصَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ الأصل فيه، أن البعير يذرع بيده في سيره ذرعاً على قدر سعة خطوته، فإذا حمل عليه ضعف ومد عنقه وضاق ذرعه، فأطلق الذرع وأريد منه الصدر، فالمراد ضاق صدره، لعدم الخلاف من ذلك المكروه. قوله: (فخاف عليهم قومه) منصوب بنزع الخافض أي من قومه. قوله: ﴿عَصِيبٌ﴾ مأخوذ من العصب وهو الشدة، ومنه العصابة التي يشد بها الرأس. قوله: ﴿لما علموا بهم﴾ أي إما لأنهم رأوهم مع لوط في الطريق، أو أعلمتهم زوجته. قوله: ﴿يُهْرَعُونَ﴾ أي يسوق بعضهم بعضاً. قوله: ﴿كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ أي فلا حياة عندهم منها لاعتيادهم لها.

قوله: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ﴾ هذا الخطاب وقع من لوط، وهم خارج الباب. قوله: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ (فتزوجهن) أي وكان في شره يجوز تزوج الكافر بالمسلمة، وقيل: عرض بناته عليهم بشرط الإسلام، وقيل: قال ذلك لتخليص أضيافه، لا إباحة لتزويجهم بهن، لعلهم إذا رأوه قد فدى أضيافه ببناته، ينزجروا ويرتدعوا ويتركوا هذا الأمر، وقيل: المراد ببناته نساء قومه وأضيافهن إليه، لأن كل نبي لقومه كالأب لأولاده، في الشفقة واللطف بهم. قوله: ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ إن قلت: إن تلك الفعلة لا طهارة فيها. أجيب: بأن أفعل التفضيل ليس على بابه، نظير قوله تعالى: ﴿أَذْلَكُ خَيْرٌ نَزْلاً أَوْ شَجَرَةً الزَّاقِمِ﴾. قوله: (تفضحون) أي تعيبوني. قوله: (في صفتي) أي في شأنه.

رَّشِيدٌ ﴿٧٨﴾ يَا مَرْيَمُ الْمَعْرُوفَ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ﴾ حَاجَةٌ ﴿وَأَنَّكَ لَ تَعْلَمُ مَا تُرِيدُ﴾ ﴿٧٩﴾ مِنْ إِيَّانِ الرِّجَالِ ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِیْكُمْ قُوَّةٌ﴾ طَاقَةٌ ﴿أَوْ أَوِيَّ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ ﴿٨٠﴾ عَشِيرَةٌ تَنْصُرُنِي لَبِطَشْتَ بِكُمْ فَلَمَّا رَأَتْ الْمَلَائِكَةُ ذَلِكَ ﴿قَالُوا يَلْتُوْطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ بِسُوءٍ ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ﴾ طَائِفَةٍ ﴿مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْهُفْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ لثَلَاثَةِ يَرَى عَظِيمٍ مَا يَنْزِلُ بِهِمْ ﴿إِلَّا أَمْرًا نَّكَ﴾ بِالرَّفْعِ بَدَلَ مِنْ أَحَدٍ وَفِي قِرَاءَةِ بِالنَّصْبِ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْأَهْلِ أَيْ فَلَا تَسِرْ بِهَا ﴿إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ﴾ فَقِيلَ لَمْ يَخْرُجْ بِهَا وَقِيلَ خَرَجَتْ وَالتَّفْتُ فَقَالَتْ وَاقُومَاهُ فَجَاءَهَا حَجَرٌ فَقَتَلَهَا وَسَأَلَهُمْ عَنْ وَقْتِ هَلَاكِهِمْ فَقَالُوا ﴿إِنْ مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ﴾ فَقَالَ أُرِيدُ أَعْجَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالُوا ﴿أَلَيْسَ الْأَصْبَحُ بِقَرِيبٍ﴾ ﴿٨١﴾ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ بِهَلَاكِهِمْ ﴿جَعَلْنَا عَلَيْهَا﴾ أَيْ قَرَاهِمَ ﴿كَافِلَهَا﴾ أَيْ بَانَ رَفَعَهَا جَبْرِيلُ إِلَى السَّمَاءِ وَأَسْقَطَهَا مَقْلُوبَةً إِلَى الْأَرْضِ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا

قوله: ﴿أَلَيْسَ مِنْكُمْ﴾ استفهام توبيخ. قوله: ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ أي لو ثبت أن لي بكم قوة، أو أني آوي جواب لو محذوف، قدره المفسر بقوله: (لبطشت بكم) وإنما قال ذلك، لأنه لم يكن من قومه نسباً، بل كان غريباً فيهم، لأنه كان أولاً بالعراق مع إبراهيم ببابل، فهاجر إلى الشام بأمر من الله، فنزل إبراهيم بأرض فلسطين، ونزل لوط بالأردن، فأرسله إلى أهل سدوم، فمن ذلك الوقت، لم يرسل الله رسولاً إلا من قومه.

قوله: ﴿قَالُوا يَا لَوْطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ﴾ أي فافتح الباب ودعنا وإياهم، ففتح الباب ودخلوا، فاستأذن جبريل ربه في عقوبته فأذن له، فتحول إلى صورته التي يكون فيها، ونشر جناحيه فضرب بها وجوههم، فأعماههم وطمس أعينهم، حتى ساوت وجوههم، فصاروا لا يعرفون الطريق، فانصرفوا وهم يقولون: النجاة النجاة في بيت لوط سحرة، قد سحرونا يا لوط، سترى منا غداً ما ترى.

قوله: ﴿فَأَسْرِ﴾ بقطع الهمزة ووصلها، وفعله أسرى وسرى، وهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿بِأَهْلِكَ﴾ أي وهم بنتاه، فخرجوا وطوى الله لهم الأرض، حتى وصلوا إلى إبراهيم في وقته. قوله: ﴿بِقِطْعٍ﴾ الباء للمصاحبة، والمعنى نصف الليل. قوله: ﴿وَلَا يَلْهُفْ مِنْكُمْ﴾ خطاب له ولبنتيه. قوله: (بالرفع) بدل من أحد، أي والمعنى: ولا يلتفت منكم أحد إلا أمرتك فإنها تلتفت. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (فقيل لم يخرج بها) راجع لقراءة الرفع. قوله: (وقيل خرجت والتفت) راجع لقراءة النصب. قوله: (بأن رفعها جبريل إلى السماء) أي بأن أدخل جناحيه تحتها، وهي خمس مدائن، أكبرها سدوم، وهي المؤنثكات المذكورة في سورة براءة، ويقال كان فيها أربعة آلاف ألف، فرجع جبريل المدن كلها، حتى سمع أهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب، ولم ينكب لهم إناء، ولم ينتبه لهم نائم ثم قلبها.

قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾ أي على أهلها الخارجين عنها في الأسفار وغيرها، وقيل على القرى بعد قلبها، فمن جملة ما وقع، أن رجلاً منهم كان في الحرم، فجاءه حجر ووقف في الهواء أربعين يوماً ينتظر

حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ ﴿٨٢﴾ طين طبخ بالنار ﴿مَنْضُودٍ﴾ ﴿٨٣﴾ متتابع ﴿شُومَةٍ﴾ معلمة عليها اسم من يرمى بها ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ظرف لها ﴿وَمَا هِيَ﴾ الحجارة أو بلادهم ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي أهل مكة ﴿يَبْعِدُ﴾ ﴿٨٤﴾ ﴿وَأَرْسَلْنَا﴾ إلى مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورُوا عِبُدُوا اللَّهَ ﴿٨٥﴾ وحدوه ﴿مَا لَكُمْ مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ نعمة تغنيكم عن التطفيف ﴿وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ إن لم تؤمنوا ﴿عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ﴾ ﴿٨٦﴾ بكم يهلككم ووصف اليوم به مجاز لوقوعه فيه ﴿وَيَنْقُورُوا أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ أتموها ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ لا تنقصوهم من حقوقهم شيئاً ﴿وَلَا تَعْتَوِفُوا الْأَرْضَ مُفْسِدِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ بالقتل وغيره من عثي بكسر المثناة أفسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى عاملها تعثوا ﴿يَقَيِّتُ اللَّهُ﴾ رزقه الباقي لكم بعد إيفاء

ذلك الرجل، حتى خرج من الحرم فسقط عليه فقتله. قوله: (متتابع) أي في النزول. قوله: (عليها اسم من يرمى بها) أي مكتوب على كل حجر اسم صاحبه الذي يرمى به. قوله: (الحجارة أو بلادهم) هذان تفسيران في مرجع الضمير، قيل: يعود على الحجارة لأنها أقرب مذكور، وقيل: يعود على القرى المهلكة، وعلى الأول فهو وعيد عظيم لكل ظالم من هذه الأمة، ففي الحديث: سأل رسول الله ﷺ جبريل عن المراد بالظالمين، فقال له جبريل: يعني ظالمي أمتك، ما من ظالم منهم، إلا وهو معرض حجر، يسقط عليه من ساعة إلى ساعة. قوله: ﴿يَبْعِدُ﴾ أي بمكان بعيد، بل بمكان قريب يرون عليها في أسفارهم.

قوله: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ عطف قصة على قصة، ومدين اسم قبيلة، سميت باسم جدهم مدين بن إبراهيم، ويسمى شعيب خطيب الأنبياء، لحسن مراجعته قومه. قوله: ﴿أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ أي في النسب لا الدين، لأنه ابن ميكائيل بن يشجر بن مدين بن إبراهيم. قوله: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أمرهم بالتوحيد أولاً لأنه أهم الأشياء وأصلها، وغيره فرع، فإذا صلح الأصل صلح الفرع. قوله: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ نقص يتعدى لمفعولين: فالمفعول الأول قوله: ﴿الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ والمفعول الثاني محذوف تقديره شيئاً، والمعنى لا تنقصوها شيئاً أصلاً عند الأخذ ولا عند الدفع، فنقصها عند الدفع ظاهر، ونقصها عند الأخذ بأن يزيد على حقه في المبيع، وهو في الحقيقة نقص الثمن، قال تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالَهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾.

قوله: ﴿إِنِّي أَرَاكُمْ﴾ أي فاقننوا بما أعطاكم الله، ولا تطففوا الكيل والميزان. قوله: (ووصف اليوم به) أي بقوله محيط. قوله: (مجاز) أي عقلي في الإسناد للزمان. قوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا﴾ كرر ذلك ثلاث مرات، أولها قوله: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾، وثانيها قوله: ﴿وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾، وثالثها قوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ تأكيداً لكونهم مصرين على ذلك العمل القبيح منهمكين فيه. قوله: ﴿أَشْيَاءَهُمْ﴾ أي أموالهم، ودخل في ذلك من يسوم السلع ينقص قيمتها، وهو مشهور تقتدي به الناس، فالواجب إعطاء كل سلعة قيمتها، وإعطاء كل ذي حق حقه، وحينئذ فهو عطف عام على خاص.

قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوِفُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ هذا أعم مما قبله، والمعنى لا تكونوا من المفسدين في الأرض بالمعاصي، بل كونوا مصلحين لدينكم وديناكم. قوله: ﴿يَقَيِّتُ اللَّهُ﴾ ترسم بالناء المجرورة، وعند

الكيل والوزن ﴿خَيْرَ لَكُمْ﴾ من البخس ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ﴿٨٦﴾ رقيب أجازيكم بأعمالكم إنما بعثت نذيراً ﴿قَالُوا﴾ له استهزاء ﴿يَسْأَلُونَكَ تَأْمُرُكَ﴾ بتكليف ﴿أَنْ نَّتْرِكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ من الأصنام ﴿أَوْ﴾ نترك ﴿أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ المعنى هذا أمر باطل لا يدعو إليه داع بخير ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ ﴿٨٧﴾ قالوا ذلك استهزاء ﴿قَالَ يَنْفَرُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى يَنْبَعٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ حالاً أفأشوبه بالحرام من البخس والتطيف ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ﴾ وأذهب ﴿إِلَى مَا أَنهَكُمْ عَنْهُ﴾ فارتكبه ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ﴾ لكم بالعدل ﴿مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي﴾ قدرتي على ذلك وغيره من الطاعات ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ ﴿٨٨﴾ أرجع ﴿وَيَنْفَرُ لَا يُجْرِمُكُمْ﴾ يكسبكم ﴿شِقَاقِي﴾ خلافي فاعل يجرم والضمير مفعول أول والثاني ﴿أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ﴾ من العذاب ﴿وَمَا قَوْمُ لُوطٍ﴾ أي منازلهم أو زمن هلاكهم ﴿مِنْكُمْ بِعِيدٍ﴾ ﴿٨٩﴾ فاعتبروا ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ ﴿٩٠﴾ محب لهم ﴿قَالُوا﴾ إذاً

الوقف عليها للاضطرار، يجوز بالتاء المجرورة أو المربوطة، وليس في القرآن غيرها. قوله: ﴿خَيْرَ لَكُمْ﴾ أي لوجود البركة فيه. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي مصدقين بما أمرتكم به ونهيتكم عنه، وهو شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه، أي فافرضوا بما قسم الله لكم من الحلال. قوله: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أي حافظ لكم من القبائح، ولا حافظ عليكم النعم، إنما أنا مبلغ لكم الأحكام.

قوله: ﴿يَا شُعَيْبُ﴾ خاطبوه باسمه من غير اقتران بالتعظيم، لقباحتهم وسوء فعلهم. قوله: ﴿أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ﴾ أي وكان كثير الصلاة، وقيل المراد بها الدين، وخصت بالذكر لأنها أعظم الشعائر. قوله: (بتكليف) قدره دفعاً لما يقال: إن الترك من وصفهم وفعلهم لا فعل شعيب، والإنسان يؤمر بفعل نفسه لا فعل غيره. قوله: (من الأصنام) بيان لما. قوله: ﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلَ﴾ قدر المفسر (ترك)، إشارة إلى أنه معطوف على ﴿مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾. قوله: (قالوا ذلك استهزاء) إلخ، أي أو أرادوا السفه الغاوي، من باب تسمية الأضداد، أو المراد الحليم الرشيد في زعمك. قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ أي اخبروني. قوله: ﴿عَلَى يَنْبَعٍ﴾ أي نبوة وصدق. قوله: (أفأشوبه) أي أخلطه، قوله: (من البخس والتطيف) بيان للحرام.

قوله: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ﴾ أي فأنا أمركم بما أمر به نفسي، وليس قصدي أن أهاكم عن شيء وأفعله. قوله: ﴿مَا اسْتَطَعْتُ﴾ أي مدة استطاعتي. قوله: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي﴾ أي وما كوني موفقاً. قوله: ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي فوضت أموري إليه. قوله: (يكسبكم) أي فهو متعد لمفعولين: الأول للضمير، والثاني أن وما دخلت عليه، والمعنى لا يكن شقاقي مكسباً لكم إصابة مثل ما ذكر، فلا تستمروا على مخالفتي، حتى يصيبكم بسبب تلك المخالفة مثل ما أصاب إلخ. قوله: (أي منازلهم) أي لأنهم كانوا مجاورين لقوم لوط، وبلادهم قريبة من بلادهم، وقوله: (أو زمن هلاكهم) أي فقد كان زمن هلاك قوم لوط، قريباً من قوم شعيب.

قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ أي اطلبوا منه المغفرة لذنوبكم. قوله: ﴿ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ أي ارجعوا

بقلة المبالاة ﴿يَسْتَعِيبُ مَا نَفَقَهُ﴾ نفهم ﴿كثيراً مما تنقل وإنَّا لنرىك فينا ضعیفاً﴾ ذليلاً ﴿ولولا رَهْطُكَ﴾ عشيرتك ﴿لَرَجَمْنَاكَ﴾ بالحجارة ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ ﴿١١﴾ كريم عن الرجم وإنما رهطك هم الأعزة ﴿قَالَ يَنْقُورُ أَرْهَطِيْ أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ﴾ فتركوا قتلي لأجلهم ولا تحفظوني لله ﴿وَاتَّخَذْتُمُوهُ﴾ أي الله ﴿وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيْاً﴾ منبؤاً خلف ظهوركم لا تراقبونه ﴿إِن رَّبِّيْ يَمَّا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ ﴿١٢﴾ علماً فيجازيكم ﴿وَيَنْقُورُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ حالتكم ﴿إِنِّيْ عَمِلٌ﴾ على حالتي ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مِّنْ﴾ موصولة مفعول العلم ﴿يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا﴾ انتظروا عاقبة أمركم ﴿إِنِّيْ مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ ﴿١٣﴾ منتظر ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ ياهلاكهم ﴿فَخِشْنَا شُعَبِيّاً وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ صاح بهم جبريل ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ حَنِينٌ﴾ ﴿١٤﴾ ياركين على الركب ميتين ﴿كَأَن﴾ مخففة أي كأنهم ﴿لَرَفَعْنَا﴾ يقيموا ﴿فِيهَا﴾ أَلْبَعْدُ لِمَلَيْنَ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ﴿١٥﴾ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٦﴾ برهان بين ظاهر ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ ﴿١٧﴾ سديد ﴿يَقْدُمُ﴾ يتقدم

إليه بفعل الطاعات. قوله: ﴿وَدُودٌ﴾ صيغة مبالغة، إما بمعنى فاعل أي محب لهم، كما قال المفسر، أو بمعنى مفعول أي إن عباده محبوبونه، ويمثلون أوامره، ويحبتون نواهي. قوله: ﴿ضَعِيفاً﴾ أي لا قوة لك. قوله: ﴿لَرَجَمْنَاكَ﴾ أي رميناك بالحجارة، وقيل المعنى لشتمناك وأغلظنا عليك بالقول. قوله: (هم الأعزة) أي لموافقتهم لهم في الدين. قوله: ﴿ظَهْرِيّاً﴾ منسوب للظهر، والكسر من تغيرات النسب، والقياس فتح الظاء، والهاء مفعول أول، وظهرياً مفعول ثان لا تخدوا، ووراءكم ظرف له. قوله: (منبؤاً خلف ظهوركم) أي جعلتموه نسياً منسياً.

قوله: ﴿أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ هذا وعيد عظيم وتهديد لهم. قوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ استئناف بياني، كأن قاتلاً قال: فإذا يكون بعد ذلك؟ قوله: (موصولة) أي بمعنى الذي. قوله: ﴿وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ﴾ معطوف على قوله: ﴿مَنْ يَأْتِيهِ﴾ والمعنى سوف تعلمون الذي يأتيه عذاب يخزيه وتعلمون الكاذب. قوله: (صاح بهم جبريل) أي فخرجت أرواحهم جميعاً، وهذا في أهل قريته، وأما أصحاب الأيكة، فأهلكوا بعذاب الظلمة، وهي سحابة فيها ريح طيبة باردة، فأظلمتهم حتى اجتمعوا جميعاً، فألهبها الله عليهم ناراً، ورجفت الأرض من تحتهم، فاحترقوا وصاروا رماداً. قوله: ﴿أَلَا بُعْدُ﴾ أي هلاكاً. قوله: ﴿كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ﴾ أي كما هلكت ثمود، والتشبيه من حيث إن هلاك كل بالصيحة.

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ﴾ هذه هي القصة السابعة. قوله: ﴿بِآيَاتِنَا﴾ أي التسع، تقدم منها ثمانية في الأعراف، والتاسعة في يونس، وتقدم الكلام عليها. قوله: ﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ قيل: المراد بالعصا، وخصت بالذكر لكونها أكبر الآيات وأعظمها، وقيل: المراد به المعجزات الباهرة والحجج الظاهرة، وسميت الحجة سلطاناً، لأن بها قهر الخصم، كما أن السلطان به قهر غيره، فيكون عطف عام. قوله: ﴿وَمَلَئِهِ﴾ أي جماعته وأتباعه. قوله: ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ أي ما هو عليه من الكفر بتلك الآيات العظيمة. قوله: (سديد) أي صائب محمود العاقبة، بل لا يدعو إلى خير.

﴿قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ فيتعونه كما اتبعوه في الدنيا ﴿فَأَوْرَدَهُمُ﴾ أدخلهم ﴿النَّارَ وَيَتَسَاءَلُونَ﴾ المُرُودُ ﴿١٨﴾ هي ﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ﴾ أي الدنيا ﴿لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ لعنة ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ العون ﴿الْمَرْفُودُ﴾ رُفداهم ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور مبتدأ خبره ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿مِنْهَا﴾ أي القرى ﴿قَائِمٌ﴾ هلك أهله دونه ﴿وَمِنْهَا﴾ حصيدٌ ﴿١٩﴾ هلك بأهله فلا أثر له كالزراع المحصود بالمانجل ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بإهلاكهم بغير ذنب ﴿وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالشرك ﴿فَمَا أَغْنَتْ﴾ دفعت ﴿عَنْهُمْ إِلَهُهُمْ الَّتِي يَدْعُونَ﴾ يعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ عذابه ﴿وَمَا زَادُوهُمْ﴾ بعبادتهم لها ﴿غَيْرَ تَنْبِيٍّ﴾ تحسير ﴿وَكَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الأخذ ﴿أَخَذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى﴾ أريد أهلها ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ بالذنوب أي فلا يغني عنهم من أخذه شيء ﴿إِنْ أَخَذَهُ﴾ أليمٌ شديدٌ ﴿٢٠﴾ روى الشيخان عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته»، ثم قرأ رسول

قوله: ﴿يَقْدُمُ﴾ مضارع قدم كنصر، ومصدره قدم كقفل، وقدم بمعنى يتقدم. قوله: (كما اتبعوه في الدنيا) أي في دخول البحر والكفر والضلال. قوله: ﴿فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ الورود في الأصل يقال للمرور على الماء للاستقاء منه، فشبّه النار بماء يورد، وطوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو الورود، فإبائته تخييل، وشبه فرعون في تقدمه على قدمه إلى النار، ممن يتقدم على الواردين إلى الماء ليكسر العطش على سبيل التهكم. قوله: (هي) قدره إشارة إلى المخصوص بالذم محذوف. قوله: ﴿لَعْنَةُ﴾ أي طرداً وبعداً عن الرحمة. قوله: ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ هذا وقف نام، وقدر المفسر لعنة، إشارة إلى أن فيه الحذف من الآخر، للدلالة الأول عليه.

قوله: ﴿يَتَسَاءَلُونَ الْمَرْفُودُ﴾ المراد بالرفد اللعنة الأولى، وقوله: ﴿الْمَرْفُودُ﴾ أي المعان باللعنة الثانية، والمعنى أن اللعنة الأولى، أرفدت بلعنة أخرى تقويها وتعاونها، وتسميتها رفاً تهكم. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما تقدم في هذه السورة من القصص. قوله: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى﴾ أي أخبار أهل القرى، وهم الأمم الماضية. قوله: ﴿نَقُصُّهُ عَلَيْكَ﴾ أي لتخبر به قومك لتعتبروا. قوله: ﴿مِنْهَا قَائِمٌ﴾ أي أثر قائم موجود. قوله: ﴿حَصِيدٌ﴾ (هلك بأهله) أي محي فلم يبق له أثر، وفيه تشبيه القائم والحصيد بالزراع، الذي بعضه قائم على ساقه، وبعضه قد حصد وذهب أثره. قوله: ﴿لَمَّا جَاءَ﴾ أي حين جاء.

قوله: ﴿وَمَا زَادُوهُمْ﴾ الضمير المرفوع للأصنام، والمنصوب لعبادها، وعبر عنها بواو العقلاء لتزيلهم منزلتهم. قوله: ﴿غَيْرَ تَنْبِيٍّ﴾ التباب الخسران، يقال تبيت وتبت يده، تبت بمعنى خسرت. قوله: ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ أي غير مرجو الخلاص منه. قوله: (إن الله ليملي للظالم) أي يمه بطول العمر وسعة الرزق ونفوذ الكلمة. قوله: (ثم قرأ) الخ، أي فيؤخذ من ذلك، أن من قدم على ظلم، يجب عليه أن يتوب، ويرجع عما هو عليه، ويرد المظالم لأهلها، لثلايقع في هذا الوعيد العظيم، فإن هذه الآية ليست مخصوصة بالأمم الماضية، بل هي عامة في كل ظالم، غير أن

الله ﷻ وكذلك أخذ ربك الآية ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من القصص ﴿لَايَةً﴾ لعبرة ﴿لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ﴾ أي يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَجْمَعُ لَهُ﴾ فيه ﴿النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمَ مَشْهُودٌ﴾ ﴿١٣﴾ يشهده جميع الخلائق ﴿وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ﴾ ﴿١٤﴾ لوقت معلوم عند الله ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ ذلك اليوم ﴿لَا تَتَكَلَّمُ﴾ فيه حذف إحدى التاءين ﴿نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ تعالى ﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي الخلق ﴿شَقِيقٌ﴾ ومنهم ﴿سَعِيدٌ﴾ ﴿١٥﴾ كتب في الأزل ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا﴾ في علمه تعالى ﴿فَنُفِيَ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ صوت شديد ﴿وَشَهِيقٌ﴾ ﴿١٦﴾ صوت ضعيف ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي مدة دوامهما في الدنيا ﴿إِلَّا﴾ غير ﴿مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ من الزيادة على مدتها مما لا منتهى له والمعنى خالدين فيها أبداً ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا﴾ بفتح السين وضمها

هذه الأمة المحمدية، لا ينزل بها عذاب على سبيل الاستئصال إكراماً لنبينا ﷺ. قوله: (من القصص) أي السبع.

قوله: ﴿لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ أي لأنه إذا تأمل ما حصل لهؤلاء في الدنيا من العذاب، كان ذلك باعثاً له على الخوف من ذلك اليوم. قوله: (فيه) أشار بذلك إلى أن اللام بمعنى في، والمعنى أن يوم القيامة تجمع فيه الخلائق من الأنس والجن وغيرهما. قوله: (يشهده) أي يحضره. قوله: ﴿وَمَا تُؤَخِّرُهُ﴾ أي ذلك اليوم وهو يوم القيامة. قوله: (لوقت معلوم) أي وهو مدة الدنيا. قوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ (ذلك اليوم) إن قلت: إن اليوم لا يصلح أن يكون ظرفاً لليوم، وإلا لزم تعيين الشيء بنفسه. وأجيب: بأن الكلام على حذف مضاف، أي هوله وعذابه، أو المعنى حين يأتي ذلك اليوم إلخ.

قوله: ﴿لَا تُكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ أي فجميع الخلائق يسكنون في ذلك اليوم، فلا يتكلم أحد إلا بإذنه. إن قلت: كيف يجمع بين ما هنا وبين قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَحَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ وقوله تعالى حكاية عن الكفار: ﴿وَالله رَبَّنَا مَا كُنَّا مِثْلَ خَائِدِينَ﴾؟ أجيب: بأن القيامة مواطن مختلفة ففي بعضها لا يقدرُونَ على الكلام لشدة الهول، وفي بعضها يحتاجون ويتجادلون، أو المراد لا تكلم نفس بما ينفع وينجي، بل قد يتكلم الكفار بكلام لا نفع به، بل لإظهار بطلان حججهم. قوله: (كتب كل في الأزل) أي وظهرت الخاتمة على طبق ما كتب. قوله: (في علمه) أي وهم من ماتوا كفاراً وإن تقدم منهم إيمان.

قوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ الزفير في الأصل ترديد النفس في الصدر، حتى تنتفخ منه الأضلاع، والشهيق رد النفس إلى الصدر، وهذا التفسير الذي ذكره المفسر لابن عباس، وقيل: الزفير أول صوت الحمار، والشهيق آخره، وقيل: الزفير صوت الحمار، والشهيق صوت البغل، وقيل غير ذلك. قوله: (أي مدة دوامهما) أشار بذلك إلى أن ما مصدرة ظرفية، ودام تامة لأنها بمعنى بقيت أو مقدار دوامهما. قوله: (في الدنيا) أي فالمراد سماوات الدنيا وأرضها. قوله: (غير) ﴿مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ أفاد أن ﴿إِلَّا﴾ معنى غير، والمعنى أنهم يخلدون في النار مقدار مكث الدنيا، يبرلزيادة التي شاءها الله، وما شاء الله قد بين في آيات أخر، منها، قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾، ومنها ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾، ومنها قوله: ﴿لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ﴾ وهم فيه مبلسون.

قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ دفع بذلك ما يتوهم من التعبير بالمشيئة أنها قد تتخلف. فأجاب

﴿فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا﴾ غير ﴿مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ كما تقدم ودل عليه فيهم قوله ﴿عَطَاءً غَيْرَ مُجْدُوزٍ﴾ ﴿١٥٨﴾ مقطوع وما تقدم من التأويل هو الذي ظهر وهو خال

بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ فلا تخلف لمشيئة الله بخلود الكافر، لأنه متى أراد شيئاً حصل ولا بد، وما قيل إن وعيده قد يتخلف، فالمراد وعيد العصي لا وعيد الكافر. قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا﴾ هذا مقابل قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا﴾ وفي هذه الآية من المحسنات البديعية، الجمع والتفريق والتقسيم، فالجمع في قوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ والتفريق في قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾، والتقسيم في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا﴾ إلخ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا﴾ إلخ. قوله: (بفتح السين وضمها) أي فهم قراءتان سبعيتان، فالفتح من قولهم: سعد الرجل بمعنى قامت به السعادة، والضم في قولهم: سعده الله أي أسعده، فالأول قاصر، والثاني متعد، والمعنى: إن الذين سبقت لهم السعادة من الله يموتهم على الإيمان، وإن سبق منهم الكفر في الدنيا، فهم في الجنة، والمراد بالسعادة رضا الله على العبد، وعلامة ذلك أن يكون العبد محباً لربه، ساعياً في مرضاته، دائم الإقبال على طاعته، راضياً بأحكامه.

قوله: ﴿فَفِي الْجَنَّةِ﴾ المراد بها دار النعيم بجميع دورها، فشمّل جنة الفردوس وغيرها. قوله: ﴿مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي مدة دوامها في الدنيا، والمعنى قدر مكث السماوات والأرض، من أول الدنيا إلى آخرها. قوله: (كما تقدم) أي يقال غير ما شاء ربك من الزيادة التي لا تنتهي لها، فالمعنى خالدين فيها أبداً، ويدل ذلك على قوله تعالى: ﴿خالدين فيها أبداً﴾ فالزيادة التي شاءها الله، فسرت في آيات أخر بالخلود المؤبد، قوله: (ودلّ عليه) أي على الخلود المؤبد، وقوله: (فيهم) أي السعداء.

قوله: ﴿عَطَاءً﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف وتقديره أعطاهم ذلك العطاء، وعطاء اسم مصدر أعطى، والمصدر إعطاء. قوله: (مقطوع) أي ولا ممنوع، بل هو عطاء دائم، لا يزول ولا يحول. قوله: (هو الذي ظهر) أي من نحو عشرين وجهاً في تفسير تلك الآية، منها أن المراد بالسماوات والأرض سقف الجنة والنار وأرضهما، ويحتمل الاستثناء في جانب أهل الشقاوة على عصاة الأمة فيكون المعنى خالدين فيها أبداً، إلا عصاة المؤمنين الذين نفذ فيهم الوعيد، فلا يخلدون أبداً، بل يخرجون بشفاعة النبي ﷺ، والاستثناء حينئذ، إما منقطع لعدم دخول هؤلاء في الأشقياء، أو متصل بجعل هؤلاء أشقياء باعتبار، وسعداء باعتبار آخر، وفي جانب أهل السعادة على عصاة المؤمنين أيضاً، لكن باعتبار تعذيبهم أولاً، فيتأخرون في الدخول مع السابقين، فتحصل أن الاستثناء في كل محمول على العصاة، لكن في جانب أهل الشقاوة مستثنون من الخلود، وفي جانب أهل السعادة مستثنون من المبدأ. كأنه قال: فأما الذين سعدوا ففي الجنة من أول الأمر، إلا ما شاء ربك من العصاة، فليسوا في الجنة من أول الأمر، بل هم في النار يعذبون ثم يخرجون. ومنها: أن المراد بالذين شقوا الكفار، وبالذين سعدوا المؤمنون، والاستثناء باعتبار أن بعض الكفار، قد ينقل من النار إلى غيرها كالزهمير، وبعض المؤمنين قد ينقل من النعيم، فيما تشهيه الأنفس وتلذ الأعين، إلى أعلى منه، وهو رؤية وجه الله الكريم ومحابته، ومنها: أن الاستثناء راجع لمدة تأخيرهم عن دخول الجنة والنار، كمدة الدنيا والبرزخ، لأنهم لم يدخلوها حين خلقوا سعداء وأشقياء. ومنها غير ذلك. وما تقدم من أن نعيم الجنان وعذاب النار دائم، هو ما دلت عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية، ووراء ذلك أقوال يجب تأويلها، والأخذ بظاهرها كفر، فمنها ما قيل إن الجنة والنار ينقضيان بدليل ظاهر

من التكلف والله أعلم بمراحه ﴿فَلَا تَكُ﴾ يا محمد ﴿فِي مِرْيَةٍ﴾ شك ﴿وَمَا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ﴾ من الأصنام أنا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسلية للنبي ﷺ ﴿مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَبْدُءُ آبَاؤُهُمْ﴾ أي كعبادتهم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ وقد عذبناهم ﴿وَإِنَّا لَمَوْفُونَ﴾ مثلهم ﴿نَصِيبُهُمْ﴾ حظهم من العذاب ﴿غَيْرَ مَنقُوصٍ﴾ أي تاماً ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ بالتصديق والتكذيب كالقرآن ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بتأخير الحساب والجزاء للخلائق إلى يوم القيامة ﴿لَقَضَى بَيْنَهُمْ﴾ في الدنيا فيما اختلفوا فيه ﴿وَوِثْقَهُمْ﴾ أي المكذبين به ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ موقع في الريبة ﴿وَإِنَّ﴾ بالتخفيف والتشديد ﴿كُلًّا﴾ أي كل الخلائق ﴿لَمَّا﴾ ما

هذه الآية، ومنها أن أهل النار تنقلب عليهم النار نعيماً، حتى لو صب عليهم ماء الجنة يتأذون، ومنها أن النار تحرب حتى لا يصير فيها أحد، ومنها غير ذلك، وهذه الأقوال باطلة، ونسبتها المحيي الدين بن العربي كذب، وعلى فرض صحة نقلها عنه يجب تأويلها.

قوله: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ﴾ هذا شروع في ذكر أحوال المخالفين من هذه الأمة، إثر بيان المخالفين من غيرهم، وهذا الخطاب للنبي والمراد غيره. قوله: (من الأصنام) بيان لما. قوله: ﴿مَا يَعْبُدُونَ﴾ أي فليس لهم في ذلك إلا محض تقليد آبائهم. قوله: (وقد عذبناهم) أي آباءهم، وإنما قدره لتتم المشابهة. قوله: ﴿وَإِنَّا لَمَوْفُونَ﴾ أي هؤلاء. قوله: (أي تاماً) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿غَيْرَ مَنقُوصٍ﴾ حال من نصيب مينة له. قوله: ﴿فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ هذا تسلية للنبي ﷺ أي فلا تحزن على ما وقع لك، فإنه قد وقع لغيرك. قوله: ﴿لَقَضَى بَيْنَهُمْ﴾ أي لجوزي المحسن على إحسانه، والمسيء على إساءته في الدنيا. قوله: (أي المكذبين به) أي بالقرآن.

قوله: ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ أي من القرآن. قوله: (موقع في الريبة) أي لأنهم إذا نظروا لآبائهم وما كانوا عليه قالوا: لو كان ما هم عليه ضلالاً ما اجتمعوا عليه، وإذا نظروا إلى النبي ومعجزاته الظاهرة قالوا إنه لحق، وما جاء به صدق، فهم في شك، ولا شك أنه كفر، وكل ناشئ من الطبع على قلوبهم، وإلا فالحق ظاهر لما تدبره.

قوله: ﴿وَإِنَّ كُلًّا﴾ أي من الطائعين والعاصين، وأتى بالجملة الإسمية المؤكدة بإن، ولام القسم زيادة في تأكيد بشرى المطيع ووعيد العاصي. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي ولما كذلك فتكون القراءات أربعاً وكلها سبعة. قوله: (أي كل الخلائق) أشار بذلك إلى أن التنوين عوض عن المضاف إليه. قوله: (ما زائدة) أي والأصل ليوفينهم، فاستثقل اجتماع اللامين فوسطت بينها ما، لدفع ذلك الثقل. قوله: (واللام موطئة) أي والأخرى للتأكيد. قوله: (أو فارقه) أي أتى بها فرقاً بين المهمة والنافية، وفيه أن إن عاملة على كل حال، فليست حينئذ فارقة، فكان المناسب حذف قوله أو فارقة، إلا أن يقال إنها مهمة، و ﴿كُلًّا﴾ منصوب بفعل مقدر تقديره وإن يرى كلاً، وفيه أن هذا تكلف، وما لا كلفة فيه خبر مما فيه كلفة، وما ذكره المفسر من الإعراب، مبني على قراءة تشديد إن وتخفيفها مع تخفيف لما، وتوضيحه أن يقال إن حرف توكيد ونصب، وكلاً اسمها، واللام موطئة لقسم محذوف، وما زائدة،

زائدة واللام موطئة مقدر أو فارقة وفي قراءة بتشديد لما بمعنى إلا فإن نافية ﴿لِيُؤْفِقَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي جزاؤها ﴿إِنَّهُمْ يَمَاعِلُونَ حَيْرٌ﴾ ﴿عَالَمٌ بِيَوَاطُنِهِ كَطَوَاهِرِهِ﴾ ﴿فَأَسْتَفِيمُ﴾ على العمل بأمر ربك والدعاء إليه ﴿كَمَا أُمِرْتُ وَ﴾ ﴿لَيْسَتْ قَمِيصٌ﴾ ﴿مَنْ تَابَ﴾ ﴿أَمِنْ﴾ ﴿مَعَكَ وَلَا تَنْطَعُوا﴾ ﴿تَجَاوَزُوا حُدُودَ اللَّهِ﴾ ﴿إِنَّهُمْ يَمَاعِلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿فِي جَزَائِكُمْ﴾ ﴿وَلَا تَزْكُوا﴾ ﴿تَمِيلُوا﴾ ﴿إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بمودة أو مداينة أو رضاً بأعمالهم ﴿فَتَمَسَّكُمُ﴾ تصيبكم ﴿النَّارُ وَمَالُكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿مِنْ﴾

واللام الثانية للتأكيد، ويوفينهم فعل مضارع مبني على الفتح، لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والهاء مفعول، وربك فاعل، وجملة القسم في محل رفع خبر إن. قوله: (بمعنى إلا فإن نافية) هذا ظاهر على قراءة تخفيف إن، وحينئذ فيقال إن نافية، وكلا منصوب بفعل مقدر، والتقدير إن يرى كلاً إلا ليوفينهم إلخ، ولم يتكلم على تشديدهما، هذا حاصل تقرير المفسر، ولا يخفى عليك ما فيه من المناقشة والكلفة والإعراب السالم، من ذلك كله أن يقال: إن القراءات السبعة أربع، تخفيفها وتشديدهما وتخفيف إن فقط، وتخفيف لما فقط، مع نصب كلاً في الجميع، فعل الأولى إن مخففة من الثقيلة، وكلا اسمها، واللام الأولى لام الابتداء، وما اسم موصول، واللام الثانية موطئة لقسم محذوف، ويوفينهم جواب القسم، وجملة القسم وجوابه صلة الموصول، والموصول وصلته خبر إن، وعلى الثانية إن عاملة، ولما أصله لمن ما بدخول اللام على من الجارة، قلبت النون ميماً لتوالي الأمثال، حذفت إحدى الميمات، وأدغمت إحدى الميمين في الأخرى، فما اسم موصول، وجملة ليوفينهم قسمية صلة الموصول، وهو وصلته خبر إن، وعلى الثالثة فإن المخففة عاملة، وأصل لما: لمن ما، فعل بها ما تقدم، وعلى الرابعة إن المشددة عاملة، واللام لام الابتداء، وما اسم موصول في جميع الأوجه كلها. واللام الثانية موطئة للقسم، والأولى لام الابتداء فتأمل، وما قرئناه زبدة كلام طويل في هذا المقام فليحفظ. قوله: (أي جزاؤها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف.

قوله: ﴿فَأَسْتَفِيمُ﴾ أي دم على الاستقامة التي أمرت بها في خاصة نفسك، كقيام الليل، وتبليغ ما أمرت بتبليغه للخلق، وعدم فوارك من قتال الكفار ولو اجتمعت أهل الدنيا، وغير ذلك من التكاليف العامة له ولغيره والخاصة به. قوله: ﴿وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾ قدر المفسر قوله: (ليستقم) جواباً عما يقال إن. قوله: ﴿مَنْ تَابَ﴾ معطوف على الضمير المستتر في استقم، فيلزم عليه أن فعل الأمر قد رفع الظاهر، فأجاب المفسر: بأن ذلك من عطف الجمل، والمحذور إنما يلزم لو كان من عطف المفردات، ويحجب أيضاً: بأنه قد يغتفر في التابع، ما لا يغتفر في المتبوع.

قوله: ﴿وَلَا تَطْغَوْا﴾ خطاب للنبي والأمة، ولكن المراد الأمة، فإن الطغيان مستحيل على النبي ﷺ، وفي الآية صعبة التكليف، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «شيتني هود وأخواتها». قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي بالكفر أو بالمعاصي. قوله: (بمودة) مصدر وادد كقاتل، أي محبة. قوله: (أو مداينة) أي مصانعة، فالمداينة بذل الدين لإصلاح الدنيا. قوله: (أو رضا بأعمالهم) أي وتزيينها لهم، ولا عذر في الاحتجاج بضرورات الدنيا، فإن الله هو الرزاق ذو القوة المتين. قوله: ﴿فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ أي لأن المرء

زائدة ﴿أُولِيَآءَ﴾ يحفظونكم منه ﴿ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ ١١٣ تمنعون من عذابه ﴿وَأَقِرَّ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ الغداة والعشي أي الصبح والظهر والعصر ﴿وَزُلْفَا﴾ جمع زلفة أي طائفة ﴿مَنْ أَلِيلٌ﴾ أي المغرب والعشاء ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ﴾ كالصلوات الخمس ﴿يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ الذنوب الصغائر. نزلت فيمن قبل أجنبية فأخبره ﷺ فقال: ألي هذا؟ فقال: «لجميع أمتي كلهم» رواه الشيخان ﴿ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّكْرَيْنِ﴾ ١١٤ عظة للمنعطين ﴿وَأَصْبِرْ﴾ يا محمد على أذى قومك أو على الصلاة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ١١٥ بالصبر على الطاعة ﴿فَلَوْلَا﴾ فهلا ﴿كَانَ مِنَ الْقُرُونِ﴾ الأمم الماضية ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ﴾ أصحاب دين وفضل ﴿يَتُوبُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ المراد به النفي أي ما كان فيهم ذلك ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿فَلَيْلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾ نهوا فنجوا ومن

يحشر مع من أحب. قوله: (يحفظونكم منه) أي من عذاب النار.

قوله: ﴿طَرَفِي النَّهَارِ﴾ منصوب على الظرفية، لإضافته إلى الظرف. قوله: (الغداة والعشي) تفسير للطرفين. قوله: (أي الصبح) راجع للغداة، وقوله: (والظهر والعصر) راجع للعشي. قوله: ﴿وَزُلْفَا﴾ بضم ففتح كخرف، وقوله: (جمع زلفة) أي كغرفة.

قوله: ﴿الْحَسَنَاتِ﴾ أي الواجبة أو المندوبة. قوله: (نزلت فيمن قبل أجنبية) أي وهو أبو اليسر، قال: اتنتي امرأة تبتاع تمرًا فقلت لها: إن في البيت تمرًا أطيب من هذا، فدخلت معي البيت فقبلتها، فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال: استر على نفسك وتب ولا تخبر أحداً، فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال: استر على نفسك وتب ولا تخبر أحداً، فلم أصبر حتى أتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال: أخنت رجلاً غازياً في سبيل الله في أهله بمثل هذا، وأطرق طويلاً حتى أوحى إليه ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ إلى ﴿الذَّاكِرِينَ﴾، فقرأها رسول الله ﷺ فقلت: ألي هذا خاصة أم للناس عامة؟ فقال: بل للناس عامة. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من الأمر بالاستقامة وما بعده. قوله: ﴿وَأَصْبِرْ﴾ أي ولا تنزعج من قومك. قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي بل يعطيهم فوق ما يطلبون.

قوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ﴾ إلخ، لما بين سبحانه وتعالى ما حل بالأمم الماضية من عذاب الاستئصال، بين هنا أن السبب في ذلك أمران، الأول: عدم وجود من ينهى عن الفساد. الثاني: عدم رجوعهم عما هم فيه. قوله: (فهلا) أفاد المفسر أن لولا تحضيضية، والمراد بها النفي. قوله: ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة للقرن، ﴿وَأُولُوا﴾، فاعل كان، وقوله: ﴿مِنْ الْقُرُونِ﴾ حال من فاعل ﴿كَانَ﴾. قوله: (أصحاب دين وفضل) أي وسموا ﴿أُولُوا بَقِيَّةٍ﴾ لأن أهل البقاء ببرهم لا يتحولون عما هم عليه من الدين والصلاح، فلمهم البقاء والنجاة من الهلاك. قوله: (والمراد به) أي بالتحضيض المستفاد من لولا. قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ هذا استثناء منقطع، ولذا عبر المفسر بلكن، فالمستثنى منه القرون المهلكة بالعذاب، لعدم نهيهم عن المنكر، والمستثنى من انجاء الله من العذاب، بسبب أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر.

للبیان ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالفساد وترك النهي ﴿مَا أَتَرَفُوا﴾ نعموا ﴿فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ﴾ منه لها ﴿وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ ﴿مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أهل دين واحد ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ ﴿فِي الدِّينِ﴾ ﴿إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ﴾ أراد لهم الخير فلا يختلفون فيه ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ أي أهل الاختلاف له وأهل الرحمة لها ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ وهي ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ﴾ الجن ﴿وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿وَكُلًّا﴾ ﴿نَصَبَ بِنَقْصٍ وَتَوَيْنَهُ عَوْضٌ عَنِ الْمِصْصِ﴾ أي كل ما يحتاج إليه ﴿نَقْصٌ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾

قوله: ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ﴾ أي داموا على شهواتهم ولم يتذكروا عذاب الله. قوله: (نعموا) أي من النعيم الذي يغضب الله تعالى، فالمعنى أن سبب هلاكهم انشغالهم بالشهوات المغضبة لله تعالى وعدم رجوعهم عنها. قوله: ﴿وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ الجملة حالية أي والحال أنهم فاعلون الجرائم مصرون عليها.

قوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ﴾ هذا كالدليل لما قبله، والمعنى ما صح أن يهلك القرى بظلم منه، والحال أن أهلها مصلحون، وسمي الأخذ من غير ذنب ظلماً تكراً منه، وإلا فحقيقته الظلم التصرف في ملك الغير من غير إذنه، ولا ملك لأحد معه، وهو بهذا المعنى مستحيل عقلاً من الله، وأما أخذه بغير ذنب، فهو وإن كان جائزاً عقلاً فمستحيل شرعاً، لأنه سباه ظلماً تفضلاً منه، ونزه نفسه سبحانه عنه، كما ألزم نفسه بالرحمة تفضلاً منه. قوله: (منه لها) ويصح أن يكون المعنى بظلم منهم، ويراد بالظلم الشرك، والمعنى أنه لا يهلك أهل القرى بمجرد شركهم، إذا كانوا مصلحين فيما بينهم، لفرط مسامحته تعالى في حقوقه، ولذلك تقدم حقوق العبادة على حقوق خالقهم.

قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي لكنه لم يشأ ذلك، فلم يجعلهم أمة واحدة، فلو امتناعية، والمعنى امتنع ذلك لعدم مشيئة الله له. قوله: (أهل دين واحد) أي وهو دين الإسلام. قوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ أي على أديان شتى، واستفيد من هذا، أن الاختلاف كما كان حاصلًا في الأمم الماضية، لا يزال مستمراً في هذه الأمة، فمنهم الكافر والمؤمن والطائع والعاصي، ولذلك ورد في الحديث: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وستفترقون ثلاثاً وسبعين، اثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، والمراد بالفرقة الواحدة، أهل السنة والجماعة». قوله: (فلا يختلفون فيه) بل هم على دين واحد لا يتفرقون، قال تعالى: ﴿أَن أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾. قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمُ﴾ اللام للعاقبة والصيرورة، والمعنى: خلق أهل الاختلاف، لتكون عاقبة أمرهم هو الاختلاف، وخلق أهل الرحمة، لتكون عاقبة أمرهم الرحمة.

قوله: ﴿وَتَمَّتْ﴾ أي حقت ووجبت. قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ أي حتى تقول قط قط، بمعنى يكفي يكفي كما في الحديث، وذلك بعد أن تمد أعناقها وتطلب الزيادة، فيتجلى الله عليها بصفة الجلال، فتخضع وتذل وتقول قط قط. قوله: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ أي الكفار منهم، لأن الامتلاء على سبيل الخلود، لا يكون إلا من الكفار. قوله: (نصب بنقص) أي على أنه مفعول له.

﴿مَا﴾ بدل من كلا ﴿تُثَبِّتُ﴾ نطمئن ﴿بِهِ فُؤَادَكَ﴾ قلبك ﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ﴾ الأنباء أو الآيات ﴿الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣١﴾ خصوا بالذكر لانفعاعهم بها في الإيمان بخلاف الكفار ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ حالتكم ﴿إِنَّا عَمِلْنَاهُ﴾ على حالتنا تهديد لهم ﴿وَأَنْتَظِرُونَ﴾ عاقبة أمركم ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾ ذلك ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي علم ما غاب فيهما ﴿وَالِيهِ يَرْجِعُ﴾ بالبناء للفاعل يعود وللمفعول يرد ﴿الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ فيستقم ممن عصى ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ وحده ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ ثق به فإنه كافيك ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٣٣﴾ وإنما يؤخرهم لوقتهم وفي قراءة بالفوقانية.

قوله: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾ أي أخبارهم. قوله: ﴿مَا تُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ أي القصص والأخبار التي بها يزداد فؤادك ثباتاً على أداء الرسالة، وتحمل أذى قومك، وعلماً بفضل أمتك وشرفها، حيث انقاد منها خلق كثير في مدة يسيرة، بخلاف الأمم الماضية. قوله: (الأنباء) أي الأخبار، وقوله: (أو الآيات) تفسير ثان، والمراد بالآيات آيات هذه السورة وخصت بالذكر، وإن كان جاء الحق في جميع السور تشريفاً لها، لكونها جمعت من قصص الأمم الماضية ما لم يكن في غيرها. قوله: ﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾ أي اتعاط، وقوله: ﴿وَذِكْرَى﴾ أي تذكر وتدبر. قوله: (حالتكم) أي وهي الكفر. قوله: (على حالتنا) أي وهي الإيمان. قوله: (تهديد لهم) أي تخويف، وليس المراد الأمر بدوامهم على الكفر، بل هو على حد: إذا لم تستح فاصنع ما شئت. قوله: ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ (ذلك) أي عاقبة أمركم.

قوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال كعب الأحبار: خاتمة التوراة هي خاتمة سورة هود. قوله: (أي علم ما غاب فيهما) أي فلم يكلفنا بمعرفته. قوله: (للمفعول) أي فهما قراءتان سبعيتان والمعنى واحد. قوله: ﴿الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ أي أمر الخلائق كلهم في الدنيا والآخرة. من خير وشر. قوله: (فيستقم ممن عصى) أي ويثيب من أطاع. قوله: ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ هذا مفرع على قوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلخ، أي فحيث كان هو العالم بما غاب في السماوات والأرض، وإليه مرجع الأمور كلها، فهو حقيق بعبادته هو لا غيره، وحقيق بالتوكل عليه وتفويض الأمور إليه. قوله: (ثق به) أي اعتمد عليه ولا تلتفت لغيره؛ فإنه لا يضر ولا ينفع، بل الضرر النافع، المعطي المانع، هو الله، وبهذا تعلم أن التوكل أمر زائد على التوحيد، فالتوحيد ينفي الشرك، والتوكل ينفي الأوهام المعطلة على مراتب الأخيار. قوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿مَا﴾ حجازية، و ﴿رَبُّكَ﴾ اسمها، و ﴿بِغَافِلٍ﴾ خبرها منصوب بفتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (بالفوقانية) أي خطاباً للنبي والمؤمنين.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مَكِّيَّة

وآياتها إحدى عشرة ومائة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ اللهُ أعلم بمراده بذلك ﴿تِلْكَ﴾ هذه الآيات ﴿ءَايَاتُ﴾
الْكِتَابِ ﴿الْقُرْآنِ﴾، والإضافة بمعنى من ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿الْمُظْهَرُ لِلْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ﴾ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا﴾
عَرَبِيًّا ﴿بَلُغَةً عَرَبٍ﴾ ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿تَعْقِلُونَ﴾ تفهمون معانيه ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يوسف مكية

وهي مائة وإحدى عشرة آية

مناسبة هذه السورة لما قبلها، جمع قصص الأنبياء، فإن ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للأنبياء، وهذا من محاسن قصص الأنبياء، وأيضاً ليتسلى النبي ﷺ بما وقع للأنبياء من أذى الأقارب والأباعد، على ما وقع له من أذى قومه الأقارب والأباعد، وحكمة قص القصص عليه، ليتأسى بهم ويتعلق بأخلاقهم، فيكون جامعاً لكمالات الأنبياء. وسبب نزول هذه السورة، أن اليهود سألت النبي ﷺ وقالوا: حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف، وهذه السورة فيها من الفوائد الشريفة والحكم المتينة، ما لا يدخل تحت حصر، ولذا قال خالد بن معدان: سورة يوسف وسورة مريم، تتفكه بهما أهل الجنة في الجنة، وقال عطاء: لا يسمع سورة يوسف محزون إلا استراح إليها. قوله: (مكية) خبر أول عن سورة، وقوله: (مائة) إلخ، خبر ثان.

قوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ مبتدأ وخبر، وأشير إليها بإشارة البعيد، إشارة لبعد رتبها عن كلام الحوادث وعلو شأنها. قوله: (هذه الآيات) أي آيات هذه السورة. قوله: (المظهر للحق) أي فهو مأخوذ من أبان المتعدي، ويصح أخذه من اللازم، ويكون المعنى البين حلاله وحرامه.

قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي نحن بعظمتنا وجلالنا. قوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾ نعت للقرآن، والعربي منسوب للعرب لكونه نزل بلغتهم، والمعنى أن القرآن نزل بلغة العرب، فليس فيه شيء غير عربي. فإن قلت: قد ورد في شيء غير عربي، كسجيل ومشكاة واستبرق وغير ذلك. أجيب: بأن هذا مما توافقت فيه اللغات،

أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا ﴿٣٠﴾ يَا بَحَاثَنَا ﴿٣١﴾ إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ وَإِنْ ﴿٣٢﴾ خَفِيفَةٌ أَوْ وَثِقَةٌ ﴿٣٣﴾ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفِيلِ ﴿٣٤﴾ اذْكُرْ ﴿٣٥﴾ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ ﴿٣٦﴾ يَعْقُوبُ ﴿٣٧﴾ يَتَأَتَّى ﴿٣٨﴾ بِالْكَسْرِ دَلَالَةٌ عَلَى يَاءِ الْإِضَافَةِ الْمَحذُوفَةِ وَالْفَتْحُ دَلَالَةٌ عَلَى أَلْفٍ مَحذُوفَةٍ قَلْبَتِ عَنْ الْيَاءِ ﴿٣٩﴾ إِنْ رَأَيْتُ ﴿٤٠﴾ فِي الْمَنَامِ ﴿٤١﴾ أَحَدَ عَشَرَ كُرْسِيًّا

والمراد أن تراكيبه وأساليبه عربية، وإن ورد فيه غير عربي، فهو على أسلوب العرب، وعلى أسلوب غيرهم، وإنما كان عربياً، لأن تلك اللغة أفصح اللغات، ولأنها لغة أهل الجنة في الجنة. قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ علة لكونه عربياً، والمعنى لكي تفهموا معانيه وتأملوا فيها، فتعلموا أنه من عند الله.

قوله: ﴿أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق، والتقدير قصصاً أحسن القصص، والقصص في اللغة من قص الأثر تتبعه، سمي الكلام الذي يحكي عن الغير بذلك، لأن المتكلم يقص الخبر شيئاً فشيئاً، والمعنى نحن نبين لك أخبار الأمم السابقة أحسن البيان، وقيل المراد خصوص قصة يوسف، وإنما كانت أحسن القصص، لما فيها من الحكم والنكت، وسير الملوك والممالك والعلماء، ومكر النساء والصبر على الأذى، والتجاوز عنه أحسن التجاوز، وغير ذلك من المحاسن. قوله: ﴿يَا بَحَاثَنَا﴾ الباء سببية، وأشار بذلك إلى أن ما مصدرية، والجار والمجرور متعلق بنقص. قوله: ﴿هَذَا الْقُرْآنُ﴾ اسم الإشارة مفعول لأوحيانا، والقرآن بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان أو نعت. قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ أي لم تخطر ببالك تلك القصة ولم تسمعها قط، بل كنت خالي الذهن منها، وهذا من معجزاته ﷺ، حيث يخبر عن المتقدمين والمتأخرين، بأحسن تعبير وأبلغ وجه، ولذا قال البوصيري:

كفاك بالعلم في الأمي معجزة في الجاهلية والتأديب في اليتيم

فأكبر دليل على فضل الإنسان، غزارة علمه وسعة اطلاعه، على ما أعطاه الله من العلوم اللدنية والمعارف الربانية. قوله: (اذكر) قدره إشارة إلى أن ﴿إِذْ﴾ ظرف لمحذوف، وقيل معمول لقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي﴾ وهو الأولى لما فيه من عدم الحذف. قوله: ﴿يُوسُفُ﴾ اسم عبراني ممنوع من الصرف، وعاش من العمر مائة وعشرين سنة، وعاش أبوه مائة وسبعاً وأربعين سنة، وعاش جده إسحاق مائة وثمانين سنة، وعاش جده إبراهيم مائة وخمسة وسبعين سنة. قوله: ﴿بِالْكَسْرِ﴾ أي وأصلها يا أبي، حذفت الياء وعوض عنها تاء التانيث، ونقلت كسرة ما قبلها لها، وفتحت الياء لمناسبة تاء التانيث، وتقول في إعرابها: يا حرف نداء، وأبت منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، المعوض عنها تاء التانيث. قوله: (والفتح) أي وأصلها أبي، بكسر الباء وفتح الياء، ففتحت الباء ثم تحركت الياء، وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً، حذفت الألف وعوض عنها تاء التانيث، وفتحت للدلالة على الألف المحذوفة، وتعويض تاء التانيث عن ياء المتكلم مختص بلفظين: أبت وأمت، وهذان الوجهان زائدان على أوجه المنادى المضاف لياء المتكلم وهي خمس، جمعها ابن مالك في قوله:

واجعل منادى صح إن يضيف ليا كعبد عبدي عبد عبداً عبدياً

فيكون في أبت وأمت سبعة أوجه، يجوز منها وجهان قراءة لا غير. قوله: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ﴾ هذه الرؤية كانت ليلة الجمعة ليلة القدر، وكان سنه إذ ذاك اثنتي عشرة، وقيل سبع سنين، وقيل سبع عشرة سنة،

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ ﴿١﴾ تأكيد ﴿لِيَسْجُدَ﴾ ﴿٢﴾ جمع بالياء والنون للوصف بالسجود الذي هو من صفات العقلاء ﴿قَالَ يَبْنَئُ لَأَنْقَضُ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾ ﴿٣﴾ يحتالوا في هلاكك حسداً لعلمهم بتأويلها من أنهم الكواكب والشمس أمك والقمر أبوك ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ

وبين هذه الرؤية واجتماعه بأبيه وإخوته في مصر أربعون سنة، وقيل ثمانون، وقيل اثنتان وعشرون، وقيل ثمانية عشر، وسيأتي تحقيق ذلك، والمراد بالسجود هنا، قيل الخضوع والانحناء، وقيل حقيقة السجود.

قوله: ﴿أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا﴾ أي وهو: جريان والطارق والذيل وقابس وعمودان والفليق والمصباح والصروخ والفرع ووثاب وذو الكتفين، قد رأى الجميع نزلن من السماء وسجدن له، وجريان بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء التحتية، وقابس بقاف وموحدة وعين مهملة، وعمودان تشية عمود، والفليق بفاء آخره قاف، والمصباح اسم مفعول، والفرع بفاء وراء مهملة ساكنة وعين مهملة، ووثاب بتشديد المثناة، وذو الكتفين تشية كتف. قوله: (تأكيد) أي هذه الجملة تأكيد للجملة الأولى، ويصح أن يكون قوله: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي﴾ جواباً لسؤال مقدر نشأ من قوله: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ كأن قائله قال: وما كيفية رؤياك فيهم؟ فقال: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾. قوله: (جمع بالياء والنون) أي قوله: ﴿سَاجِدِينَ﴾.

قوله: ﴿لَا تَقْضُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ﴾ إنما نهاه أبوه عن ذلك لأنه فهم من رؤياه أن الله تعالى يصطفيه لرسالته ويفوق إخوانه فخاف عليه حسدهم، ويؤخذ من ذلك، أن الإنسان إذا رأى خيراً في منامه، فلا يخبر به إلا حبيباً أو لبيباً غير حسود، لما قيل: إن الرؤيا على رجل طائر متى قصت وقعت، بخلاف رؤيا المكروه، فلا يقصها، لما في الحديث: «إذا رأى أحدكم ما يحب، فلا يحدث بها إلا من يحب، وإذا رأى ما يكره، فليتنفل عن يساره ثلاثاً، ولينعوذ بالله من الشيطان وشرها، فإنها لن تضره». قوله: (والشمس أمك والدة ر أبوك) حكمة تأويل أمه بالشمس، لأنها يظهر منها الأقهار وهم الأنبياء، وأبيه بالقمر، لأن القمر يهتدى به في الظلم، فكذلك الرسل يهتدى بهم في ظلمات الجهل والشرك، والإخوة بالكواكب، لأن نورهم لا يبلغ نور أبيهم، إما لأنهم أنبياء فقط وليسوا برسل، أو أولياء فقط وليسوا بأنبياء، وما مشى عليه المفسر، من أن المراد بالشمس أمه أحد قولين، وقيل إن أمه راحيل قد ماتت، والمراد بالشمس خالته لبا.

قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ أي فيوقع الإنسان في المعاصي لفرط عداوته له. واعلم أن ما وقع من إخوة يوسف معه مما يأتي في القصة، باق على ظاهره، ولا تأويل فيه على القول بعدم نبوتهم، لأن الولي تجوز عليه المعصية، ولكن لا يصير عليها بل يتوب، وهؤلاء آل أمرهم لحسن التوبة، وأما على القول بنبوتهم، فهو مشكل غاية الإشكال، إذ كيف يقع ذلك من الأنبياء؟ فأجاب العلماء على ذلك، بأن هذا مبني على أن النبي معصوم بعد النبوة لا قبلها، أو كانوا لم يبلغوا الحلم، وكل هذا ليس بسديد، بل الحق أن النبي معصوم ظاهراً وباطناً، قبل النبوة وبعدها، وإنما الواجب الذي يشفي الغليل ويريح العليل أن يقال: إن الله أطلعهم على أن يوسف يعطي النبوة والملك بمصر، ولا يتصور ذلك إلا بهذا الفعل، فهم مأمورون به باطناً مخالفاً لظاهره، إذ ليسوا مشرعين، فلا يكلمون إلا بخلوص

لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٥﴾ ظاهر العدواة ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما رأيت ﴿يَجْنِيكَ﴾ يختارك ﴿رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ﴾ من تأويل الأحاديث ﴿تعبير الرؤيا﴾ ﴿وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ بالنبوة ﴿وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ﴾ أولاده ﴿كَمَا آتَمَّهَا﴾ بالنبوة ﴿عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿وَإِسْحَاقَ﴾ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ ﴿حَلَقَهُ﴾ ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٦﴾ في صنعه بهم ﴿لَقَدْ كَانَ فِي﴾ خبر ﴿يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ وهم أحد عشر ﴿مَا يَنْتُ﴾ عبر ﴿لِلسَّائِلِينَ﴾ ﴿٧﴾ عن خبرهم اذكر ﴿إِذْ قَالُوا﴾ أي بعض إخوة يوسف لبعضهم ﴿لِيُوسُفَ﴾ مبتدأ ﴿وَأَخُوهُ﴾ شقيقه بنيامين ﴿أَحَبُّ﴾ خبر ﴿إِلَّا أَيْتَامًا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ جماعة ﴿إِنَّ آبَاءَنَا لِغِي صَلَاحٍ﴾ خطا

بواطنهم مع ربهم، ونظير ذلك قصة الخضر مع موسى، حيث قال بعد ما فعل ما فعل: ﴿وما فعلته عن أمري﴾، فهم مأمورون بحكم الباطن، مخالفون بحكم الظاهر، وقصة آدم في أكله من الشجرة، وتقدم ما يفيد ذلك في البقرة بأبلغ وجه.

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْنِيكَ رَبُّكَ﴾ أي كما رفع منزلتك بهذه الرؤيا العظيمة، يختارك ويصطفيك ربك. قوله: (تعبير الرؤيا) أي تفسيرها. قوله: ﴿وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ أي يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة. قوله: ﴿وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ﴾ لم يقل بالنبوة إشارة للخلاف في نبوتهم. قوله: ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ إما بدل من أبويك، أو عطف بيان عليه. قوله: ﴿عَلِيمٌ﴾ (بخلقه) أي فيصطفي من يشاء، وقوله: ﴿حَكِيمٌ﴾ (في صنعه) أي فيضع الأشياء في محلها.

قوله: ﴿لَقَدْ كَانَ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، والتقدير والله لقد كان إلخ. قوله: (وهم أحد عشر) أي وهم: يهودا وروبييل وشمعون ولاوي وريالون ويشجر، وهؤلاء الستة من بنت خال يعقوب ليا، ثم بعد موتها تزوج أختها راحيل، وقيل جمع بينها ولم يكن لجمع بين الأختين محرماً في شرعه، فولدت له بنيامين ويوسف، وأما الأربعة الباقية: دان ونفتالي وجاد وأشر، فمن سريتين زلفة وبهله. قوله: ﴿آيَاتِ السَّائِلِينَ﴾ أي وغيرهم، ففيه اكتفاء، وذلك أن اليهود لما سألوا رسول الله ﷺ عن قصة يوسف، وقيل سألوا عن انتقال أولاد يعقوب، من أرض كنعان إلى أرض مصر، فذكر لهم تلك القصة، فوجدوها مطابقة لما في التوراة، وحينئذ فهي من دلائل نبوته ﷺ، حيث قص عليهم تلك القصة بأبلغ وجه، مع كونه لم يسبق له تعلم من أحد، ولا قرأ ولا كتب. قوله: ﴿لِيُوسُفَ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف. قوله: (بنيامين) بكسر الباء وفتحها، وهو أصغر من يوسف. قوله: ﴿أَحَبُّ﴾ (خبر) أي عن يوسف وأخوه، ولم تحصل المطابقة لأنه اسم تفضيل مجرد، وهو يلزم التذكير والتوحيد، قال ابن مالك:

وإن لمنكور يصف أو جردا ألزم تذكيراً وأن يوحد

و ﴿أَحَبُّ﴾ مصوغ من حب المبني للمفعول وهو ساعي، ولو جاء على القياس لتوصل إليه بأشد،

قال ابن مالك:

وأشد أو أشد أو شبههما يخلف ما بعض الشروط عدما

واعلم أن مادة الحب والبغض، إذا بني أفعال التفضيل منها تعدى للفاعل بإلى، وللمفعول باللام، أو بفي، الآية الكريمة من الأول، فإن الأب هو فاعل المحبة، وإذا قلت: زيد أحب لي من عمرو، وأحب

﴿ثُمَّ يَنْتَهِى﴾ ٨ ﴿بَيْنَ بَيْتَاهُمَا عَلَيْنَا﴾ ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ أي بأرض بعيدة ﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ﴾ بأن يتبل عليكم ولا يلتفت لغيركم ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي بعد قتل يوسف أو طرحه ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ ٩ ﴿بِأَن تَتُوبُوا﴾ ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ هو يهودا ﴿لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ﴾ اطرحوه ﴿فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ﴾ مظلم البئر، وفي قراءة بالجمع ﴿يَلْقَظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ المسافرين ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَعِيلِينَ﴾ ١٠ ﴿مَا أَرَدْتُمْ مِنَ التَّفْرِيقِ فَافْكُتُوا بِذَلِكَ﴾ ﴿قَالُوا يَتَابَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ﴾ ١١ لقائمون بمصالحه ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا إِلَى الصَّحْرَاءِ﴾ يَرْتَع وَيَلْعَبُ بالنون والياء فيها نشط وتنسج ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ١٢ ﴿قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا﴾

في منه، كان معناه أن زيدا يحبني أكثر من عمرو. قوله: ﴿وَنَحْنُ غُصْبَةٌ﴾ الجملة حالية، والعصبة قيل من العشرة إلى الأربعين، وقيل من ثلاثة إلى عشرة، وقيل من عشرة إلى خمسة عشر، وقيل غير ذلك. قوله: (خطأ) أي في أمر الدنيا وما يصلحها، لأننا أشد قوة وأكبر سناً وأكثر منفعة من يوسف، فلم آثره علينا في المحبة، إن هذا الخطأ بين، وليس المراد الخطأ في الدين، فإن اعتقاده كفر. قوله: (بإيثارهما) أي تقديمهما.

قوله: ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ إلخ، إنما قالوا ذلك، لأن خبر المنام بلغهم، فتشاوروا في كيدته بين أحد أمرين: إما قتله أو تغريبه بأرض بعيدة. قوله: (أي بأرض) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿أَرْضًا﴾ منصوب على نزع الخافض، ويصح نصبه على الظرفية، لأن المقصود أي أرض بعيدة. قوله: ﴿وَجْهَ أَبِيكُمْ﴾ أي قلبه، والمعنى لا يكون لكم منازع في محبته فيكم حينئذ. قوله: (بأن تتوبوا) أي تصلحوا دينكم بعد هذه الفعلة. قوله: ﴿قَالَ قَائِلٌ﴾ هذا رأي ثالث أرفق بيوسف مما تقدم على الخصلتين. قوله: (هو يهودا) بدال مهملة، وأصل بالعبرانية المعجمة، لكن لما استعملته العرب أهملته، وكان أكبرهم سناً وأحسنه رأياً، وقيل القائل روبيل.

قوله: ﴿فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ﴾ لعبابة الشيء المظلم، والجب البئر التي لم تطو. والمعنى اطرحوه في فعر البئر المظلم، وكان بأرض بيت المقدس، وقيل بالأردن، وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب. قوله: ﴿يَلْقَظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ أي لأن هذا الجب كان يرد عليه كثير من المسافرين. قوله: (فاكتفوا بذلك) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف.

قوله: ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا﴾ هذا مرتب على محذوف، وذلك أنهم قالوا أولاً ليوسف. أخرج معنا إلى الصحراء إلى مواشينا فنستبق ونصيد، وقالوا له: سل أباك أن يرسلك معنا، فسأله فتوقف يعقوب، فقالوا مالك إلخ، والمعنى أي شيء ثبت لك في عدم أمننا؟ قوله: ﴿تَأْمَنَّا﴾ اتفق القراء على إخفاء النون الساكنة عند النون المتحركة، واتفقوا أيضاً على إدغامها مع الأشهاد كما في الخطيب، ومن الشواذ ترك الإدغام كما في أبي السعود. قوله: (لقائمون بمصالحه) أي لعاطفون عليه حافظون له. قوله: ﴿غَدًا﴾ منصوب على الظرفية، والغد: اليوم الذي بعد يومك. قوله: (بالنون والياء فيها) أي في ترتع ونلعب، وهما قراءتان سبعيتان، والترتع التمتع في أكل الفواكه ونحوها، واللعب بالاستباق والانتضال تمريناً لقتال الأعداء؛ وهو

أي ذهابكم ﴿يَهْ﴾ لفراقه ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ﴾ المراد به الجنس وكانت أرضهم كثيرة الذئاب ﴿وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ﴾ ١٣ مشغولون ﴿قَالُوا لَيْنَ﴾ لام قسم ﴿أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ جماعة ﴿إِنَّا إِذَا الْخُسْرَاءُ﴾ ١٤ عاجزون. فأرسله معهم ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا يَوْمَ أَتَوْا يَوْمَ عَزَمُوا﴾ عزموا ﴿أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ﴾ وجواب لما محذوف أي فعلوا ذلك بأن نزعوا قميصه بعد ضربه وإهانته وإرادة قتله وأدلوه، فلما وصل إلى نصف البئر ألقوه ليموت فسقط في الماء ثم أوى إلى صخرة فنادوه فأجابهم يظن رحمتهم فأرادوا رضخه بصخرة فمنعهم يهودا ﴿وَأَرْحَبَنَا إِلَهِهُ﴾ في الجب وحي حقيقة وله سبع عشرة سنة أو دونها تطمينا لقلبه ﴿لَتَنْتَنَّهُمْ﴾ بعد اليوم ﴿بِأَمْرِهِمْ﴾ بصنيعهم غرض صحيح مباح، لما فيه من تعلم المحاربة والإقدام على العدو. قوله: ﴿لَيَحْزُنُنِي﴾ الحزن ألم القلب بفراق المحبوب.

قوله: ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ﴾ بالهمز وتركه قراءتان سبعيتان، وسبب خوفه، أنه كان رأى في المنام أن ذئباً تعرض ليوسف، فكان يخاف عليه الذئب. قوله: ﴿قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ﴾ هذا جواب عن عذره الثاني وهو قوله: ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ﴾ وأما الأول وهو قوله: ﴿إِنِّي لَيَحْزُنُنِي﴾ إلخ، فلا يجيبوا عنه، لأن غرضهم حصوله. قوله: ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ الجملة حالية. قوله: (عاجزون) أي فالحسران مجاز عن الضعف والعجز لأنه يشبهه.

قوله: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا يَهْ﴾ تقدم أنه كان بين ذهابهم به واجتماعه بأبيه أربعون سنة، وقيل ثمانون سنة، لم تحف فيها عين يعقوب. قوله: (بأن نزعوا قميصه) إلخ، روي أنهم لما برزوا به إلى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه، حتى كادوا يقتلونه، فصار يصيح ويستغيث، فقال يهودا: أما عاهدتموني على ألا تقتلوه؟ فأتوا به إلى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها، ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم، فقال: يا إخوتاه ردوا علي قميصي أتواري به، فقالوا له: ادع الأحد عشر كوكباً، والشمس والقمر يلبسوك ويؤنسوك، وفي القصص، أن إبراهيم عليه السلام حين ألقي في النار، جرد عن ثيابه، فأتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه، فدفعه إبراهيم إلى إسحاق، ودفعه إسحاق إلى يعقوب فجعله في قسبة من فضة، وجعلها في عنق يوسف، فألبسه الملك إياه حين ألقي في الجب، فأضاء له الجب، وسيأتي أنه القميص الذي أرسله مع البشير بأمر جبريل، وأخبره أنه لا يلقى على مبتلى إلا عوفي. قوله: (ثم أوى إلى الصخرة) أي جاء له بها الملك فأجلسه عليها، قال الحسن: لما ألقي يوسف في الجب عذب ماؤها، فكان يغنيه عن الطعام والشراب، ودخل عليه جبريل فأنس به، فلما أمسى نهض ليذهب فقال: إنك إذا خرجت استوحشت، فقال: إذا رهبت من شيء فقل: يا صريخ المستصرخين، ويا غوث المستغيثين، ويا مفرج كرب المكروبين، فقد ترى مكاني وتعلم حالي، ولا يخفى عليك شيء من أمري، فلما قالها يوسف، حفته الملائكة واستأنس في الجب، وفرج الله عنه بخروجه من ليلته، وقيل إنه مكث في الجب ثلاثة أيام، فكان إخوته يرعون حوله، وكان يهودا يأتيه بالطعام. قوله: (أو دونها) قيل خمسة عشر، وقيل اثني عشر، وقيل سبعة.

قوله: ﴿لَتَنْتَنَّهُمْ﴾ أي كما سيأتي في قوله: ﴿وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه﴾ الآية. قوله:

﴿هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ١٥ بك حال الإنباء ﴿وَجَاءَ آبَاهُمْ عِشَاءً﴾ وقت المساء ﴿يَبْكُونَ﴾ ١٦ ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِشُ﴾ نرمي ﴿وَرَكْنَا يَوْسُفَ عِنْدَ مَتْلَعِنَا﴾ ثيابنا ﴿فَاكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ﴾ بمصدق ﴿لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ ١٧ عندك لا تهمتنا في هذه القصة لمحبة يوسف فكيف وأنت تسيء الظن بنا ﴿وَجَاءَ وَعَلَى قَمِيصِهِ﴾ محله نصب على الظرفية أي فوقه ﴿بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ أي ذي كذب بأن ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا إنه دمه ﴿قَالَ﴾ يعقوب لما رآه صحيحاً وعلم كذبهم ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ زينت ﴿لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ ففعلتموه به ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ لا جزع فيه وهو خبر مبتدأ محذوف أي أمري ﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ﴾ المطلوب منه العون ﴿عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ ١٨ تذكرون من أمر يوسف ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ﴾ مسافرون من مدين إلى مصر فنزلوا قريباً من جب يوسف ﴿فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ﴾ الذي يرد الماء ليستقي منه ﴿فَأَدْلَى﴾ أرسل ﴿ذُلُوهُ﴾ في البشر

﴿عِشَاءً﴾ أي ليكونوا في الظلمة ليقبل اعتذارهم، فلما بلغوا منزل يعقوب، جعلوا يبكون ويصرخون فسمع أصواتهم ففزع من ذلك وسألهم، فأجابوه بما ذكر. قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ إلخ، في هذا الكلام فتح باب اتهام لهم كما لا يخفى. قوله: (لا تهمتنا) إلخ، قدره المفسر إشاراً إلى أن لو شرطية، وجوابها محذوف، والأسهل من هذا جعل الواو حالية، ولو زائدة، والتقدير وما أنت بمؤمن لنا، والحال أنا كنا صادقين في نفس الأمر. قوله: (محله نصب) أي فعل ظرف بمعنى فوق. قوله: (أي ذي كذب) أشار بذلك إلى أن وصف الدم بالكذب على حذف مضاف، ويصح أن يكون مبالغة على حد زيد عدل. قوله: (سخلة) هي الصغيرة من الغنم. قوله: (وذهلوا عن شقه) أي عن تمزيقه، لأن العادة أن الذئب إذا أكل الإنسان يشق قميصه، وقد ذهلوا عن هذه الحيلة كي لا تتم لهم. قوله: (لما رآه صحيحاً) روي أنه قال: ما أحلم هذا الذئب يأكل ابني ولا يقد قميصه، وقيل: إنهم أتوه بذئب وقالوا: هذا أكله، فقال يعقوب: أيها الذئب، أنت أكلت ولدي وثمرة فؤادي؟ فأنطقه الله قال: والله ما أكلت ولدك ولا رأيته قط، ولا يحل لنا أن نأكل لحوم الأنبياء، فقال له يعقوب: فكيف وقعت بأرض كنعان؟ فقال: جئت لصلة الرحم، فأخذوني وأتوا بي إليك، فأطلقه يعقوب.

قوله: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ أي سهلت لكم أنفسكم أمراً عظيماً، فعلتموه بيوسف وهونتموه في أعينكم. قوله: (لا جزع فيه) فسر المفسر الصبر الجميل، بأنه الذي لا جزع فيه، والأولى أن يفسره كما في الحديث: «بأنه الذي لا شكوى فيه لغير الله، وأما الهجر الجميل، فهو الذي لا إيذاء معه، وأما الصفح الجميل، فهو الذي لا عتاب بعده، وقد تحقق بجمعها كل من يوسف ويعقوب». قوله: (المطلوب منه العون) أي فالسين والتاء للطلب. قوله: ﴿عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ أي على تحمل المكاره التي تذكرونها في أمر يوسف.

قوله: ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ﴾ جمع سائر أي مسافر، سموا بذلك لسيرهم في الأرض. قوله: (من مدين إلى مصر) أي فأخطوا الطريق، ونزلوا بأرض قفراء قريباً من الجب. قوله: ﴿فَأَرْسَلُوا﴾ ذكر باعتبار المعنى، ولو راعى اللفظ لقال: فأرسلت واردها. قوله: ﴿وَارِدَهُمْ﴾ وهو مالك بن ذعر الخزاعي، وهو من أهل مدين. قوله: ﴿فَأَدْلَى ذُلُوهُ﴾ يقال أدلى بالهمز إذا أرسل الدلو في البئر ودلاه بالتضعيف إذا نزع،

فتعلق بها يوسف فأخرجه فلما رآه ﴿قَالَ يَبْشُرَى﴾ وفي قراءة بشرى ونداؤها مجاز أي احضري فهذا وقتك ﴿هَذَا غَلَامٌ﴾ فعلم به إخوته فأتوه ﴿وَأَسْرُوهُ﴾ أي أخفوا أمره جاعليه ﴿بِضْعَةٍ﴾ بأن قالوا هذا عبدنا أبق، وسكت يوسف خوفاً من أن يقتلوه ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١١﴾

والدلو مؤنث وقد يذكر. قوله: (فأخرجه) أي بعد أن مكث فيها ثلاثة أيام على ما قيل، ولما خرج صارت جذران البئر تبكي عليه.

قوله: ﴿قَالَ يَا بَشْرَايَ﴾ منادى مضاف لياء المتكلم. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (ونداؤها مجاز) أي لتزليها منزلة العاقل. قوله: ﴿هَذَا غَلَامٌ﴾ التنكير للتعظيم، لأنه كان عليه السلام حسن الوجه، جعد الشعر، ضخم العينين، مستوي الخلق، أبيض اللون، غليظ الساعدين والعضدين والساقين، وخيصر البطن، صغير السرة، وكان إذا تبسم ظهر النور من ضواحيه وإذا تكلم ظهر من ثناياه، وبالجمله لم يكن أحسن منه إلا سيدنا محمد ﷺ، فإن يوسف أعطي شطر الحسن، ورسول الله أعطي الحسن كاملاً، قال البوصيري:

منزه عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم

إن قلت: إذا كان كذلك، فلم لم تفتن النساء بجمال محمد ﷺ كما افتتن بجمال يوسف؟ أجيب: بأن جمال محمد قد ستره الله بالجلال كالشمس، لا يستطيع أحد أن يتأمل فيها إذا قرب منها، ولذا لم ترو الشئائل الشريفة، إلا عن صفار الصحابة، كالحسن والحسين وعبد الله بن عمر وغيرهم، لا عن كبارهم، لقيام الجلال بقلوبهم فيمنعهم من وصفه، وأما جمال يوسف فهو ظاهر، لم يستتر بجلال كالبدر، فحينئذ يتأمل فيه المتأمل ويصفه الواصف، غير أنه يعجز عن استيعاب محاسنه، ومن هذا المعنى قول ابن الفارض:

لو أسمعوا يعقوب بعض ملاحه في وجهه نسي الجمال اليوسفي

قوله: (فعلم به إخوته) أي حين نظروا إلى القافلة واجتماعها على البئر، فأتوهم وقد ظنوا موت يوسف، فأروه أخرج حياً، فضربوه وقالوا: هذا عبد أبق منا، فإن أردتم بعناه لكم، ثم قالوا له بالعبرانية: لا تنكر العبودية نقتلك، فأقر بها، فاشتراه مالك بن ذعر الخزاعي. قوله: ﴿وَأَسْرُوهُ﴾ الضمير عائد على السيارة بمعنى بعضهم، وهو مالك بن ذعر، والمعنى أن البائع والمشتري أخفوا أمره وجعلوه بضاعة أي قالوا: إنه بضاعة استبضعناه لبعض أهل الماء لنبيعه لهم بمصر، وإعما قالوا ذلك خيفة أن يطلبوا منه الشركة فيه وقوله: (جاعليه) حال من فاعل ﴿أَسْرُوهُ﴾، وقوله: ﴿بِضَاعَةٍ﴾ مفعول لتلك الحال، وهذا في الحقيقة، وأما بحسب الظاهر، فهو حال من الواو في أسروه، ومعنى قوله بضاعة، أنه ملك للغير أعطوه له لبيعه لهم، ويصح أن يعود الضمير على الإخوة، ويكون معنى البضاعة الشيء المعلوم الذي يباع ويشرى، وعليه درج المفسر.

قوله: ﴿بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ أي من العمل الذي ظاهره قبيح وباطنه حسن، حيث ترتب عليه من الأسرار والفوائد العظيمة، ما لا يدخل تحت حصر، وهذا تعلم من الله لعباده، التفويض والتسليم له في

﴿وَشَرَوْهُ﴾ باعوه منهم ﴿بِشَرْبِ بَخْسٍ﴾ ناقص ﴿دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ عشرين أو اثنين وعشرين ﴿وَكَانُوا﴾ أي إخوته ﴿فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ ٥٠ فجاءت به السيارة إلى مصر فباعه الذي اشتراه بعشرين ديناراً وزوجي نعل وثوبين ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ﴾ وهو قبطير العزيز ﴿لَا مَرَأِيَهُ﴾ زليخا ﴿أَكْرَمِي مَثْوَاهُ﴾ مقامه عندنا ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ وكان حصوراً ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما نجيناه من القتل والجب وعطفنا عليه قلب العزيز ﴿مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر حتى بلغ ما بلغ ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا أي لنملكه أو الواو زائدة ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ تعالى لا يعجزه شيء ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ وهم الكفار

شأن إخوة يوسف، والمعنى لا تخض أيها السامع في شأنهم بسوء، فإن الله عليم بما يعملون. قوله: (باعوه) أي إخوته، وقوله: (منهم) أي السيارة، والمعنى باعه إخوته للسيارة، أي لبعضهم وهو مالك بن ذعر الخزاعي. قوله: (ناقص) أي عن قيمته لو كان رقيقاً، وقيل إن البخس معناه الحرام، لأنه ثمن حر وهو حرام.

قوله: ﴿مَعْدُودَةٍ﴾ أشار بذلك إلى أنها قليلة، لأنهم كانوا لا يزنون ما قل عن أربعين درهماً، ويأخذونها عدداً، ويزنون ما بلغها وهو أوقية. قوله: (أي إخوته) ويصح أن يعود الضمير على السيارة، وإنما زهدوا فيه لخوفهم منه، حيث وصف لهم بالإباق. قوله: (الذي اشتراه) أي وهو مالك بن ذعر الخزاعي. قوله: (بعشرين ديناراً) إلخ، وقيل لما عرض للبيع، ترفع الناس في ثمنه حتى أبلغ وزنه ذهباً، وقيل فضة، وقيل مسكاً، وقيل حبراً، وكان وزنه أربعمائة رطل. قوله: (وهو قبطير العزيز) أي وكان وزيراً للريان ملك مصر، وقد آمن بيوسف ومات في حياته، وقد اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة، ومكث يوسف في منزله ثلاث عشرة سنة، واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة، وآتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة. قوله: (زليخا) بفتح الزاي وكسر اللام والمدة، أو بضم الزاي وفتح اللام.

قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ أي يكفيننا بعض أمورنا إذا قوي وبلغ، أو يربح إذا أردنا بيعه. قوله: ﴿أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ أي نبناه، وأو مانعة خلو تجوز الجمع، وهو المقصود لهما. قوله: (وكان حصوراً) أي لا يأتي النساء أو عقياً.

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ إلى قوله: ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ معترض بين وصية العزيز، وما وقع من زوجته. قوله: (من القتل) أي الذي عزم عليه إخوته، وقوله: (والجب) أي الذي رموه فيه. قوله: (وعطفنا عليه قبل العزيز) أي خلقنا فيه الميل والمحبة، حيث دفع فيه المال الكثير، وأوصى زوجته عليه. قوله: ﴿مَكَّنَّا يُوْسُفَ﴾ أي أعطيناه مكانة ورتبة عالية في الأرض. قوله: (حتى بلغ ما بلغ) أي من السلطنة والعز. قوله: (لنملكه) إما من الملك بكسر الميم، أي نجعله مالكاً لما فيها، أو من الملك بضمها، أي نجعله سلطاناً على أهلها. قوله: (والواو زائدة) أي والمعنى: مكنا ليوسف في الأرض لنعلمه إلخ. قوله: (لا يعجزه شيء) أي لأنه يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد، فلا راد لما قضاه.

﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ١٦ ذلك ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ وهو ثلاثون سنة أو ثلاث ﴿ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ حكمة ﴿وَعِلْمًا﴾ فقهًا في الدين قبل أن يبعث نبياً ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما جزيناه ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ١٧ لأنفسهم ﴿وَرَوَدَتْهُ آلَتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا﴾ هي زليخا ﴿عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي طلبت منه أن يواقعها ﴿وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ﴾ للبيت ﴿وَقَالَتْ﴾ له ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ أي هلم واللام للتبيين وفي قراءة بكسر الهاء وأخرى بضم التاء. ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ أعوذ بالله من ذلك ﴿إِنَّهُ﴾ أي الذي اشتراني ﴿رَبِّي﴾ سيدي ﴿أَحْسَنَ مَثْوًى﴾ مقامي فلا أخونه في أهله ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿لَا يَقْلُحُ الظَّالِمُونَ﴾ ١٨ الزناة ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ﴾ قصدت منه الجماع ﴿وَهُمَّ بِهَا﴾ قصد ذلك ﴿لَوْلَا أَن رَّءَا بُرْهَنَ رَبِّهِ﴾ قال

قوله: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ جمع شدة كنعمة وأنعم، ولم يقل هنا واستوى كما قال في حق موسى، لأن موسى بلغ الأربعين وهي سن النبوة، فقد استوى وتبها لحمل أسرار النبوة، وأما يوسف فلم يكن إذ ذاك بلغ هذه السن. قوله: (حكمة) هي العلم مع العمل. قوله: ﴿وَعِلْمًا﴾ عطف عام على خاص. قوله: (كما جزيناه) أي بكل خير. قوله: ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي فاعلي الإحسان، والمعنى: لا خصوصية ليوسف بذلك، بل سنة الله في خلقه، إن كل محسن له من الله الجزاء الحسن.

قوله: ﴿وَرَوَدَتْهُ﴾ هذه الآية مرتبطة بقوله: ﴿وقال الذي اشتراه من مصر﴾ إلخ، وما بينها اعتراض قصد به بيان عواقب صبر يوسف، من السيادة والخير العظيم، والمرادة مفاعلة، وهي في الأصل تكون من الجانبين، ولكنها هنا من جانب واحد، ولما كان الجانب الآخر سبباً في حصول الفعل نزل منزلته، فقليل فيه مفاعلة، وذلك أن جمال يوسف سبباً ليلها وطلبها له، فالمفاعلة ليست على بابها، نظير مداواة المريض، فإن سبب المداواة المرض القائم بالمريض. قوله: (هي زليخا) أي يصرح باسمها، استهجاناً له وسترأ وتعليقاً للأدب، كان الله يقول: من الآداب أن لا يذكر أحد زوجته باسمها، بل يكتفي عنها، ولم يذكر في القرآن اسم امرأة إلا مريم، وتقدم الجواب عنه بأن النصارى زعموا أنها زوجة الله، فذكرها باسمها رداً عليهم، كأنه يقول: إن أحدكم يستنكف عن ذكر اسم زوجته بين الناس، فلو كانت زوجة له كما تزعمون، لكتفى عنها كما يكتفي الرجال عن زوجته. قوله: (أي طلبت منه) أشار بذلك إلى أن المرادة من جانبها فقط.

قوله: ﴿وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ﴾ أي وكانت سبعة. قوله: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ أي بفتح الهاء والتاء وكيف. قوله: (وفي قراءة بكسر الهاء) أي مع فتح التاء كقيل، وقوله: (وأخرى) بضم التاء أي مع فتح الهاء كحيث، فهذه ثلاث قراءات، وبقي قراءتان وهما: هئت بكسر الهاء وبالحمزة الساكنة وفتح التاء وضمها وكلها سبعة. قوله: (واللام للتبيين) أي تبيين المفعول الذي هو المخاطب، كأنها تقول: الخطاب لك نظير سقياً لك ورعياً لك. قوله: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾ منصوب على أنه مصدر نائب عن الفعل، والأصل أعوذ بالله معاذاً كسبحان الله بمعنى أسبح الله.

قوله: ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ الهاء اسم إن، وربى خبرها، و﴿أَحْسَنَ﴾ جملة حالية أو خبر ثان، وما درج عليه المفسر من أن الضمير للحال والشأن، ومراده بربه الذي اشتراه أحد تفسيرين، والآخر أن الضمير يعود على الله تعالى، وهو الأقرب والأظهر. قوله: ﴿أَحْسَنَ مَثْوًى﴾ تعهدي حيث أمرك بإكرامي، فلا يليق مني أن أخونه، وفيه إرشاد لها إلى رعاية حق العزيز بلطف. قوله: (قصدت منه الجماع) أي مع العزم

ابن عباس مثل له يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله، وجواب لولا لجامعها ﴿كَذَلِكَ﴾ أريناه البرهان ﴿لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ﴾ الخيانة ﴿وَالْفَحْشَاءَ﴾ الزنا ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ (١٤) في الطاعة وفي قراءة بفتح اللام أي المختارين ﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ بادر إليه يوسف للفرار وهي للتشبث به فأمسكت ثوبه وجذبتة إليها ﴿وَقَدَّتْ﴾ شقت ﴿فَمِيسَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفِيَا﴾ وجدا ﴿سَيِّدَاهَا﴾ زوجها ﴿لَدَا الْبَابِ﴾ فزهت نفسها ثم ﴿قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾ زنا ﴿إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾ يحبس أي سجن ﴿أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٥) مؤلم بأن يضرب ﴿قَالَ﴾

والتصميم. قوله: (قصد ذلك) أي بمقتضى الطبع البشري من غير رضا ولا تصميم، كميل الصائم للماء البارد، ولكن يمنعه دينه عنه، وهذا لا يؤاخذ به الإنسان، بل في مدافعتة الثواب الجزيل والأجر الجميل، فمخالفة النفس عن شهواتها، مع وجود ميل الطبع، أعلى وأجل من تركها لعدم الميل لها، ولذا يباهي الله بالشباب التارك لشهواته الملائكة الكرام، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنْ الْهَوَىٰ فِإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾. قوله: (قال ابن عباس) أي وفي رواية: أنه انفرج سقف البيت، فرأى يعقوب عاضاً على أصبعه، وفي رواية: إنه نودي يا يوسف أتوقعها؟ إنما مثلك ما لم توقعها، مثل الطير في جو السماء لا يطاق عليه، وإنما مثلك إن واقعتها، مثل الطير إذا وقع على الأرض، لا يستطيع أن يدفع عن نفسه شيئاً، ومثلك ما لم توقعها، مثل الثور الصعب الذي لا يطاق، ومثلك إذا واقعتها، كمثلها إذا مات ودخل النمل في قرنه، لا يستطيع أن يدفع عن نفسه، وبالجملية فقد كثرت عليه الواردات في هذا الشأن. قوله: (وجواب لولا لجامعها) أي فيكون المعنى، امتنع جماعه لها لرؤيته برهان ربه، وقيل: إن قوله: ﴿وَهُمْ بِهَا﴾ هو الجواب، والمعنى: ولولا أن رأى برهان ربه لهم بها، امتنع هم بها لرؤية برهان ربه، فلم يقع هم أصلاً، وحينئذ فالوقف على قوله: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ﴾ وهذا هو الأحسن في هذا المقام، لخلوه من الكلفة والشبهة.

قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ (أريناه) إلخ، أشار بذلك إلى أن الكاف مع مجرورها في محل نصب معمول لمحدوف، وقوله: ﴿لِنَصْرِفَ﴾ متعلق بذلك المحذوف. قوله: ﴿الْمُخْلَصِينَ﴾ (في الطاعة) أي الذين لا يشركون في طاعته غيره. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضاً. قوله: (بفتح اللام) أي اسم مفعول من أخلصه أي اجتنبه واختاره.

قوله: ﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ حكمة أفراد الباب هنا وجمعه فيما تقدم، أنها لم تتمكن من المراودة، إلا بعد غلق تلك الأبواب، وأما فراره وتسابقهما، فلم يكن إلا عند باب على تلك الأبواب. إن قلت: مقتضى قوة الرجولية أنه يسبقها ولم يعقه عائق. أجيب: بأن الذي عاقه عن السبق، إنما هو الاشتغال بفتح الأبواب. قوله: (للتشبث) أي التعلق. قوله: (فأمسكت ثوبه) أي وقطعت منه قطعة بقيت في يدها. قوله: ﴿لَدَى الْبَابِ﴾ أي البراني الأقصى. قوله: (فزهت نفسها) أي بادرت بذلك. قوله: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ﴾ إلخ، ما يحتمل أن تكون نافية أو استفهامية، ومن موصولة أو نكرة موصوفة.

قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في ذلك إشارة لطيفة، إلى أن زليخا لشدة حبها ليوسف، بدأت بذكر السجن لخفته، وأخرت العذاب لشدة، لأن المحب لا يسعى في إيلاام المحبوب، وأيضاً فإن

يوسف متبرئاً ﴿هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ ابن عمها، روي أنه كان في المهد فقال ﴿إِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدِّمَ مِن قَبْلِي﴾ قدام ﴿فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذَّابِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ ﴿وَإِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدِّمَ مِن دُبُرِي﴾ خلف ﴿فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ﴾ زوجها ﴿قَمِيصُهُ قُدِّمَ مِن دُبُرِي﴾ قَالَ إِنَّهُ أَيُّ قَوْلِكَ مَاجِزٌ أَرَادَ الْخُ ﴿مِنْ كَيْدِكَ إِنَّ كَيْدَكَ﴾ أيها النساء ﴿عَظِيمٌ﴾ ﴿٦٨﴾ ثم قال يا ﴿يُوسُفُ أَغْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ الأمر ولا تذكره لثلاثين يسيع ﴿وَاسْتَغْفِرِي﴾ يا زليخا ﴿لِذُنُوبِكَ إِنَّكَ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ ﴿٦٩﴾ الآثمين واشتهر الخبر وشاع ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ﴾ مدينة مصر

قولها: ﴿إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾ فيه إشارة إلى أنها أرادت تخفيف السجن، وإلا فلو أرادت التطويل والتعذيب بالسجن لقلت: إلا جعله من المسجونين، كما قال فروعون لموسى: ﴿لأجعلنك من المسجونين﴾. قوله: ﴿قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي﴾ إلخ، إنما قال ذلك لكونها اتهمته، وإلا فلو سكت، لما كان يوسف متكلماً بشيء من ذلك. قوله: ﴿مِنْ أَهْلِهَا﴾ أي ليكون أقوى في نفي التهمة عن يوسف، وهي منفية عنه بأمر منها: أنه خرج هارباً، والطالب لا يهرب، ومنها: كونها متزينة بأكمل الوجوه، ومنها: شقها للقميص من خلف. قوله: (ابن عمها) وقيل ابن خالها. قوله: (روي أنه كان في المهد) أي في الأحاديث الصحيحة وهو أحد قولين، وقيل كان كبيراً حكيماً، وكان في ذلك الوقت جالساً مع الملك، فلما رآها خارج الباب، وحصل منها ما حصل قال: ﴿إِنْ كَانَ﴾ إلخ، فكان ذلك على سبيل الفتيا.

قوله: ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ﴾ إلخ، إن قلت: إن القميص أمر ثان من قبل، فلا معنى للتعليق عليه، والجواب أن يقال: إن المعنى إن ثبت أن قميصه قد من قبل إلخ. قوله: ﴿فَصَدَقَتْ﴾ الكلام على تقدير قد لتصحيح دخول الفاء في الجواب، لأن جواب الشرط لا يقرن بالفاء، إلا إذا كان لا يصلح لمباشرة الأداة، وهذا ماض متصرف يصلح لمباشرتها.

قوله: ﴿إِنْ كَيْدُكَ عَظِيمٌ﴾ أي فيما يتعلق بأمر الجماع والشهوة، وإلا فالرجال أعظم في الحيل والمكايد، وإنما وصف كيد النساء بالعظم، وكيد الشيطان بالضعف، لأن كيد النساء أقوى، بسبب أنهن حباثل الشيطان فكيدهن مقرون بكيد الشيطان فهما كيدان، بخلاف كيد الشيطان دونهن فكيد واحد، ولذا قال بعضهم: أنا أخاف من النساء، أكثر مما أخاف من الشيطان، لأن الله تعالى يقول: ﴿إِنْ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً﴾ وقال في حق النساء ﴿إِنْ كَيْدُهُنَّ عَظِيمٌ﴾.

قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذُنُوبِكَ﴾ إن قلت: إنهم قوم مشركون فلا يعرفون ذنباً مع خالقهم، فما الذنب الذي يطلب الاستغفار منه؟ أجيب: بأن المراد بالذنب خيانتها لزوجها، وفي هذا إشارة إلى أن العزيز قليل الغيرة، ولذا قال بعضهم: إن تربة مصر تقتضي ذلك؟ ولذا لا ينشأ فيها الأسد، ولودخل فيها لا يبقى. قوله: (الآثمين) أي برمي يوسف وهو بريء. قوله: (واشتهر الخبر) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ﴾ مرتب على محذوف، وهذا الاشتهار منها، وذلك أنها أخبرت بعض النساء بذلك، وأمرتهن بالكتم فلم يكتمن.

قوله: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ﴾ اختلف في عدتهن، فقيل خمس وقيل أربعون، وجمع بينهما، بأن أصل الإشاعة كان من خمس وهن: امرأة صاحب الملك، وامرأة صاحب دوابه، وامرأة خبازه، وامرأة

﴿أَمْرَأْتُ الْعَزِيزِ ثُرُودُ فَتَاهَا﴾ عبداً ﴿عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ تميز أي دخل حبه شغاف قلبها أي غلافه ﴿إِنَّا لَنَرُّنَهَا فِي ضَلَالٍ﴾ خطأ ﴿مُبِينٍ﴾ ٢٥ بين بحبها إياه ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ﴾ غيبتهن لها ﴿أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَاً﴾ طعاماً يقطع بالسكين للاتكاء عنده وهو الأترج ﴿وَوَاتَتْ﴾ أعطت ﴿كُلَّ وَجَدٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتْ﴾ ليوسف ﴿أَخْرِجْ عَلَيْنِ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ﴾ أعظمته ﴿وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ بالسكاكين ولم يشعرن بالألم لشغل قلبهن بيوسف ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ تنزيهاً له ﴿مَا هَذَا﴾ أي يوسف ﴿بَشَرًا﴾ ما ﴿هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ ٢٦ لما حواه من الحسن الذي لا يكون عادة في النسمة البشرية. في الصحيح أنه أعطي

ساقيه، وامرأة صاحب سجنه، ونسوة اسم جمع لا واحد له من لفظه. قوله: ﴿أَمْرَأْتُ الْعَزِيزِ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿ثُرُودُ فَتَاهَا﴾ خبر أول، وقوله: ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ خبر ثان، وحباً تميز محول عن الفاعل، والأصل قد شغف حبه قلبها. قوله: ﴿فَتَاهَا﴾ الفتى هو الشاب القوي. قوله: (أي دخل حبه شغاف قلبها) الشغاف جلدة رقيقة على القلب، تمنع أذى الطعام والشراب عن القلب، وحيث يكون المعنى: أن حبه خرق تلك الجلدة، ووصل القلب وسكنه، وقيل: إن معنى شغفها صار محيطاً بقلبها كما يحيط الشغاف بالقلب، حتى لا تكاد تنظر لغيره. قوله: (خطأ) ﴿مُبِينٍ﴾ أي حيث تركت ما يليق بها من العفة والستر وأحببت غير زوجها. قوله: ﴿بِمَكْرِهِنَّ﴾ أي حديثهن، وسمي مكرراً لأنهن طالبن بذلك رؤية يوسف، لأنه قد وصف لمن حسنه وجهه، فتعلقن به وأحببن أن يرينه. قوله: (غيبتهن) إنما سميت الغيبة مكرراً، لإخفائها عن المغتاب كما يخفى المكر.

قوله: ﴿أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ﴾ أي وكن أربعين امرأة من أشرف المدينة، فصنعت لهن ضيافة عظيمة. قوله: ﴿وَأَعْتَدَتْ﴾ أي هيأت وأحضرت. قوله: ﴿مُتَكَاً﴾ سمي الطعام بذلك لأنه يتكا عنده، على عادة المتكبرين من أكل الفواكه حال الإتكاء قوله: (وهو الأترج) بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء وتشديد الجيم جمع أترجة، ويقال فيه ترنج، والأولى هي الفصحى. قوله: ﴿سَكِّينًا﴾ أي خنجرًا، وكان من عاداتهن أكل الفواكه واللحم بالسكين. قوله: ﴿وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنِ﴾ أي وقد زينته بأحسن الزينة وحسنته في مكان آخر.

قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ﴾ مرتب على محذوف تقديره فخرج فلما رأيناه إلخ. قوله: (أعظمته) أي هيته ودهشن عند رؤيته من شدة حسنه وجهه، يقال إنه ورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل أن يخرج من الجنة، وقيل: إنهن أعظمته لأنهن رأين عليه آثار النبوة والمهابة وعدم الالتفات إليهن، فوقع الرعب في قلوبهن وتعجبن منه. قوله: ﴿وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ أي جرحنها حتى سال الدم، قال وهب: مات سنهن جماعة. قوله وقلن: ﴿حَاشَ﴾ بإثبات ألف بعد الشين وحذفها قراءتان سبعيتان، وهذا بالنظر للنطق، وأما في الرسم فلا تكتب فيه ألف بعد الشين.

قوله: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ أي معاذ الله أن يكون هذا بشراً، إنما هذا ملك كريم على ربه. قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ المقصود من هذا، إثبات الحسن العظيم ليوسف، لسماهم أنه لا شيء أحسن من

شطر الحسن ﴿قَالَتْ﴾ امرأة العزيز لما رأت ما حل بهن ﴿فَذَلِكُنَّ﴾ فهذا هو ﴿الَّذِي لُتْمُنَنِي فِيهِ﴾ في حبه، بيان لعذرها، ﴿وَلَقَدْ رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾ امتنع ﴿وَلَكِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَاءَ امْرَأَةٍ﴾ به ﴿لَيْسَجَنَّ وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾ ٣٣ الدليلين، فقلن له أطع مولاتك ﴿قَالَ رَبِّ آلَيْسَجُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ﴾ أمل ﴿إِلَّيْهِنَّ وَأَكُنْ﴾ أصر ﴿مِنْ لَبِئَاسٍ﴾ ٣٤ المذنبين والقصد بذلك الدعاء، فلذا قال تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ﴾ دعاءه ﴿فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ للقول ﴿الْعَلِيمُ﴾ ٣٥ بالفعل ﴿تَبَدُّدًا﴾ ظهر ﴿لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ﴾ الدالات على براءة يوسف أن يسجنوه دل على هذا ﴿لَيْسَجُنَّ حَتَّى﴾ إلى ﴿حِينَ﴾ ٣٥ ينقطع فيه كلام الناس فسجن ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ﴾ غلامان للملك أحدهما.

الملك، ولأنه لما كان الملك مطهراً من بواعث الشهوة مهاباً، لا تحكم عليه الصورة شبه به. قوله: (شطر الحسن) أي نصفه، والمعنى أن الله خلق حسناً، فأعطي يوسف نصفه، وقسم نصفه بين الخلائق. قوله: ﴿فَذَلِكُنَّ﴾ ذا اسم إشارة القريب لحضوره بالمجلس، وقرن باللام المفيدة للبعد رتبته عن غيره، ولذا فسرها المفسر بهذا التي للقريب. قوله: ﴿الَّذِي لُتْمُنَنِي فِيهِ﴾ خبر لمحدوف قدره المفسر بقوله: (هو). قوله: (امتنع) أشار بذلك إلى أن السين والتاء زائدتان.

قوله: ﴿وَلَكِنْ لَمْ يَفْعَلْ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، وإن شرطية وقوله: ﴿لَيْسَجُنَّ﴾ جواب القسم، وحذف جواب الشرط، لدلالة جواب القسم عليه على القاعدة في اجتماع الشرط، والقسم أنه يحذف جواب المتأخر منها. قوله: (فقلن له أطع مولاتك) ورد أنه ما من امرأة إلا دعت له نفسها.

قوله: ﴿قَالَ رَبِّ﴾ لما اشتد به الكرب، توجه لربه في الفرج. قوله: ﴿أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ اسم التفضيل ليس على بابه، إذ ليس له فيما يدعونه إليه محبة ورغبة. إن قلت: هو محاب الدعوة، فلم طلب النجاة بالسجن، ولم يطلب النجاة العامة؟ أجيب: بأنه اطلع على أن السجن محتّم عليه فدعا به، لأن النبي لا ينطق الهوى. قوله: ﴿مِمَّا يَدْعُونَنِي﴾ فعل مضارع مبني على سكون الواو، والنون الأولى للنسوة فاعل، والثانية نون الوقاية، وهو مثل النسوة يعفون، فالواو ليست ضميراً بل هي لام الكلمة. قوله: (والقصد بذلك) أي بقوله والانصراف عني إلخ، كأنه قال: اللهم اصرف عني كيدهن، لأجل أن لا أصير من الجاهلين، لأنك إن لم تصرفه عني صرت منهم، إذ لا قدرة لي على الامتناع إلا بإعانتك لي.

قوله: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ﴾ أي للعزيز وأصحابه، وذلك أن زليخا قالت لزوجها: إن هذا العبد العبراني، قد فضحني عند الناس، يخبرهم أنني قد راودته عن نفسه، فإذا أن تأذن لي فأخرج وأعتذر إليهم، وإما أن تسجنه فظهر لهم سجنه، لما فيه من المصلحة بحسب رأيهم، مع علمهم ببراءته ونزاهته. قوله: (أن يسجنوه) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر فاعل بدا. قوله: ﴿لَيْسَجُنَّ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، والجملة في محل نصب لقول محذوف، والتقدير ثم ظهر لهم سجنه قائلين والله ليسجنه. قوله: ﴿حَتَّى حِينَ﴾ أي وهو سبع سنين أو اثنتا عشرة سنة، وسيأتي ذلك.

قوله: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ﴾ أي صحبته، والمعنى كانا مقارنين له في الدخول، وهذا مرتب على قول

ساقيه والآخر صاحب طعامه فرأياه يعبر الرؤيا فقالا: لنختبرنه ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ وهو الساقى ﴿إِنِّي أَرَنِى أَغْصِرُ خَمْراً﴾ أي عنبا ﴿وَقَالَ الْآخَرُ﴾ صاحب الطعام ﴿إِنِّي أَرَنِى أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْراً تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْثًا﴾ خبرنا ﴿بِأَوِيلِهِ﴾ بتعبيره ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ ﴿قَالَ﴾ لها مخبراً أنه عالم بتعبير الرؤيا ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ﴾ في منامكما ﴿إِلَّا نَبَأُكُمَا بِأَوِيلِهِ﴾ في اليقظة ﴿قَبْلَ أَنْ

المفسر فسجن. قوله: (غلامان) تشية غلام، وهو اسم للشخص من حين ولادته إلى أن يشب، وقوله: (للملك) أي ملك مصر، وهو الريان بن الوليد العمليقي. قوله: (أحدهما ساقيه) أي واسمه سرهم، وقوله: (والآخر) صاحب طعامه أي واسمه برهم، وسبب سجنهما: أن جماعة من أهل مصر، أرادوا قتل الملك، فجمعوا لها رشوة، على أن يسما الملك في طعامه وشرابه، فأجابا، ثم إن الساقى ندم ورجع، والخباز قبل الرشوة وسم الطعام، فلما حضر الطعام بين يدي الملك، قال الساقى: لا تأكل أيها الملك، فإن الطعام مسموم، فقال الخباز: لا تشرب أيها الملك، فإن الشراب مسموم، فقال الملك للساقى: اشرب من الشراب فشرب، وقال للخباز: كل من الطعام فأبى، فأطعم من ذلك الطعام دابة فهلكت، فأمر بحبسهما، فاتفق أنها دخلا مع يوسف. قوله: (فرأياه يعبر الرؤيا) أي ينشر علمه ويقول: إني أعبر الأحلام. قوله: (لنختبرنه) أي لنمتحنه ليظهر لنا حاله.

قوله: ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ أي بعد مضي خمس سنين من دخولهم السجن. قوله: ﴿إِنِّي أَرَنِى أَغْصِرُ خَمْراً﴾ أى تنصب مفعولين، الباء مفعول أول، وجملة ﴿أَغْصِرُ خَمْراً﴾ مفعول ثان. قوله: (أي عنبا) أي قسميته خمرأ من باب مجاز الأول أي عنبا يؤول إلى كونه خمرأ، وفي القصة أنه قال: رأيت في المنام كأنى في بستان، وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب، وكان كأس الملك في يدي، فعصرتها فيه وسقيت الملك. قوله: ﴿إِنِّي أَرَنِى أَغْصِرُ خَمْراً﴾ أى رأيتني، فالتعبير بالمضارع استحضر للحال الماضية قوله: ﴿أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْراً﴾ وذلك أنه قال: رأيت في المنام كأن فوق رأسي ثلاث سلال، وفيها الخبز وألوان الأطعمة، وسباع الطير تنهش منها.

قوله: ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي العالمين بتعبير الرؤيا وإنما قال ذلك، لأنها رأياه في السجن يعود المرضى، ويقوم الليل ويصوم النهار، ويصبر أهل السجن ويشرهم، ويواسي فقيرهم، فكان يقول: اصبروا وأبشروا، فيقولون: بارك الله لنا فيك يا فتى، ما أحسن وجهك وحديثك، لقد بورك لنا في جوارك، فمن أين أنت؟ قال: أنا يوسف بن صفى الله يعقوب، ابن ذبيح الله إسحاق، ابن خليل الله إبراهيم، فقال له صاحب السجن: يا فتى والله لو استطعت لخليت سبيلك، ولكن سافرق بك وأحسن جوارك، واختار أي بيوت السجن شئت. قوله: (مخبراً أنه عالم) أي لأجل أن يقلبوا عليه ويؤمنوا به، وهكذا ينبغي للعالم العامل، أن يظهر نفسه ليقنتي به ويؤخذ عنه، وإنما أخبرهما بذلك، توطئة لدعائهما إلى الإيمان. قوله: (في منامكما) أي فالمعنى: أي طعام رأيتاه في المنام وأخبرتماني به، إلا فسرته لكما قبل أن يقع في الخارج، وخص رؤية الطعام لأنها من أهل الطعام والشراب، والشأن أن رؤيا المنام تتعلق باشتغال الشخص في اليقظة، وقيل المراد إتيان الطعام لها في اليقظة، والمعنى لا يأتيكما طعام ترزقانه في منازلكما، إلا أخبرتكما بقدرة وكيفيته، والوقت الذي يأتي فيه قبل أن يصلكما، فهو إشارة إلى

يَأْتِيَكُمَا ﴿٣٦﴾ تَأْوِيلُهُ ﴿ذَلِكُمَا مَعَلَّمَنِ رَبِّي﴾ فيه حث على إيمانهم ثم قواه بقوله ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ دِينِ قَوْمِي لَا يَزُومُونُ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ ﴿٣٧﴾ تَأْكِيدُ ﴿كَفَرُونَ﴾ ﴿وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَتْ يَنْبَغِي ﴿٣٨﴾ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ زَائِدَةٍ ﴿شَيْءٍ﴾ لِعَصْمَتِنَا ﴿ذَلِكَ﴾ التَّوْحِيدُ ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ وهم الكفار ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ اللَّهُ فَيُشْرِكُونَ ثُمَّ صَرَحَ بِدَعَائِمَا إِلَى الْإِيمَانِ فَقَالَ ﴿يَصْحِيحِي﴾ ساكني ﴿السَّجْنِ أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ﴿٤٠﴾ خبر استفهام تقرير ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي غيره ﴿إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ سميتم بها أصناماً ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ بعبادتها ﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ حجة وبرهان ﴿إِنْ﴾ ما ﴿الْحُكْمُ﴾ القضاء ﴿وَاللَّهِ﴾ وحده ﴿أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ﴾ التَّوْحِيدُ ﴿الَّذِينَ أَلْقَيْتُمُ﴾ المستقيم ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ وهم الكفار ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤١﴾ ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون ﴿يَصْحِيحِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا﴾ أي الساقبي فيخرج بعد ثلاث ﴿فَيَسْقِي

أَنْ مِنْ مُعْجَزَاتِهِ الْإِخْبَارُ بِالْمَغِيَّاتِ، وَهَذَا مِثْلُ مُعْجَزَةِ عِيسَى حَيْثُ قَالَ: ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُلُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ فَقَالَ لِيُوسُفُ: هَذَا مِنْ عِلْمِ الْعَرَّافِينَ وَالْكُهَنَةِ، فَمِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْعِلْمُ؟ قَوْلُهُ: ﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ إلخ. قَوْلُهُ: (فِيهِ حَثٌ) أَيُ تَعْرِضُ لَطَلْبِ الْإِيمَانِ.

قَوْلُهُ: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ﴾ المراد بالترك عدم التلبس بالشئ من أول الأمر. قَوْلُهُ: ﴿وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي﴾ لما بَيَّنَّ أَنَّهُ ادَّعَى النُّبُوَّةَ وَأَظْهَرَ الْمُعْجَزَةَ، بَيَّنَّ هُنَا أَنَّهُ لَا غُرَابَةَ فِي ذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنْ بَيْتِ النُّبُوَّةِ، لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ، كَانُوا مَشْهُورِينَ بِالرَّسَالَةِ، وَذَكَرَ الْفَخْرُ الرَّازِيُّ أَنَّهُ نَبِيٌّ فِي السَّجْنِ، وَلَا مَانِعَ أَنَّهُ نَبِيٌّ قَبْلَ الْأَرْبَعِينَ، كِيَحْيَى وَعِيسَى، وَذَلِكَ لِأَنَّ اخْوَتَهُ رَمَوْهُ فِي الْجُبِّ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ عَشْرَةَ سَنَةً، وَمَكَثَ تَحْتَ يَدِ الْعَزِيزِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً، وَمِنْ جَمَلَتِهَا مَدَّةُ السَّجْنِ، فَتَكُونُ الْجَمْلَةُ ثَلَاثِينَ سَنَةً.

قَوْلُهُ: ﴿مَا كَانَ لَنَا﴾ أَيُ لَا يَصِحُّ وَلَا يَلِيقُ مِنْهَا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ، أَنَّ نُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئاً، مَعَ اضْطِفَائِهِ لَنَا وَانْعَامِهِ عَلَيْنَا بِأَنْوَاعِ النِّعَمِ، وَهَذَا تَعْرِضٌ لَهُمْ بِتَرْكِ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الشَّرِكِ كَأَنَّهُ قَالَ: لَا يَصِحُّ لِلْعَبْدِ الضَّعِيفِ الْعَاجِزِ الْمُفْتَقِرِ أَنْ يَعْبُدَ غَيْرَ مَنْ هُوَ مُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ وَمَنْعَمٌ عَلَيْهِ. قَوْلُهُ: (لِعَصْمَتِنَا) أَيُ فَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ حَرَّمَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، بَلِ الْمُرَادُ أَنَّهُ طَهَّرَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ. قَوْلُهُ: ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا﴾ أَيُ بِالْوَحْيِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ أَيُ بِإِرْشَادِهِمْ.

قَوْلُهُ: ﴿يَا صَاحِبِي السَّجْنِ﴾ قدر المفسر (ساكني) إِنْشَاراً إِلَى أَنَّ الْإِضَافَةَ لِأَدْنَى مَلَابَسَةٍ، وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى يَا صَاحِبِي فِي السَّجْنِ، فَالْإِضَافَةُ لِلظَّرْفِ. قَوْلُهُ: ﴿مُتَفَرِّقُونَ﴾ أَيُ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ وَحَدِيدٍ وَخَشَبٍ وَحِجَارَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ. قَوْلُهُ: ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ خُطَابٌ لِأَهْلِ السَّجْنِ جَمِيعاً. قَوْلُهُ: ﴿سَمَّيْتُمُوهَا﴾ أَيُ فَكَأَنَّكُمْ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا الْأَسْمَاءَ الْمَجْرُودَةَ، وَالْمَعْنَى أَنْكُمْ سَمَّيْتُمْ مَا لَمْ يَدُلْ عَلَى اسْتِحْقَاقِهِ لِلْأُلُوهِيَّةِ عَقْلٌ وَلَا نَقْلٌ، ثُمَّ أَخَذْتُمْ تَعْبُدُونَهَا. قَوْلُهُ: (الْمُسْتَقِيمِ) أَيُ الَّذِي لَا اعْوِجَاجَ فِيهِ. قَوْلُهُ: (مَا يَصِيرُونَ) قَدْرُهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَفْعُولَ يَعْلَمُونَ مَحْذُوفٌ.

قَوْلُهُ: ﴿يَا صَاحِبِي السَّجْنِ﴾ هَذَا شُرُوعٌ فِي تَعْبِيرِ رُؤْيَاهُمَا. قَوْلُهُ: (فَيُخْرِجُ بَعْدَ ثَلَاثٍ) أَيُ مِنْ

رَبِّهِ ﴿خَمْرًا﴾ على عادته ﴿وَأَمَّا الْآخَرُ﴾ فيخرج بعد ثلاث ﴿فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الْأَطْيَرُ مِنْ رَاسِهِ﴾ هذا تأويل رؤياكما فقالا ما رأينا شيئاً فقال ﴿قُضِيَ﴾ تم ﴿الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ ﴿١١﴾ سألتها عنه صدقتها أم كذبتها ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ﴾ أيقن ﴿أَنَّهُ نَجَّاهُ مِنْهُمَا﴾ وهو الساقى ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ سيدك فقل له إن في السجن غلاماً محبوساً ظليماً. فخرج ﴿فَأَنسَنَاهُ﴾ أي الساقى ﴿الشَّيْطَانُ ذِكْرَ﴾ يوسف عند ﴿رَبِّهِ فَلَيْتَ﴾ مكث يوسف ﴿فِي السِّجْنِ يَضَعُ سِنِينَ﴾ ﴿١٢﴾ قيل سبعة وقيل اثنتي عشرة ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ ملك مصر الريان بن الوليد ﴿إِنِّي أَرَى﴾ أي رأيت ﴿سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ

الأيام وهي العناقيد الثلاثة التي عصرها. قوله: (سيده) أي وهو الملك. قوله: ﴿وَأَمَّا الْآخَرُ﴾ (فيخرج بعد ثلاث) أي من الأيام وهي السلاسل الثلاث. قوله: (فقالا ما رأينا شيئاً) هذا أحد قولين، وقيل إنها رأيا ذلك حقيقة فرأهما مهمومين، فسألها عن شأنهما، فذكر كل واحد رؤياه. قوله: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ المراد به الجنس، أي قضي أمر كل واحد، ويؤول إليه شأنه كذب أو صدق. قوله: (سألتها) تفسير لتستفتيان، فالمراد المضارع الماضي.

قوله: ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَجَّاهُ﴾ إن كان الظن واقعاً من الساقى، فالأمر ظاهر، وإن كان من يوسف فهو بمعنى اليقين، كما قال المفسر على حده ﴿الَّذِينَ يظنون أَنَّهُم ملاقو ربهم﴾. قوله: (سيدك) أي وهو الملك. قوله: (محبوساً) أي طال حبسه ظليماً خمس سنين. قوله: (أي الساقى) أي والمعنى أنسى الشيطان الساقى أن يذكر يوسف عند الملك، وذلك للحكم الباهرة التي ستظهر، وهذا أحد قولين، وقيل إن الضمير عائد على يوسف، والمعنى أن الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه عز وجل حين استغاث بمخلوق وإسناد الإنساء للشيطان، لأنه يفرح به ويحبه، ظاناً أن يوسف يطرد بذلك، وإلا فالذي أنساه ذلك ربه لا الشيطان، فإنه لا تسلط له على المرسلين، قال تعالى: ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ فلما وقع من يوسف ذلك، عوتب ببقائه في السجن تلك المدة من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين. قوله: (قيل سبعة) أي وهي مدة مكث أيوب في البلاء، وقوله: (وقيل اثنتي عشرة) هذا قول ثان في مدة السجن، وقيل خمساً ونصفاً قبل قوله: ﴿أَذْكُرْنِي﴾ وسبعة بعده، وقيل أربع عشرة سنة، خمس قبل القول، وتسع بعده، وحكمة مكثه تلك المدة في السجن، ليؤمن أهل السجن، وليصل أمره للملك فيخرج، والحال أنه مطلوب لا طالب، فيتحقق له العز الذي بشر به سابقاً، فترتب على طلبه السجن وإبقائه فيه الزمن الطويل، من الحكم العظيمة، والأسرار الفخيمة، والعز والسؤدد، ما لا تحيط به العبارة، ولا تحصى الإشارة، فأمور يوسف صلوات الله وسلامه عليه، ظاهرها ذل، وباطنها غاية العز، على حد قول البوصيري:

لو يس النصار هون من النسا ر لما اختير للنصار الصلاة

فبلايا الأنبياء والمقربين، لا تزيدهم، إلا رفعة وعزاً. قوله: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ إلخ. أي لما أراد الله الفرج عن يوسف، وإخراجه من السجن، رأى ملك مصر رؤيا عجيبة أهالته، فجمع سحرته وكهنته ومعبريه، وأخبرهم بما رأى في منامه، وسألهم عن تأويلها، فأعجزهم الله جميعاً، ليكون ذلك سبباً لخلاص يوسف من السجن. قوله: (أي رأيت) أشار بذلك إلى أن المضارع بمعنى الماضي، استحضاراً للحال

يَأْكُلُهُنَّ ﴿١٧﴾ يَتْلَعْنَهُ ﴿١٨﴾ سَبَّحَ ﴿١٩﴾ من البقر ﴿٢٠﴾ عَجَافٌ ﴿٢١﴾ جمع عجفاء ﴿٢٢﴾ وَسَبَّحَ سُبُلَيْتَ خُضِرٍ وَأَخْرَجَ ﴿٢٣﴾ أي سبع سنبلات ﴿٢٤﴾ يَابَسَتِ ﴿٢٥﴾ قد التوت على الخضر وعلت عليها ﴿٢٦﴾ يَتَأَيَّأُ الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ ﴿٢٧﴾ بينوا لي تعبيرها ﴿٢٨﴾ إِنَّ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٢٩﴾ ﴿٣٠﴾ فاعبروها ﴿٣١﴾ قَالُوا ﴿٣٢﴾ هذه ﴿٣٣﴾ أَضْغَثُ ﴿٣٤﴾ أخلاط ﴿٣٥﴾ أَحْلَمَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا ﴿٣٨﴾ أي من الفتنين وهو الساقى ﴿٣٩﴾ وَادَّكَرَ ﴿٤٠﴾ فيه إبدال التاء في الأصل دالاً وإدغامها في الذال أي تذكر ﴿٤١﴾ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴿٤٢﴾ حين حال يوسف ﴿٤٣﴾ أَنَا أَنْتُمْ كُنْتُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿٤٤﴾ فارسلوه فاتى يوسف فقال يا ﴿٤٥﴾ يَوْسُفُ أَيُّهَا

الماضية، وحاصل رؤياه: أنه رأى في منامه، سبع بقرات سمان قد خرجن من البحر، ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف، في غاية الهزال والضعف، فابتلعت العجاف السمان ودخلت في بطونها، ولم ير منهن شيء، ولم يتبين على العجاف شيء منها، ورأى سبع سنبلات خضراً قد انعقد حبها، وسبعاً آخر يابسات قد استحصدن، فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن، ولم يبق من خضرتهن شيء. قوله: (جمع عجفاء) أي جمع سماعي والقياس عجف، قال ابن مالك: فعل لنحو أحمر وحمراً. قوله: ﴿خُضِرٍ﴾ أي انعقد حبها، قوله: ﴿وَأَخْرَجَ يَابَسَاتٍ﴾ أي بلغت أوان الحصاد، وهو معطوف على سبع، ويكون قد حذف اسم العدد منه، للدلالة ما قبله عليه.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ﴾ أي السحرة والمعبرون. قوله: ﴿تَعْبُرُونِ﴾ من عبر بالتخفيف، يقال عبر البحر جاوزه، وعبر الرؤيا فسرّها، كان المعبر لما فسر الرؤيا خلص من ورطتها، كالذي يجاوز البحر، وزيدت اللام في الرؤيا تقوية للعامل، لتأخره عن معموله. قوله: (فاعبروها لي) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف، دل عليه ما قبله. قوله: ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ أي تحاليلها جمع ضغث، وأصله ما جمع وحزم من النبات، كالحزمة من الحشيش، استعير للرؤيا الكاذبة، والمعنى أنهم قالوا: إن هذه الرؤيا اخلاط أحلام من الشيطان فلا تعبر، وهذا لفرط عجزهم وجهلهم بتعبيرها، على العادة أن من جهل شيئاً عاداه.

قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا﴾ إلخ، أي بعد أن جلس بين يدي الملك وقال له إن في السجن رجلاً عالماً بتعبير الرؤيا. قوله: ﴿وَادَّكَرَ﴾ إما حال من ﴿الَّذِي﴾ أو عطف على ﴿نَجَا﴾. قوله: (فيه إبدال التاء) أي تاء الافتعال، والأصل إذتكر بتاء بعد الذال، قلبت التاء دالاً فاجتمع متقاربان، أبدل الأول من جنس الثاني وأدغم. قوله: (وإدغامها في الذال) المناسب قلب العبارة بأن يقول: وإدغام الذال في الذال أي بعد قلبها دالاً. قوله: ﴿بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ بضم الهمزة وتشديد الميم، هي في الأصل الجماعة من الناس، ثم أطلق على الجماعة من الأيام. قوله: (حين) أي وهو ستان أو سبع أو تسع. قوله: (حال يوسف) أي من كونه عالماً بتعبير الرؤيا.

قوله: ﴿فَأَرْسِلُونِ﴾ إنما جمع وإن كان الخطاب لواحد لأجل التعظيم. قوله: ﴿فَأَرْسِلُونِ﴾ أشار بذلك إلى أن الكلام حذف ثلاث جمل، وجملة مجيء الرسل ليوسف في السجن أربع مرات: الأولى في قوله: ﴿فَأَرْسِلُوا يَوْسُفَ﴾ إلخ. والثانية في قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرُّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾. والثالثة في قوله:

الْصِّدِّيقُ ﴿١٧﴾ الْكَثِيرُ الصَّدَقُ ﴿١٨﴾ أَفْتَنَانِي سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعُ سُبُلَاتٍ خُضِرَ وَأُخْرَىٰ يَكْسَبُ لَعْلَىٰ أَرْجِعْ إِلَى النَّاسِ ﴿١٩﴾ أَي الْمَلِكِ وَأَصْحَابِهِ ﴿٢٠﴾ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ تَعْبِيرُهَا ﴿٢٢﴾ تَزْرَعُونَ ﴿٢٣﴾ أَي ازرعوا ﴿٢٤﴾ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا ﴿٢٥﴾ مَتَابَعَةٌ وَهِيَ تَأْوِيلُ السَّبْعِ السَّمَانِ ﴿٢٦﴾ فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ ﴿٢٧﴾ أَي اتركوه ﴿٢٨﴾ فِي سُبُلِهِ ﴿٢٩﴾ لثَلَا يَفْسُدَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٣١﴾ فَادْرُسُوهُ ﴿٣٢﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴿٣٣﴾ أَي السَّبْعِ الْمَخْصَبَاتِ ﴿٣٤﴾ سَبْعَ شِدَادٍ ﴿٣٥﴾ مَجْدِبَاتٌ صَعَابٌ وَهِيَ تَأْوِيلُ السَّبْعِ الْعِجَافِ ﴿٣٦﴾ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ ﴿٣٧﴾ مِنْ الْحَبِّ الْمَزْرُوعِ فِي السَّنِينَ الْمَخْصَبَاتِ أَي تَأْكُلُونَهُ فِيهِنَّ ﴿٣٨﴾ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَخْتَصُمُونَ ﴿٣٩﴾ تَدْخُرُونَ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴿٤١﴾ أَي السَّبْعِ الْمَجْدِبَاتِ ﴿٤٢﴾ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ ﴿٤٣﴾ بِالْمَطَرِ ﴿٤٤﴾ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿٤٥﴾ الْأَعْنَابَ وَغَيْرَهَا لِحَصْبِهِ ﴿٤٦﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ ﴿٤٧﴾ لَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ وَأَخْبَرَهُ بِتَأْوِيلِهَا ﴿٤٨﴾ ائْتُونِي بِهِنَّ ﴿٤٩﴾ أَي بِالَّذِي عَبرَهَا ﴿٥٠﴾ فَلَمَّا جَاءَهُ ﴿٥١﴾ أَي يُوسُفُ ﴿٥٢﴾ الرَّسُولُ ﴿٥٣﴾ وَطَلَبَهُ لِلخُرُوجِ ﴿٥٤﴾ قَالَ ﴿٥٥﴾ قاصداً إظهار براءته ﴿٥٦﴾ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَتَسْأَلْهُ ﴿٥٧﴾ أَنْ يَسْأَلَ ﴿٥٨﴾ مَا بَالَ ﴿٥٩﴾ حَالِ ﴿٦٠﴾ النَّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي ﴿٦١﴾ سَيُدِي ﴿٦٢﴾ بِكَيْدِهِنَّ عَلَيَّ ﴿٦٣﴾ فَرَجَعَ فَأَخْبَرَ الْمَلِكَ فَجَمَعَهُنَّ ﴿٦٤﴾ قَالَ مَا

﴿ذلك ليعلم أني لم أخنه﴾. والرابعة في قوله: ﴿قال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي﴾ إلخ. قوله: (الكثير الصدق) وصفه بذلك لأنه جربه في السجن في تعبير الرؤيا وغيره. قوله: (أي الملك) أي ومن عنده. قوله: (أي ازرعوا) إنما حمله على الأمر مناسبة قوله: ﴿فذرؤوه﴾ وإلا فلما تناسب إبقاؤه على حاله من الأخبار لأنها تفسير للرؤيا، وفيه إشارة إلى أن الله أمر بذلك، لتحتم حصوله في علمه تعالى. قوله: ﴿دأباً﴾ بفتح الهمزة وسكونها قراءتان سبعيتان، وهو مصدر وقع موقع الحال. قوله: (وهي تأويل السبع السمان) أي والسبع الخضر. قوله: (لثلا يفسد) أي يأكله السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها، ومنعه من الفساد ببقائه في سنبله من خصوصيات يوسف، وإلا ففي زمننا بقاؤه في سنبله لا يدفع عنه الفساد. قوله: (وهي تأويل السبع العجاف) أي والسبع اليابسات. قوله: (أي تأكلونه فيهن) أشار بذلك إلى أن الإسناد مجازي من الإسناد للظرف، كما في: نهاره صائم. قوله: (تدخرون) أي للبذر.

قوله: ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ﴾ إلخ، هذه بشارة لهم زيادة على تعبير الرؤيا. قوله: ﴿يُغَاثُ النَّاسُ﴾ إما من الغوث وهو الفرج وزوال الكرب، أو من الغيث وهو المطر. والمعنى فيه: يزول كرب الناس، ويفرج عنهم بنزول المطر، وتتاب الخير عليهم. قوله: (الأعْنَاب) أي يعصرونها خراً، وقوله: (وغيرها) أي كالزيتون والسمسم والكتان والقصب وغير ذلك. قوله: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله: (لما جاءه الرسول) إلخ، وذلك أن الساقى لما رجع إلى الملك، وأخبره بما عبر به يوسف رؤياه واستحسنه الملك، وعرف أن الذي قاله كائن لا محالة، قال ائتوني به حتى أبصره، فرجع الساقى وقال له أجب الملك، فقال له ارجع إلخ.

قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ﴾ مرتب على محذوف، أي فذهب الرسول إلى طلبه، فلما جاءه إلخ. قوله: (إظهار براءته) أي لتظهر براءة ساحته، ويعلم أنه سجن ظلماً. قوله: ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾ أي وهو الملك. قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي﴾ (سيدي) أي فالمراد به العزيز، وهو استشهاد بكونه يعلم مكرهن وكيدهن،

حَطَبُكُنَّ ﴿ شَانِكُن ﴾ إِذْ رَوَدَّتْهُنَّ يُوْسُفُ عَنْ نَفْسِهِ ﴿ هل وجدت من مِثْلٍ إِلَيْكَ ﴾ قُلْتُ حَسْبِيَ اللَّهُ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْقَنْ حَصَصَ ﴿ وَضَح ﴾ الْحَقُّ أَنَا رَوَدُّهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿ ٥١ ﴾ فِي قَوْلِهِ: ﴿ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي ﴾ فَأَخْبَرَ يُوْسُفَ بِذَلِكَ فَقَالَ ﴿ ذَلِكَ ﴾ أَيِ طَلَبِ الْبَرَاءَةِ ﴿ لِيَعْلَمَ ﴾ الْعَزِيزُ ﴿ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ ﴾ فِي أَهْلِهِ ﴿ بِالْعَيْبِ ﴾ حَالِ ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾ ﴿ ٥٢ ﴾ ثُمَّ تَوَاضَعَ لِلَّهِ فَقَالَ ﴿ وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي ﴾ مِنَ الزَّلَلِ ﴿ إِنَّ النَّفْسَ ﴾ الْجَنَسَ ﴿ لَا مَارَةَ ﴾ كَثِيرَةَ الْأَمْرِ ﴿ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا ﴾ بِمَعْنَى مِنَ ﴿ رَجَحَرَرِي ﴾ فَعَصَمَهُ ﴿ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ﴿ ٥٣ ﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتَنْوِي بِهَذَا اسْتَحْضِرْهُ لِنَفْسِي ﴿ أَجْعَلْهُ خَالِصًا لِي دُونَ شَرِيكَ فَجَاءَهُ الرَّسُولُ وَقَالَ أَجِبَ الْمَلِكُ فَقَامَ وَوَدَعَ أَهْلَ السَّجْنِ وَدَعَا لَهُمْ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَلَبَسَ ثِيَابًا حَسَنًا وَدَخَلَ عَلَيْهِ ﴿ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ ﴾ لَهُ

ويصح أن يكون المراد بالرب الله تعالى، وحينئذ يكون في كلامه التفويض لله تعالى وهو الأقرب. قوله: (فجمعهم) أي وكانت زليخا معهم، وخطابهن جميعاً ولم يخص زليخا بالخطاب سترأ عليها. قوله: ﴿ مِنْ سُوءٍ ﴾ أي خيانة.

قوله: ﴿ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ ﴾ هذا إقرار منها بالحق، والحامل لها على ذلك كون يوسف راعى جانبها حيث قال ﴿ مَا بَالُ النُّسُوءِ ﴾ إلخ، ولم يذكرها، مع أن الفتن كلها إنما نشأت من جهتها، فكافأته بأن اعترفت بأن الذنب منها. قوله: (وضح) أي اتضح. قوله: (فأخبر يوسف بذلك) أي بجواب النسوة المذكور. قوله: (فقال) أي يوسف وهذا أحد قولين، وقيل إن. قوله: ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ ﴾ من كلام زليخا، ويكون المعنى: ذلك الذي قلته ليعلم يوسف أنني لم أخنه ولم أكذب عليه، وجئت بما هو الحق الواقع، وما أبرئ نفسي من الخيانة، إن النفس لإمارة بالسوء، إلا نفساً رحماً الله بالعصمة كنفس يوسف. قوله: ﴿ لِيَعْلَمَ ﴾ (العزير) أي زوج زليخا. قوله: (حال) أي إما من الفاعل أي وأنا غائب عنه، أو من المفعول أي وهو غائب عني. قوله: ﴿ كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾ أي لا يسدده. قوله: (ثم تواضع لله) أي فوقع منه هذا القول على سبيل التواضع، وإلا فيستحيل في حقه أن تأمره نفسه بالسوء لعصمته.

قوله: ﴿ وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي ﴾ هذه الجملة حالية من محذوف، والتقدير طلبت البراءة ليعلم إلخ، والحال أنني لم أقصد بذلك تنزيه نفسي ولا براءتها إلخ. قوله: (الجنس) أي جنس النفوس. قوله: (كثيرة الأمر) أي لصاحبها، واعلم أن النفس واحدة ولها صفات، فأول أمرها تكون أمارة بالسوء، تدعو إلى الشهوات وتميل إليها ولا تبالى، وهذه نفس الكفار والعصاة المصيرين، فإذا أراد الله لها الهدى، جعل لها واعظاً يأمرها وينهاها، فحينئذ تصير لومة، تلوم صاحبها على ارتكاب الرذائل، فينشأ عن ذلك مجاهدته وتوبته ورجوعه لخالقه، فإذا كثر عليها ذلك واستمر، صارت مطمئنة ساكنة، تحت قضاء الله وقدره راضية بأحكامه، فتستحق من الله العطايا والتحف، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً فَادْخِلِي فِي عِبَادِي وَادْخِلِي جَنَّتِي ﴾ وهذا مقام الواصلين، وقيل ذلك يسمى مقام السائرين.

قوله: ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ﴾ أي وهو الريان بن الوليد، وذلك أنه لما ظهر له في يوسف من المزايا التي لم توجد في غيره قال ما ذكر. قوله: (فجاءه الرسول) إلخ، قدر المفسر هذه الجمل وهي ثمانية، إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا كَلَّمَهُ ﴾ مرتب على محذوف. قوله: (ودعا لهم) أي بقوله: اللهم عطف عليهم قلوب

﴿إِنَّكَ أَلْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ ٥١ ذو مكانة وأمانة على أمرنا فماذا ترى أن نفعل؟ قال أجمع الطعام وازرع زرعاً كثيراً في هذه السنين المخضبة وادخر الطعام في سنبله فتأتي إليك الخلق ليمتاروا منك فقال: ومن لي بهذا؟ ﴿قَالَ﴾ يوسف ﴿أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ أرض مصر

الأخيار، ولا تعم عليهم الأخبار. قوله: (ثم اغتسل) أي فلما خرج من السجن كتب على بابه، هذا بيت البلوغ، وقبر الأحياء، وشهامة الأعداء، وتجربة الأصدقاء. قوله: (ولبس ثياباً حساناً) يؤخذ من هذا، أن مما ينبغي عند الدخول على السلاطين، الطهارة وتحسين الهيئة، وهذه الثياب يحتمل أنها كانت عنده، أو أرسلها له الملك. قوله: (ودخل عليه) ورد أنه لما دخل سلم عليه بالعربية، فقال الملك: ما هذا اللسان؟ قال: لسان عمي إسماعيل، ثم دعا له بالعبرانية فقال له: ما هذا اللسان أيضاً؟ فقال: هذا لسان آبائي، وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً، ولم يعرف هذين اللسانين، وكان كلما تكلم بلسان أجابه يوسف به، فتعجب الملك من أمره مع صغر سنه، لأنه كان إذ ذاك ابن ثلاثين سنة، ثلاثة عشرة منها مدة إقامته مع زليخا والسجن، وسبع عشرة قبلها، وعلى هذا فدعاه لعبادة الله في السجن، إما نبوة قبل الأربعين، أو نصيحة منه لدين آبائه، على عادة العلماء وتأسيساً لنبوته.

قوله: ﴿مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ أي قريب المنزلة رفيع الرتبة مؤتمن على سرنا. قوله: (قال فماذا ترى أن نفعل) إلخ، روي أن الملك قال ليوسف عليه السلام: أحب أن اسمع تأويل رؤياي منك شفاها قال نعم أيها الملك، رأيت سبع بقرات سمان شهب حسان غير عجاف، كشف لك عنهن النيل فطلعن من شاطئه تشخب أخلافهن لبناً، فبينما أنت تنظر إليهن وقد أعجبك منهن حسنهن، إذ نضب النيل فغار ماؤه وبدا يسه، فخرج من حمته سبع بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون، ليس لهن ضرع ولا أحلاف، ولهن أنياب وأضراس، وأكف كأكف الكلاب، وخراطيم كخراطيم السباع، فاختلطن بالسمان فاقترسن السمان افتراس السبع، فأكلن لحومهن ومزقن جلودهن وحطمن عظامهن ومشمشن مخهن، فبينما أنت تنظر وتتعجب، كيف غلبنهن وهن مهازيل، ثم لم يظهر فيهن سمن ولا زيادة بعد أكلهن، وإذا سبع سنبلات خضر، وسبع سنبلات آخر سود يابسات في منبت واحد، عروقهن في الثرى والماء، فبينما أنت تقول في نفسك: أي شيء هذا، هؤلاء خضر مثمرات، وهؤلاء سود يابسات، والمنبت واحد، أصوبهن في الثرى والماء؟ إذ هبت ريح، فردت أوراق اليابسات السود على الخضر المثمرات، فاشتعلت فيهن النار فاحترقن فصرن سوداً، فهذا ما رأيت أيها الملك، ثم انتهت مدعوراً، فقال الملك: والله ما أخطأت فيها شيئاً، فما شأن هذه الرؤيا؟ وإن كانت عجباً فما هي بأعجب مما سمعت منك، وما ترى من تأويل رؤياي أيها الصديق؟ قال يوسف عليه السلام: أرى أن تجمع الطعام، وتزرع زرعاً كثيراً في هذه السنين المخضبة، وتجعل ما يتحصل من ذلك الطعام في الخزائن بقصبه وسنبله فإنه أبقي له، فيكون ذلك القصب والسنبل علفاً للدواب، وتأمّر الناس أن يدفعوا الخمس من زرعهم أيضاً، فيكفيك ذلك الطعام الذي جمعه لأهل مصر ومن حولها، ويأتيك الخلق من سائر النواحي للميرة، ويجمع عندك من الكنوز والأموال، ما لم يجمع لأحد من قبلك، فقال الملك: ومن لي بهذا؟ ومن يجمعه لي ويبيعه لي؟ ولو جمعت أهل مصر ما أطاقوا ذلك، ولم يكونوا فيه أمناء، فقال يوسف عند ذلك ﴿اجْعَلْنِي﴾ إلخ.

قوله: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ إن قلت: إن في ذلك القول طلب التقدم والإمارة،

﴿إِنِّي حَفِيزٌ عَلَيْهِمُ﴾ ٥٥ ذو حفظ وعلم بأمرها وقيل: كاتب حاسب ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كإنعامنا عليه بالخلاص من السجن ﴿مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿يَتَّبِعُوا﴾ ينزل ﴿مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ بعد الضيق والحبس، وفي القصة: أن الملك توجه وولاه مكان العزيز وعزله ومات بعد فزوجه

وهو لا يليق بالأخيار. أجيب: بأن محل هذا ما لم يتعين عليهم، وإلا فحينئذ يجب طلبها، وأيضاً ذلك بوحى من الله، وكان بين ذلك القول وتوليته على الخزان سنة، وإنما أخره الملك سنة قبل التولية بالفعل مع مزيد رغبته فيه، ليشتهر قبل التولية بين أهل المملكة في أطراف القطر، ويصير معروفاً للخاص والعام، وأنه ذو المكانة والأمانة عند الملك.

قوله: ﴿إِنِّي حَفِيزٌ عَلَيْهِمُ﴾ تعليل لما قبله، ومفعول اجعل الثاني محذوف، والتقدير اجعلني أميناً على خزائن الأرض فإني حفيظ عليهم. إن قلت: إن في هذا تركية للنفس، وقد نهى الله عن ذلك بقوله: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾. أجيب: بأن محل النهي حيث قصد بها الفخر والكبر على خلق الله، بخلاف ما إذا قصد بها إيصال النفع للغير والإخبار بالواقع، فلا ضرر في ذلك، بل ذلك من باب التحدث بالنعيم، وهو مأمور به شرعاً.

قوله: ﴿مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي مكناه إياها. قوله: (بعد الضيق والحبس) أي بعد صبره على الضيق حين وضع في الحب وحين حبس. قوله: (وفي القصة أن الملك) إلخ، قال ابن عباس وغيره: لما انقضت السنة من يوم سؤال الإمارة، دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحلاه بخاتمه، وضع له سريراً من ذهب مكللاً بالدرد والياقوت، طوله ثلاثون ذراعاً، وعرضه عشرة أذرع، ووضع له ثلاثين فرساً وستين مائدة، وضرب له عليه حلة من استبرق، وأمره أن يخرج، فخرج متوجاً، لونه كالنرجس ووجهه كالقمر، يرى الناظر وجهه فيه من صفاء لونه، فانطلق حتى جلس على ذلك السرير، ودانت ليوسف الملوك، وفوض الملك الأكبر إليه ملكه، وعزل قطفير عما كان عليه، وجعل يوسف مكانه، قال الزمخشري: إن يوسف قال للملك: أما السرير فأشد به ملكك، وأما الخاتم فأدبر به أمرك، وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آبائي، فقال له الملك: قد وضعته إجلالاً لك وإقراراً بفضلك، وكان لملك مصر خزائن كثيرة، فسلمها ليوسف وسلم له سلطانه كله، وجلع أمره وقضائه نافذاً حتى بمملكته، ثم هلك قطفير عزيز مصر في تلك الليالي، فزوج الملك ليوسف امرأة العزيز بعد هلاكه، فلما دخل يوسف عليها قال: أليس هذا خيراً مما كنت تريدان؟ قالت له: أيها الصديق لا تلمني، فإني كنت امرأة حسنة ناعمة كما ترى، وكان صاحبي لا يأتي النساء، وكنت كما جعلك الله في حسنك فغلبتني نفسي وعصمتك الله، قالوا: فوجدها يوسف عذراء فإصاها، فولدت له ولدين ذكرين أفرايم وميشا، وبتاً واسمها رحمة زوجة أيوب عليه السلام، وميشا هو جد يوشع بن نون، وأقام في مصر العدل، وأحببه الرجال والنساء، فلما اطمأن يوسف في ملكه، دبر في جمع الطعام أحسن التدبير، فبنى الحصون والبيوت الكثيرة، وجمع فيها الطعام للسنين المجدة، وأنفق المال المعروف، حتى خلت السنون المخضبة، ودخلت السنون المجدة بهول وشدة، لم ير الناس مثله، وقيل: إنه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم أكلة واحدة نصف النهار، فلما دخلت سنة القحط، كان أول من أصابه الجوع الملك، فجاء نصف الليل، فنادى يا يوسف الجوع الجوع، فقال يوسف: هذا أوان

امراته فوجدها عذارى وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب ﴿نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿وَلَا نُجْزِ الْأَخِرَةَ خَيْرٌ﴾ من أجر الدنيا ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ ودخلت سنو القحط وأصاب أرض كنعان والشام ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ إلا بنيامين

القحط، فهلك في السنة الأولى من سني القحط، كلما أعدوه في السنين المخصبة، فجعل أهل مصره يتتاعون الطعام من يوسف، فباعهم في السنة الأولى بالنقود، حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار إلا أخذه منهم، وباعهم في السنة الثانية بالحلي والجواهر، حتى لم يبق بمصر في أيدي الناس منها شيء، وباعهم في السنة الثالثة بالدواب والمواشي والأنعام، حتى لم تبق دابة ولا ماشية إلا احتوى عليها، وباعهم في السنة الرابعة بالعبيد والجواري، حتى لم يبق بأيدي الناس عبد ولا أمة، وباعهم في السنة الخامسة بالضياع والعقار، حتى أتى عليها كلها، وباعهم في السنة السادسة بأولادهم حتى استرقهم، وباعهم في السنة السابعة برقابهم، حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة إلا ملكه، فصاروا جميعاً عبيداً ليوسف عليه السلام، فقال أهل مصر: ما رأينا كالיום ملكاً أجلاً ولا أعظم من يوسف، فقال يوسف للملك: كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني، فما ترى في هؤلاء؟ قال الملك: الرأي رأيك ونحن لك تبع، قال: فإني أشهد الله وأشهدك، أني قد أعفقتهم عن آخرهم، ورددت عليهم أملاكهم، ولم يزل يوسف يدعو الملك إلى الإسلام ويتلطف به، حتى أسلم هو وكثير من الناس، ومات في حياة يوسف، وأما العزيز فلم يثبت إسلامه. قوله: (ومات بعد) أي مات العزيز بعد عزله. قوله: (فزوج امرأته) أي بعد أن ذهب مالها، وعمي بصرها من بكاءها على يوسف، فصارت تتكفف الناس، وكان يوسف يركب في كل أسبوع في موكب زهاء ألف من عظماء قومه، فقبل لها: لو تعرضت له لعله يسعفك بشيء، فلما ركب في موكبه، قامت فنادت بأعلى صوتها: سبحان من جعل الملوك عبيداً بمعصيتهم، وجعل العبيد ملوكاً بطاعتهم، فقال يوسف: ما هذه؟ فقدمت إليه فعرفها، فرق لها ويكى بكاء شديداً، ثم دعاها للزواج، وأمر بها، فهيئت ثم زفت إليه، فقام يوسف يصلي ويدعو الله وقامت وراءه، فسأل الله تعالى أن يعيد لها شبابها وجمالها وبصرها، فرد الله عليها ذلك، حتى عادت أحسن ما كانت يوم راودته، إكراماً له عليه السلام لما عفا عن محارم الله، فأصابها فإذا هي عذراء فعاشا في أرغد عيش. روي أن الله ألقى في قلب يوسف محبتها أضعاف ما كان في قلبها، فقال لها: ما شأنك لا تحبيني كما كنت أول مرة؟ فقالت: لما ذقت محبة الله، شغلني ذلك عن كل شيء. قوله: (ولدين) أي وبتاً. قوله: (ودانت له الرقاب) أي خضعت له الناس.

قوله: ﴿نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ﴾ أي نخص بنعمتنا من أردنا. قوله: ﴿وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي بل نضاعفه لهم. قوله: ﴿وَلَا نُجْزِ الْأَخِرَةَ خَيْرٌ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف. قوله: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي اتصفوا بالإيمان، قوله: ﴿وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ أي يمثلون الأوامر ويجتنبون النواهي. قوله: (ودخلت سنو القحط) إلخ، قدر ذلك إشارة إلى أن قوله: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ مرتب على محذوف، أي سبب مجيئهم، أنه لما فرغت سنو الخصب، وأتت سنو القحط والجذب، واحتاجت الناس للطعام، فبلغ يعقوب أن بمصر ملكاً يبيع الطعام للمحتاجين، فبعثهم لبيتاعوا منه.

قوله: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ وكانوا عشرة، وكان مسكنهم بالعربيات من أرض فلسطين، وهي

ليمتاروا لما بلغهم أن عزير مصر يعطي الطعام بشمنه ﴿فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَّفَهُمْ﴾ أنهم إخوته ﴿وَهُمْ لَمُسْتَكِرُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ لا يعرفونه لبعد عهدهم به وظنهم هلاكه، فكلموه بالعبرانية فقال كالمنكر عليهم: ما أقدمكم بلادي؟ فقالوا: للميرة، فقال: لعلكم عيون، قالوا: معاذ الله، قال: فمن أين أنتم، قالوا: من بلاد كنعان، وأبونا يعقوب نبي الله، قال: وله أولاد غيركم؟ قالوا: نعم، كما اثني عشر فذهب أصغرنا هلك في البرية وكان أحبنا إليه، وبقي شقيقه فاحتبسه ليتسلى به عنه، فأمر بإنزالهم وإكرامهم ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ﴾ وفي لهم كيلهم ﴿قَالَ أَتَوْنِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَيْبِكُمْ﴾ أي بنيامين لأعلم صدقكم فيما قلتم ﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ﴾ أتمه من غير بخس ﴿وَأَنَّا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِي﴾ أي ميرة ﴿وَلَا﴾ ﴿تَقْرَأُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ نهي أو عطف على محل (فلا كيل) أي تحرموا ولا تقربوا ﴿قَالُوا سَرَدِدْ عَنْهُ أَبَاهُ﴾ سنجتهد في طلبه منه ﴿وَأِنَّا لَفَاعِلُونَ﴾ ﴿٦١﴾ ذلك ﴿وَقَالَ لِفَتْنِهِ﴾ وفي قراءة لفتيته: غلماناه ﴿اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ﴾

تغور الشام، وكانوا أهل بادية وإبل وشياه، وحكمة ذهاب العشرة جميعاً، أنه بلغهم أن الملك لا يزيد الواحد عن حمل بعير، قصداً للعدل بين الناس، فغرضهم بذلك أن تكون الأحوال عشرة. قوله: (ليمتاروا) أي ليحملوا الميرة، وهي الطعام المجلوب من بلد آخر. قوله: (لبعد عهدهم به) قال أبو صالح عن ابن عباس: كان بين أن القوه في الحب، وبين دخولهم عليه، اثنتان وعشرون سنة، فلذا أنكروه لأنه كان على سرير الملك، وكان على رأسه تاج الملوك وزي الملوك. قوله: (فقالوا للميرة) أي لأخذها. قوله: (لعلكم عيون) أي جواسيس تطلعون على عوراتنا وتخبرون بها أعداءنا.

قوله: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ﴾ أي هيا لهم الطعام وأكرمهم في النزول وأحسن ضيافتهم، وأعطاهم ما يحتاجون إليه في سفرهم. قوله: ﴿قَالَ أَتَوْنِي بِأَخٍ لَّكُمْ﴾ أي إن كنتم صادقين في ذلك، فأنا أكتفي منكم بذلك، قالوا: إن أبانا يحزن لفراقه، قال: فاتركوا بعضكم عندي رهينة حتى تأتوني به، فاعترفوا فيما بينهم، فأصاب القرة شمعون فخلفوه عنده، وقوله: ﴿بِأَخٍ لَّكُمْ﴾ إنما لم يقل بأخيكم زيادة في الإيهام، وذلك للفرق بين قولك: رأيت غلامك وغلاماً لك، فإن الأول يقتضي أن عندك به نوع معرفة دون الثاني.

قوله: ﴿أَلَا تَرَوْنَ﴾ الخ غرضه بذلك الترغيب في العود مرة أخرى. قوله: ﴿وَأَنَّا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ أي خير من يكرم الضيفان. قوله: ﴿فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِي﴾ أي إذا وعدتم مرة أخرى. قوله: (أي ميرة) أشار بذلك إلى أن المراد بالكيل المكيل. قوله: (نهي) أي والفعل مجزوم بحذف النون، وحذفت ياء المتكلم تحقيفاً، وهذه النون للوقاية. قوله: (أو عطف على محل: فلا كيل) أي وهو الجزم لأنه جواب الشرط، وحيتث فلا نافية ونون الرفع محذوفة للجزم على كل حال، وعليه فيكون المعنى: فلا كيل ولا قرب. قوله: ﴿وَأِنَّا لَفَاعِلُونَ﴾ (ذلك) أي المراودة والاجتهاد قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً، وكل من فتيته وفتيانه جمع لفتى، لكن الأول جمع قلة، والثاني جمع كثرة.

قوله: ﴿اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ﴾ أي فقد وكل بكل رجل واحداً من غلماناه، ويضع فيه

التي بها ثمن الميرة وكانت دارهم ﴿ فِي رِحَالِهِمْ ﴾ أوعيتهم ﴿ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْفَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ ﴾ وفرغوا أوعيتهم ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ ﴿١٢﴾ إلينا لأنهم لا يستحلون إمساكها ﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَتَابَنَّا مِنْهُ مِثْلَ الْكَيْلِ ﴾ إن لم ترسل أخانا إليه ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلْ ﴾ بالنون والياء ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿ قَالَ هَلْ ﴾ ما ﴿ أَمْنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمْنُكُمْ عَلَى أَخِيهِ ﴾ يوسف ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ وقد فعلتم به ما فعلتم ﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا ﴾ وفي قراءة حافظاً تمييز كقولهم لله دره فارساً ﴿ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ ﴿١٤﴾ فأرجو أن يمين بحفظه ﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضْعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَتَابَنَّا مَا نَبْغِي ﴾ ما استفهامية، أي: شيء نطلب من إكرام الملك أعظم من هذا، وقرئ بالفوقانية خطاباً ليعقوب وكانوا ذكروا له إكرامه لهم ﴿ هَذِهِ بِضْعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا ﴾ نأتي بالميرة لهم وهي الطعام ﴿ وَنَحْفَظُ أَخَانًا وَنَزِدَا دَكِيلَ بَعِيرٍ ﴾ لأخيها ﴿ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴾ ﴿١٥﴾ سهل على الملك لسخائه ﴿ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا ﴾ عهداً ﴿ وَتَكَ اللَّهُ ﴾ بأن تحلفوا ﴿ لَأَنْتُنِي بِهِ ۚ

ثمن الطعام الذي في هذا الرحل . قوله: (وكانت دراهم) وقيل كانت نعلاً وجلوداً، والأقرب الأول، لأن شأن الدراهم أن تخفى، ولا شك أنهم لم يعلموا بها إلا عند تفرغ أوعيتهم . قوله: (لأنهم لا يستحلون إمساكها) أي لأن ديانتهم وأمانتهم، تحملهم على رد البضاعة إليه إذا وجدوها، لأنهم مطهرون من أكل ما لم يحل لهم، وقيل قصد يوسف بذلك، مواساة أبيه وإخوته، خوفاً أن لا يكون عندهم شيء من المال، وقيل أراد أن يريهم بره وكرمه، ليكون ذلك باعثاً لهم على الرجوع، وقيل رأى أن أخذ ثمن الطعام من أبيه وإخوته لؤم، وقيل أراد أن يحسن إليهم على وجه لا يلحقهم فيه منة ولا عيب .

قوله: ﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا ﴾ أي التسعة لما تقدم أنه أخذ شمعون رهينة على أن يأتوه بنيامين . قوله: ﴿ مِنْهُ مِثْلُ الْكَيْلِ ﴾ أي بعد هذه المرة . قوله: (النون والياء) أي فيها قراءتان سبعيتان، وأصل نكتل نكتيل، تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً ثم حذفت لالتقاء الساكنين . قوله: ﴿ هَلْ أَمْنُكُمْ ﴾ الاستفهام إنكارى، ولذا فسر هل بما، والمعنى كيف أمنكم على ولدي بنيامين، وقد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم، وأنكم ذكرتم مثل هذا في شأن يوسف حيث قلمتم ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ فلما لم يحصل الحفظ هناك، فكيف أمنكم هنا . قوله: ﴿ إِلَّا كَمَا أَمْنُكُمْ ﴾ الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف، والتقدير إلا اثنتان مثل اثنتائي لكم على أخيه، إلخ . قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً . قوله: (تعيين) أي على كل من القراءتين . قوله: (فأرجو أن يمين بحفظه) أي ولا يجمع على مصيبتين، قال كعب الأحبار: لما قال الله له: لأردن عليك كليهما حيث توكلت علي واستحفظني عليه .

قوله: ﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ ﴾ أي بحضرة أبيهم . قوله: ﴿ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ ﴾ أي وهي ثمن الميرة . قوله: (أعظم من هذا) ورد أنهم قد كانوا ذكروا ليعقوب إحسان ملك مصر إليهم، وحثوا يعقوب على إرساله بنيامين معهم، فلما وجدوا بضاعتهم ردت إليهم، قالوا أي شيء نطلب بعد هذا الإكرام، أوفى لنا الكيل ورد لنا الثمن، لو كان رجلاً من أولاد يعقوب ما أكرمنا كرامته، فقال لهم يعقوب: إذا رجعتم إلى

إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ بَأَنْ تَمُوتُوا أَوْ تَغْلِبُوا فَلَا تُطِيقُوا الْإِتْيَانَ بِهِ فَأَجَابُوهُ إِلَى ذَلِكَ ﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ﴾
 بِذَلِكَ ﴿قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ﴾ نَحْنُ وَأَنْتُمْ ﴿وَكَيْلٌ﴾ ٦٦ شَهِيدٌ وَأَرْسَلَهُ مَعَهُمْ ﴿وَقَالَ يَبْنَى لَا
 تَدْخُلُوا﴾ مِصْرَ ﴿مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ لثَلَاثَةِ تَصْيِيكُمُ الْعَيْنَ ﴿وَمَا أَغْنَىٰ
 أَدْفَعُ عَنْكُمْ﴾ بِقَوْلِي ذَلِكَ ﴿مِنْ اللَّهِ مِنْ﴾ زَائِدَةٌ ﴿شَيْءٍ﴾ قَدْرُهُ عَلَيْكُمْ وَإِنَّمَا ذَلِكَ شَفَقَةٌ ﴿إِنْ﴾ مَا
 ﴿الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ وَحْدَهُ ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ بِهِ وَثِقْتُ ﴿وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ ٦٧ قَالَ تَعَالَى:
 ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ أَيُّ مُتَفَرِّقِينَ ﴿مَا كَانَتْ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أَيُّ قَضَائِهِ
 ﴿مِنْ﴾ زَائِدَةٌ ﴿شَيْءٍ إِلَّا﴾ لَكِنْ ﴿حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا﴾ وَهِيَ إِرَادَةُ دَفْعِ الْعَيْنِ شَفَقَةً

مِصْرَ، فَاقْرَأْهُ مِنِّي السَّلَامَ وَقُولُوا لَهُ: إِنْ أَبَانَا يَصْلِي عَلَيْكَ، وَيَدْعُوكَ بِمَا أَوْلَيْتَنَا. قَوْلُهُ: ﴿وَنَزَّادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ﴾
 أَيُّ عَلَى أَحْمَالِنَا. قَوْلُهُ: ﴿لَتَأْتُنِي بِهِ﴾ هَذَا هُوَ جَوَابُ الْقِسْمِ. قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ عُمُومِ
 الْأَحْوَالِ، وَالتَّجْدِيدُ لِتَأْتِنِي بِهِ فِي كُلِّ حَالٍ، إِلَّا حَالَ الْإِحَاطَةِ بِكُمْ.

قَوْلُهُ: ﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ﴾ أَيُّ بِقَوْلِهِمْ: بِاللَّهِ رَبِّ مُحَمَّدٍ لَتَأْتِنِكَ بِهِ، وَالْمَوْثِقُ الْعَهْدُ الْمُؤَكَّدُ بِالْيَمِينِ
 قَوْلُهُ: ﴿مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ أَيُّ وَكَانَتْ أَبْوَابُ مِصْرَ إِذْ ذَاكَ أَرْبَعَةً. قَوْلُهُ: (لثَلَاثَةِ تَصْيِيكُمُ الْعَيْنِ) إِنَّمَا خَافَ
 عَلَيْهِمُ الْعَيْنَ، لِكُلِّهَا وَقَوَّتَهُمْ وَاشْتَهَارَهُمْ بَيْنَ أَهْلِ مِصْرَ، بِإِكْرَامِ الْمَلِكِ لَهُمْ وَاحْتِرَامِهِمْ، فَأَمَرَهُمْ بِالتَّفَرُّقِ
 لِيَسْلَمُوا مِنْ إِيصَابَةِ الْعَيْنِ، فَإِنَّمَا كَمَا قَالَ أَهْلُ السَّنَةِ، سَبَبُ عَادِي لِلضَّرَرِّ كَالسَّمِّ وَالسِّيفِ، يَوْجَدُ الضَّرَرَّ
 عِنْدَهَا لَا بِهَا، وَقَالَتِ الْفَلَّاسِفَةُ: إِنْ الْعَائِنُ يَنْبَعُثُ مِنْ عَيْنِهِ قُوَّةٌ سَمِيَةٌ تَنْتَصِلُ بِالْمَعْيُونِ، فَيَهْلِكُ أَيُّ يَفْسُدُ،
 فَأَثْبَتُوا لِلْعَيْنِ تَأْثِيرًا بِنَفْسِهَا، وَهُوَ كَلَامٌ بَاطِلٌ وَاعْتِقَادُهُ كُفْرٌ، وَأَعْظَمُ نَافِعٌ فِي الرِّقَى مِنَ الْعَيْنِ سُورَةُ
 الْمُعَوِّذَتَيْنِ.

قَوْلُهُ: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ أَيُّ مِنْ قَضَائِهِ. قَوْلُهُ: (وَإِنَّمَا ذَلِكَ) أَيُّ الْقَوْلِ قَوْلُهُ: (شَفَقَةً) أَيُّ رَأْفَةً بِكُمْ، إِنْ
 قُلْتُ: لَمْ أَمُرْهُمْ بِذَلِكَ فِي هَذِهِ الْمَرَّةِ، وَلَمْ يَأْمُرْهُمْ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى؟ أَجِيبُ بِجَوَابَيْنِ: الْأَوَّلُ لِكُونِ مَعَهُمْ
 بَنِيَامِينَ وَهُوَ عَزِيزٌ عَلَيْهِ، فَخَافَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ كَوْنِهِ مَعَهُمْ، وَالثَّانِي أَنَّهُمْ اشْتَهَرُوا فِي مِصْرَ بِأَنَّهُمْ أَوْلَادُ
 رَجُلٍ وَاحِدٍ، وَفِيهِمْ نُورُ النُّبُوَّةِ وَالشَّهَادَةِ وَالْجَمَالِ، سِيمَا وَقَدْ كَانُوا عِنْدَ الْمَلِكِ بِمَنْزِلَةٍ، بِخِلَافِ الْمَرَّةِ الْأُولَى.
 قَوْلُهُ: ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أَيُّ فُوضْتُ أُمُورِي وَاعْتَمَدْتُ عَلَيْهِ، لَا عَلَى مَا أَمَرْتَكُمْ بِهِ، لِأَنَّ الْأَخْذَ فِي الْأَسْبَابِ
 مَعَ التَّوَكُّلِ، أَفْضَلُ مِنْ تَرْكِ الْأَسْبَابِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ اخْتَلَفَ فِي جَوَابِ لَمَّا، فَقِيلَ هُوَ قَوْلُهُ: ﴿مَا كَانَ
 يُغْنِي﴾ إِيَّاهُ، وَالْمَعْنَى أَنَّ دَخُولَهُمْ مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ لَا يَدْفَعُ عَنْهُمْ مِمَّا قَدَّرَهُ اللَّهُ شَيْئًا، بَلِ الدَّخُولُ مُتَفَرِّقًا
 كَالدَّخُولِ مُجْتَمِعًا، بِالنِّسْبَةِ لِقَضَاءِ اللَّهِ، وَقِيلَ هُوَ قَوْلُهُ: ﴿أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ وَهُوَ جَوَابُ لَمَّا الثَّانِيَةِ أَيْضًا، لِأَنَّ
 الْمَقْصُودَ بِدُخُولِ الْمَدِينَةِ الدَّخُولَ عَلَى يُوسُفَ، وَالْمَقْصُودُ بِهِ إِبْوَاءُ الْأَخِ، فَلَمَّا الثَّانِيَةِ مَرْتَبَةً عَلَى لَمَّا الْأُولَى،
 فَصَلَحَ أَنْ يَكُونَ جَوَابُهَا وَاحِدًا. قَوْلُهُ: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ أَيُّ مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ.

قَوْلُهُ: ﴿مَا كَانَ يُغْنِي﴾ أَيُّ يَدْفَعُ عَنْهُمْ التَّفَرُّقَ، فَفَاعِلٌ يُغْنِي ضَمِيرُ يَعُودُ عَلَى التَّفَرُّقِ. قَوْلُهُ: (إِلَّا
 حَاجَةً) اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ وَلِذَا فَسَّرَهُ بَلَكِنْ، وَالْمَعْنَى لَمْ يَكُنْ تَفَرُّقُهُمْ دَافِعًا عَنْهُمْ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْئًا، لَكِنْ حَاجَةٌ
 فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا، وَهِيَ دَفْعُ الْعَيْنِ عَنْهُمْ، الَّتِي كَانَتْ تَصْيِيهِمْ عِنْدَ دُخُولِهِمْ مُجْتَمِعِينَ، فَإِنَّ التَّفَرُّقَ فِي
 الدَّخُولِ دَفَعَهَا بِإِرَادَةِ اللَّهِ. قَوْلُهُ: (لِتُعَلِّمُنَا إِيَّاهُ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ مَا مُصَدِّقَةٌ.

﴿وَأَنَّهُ لَدُوٌّ عَلِيمٌ لِّمَا عَمَلْتُمْ﴾ لتعليمنا إياه ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ وهم الكفار ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨﴾ إلهام الله لأصفيائه ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَتْ﴾ ضم ﴿إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ تحزن ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٩﴾ من الحسد لنا وأمره أن لا يخبرهم وتواطأ معه على أنه سيحتال على أن يبقيه عنده ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ﴾ هي صاع من ذهب مرصع بالجواهر ﴿فِي رَحْلِ أَخِيهِ﴾ بنيامين ﴿ثُمَّ أَذَّنْ مُؤَذِّنٌ﴾ نادى منادٍ بعد انفصالهم عن مجلس يوسف ﴿أَيُّهَا الْعِيرُ﴾ القافلة ﴿إِنَّكُمْ لَسَّارِقُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿قَالُوا وَ﴾ قد ﴿أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا﴾ ما الذي ﴿تَفْقِدُونَ﴾ ﴿٢١﴾ هـ

قوله: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ أي منزله ومحل حكمه، وهذا الدخول غير الدخول السابق، فإن المراد به دخول المدينة، قال المفسرون: لما دخلوا عليه قالوا أيها الملك، هذا أخونا الذي أمرتنا أن نأتيك به فقد جئت بك به، فقال أحسستم وأصبتم، ستجدون ذلك عندي، ثم أنزلهم وأكرم نزلهم، ثم أضافهم وأجلس كل اثنين على مائدة، فبقي بنيامين وحيداً، فبكى وقال: لو كان أخي يوسف حياً لأجلسني معه، فقال لهم يوسف: لقد بقي هذا وحده، فقالوا: كان له أخ فهل لك، قال لهم: فأنا اجلسه معي، فأخذه فأجلسه معه على المائدة وجعل يؤاكله، فلما دخل الليل، أمر لهم بمثل ذلك من الفراش وقال: كل اثنين ينامان على فراش واحد، فبقي بنيامين وحده، فقال يوسف: هذا ينام عندي على فراشي، فقام بنيامين مع يوسف على فراشه، فجعل يوسف يضمه إليه ويشم ريح أبيه منه حتى أصبح، فلما أصبح قال لهم: إني أرى هذا الرجل وحيداً ليس معه ثان، فأنا أضمه إلي فيكون معي في منزلي، ثم إنه أنزلهم وأجرى لهم الطعام، فقال روبيل: ما رأينا مثل هذا، فلما خلا به قال له يوسف: ما اسمك؟ قال: بنيامين، قال: فهل لك من ولد؟ قال: عشر بنين، قال: فهل لك من أخ لأم؟ قال: كان لي أخ فهل لك، قال يوسف: أحب أن أكون أخاك بدل من أخيك الهالك؟ قال بنيامين: ومن يجد أخاً مثلك أيها الملك؟ ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل، فبكى يوسف عليه السلام، وقام إليه وعانقه وقال: ﴿إِنِّي أَنَا أَخُوكَ﴾ إلخ، وقال كعب: لما قال له يوسف: إني أنا أخوك، قال بنيامين: أنا لا أفارقك، فقال يوسف: قد علمت اغتنام والدي بي، فإذا حبستك عندي ازداد غمه، ولا يمكنني هذا إلا أن أشهرك بأمر فطيع، وأنسبك إلى ما لا يحمد، فقال: لا أبالي، افعل ما بدا لك فإني لا أفارقك، قال يوسف: فإني أدس صاعي في رحلك، ثم أنادي عليك بالسرقة، لأحتال في ردك بعد إطلاقك، قال: فافعل ما شئت، فذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ﴾ إلخ.

قوله: ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ﴾ عبر هنا بالفاء، إشارة إلى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم بخلاف المرة الأولى، فإن المطلوب طول إقامتهم ليتعرف حالهم. قوله: (هي صاع من ذهب) وكان يشرب فيه الملك فسمي سقاية باعتبار أول حاله، وصاعاً باعتبار آخر أمره، لأن الصاع آلة للكيل. قوله: (مرصع بالجواهر) أي مزين ومحل بها. قوله: (بعد انفصالهم عن مجلس يوسف) أي خروجهم وسيرهم، بل قيل: إنهم وصلوا إلى بلبس وردوا من عندها.

قوله: ﴿أَيُّهَا الْعِيرُ﴾ هي في الأصل كل ما يحمل عليه من إبل وحير، ويقال أطلقت وأريد أصحابها فهو مجاز علاقته المجاورة. قوله: ﴿وَأَقْبَلُوا﴾ قدره المفسر (قد) إشارة إلى أن الجملة حالية،

﴿قَالُوا نَفَقْدُ صُوعًا﴾ صاع ﴿الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾ من الطعام ﴿وَأَنَابِهِ﴾ بالحمل ﴿رَعِيْدٌ﴾ ٧٦ ﴿قَالُوا تَاللَّهِ﴾ قسم فيه معنى التعجب ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتَنَا لِتُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَرِيقِينَ﴾ ٧٧ ما سرقنا قط ﴿قَالُوا﴾ أي المؤذن وأصحابه ﴿فَمَا جَزَاؤُهُ﴾ أي السارق ﴿إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ ٧٨ في قولكم ما كنا سارقين ووجد فيكم ﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ﴾ مبتدأ خبره ﴿مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ﴾ يسترق ثم أكد بقوله ﴿فَهُوَ﴾ أي السارق ﴿جَزَاؤُهُ﴾ أي المسروق لا غير وكانت سنة آل يعقوب ﴿كَذَلِكَ﴾ الجزاء ﴿يَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ٧٩ بالسرقه فصرقوا ليوسف لتفتيش أوعيتهم ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ﴾ ففتشها ﴿قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ لثلاثتهم ﴿ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا﴾ أي السفاية ﴿مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ الكيد ﴿كَذْنَا لِيُوسُفَ﴾ علمناه الاحتيال في أخذ أخيه ﴿مَا كَانَ﴾ يوسف ﴿لِيَأْخُذَ أَخَاهُ﴾ رقيقاً عن السرقة ﴿فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ حكم ملك مصر لأن جزاءه عنده الضرب

والمعنى أنهم التفتوا إليهم وخاطبهم بما ذكر. قوله: ﴿مَاذَا تَفْقِدُونَ﴾ أي شيء ضاع منكم. قوله: ﴿صُوعًا الْمَلِكِ﴾ أي آلة كيله، وإنما اتخذ آلة كيل لعزة ما يكال به في ذلك الوقت، وفيه قراءات كثيرة السبعة منها واحدة وهي صواع وما عداها شاذ. قوله: ﴿حِمْلُ بَعِيرٍ﴾ أي جعلاً له.

قوله: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ﴾ إلخ، إنما قالوا ذلك، لما ظهر من أحوالهم ما يدل على صدقهم، حيث كانوا مواظبين على الطاعات والخيرات، حتى بلغ من أمرهم أنهم سدوا أفواه دوابهم، لئلا تأكل شيئاً من أموال الناس. قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف تأكيد لما قبله. قوله: (ووجد فيكم) الجملة حالية، والمعنى فما جزاؤه إن كنتم غير صادقين في قولكم، والحال أنه ظهر خلاف ما قلتم. قوله: (خبره) ﴿مَنْ وُجِدَ﴾ أي فمن اسم موصول ووجد صلتها، والكلام على حذف مضاف أي استرقاق من وجد، أشار المفسر بقوله يسترق. قوله: (وكانت سنة آل يعقوب) أي طريقهم وشريعتهم يسترق السارق سنة.

قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ (الجزء) أي المذكور وهو استرقاق السارق. قوله: (فصرقوا) أي ردوا من المكان الذي لحقهم فيه جماعة الملك. قوله: ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ﴾ أي فكان يفتح وعاء وعاء ويفتشه، ثم بعد فراغه منه يستغفر الله مما قذفهم به، إلى أن وصل إلى رحل بنيامين فقال: ما أظن هذا أخذ شيئاً، فقالوا: والله لا نتركك حتى تنظر في رحله، فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا، فلما فتحوا متاعه وجدوا الصواع فيه. قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ أي فلما أخرجها منه، نكس الأخيرة رؤوسهم من الحياء، وأقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له: فضحتنا وسودت وجهنا يا ابن راحيل، ما زال لنا منكم بلاء، فقال بنيامين: بل بنو راحيل ما زال لهم منكم بلاء، ذهبت بأخي فأهلكتموه في البرية، إن الذي وضع هذا الصواع في رحلي، هذا الذي وضع البضاعة في رحالكم.

قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ (الكيد) أي الحيلة وهي استفتاء يوسف من إخوته. قوله: ﴿كَذْنَا لِيُوسُفَ﴾ أي ألهمناه أن يضع الصاع في رحل أخيه ليضمه إليه، على ما حكم به إخوته. قوله: (علمناه الاحتيال) إلخ، أي فما وقع من يوسف في تلك الواقعة بوحى من الله تعالى، وحينئذ فلا يقال: كيف نادى على إخوته بالسرقة واتهمهم بها مع أنهم بريئون. قوله: (لأن جزاءه عنده الضرب) إلخ، أي وهذه الطريقة لا توصله

وتغريم مثلي المسروق لا الاسترقاق ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أخذه بحكم أبيه أي لم يتمكن من أخذه إلا بمشيئة الله بإلهامه سؤال إخوته وجوابهم بستانهم ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ شَاءَ﴾ بالإضافة والتنوين في العلم كيوسف ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ﴾ من المخلوقين ﴿عَلِيمٌ﴾ ٧٦ أعلم منه حتى ينتهي إلى الله تعالى ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي يوسف وكان سرق لأبي أمه صنماً من ذهب فكسره لثلاثا يعبداه ﴿فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا﴾ يظهرها ﴿لَهُمْ﴾ والضمير للكلمة التي في قوله ﴿قَالَ﴾ في نفسه ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانٍ﴾ من يوسف وأخيه لسرقتكم أخاكم من أبيكم وظلمكم له

إلى أخذ أخيه. قوله: (مثلي المسروق) أي مثلي قيمته.

قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء منقطع، والمعنى ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك، ولكن أخذ بشرعية يعقوب، لمشيئة الله لأخذه، إذ لو شاء عدم أخذه لما علمه تلك الحيلة قوله: (يحكم أبيه) أي شريعته. قوله: (بالإضافة والتنوين) أي فيها قراءتان سبعيتان قوله: ﴿وَفَوْقَ﴾ خبر مقدم، و﴿عَلِيمٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والمعنى أن إخوة يوسف وإن كانوا علماء، إلا أن الله جعل يوسف فوهم في العلم، بل فضله عليهم بمزايا عظيمة منها: الرسالة والملك والإنعام عليهم وغير ذلك.

قوله: ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ﴾ إلخ، سبب هذه المقالة، أنه لما خرج الصاع من رحل بنيامين، افترض الإخوة ونكسوا رؤوسهم، فقالوا تبرئة لساحتهم ﴿إِنْ يَسْرِقْ﴾ إلخ، وأتوا بإن المفيدة للشك، لأنه ليس عندهم تحقق سرقة، بمجرد إخراج الصاع من رحله، وبالمضارع لحكاية الحال الماضية. قوله: (وكان سرق لأبي أمه صنماً) إلخ، هذا أحد أقوال في السرقة التي نسبوها له، وقيل جاءه سائل يوماً فأخذ بيضة من البيت فناولها للسائل، وقيل أخذ دجاجة من الطير التي كانت في بيت يعقوب فأعطاها سائلاً، وقيل كان يخبئ الطعام من المائدة للفقراء، وقيل لم يسرق أصلاً لا ظاهراً ولا باطناً، وإنما كانت تهمة فقط، وذلك أن عمته حضنته بعد موت أمه، فأحبته حباً شديداً، فلما ترعرع وقعت محبة يعقوب عليه فأحبه، فقال لأخته: يا أختاه سلمني إلي يوسف، فوالله ما أقدر أن يغيب عني ساعة واحدة، فقالت: لا أعطيك، فقال: والله ما أنا بتاركة عندك، فقالت: دعه عندي أياماً أنظر إليه، لعل ذلك يسليني عنه، ففعل ذلك، فعمدت إلى منطقة كانت لإسحاق، وكانوا يتوارثونها بالكبر، وكانت أكبر أولاد إسحاق، وكانت عندها، فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو صغير ثم قالت: لقد فقدت منطقة إسحاق، ففتشوا أهل البيت فوجدوها مع يوسف، فقال يعقوب: إن كان فعل ذلك فهو سلم لك فأمسكته عندها حتى ماتت. قوله: (لثلاثا يعبداه) أي يدوم على عبادته. قوله: (والضمير للكلمة) إلخ. أي فهو عائد على متأخر لفظاً ورتبة، وحيث أن يكون في الكلام تقديم وتأخير، والتقدير قال أنتم شر مكاناً وأسرها في نفسه، وهذا أحد قولين، وقيل إنه عائد على قوله: ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾. قوله: ﴿فَأَسْرَهَا﴾ لم يرد لها جواباً.

قوله: ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانٍ﴾ أي منزلة، والمعنى أن ما ظهرتم به شر مما يظهر به يوسف وأخوه، فإنها اتبها بالسرقة ظاهراً، وأنتم سرقتهم يوسف من أبيه وفعلتم به ما فعلتم. قوله: (لسرقتكم أخاكم من

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾ عالم ﴿بِمَا تَصِفُونَ﴾ ٧٦ تذكرون في أمره ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَاشِيخًا كَبِيرًا﴾ يحبه أكثر منا ويتسل به عن ولده الهالك ويحزنه فراقه ﴿فَخَذَ أَحَدُنَا﴾ استعبده ﴿مَكَانَهُ﴾ بدلاً منه ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ٧٨ في أفعالك ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ نصب على المصدر حذف فعله وأضيف إلى المفعول أي نعوذ بالله من ﴿أَنْ تَأْخُذَ إِلَاَمَنْ وَجَدْنَا مَتَّعِنَا عَنْدَهُ﴾ لم يقل من سرق تحرزاً من الكذب ﴿إِنَّا إِذَا﴾ إن أخذنا غيره ﴿لَطَلِمُونَ﴾ ٧٩ ﴿فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا﴾ يثسوا ﴿مِنْهُ خَلَصُوا﴾ اعتزلوا ﴿نَحْيًا﴾ مصدر يصلح للواحد وغيره أي ينجي بعضهم بعضاً ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ سنأ روبيل أو رايأ يهوداً ﴿أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوَثِقًا﴾ عهداً ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ في أخيكم ﴿وَمِنْ قَبْلُ مَا﴾ زائدة ﴿فَرَطْتُمْ فِي يَوْسُفَ﴾ وقيل ما مصدرية مبتدأ خبره من قبل ﴿فَلَنْ أَتْرَحَ﴾

أيكم) أي وهو يوسف قوله: (عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابه، إذ لا مشاركة بين الحادث والقديم.

قوله: ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ إلخ سبب هذه المقالة أنه لما استخرج الصاع من رحل بنيامين، غضب روبيل لذلك، وكان بنو يعقوب إذا غضبوا لم يطاقوا، وكان روبيل إذا غضب لم يقم لغضبه شيء، وكان إذا صاح ألفت كل حامل حملها إذا سمعت صوته، وكان مع ذلك، إذا مسه أحد من ولد يعقوب يسكن غضبه، وكان أقوى الإخوة وأشدهم، وقيل كان هذا صفة شمعون بن يعقوب، فقال لإخوته: كم عدد الأسواق بمصر؟ قالوا: عشرة، قال: اكفوني أنتم الأسواق، وأنا أكفيكم الملك، أو اكفوني أنتم الملك، وأنا أكفيكم الأسواق، فدخلوا على يوسف فقال روبيل: أيها الملك لتردن علينا أخانا، أو لأصيحن صيحة لا يبقى بمصر امرأة حامل إلا وضعت حملها، وقامت كل شعرة في جسد روبيل حتى خرجت من ثيابه، فقال يوسف لابن صغيره: قم إلى جنب هذا فمسه أو خذه بيده، فأتى له فلما مسه سكن غضبه، فقال لإخوته: من مسني منكم؟ فقالوا: لم يصبك منا أحد، فقال روبيل إن هذا بذر من بذر يعقوب، فغضب ثانياً، فقام يوسف إليه فوكزه برجله، وأخذ يداً من يده فوقع على الأرض، وقال لهم: أنتم يا معشر العبرانيين، تزعمون أن لا أحد أشد منكم، فلما رأوا ما نزل بهم، ورأوا أن لا سبيل إلى الخلاص، خضعوا وذلوا، و﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ إلخ.

قوله: ﴿كَبِيرًا﴾ أي في السن أو القدر، لأنه نبي من أولاد الأنبياء. قوله: (استعبده) أي استرقه. قوله: ﴿مَكَانَهُ﴾ منصوب على الظرفية أو ضمن خذ معنى اجعل، فمكانه مفعول ثان. قوله: ﴿مِنْ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي في أفعالك، وإلينا في توفية الكيل وحسن الضيافة وغير ذلك. قوله: ﴿إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ﴾ أي في أخذ أحدكم مكانه. قوله: (يثسوا) أشار بذلك إلى أن السنين والتاء زائدتان. قوله: (اعتزلوا) أي مجلس الملك. قوله: ﴿نَحْيًا﴾ هو حال، والمعنى خلصوا حال كونهم متناجين ومتشاورين في أمر هذه القضية. قوله: (في أخيكم) أي في رده. قوله: ﴿مَا﴾ (زائدة) أي والجار والمجرور متعلق بفرطتم. قوله: (وقيل ما مصدرية مبتدأ) أي وهي وما دخلت عليه، في تأويل مصدر مبتدأ، فالمبتدأ في الحقيقة المصدر المنسبك، والمعنى: وتفريطكم كائن من قبل تفريطكم في بنيامين، واعترض هذا الإعراب، بأن الظروف المنقطعة عن الإضافة لا تقع خيراً، ويجاب بأن محل ذلك ما لم يتعين المضاف إليه كما هنا.

أفارق ﴿الْأَرْضَ﴾ أرض مصر ﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِىَ أَبِى﴾ بالعود إليه ﴿أَوْ يَحْكُمَ لِّى﴾ بخلاص أخي ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ ٨٥ أعدلهم ﴿أَرْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّكَ ابْنُكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا﴾ عليه ﴿إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا﴾ تيقنا من مشاهدة الصاع في رحله ﴿وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ﴾ لما غاب عنا حين إعطاء الموتى ﴿حَافِظِينَ﴾ ٨٦ ولو علمنا أنه يسرق لم نأخذه ﴿وَسَلَّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ هي مصر أي أرسل إلى أهلها فأسألهم ﴿وَالْعِيرَ﴾ أي أصحاب العير ﴿الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ وهم قوم من كنعان ﴿وَأِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ ٨٧ في قولنا فرجعوا إليه وقالوا له ذلك ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ ففعلتموه أتهمهم لما سبق منهم من أمر يوسف ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ صبري ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ﴾ بيوسف وأخيه ﴿جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بحالي ﴿الْحَكِيمُ﴾ ٨٨ في صنعه ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ تاركاً خطيئتهم ﴿وَقَالَ يَأْسَفَى﴾ الألف بدل من ياء الإضافة أي يا حزني ﴿عَلَى يُوسُفَ﴾

قوله: ﴿فَلَنْ أُبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ أشار بذلك إلى أن أبرح ضمنت معنى: أفارق الأرض مفعول به، وأبرح تامة. قوله: ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ﴾ إما معطوف على يأذن، أو منصوب بأن مضمرة في جواب النفي، كأنه قال: لن أبرح الأرض إلا أن يحكم الله، كقولهم: للزمنك أو تقضيني حقي، أي إلا أن تقضيني حقي.

قوله: ﴿فَقُولُوا يَا أَبَانَا﴾ إلخ إنما أمرهم بذلك، لتزول التهمة عنهم عند أبيهم. قوله: ﴿إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ﴾ أي نسبوه للسرقة، لأنهم شاهدوا الصواع قد أخرج من متاعه، فغلب على ظنهم أنه سرق، فلذلك نسبوه إلى السرقة، وفي ظاهر الحال لا في الحقيقة. قوله: ﴿وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ﴾ أما وما كنا للعواقب عالين، فلم ندر حين أعطيناك الموتى، أنه سيسرق وتصاب به، كما أصبت بيوسف. قوله: (أي أرسل إلى أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، وكذا في قوله: ﴿وَالْعِيرَ﴾. قوله: (وهم قوم كنعان) أي وكانوا جيراناً ليعقوب. قوله: ﴿وَأِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ أي سواء نسبتنا إلى التهمة أم لا، وليس غرضهم أن يثبتوا صدق أنفسهم بهذه المقالة، لأن دعوى الخصم لا تثبت بنفسها. قوله: (فرجعوا) أي التسعة، وقدره إشارة إلى أن قوله: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ﴾ إلخ، مرتب على محذوف. قوله: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، قدره المفسر بقوله: (صبري) وتقدم أن الصبر الجميل، هو الذي لا شكوى مع لمخلوق، ولا جزع من فعل المخلوق، ولذلك فوض أمره الله، ولم يسأل العير، ولم يرسل يستخبر من القرية التي كانوا فيها، بل استسلم للقضاء ولم يقطع الرجاء.

قوله: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ﴾ إنما قال ذلك، لأنه لما طال حزنه واشتد كربه، علم أن الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً، لأنه إذا اشتد الكرب، كان إلى الفرج أسرع، وقيل إن يعقوب أطلعه الله على باطن الأمر، وأن أولاده أحياء لم يصابوا بشيء، وأنه سيجتمع عليهم، غير أنه أمر بكنم ذلك فلوح تلك الإشارة إلى علمه. قوله: (وأخويه) أي بنيامين وكبيرهم. قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾ في صنعه، أي لأنه يضع الأشياء في محلها.

قوله: ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ مرتب على ما ذكره له. قوله: (الألف بدل من ياء الإضافة) أي والأصل

وَأَيُّضْتُ عَيْنَاهُ ﴿٨٤﴾ انْحَقَّ سَوَادُهُمَا وَبَدَلَ بَيَاضاً مِنْ بَكَائِهِ ﴿مِنْ الْحُزَنِ﴾ عَلَيْهِ ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ﴿٨٥﴾ مغموم مكروب لا يظهر كربه ﴿قَالُوا تَأَلَّاهُ﴾ لا ﴿تَفْتَوُا﴾ تزال ﴿تَذْكُرُ يَوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾ مشرفاً على الهلاك لطول مرضك وهو مصدر يستوي فيه الواحد وغيره ﴿أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ الموت ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي﴾ هو الحزن الذي لا يصبر عليه حتى ييثر إلى الناس ﴿وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ لا إلى غيره فهو الذي تنفع الشكوى إليه ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا

يا أسفي، بكسر الفاء وفتح الياء، قلبت الكسرة فتحة، ثم تحركت الياء، وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً، فيقال في إعرابه أسفى منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المنقلبة ألفاً. قوله: ﴿عَلَى يَوْسُفَ﴾ إنما يجدد حزنه على يوسف عند إخباره بواقعة بنيامين، لأن الحزن قديم إذا صادفه حزن آخر، كان أوجع للقلب، وأعظم لهيجان الحزن، وليس في هذا إظهار جزع، بل هو شكوى لله لا للخلق، فمعنى يا أسفى، أشكو إلى الله شدة حزني، فلا ينافي قوله: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾.

قوله: ﴿وَأَيُّضْتُ عَيْنَاهُ﴾ قيل معناه عمي فلم يبصر شيئاً ست سنين، وهذا بناء على جواز مثل هذا على الأنبياء بعد التبليغ واشتهار الأمر، وقيل معناه ضعف بصره من كثرة البكاء، واتصال الدمع ببعضه ببعض، ولم يكن عمي حقيقة، بل من كثرة البكاء صار على إنسان العين غشاوة مانعة له من النظر، ولم يذهب أصلاً، وهذا هو الأقرب. قوله: ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ أي مكظوم، ممتلئ من الحزن ممسك عليه، لا يذكره لأحد، قال قتادة: الكظيم الذي يرد حزنه في جوفه، ولم يقل إلا خيراً.

قوله: ﴿قَالُوا تَأَلَّاهُ﴾ أي تسلية له على ما نزل به من الحزن العظيم. إن قلت: كيف حلفوا على شيء لا يعلمون حقيقته؟ أجيب: بأنهم حلفوا على غلبة الظن، وهي بمنزلة اليقين، فهو من لغو اليمين الذي لا يؤاخذ به العبد. قوله: ﴿تَفْتَوُا تَذْكُرُ يَوْسُفَ﴾ إلخ، إنما قدر المفسر (لا) لأن القسم المثبت جوابه مؤكداً بالنون أو التلام عند الكوفيين، أو بهما عند البصريين، فلما رأينا الجواب هنا خالياً منها، علمنا أن سم على النفي بمعنى أن، جوابه منفي لا مثبت، فلو قيل: والله أحبك كان المراد لا أحبك، وهو من قبيل التورية، ومن ذلك إذا قال: والله أجيئك غداً في فيحنت في المجيء، بخلاف ما إذا قال لأجيئك فيحنت بعده. قوله: ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾ هو من باب تعب، يقال: حرص حرصاً أشرف على الهلاك. قوله: (وغيره) أي المثني والمجموع والمذكر والمؤنث.

قوله: ﴿قَالَ﴾ (لهم) أي جواباً لقولهم. قوله: ﴿أَشْكُوا بَثِّي﴾ البث تفريق الحزن وإظهاره، لأن الإنسان إذا ستر الحزن وكنمه كان همماً، وإذا ذكره لغيره كان بئاً، فالبث أشد الحزن وهذه المقالة قالها لجبريل عليه السلام، لما ورد أنه كان ليعقوب شخص مواخ له، فقال له ذات يوم: يا يعقوب ما الذي أذهب بصرك، وما الذي قوس ظهرك، قال: أما الذي أذهب بصري، فالبكاء على يوسف، وأما الذي قوس ظهري، فالحزن على بنيامين، فأتاه جبريل فقال له: يا يعقوب، إن الله يقرئك السلام ويقول لك: أما تستحي أن تشكو إلى غيري؟ فقال: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ فقال جبريل: الله أعلم بما تشكو، وإنما عوتب يعقوب بهذا، لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين، لأن العتاب على قدر المرتبة. قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي من رحمته وإحسانه قوله: (وهو حي) أي لما روي أن ملك

تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ من أن رؤيا يوسف صدق هو حي، ثم قال ﴿يَبْنَئِ أَدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ اطلبوا خبرهما ﴿وَلَا تَأْتِسُوا﴾ تقنطوا ﴿مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ رحمته ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ فانطلقوا نحو مصر ليوسف ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلْنَا الْفُرُّ﴾ الجوع ﴿وَجِئْنَا بِضِئَعٍ مَرْجَةٍ﴾ مدفوعة يدفعها كل من رآها لردائها وكانت دراهم زيوفاً أو غيرها ﴿فَأَوْفٍ﴾ أتم ﴿لَنَا الْكِيلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾ بالمساحة عن رداء بضاعتنا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ يشيهم، فرق عليهم وأدركته الرحمة ورفع الحجاب بينه وبينهم ثم ﴿قَالَ﴾

الموت زار يعقوب، فقال له يعقوب: أيها الملك، الطيب ريحه، الحسن صورته، الكريم على ربه، هل قبضت روح ابني يوسف؟ قال: لا، فطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته.

قوله: ﴿يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا﴾ إلخ، سبب تلك المقالة، أن أولاده لما أخبروه بسيرة ملك مصر، وكمال حاله في جميع أقواله وأفعاله، أحست نفس يعقوب، وطمع أن يكون هو يوسف، فعند ذلك قال: ﴿يَا بَنِيَّ﴾ إلخ. قوله: ﴿فَتَحَسَّسُوا﴾ هو بالحاء المهملة، طلب الخير بالحاسة والتجسس بمعناه، روي أن يعقوب حين أمر أولاده أن يذهبوا ليأخبر يوسف وأخيه، كتب لهم كتاباً إلى يوسف، لما حبس عنده بنيامين، من يعقوب اسرائيل الله، ابن اسحاق ذبيح الله، ابن ابراهيم خليل الله، إلى ملك مصر، أما بعد، فإننا أهل بيت وكل بنا البلاء، أما جدي ابراهيم، فشددت يده ورجلاه وألقي في النار، فصبر لأمر الله، وأما عمي اسماعيل فابتلي بالغرابة في صغره، فصبر لأمر الله، وأما أبي اسحاق، فابتلي بالذبح ووضع السكين على قفاه، ففداه الله، وأما أنا فكان لي ابن، وكان أحب أولادي إلي، فذهب به إخوته إلى البرية، ثم أتوني بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا: قد أكله الذئب فذهبت عينا، ثم كان لي ابن آخر، وكان أخاه من أمه، فكنت أتسلى به، وأنتك حبسته وزعمت أنه سرق، وإننا أهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقاً، فإن رددته إلي، وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السابح من ولدك، فلما قرأ يوسف كتاب أبيه، اشتد بكأوه وقل صبره، وأظهر نفسه لإخوته.

قوله: ﴿وَأَخِيهِ﴾ لم يقل وأخويه لأنه كان يعلم أن الثالث مقيم بمصر، فلم يخف عليه حاله. قوله: ﴿اطلبوا خبرهما﴾ أي بالحاسة، كما أن التجسس طلب الخبر بالحاسة أيضاً، فهما بمعنى واحد، ولذا قرئ ههنا بالجيم شذوذاً. قوله: ﴿مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ بالفتح مصدر بمعنى الرحمة، وهو في الأصل استراحة القلب من غمه، والمعنى لا تقنطوا من راحة تأتيكم من الله. قوله: ﴿فَانْطَلِقُوا﴾ نحو مصر) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ مرتب على محذوف. قوله: ﴿مدفوعة﴾ أي مردودة. قوله: ﴿وكانت دراهم زيوفاً﴾ أي معيبة. قوله: ﴿أو غيرها﴾ أو لتنوع الخلاف، فقيل كانت نعالاً، وقيل صوفاً.

قوله: ﴿فَأَوْفٍ لَنَا الْكِيلُ﴾ أي أعطنا ما كنت تعطينا من قبل بالثمن الجيد، فإننا نريد أن نقيم لنا الناقص مقام الزائد. قوله: ﴿بالمساحة﴾ وقيل برد أخينا بنيامين. إن قلت: إن ما فعلوه خلاف ما أمرهم به أبوه، من التحسس من يوسف وأخيه، أجيب: بأن أبواب التحسس كثيرة وهذا منها، لأن الاعتراف بالعجز، وضيق اليد وشدة الحاجة، مما يرقق القلب، فإن كان يوسف فسيظهر لهم حاله، لحصول الرقة والعطف منه لهم، وإن كان غيره فلا يرق ولا يعطف. قوله: ﴿ورفع الحجاب﴾ إلخ، قيل هو اللثام الذي

لهم توبيخاً ﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يَوْسُفَ ﴾ من الضرب والبيع وغير ذلك ﴿ وَأَخِيهِ ﴾ من هضمكم له بعد فراق أخيه ﴿ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾ ﴿ ١٨ ﴾ ما يؤول إليه أمر يوسف ﴿ قَالُوا ﴾ بعد أن عرفوه لما ظهر من شئائله متبئين ﴿ أَوْنَكَ ﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين ﴿ لَأَنْتَ يَوْسُفَ قَالَ أَنَا يَوْسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ ﴾ أنعم ﴿ اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾ بالاجتماع ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ ﴾ يخف الله ﴿ وَيَصِرْ ﴾ على ما يناله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ﴿ ١٩ ﴾ فيه وضع الظاهر موضع المضمهر ﴿ قَالُوا أَنَا لَقَدْ أَثَرْنَا ﴾ فضلك ﴿ اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾ بالملك وغيره ﴿ وَإِنْ ﴾ مخففة أي إنا ﴿ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ﴾ ﴿ ٢٠ ﴾ آتمين في أمرك فأذللنا لك ﴿ قَالَ لَا تَثْرِيْبَ ﴾ عتب ﴿ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ ﴾ خصه بالذكر لأنه مظنة التثريب فغيره أولى ﴿ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ ﴿ ٢١ ﴾ وسألهم عن أبيه فقالوا ذهبت عيناه فقال ﴿ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا ﴾ وهو قميص ابراهيم الذي لبسه حين ألقى في النار كان

كان يتلثم به، وقيل هو الستر الذي كان يكلمهم من خلفه، وقيل هو تاج الملك الذي كان يضعه على رأسه، وكان له في قرنه علامة تشبه الشامة، وكان ليعقوب مثلها، ولسارة مثلها، فعرفوه بها.

قوله: ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يَوْسُفَ وَأَخِي ﴾ أي هل علمتم عاقبة ما فعلتم بهما، من تسليم الله إياهما من كل مكروه، وإنعام الله عليهما بتلك النعم العظيمة. قوله: (من هضمكم له) أي ظلمكم وإذايتكم له. قوله: ﴿ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾ أي وقت جهلكم بعاقبة أمرهما. قوله: (من شئائله) أي أخلاقه. قوله: (وإدخال ألف بينهما) إلخ، أي فالقراءات أربع: التحقيق والتسهيل للثانية، مع الألف بينهما وبدونها، وبقي قراءة خامسة سبعية أيضاً وهي إنك بهمزة واحدة.

قوله: ﴿ قَالَ أَنَا يَوْسُفَ ﴾ إنما عرض باسمه، تعظيماً لما نزل به من ظلم إخوته، ولما عوضه الله من النصر والملك. قوله: ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ ﴾ بإثبات الياء وصلأ ووقفاً، ويحذفها فيها قراءتان سبعيتان فعل الإثبات تكون من موصولة والفعل صلتها، وعلى الحذف تكون شرطية، والفعل مجزوم بحذفها. قوله: (فيه وضع الظاهر إلخ) أي والأصل لا يضيع أجرهم. قوله: (وغیره) أي كالصبر والصفح والحلم. قوله: ﴿ لَخَاطِئِينَ ﴾ يقال خطيء إذا كان عن عمد، أو خطأ إذا لم يكن عن عمد، ولذا عبر بخاطئين دون مخطئين.

قوله: ﴿ قَالَ لَا تَثْرِيْبَ ﴾ أي لا توبيخ ولا لوم عليكم. قوله: ﴿ الْيَوْمَ ﴾ خبر ثان أو متعلق بالخبر فالوقف عليه وهو الأقرب، ولذا مشى عليه المفسر، وقوله: ﴿ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ استئناف، ويصح أن يكون ظرفاً لقوله يغفر، فالوقف على قوله عليكم. قوله: ﴿ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ الجملة دعائية. قوله: ﴿ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ أي يقبل التوبة ويعفو عن المذنبين، ومن كرم يوسف عليه السلام أنهم لما عرفوه قالوا له: إنك تدعونا بكرة وعشياً إلى الطعام، ونحن نستحي منك لما تقدم منا فقال: إن أهل مصر كانوا ينظرون إلي بعين العبودية ويقولون: سبحان من بلغ عبداً بيع بعشرين درهماً ما بلغ، ولقد شرفت بكم، وعظمت في عيونهم، حيث علموا أنكم إخواني، وأني من حفدة إبراهيم عليه السلام. قوله: (وسألهم عن أبيه) أي حين وقع التعارف وهو تمهيد لقوله: ﴿ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي ﴾. قوله: (وهو قميص إبراهيم الذي لبسه حين

في عنقه في الحب وهو من الجنة أمره جبريل بإرساله وقال إن فيه ريحاً ولا يلقي على مبتلى إلا عوفي ﴿فَالْقُوَّةَ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي بَاتٍ﴾ بصير ﴿بَصِيرًا وَأَتُوفِّي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ﴾ خرجت عن عريش مصر ﴿فَقَالَ أَبُوهُمَ﴾ لمن حضر من بنيه وأولادهم ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ أوصلته إليه الصبا بإذنه تعالى مسيرة ثلاثة أيام أو ثمانية أو أكثر ﴿لَوْلَا أَن تَفَتَدُونِ﴾ ﴿١٤﴾ تسفهون

ألقي في النار) أي لأنه لما ألقى فيها عرياناً، أناه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه، فكان ذلك القميص عند إبراهيم، فلما مات ورثه إسحاق، فلما مات ورثه يعقوب، وجعله في قسبة من فضة، وسد رأسها وعلقها في عنق يوسف حفظاً من العين، فلما ألقى في الحب عرياناً، أناه جبريل، وأخرج له ذلك القميص من القسبة وألبسه إياه. قوله: (وقال) أي جبريل. قوله: ﴿يَأْتِ بِبَصِيرَةٍ﴾ يحتمل أن يأت بمعنى بصير، فبصيراً مفعول ثان، وهو الذي درج عليه المفسر، ويحتمل أنها بمعنى يجيء فبصيراً حال.

قوله: ﴿بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي وكانوا اثنين وسبعين، ما بين رجل وامرأة، وقيل ثلاثاً وسبعين، فأرسل لهم مائتي راحلة، وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى، ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلاً، سوى الذراري والضعفاء، وكانت الذرية إذ ذاك ألف ألف ومائتي ألف، فقد بورك فيهم حتى بلغوا هذا العدد في تلك المدة اليسيرة، لأنه كان بين يعقوب وموسى أربعمائة سنة. قوله: (خرجت من عريش مصر) أي متوجهة إلى أرض كنعان، والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر، وأول بلاد الشام، وما ذكره المفسر أحد قولين، والآخر أن المراد خرجت من نفس مصر. قوله: (لم حضر من بنيه وأولادهم) إلخ، مقتضى هذا أن الأولاد لم يذهبوا جميعاً لمصر، بل بقي بعضهم، وقال غيره: إن الأولاد ذهبوا جميعاً، وهذا الخطاب لأولادهم.

قوله: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ أي ريح الجنة من قميص يوسف، فالإضافة لأذن ملابس، وهذا دليل على أن كل سهل فهو في مدة المحنة صعب، وكل صعب فهو في زمان الإقبال سهل، حيث وصل إليه ريح القميص من المكان البعيد، عند انقضاء مدة الفراق، ومنع من وصول خبره إليه، مع قرب إحدى البلدتين من الأخرى، في تلك المدة العظيمة، ومن ذلك قول العارف بن الفارض رضي الله عنه:

أعوام إقباله كالיום في قصر ويوم إعراضه في الطول كالخجج

قوله: (أوصلته إليه الصبا) هي ريح تهب من مطلع الشمس. إن قلت: إن ريح الصبا تقابل الذهاب من مصر إلى الشام، فإذا كانت تقابله، فكيف تحمل الريح من القميص الذي معه إلى جهة الشام، فمقتضى العادة أن التي حملت هي الدبور، لأنها هي التي تذهب من جهة مصر إلى الشام؟ أجيب: بأن هذا خرق عادة، أو يقال إن هذا ظاهر إذا كانت حملته لمقابلتها فقط، وأما ما حصل، فقد فاح شذاه على جميع الدنيا، ولذا قال مجاهد: هبت ريح فصفت القميص، ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب، فوجد ريح الجنة في ذلك القميص، وحينئذ فحمل الصبا لريحه ظاهر، لأنها لم تحمل ريحه ليعقوب فقط، بل حملته لأهل الدنيا، وقد بالغ الناس في مدح الصبا، حتى قال بعض الحكماء: لو توالى على الأرض سبعة أيام لأثبتت الزعفران، وقال بعضهم مادحاً لها:

لصدقتموني ﴿قَالُوا﴾ له ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ﴾ ﴿خَطُّكَ﴾ ﴿الْقَدِيرِ﴾ ﴿١٥﴾ من إفراطك في محبته ورجاء لقائه على بعد العهد ﴿فَلَمَّا أَنْ﴾ زائدة ﴿جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ يهوداً بالقميص، وكان قد حمل قميص الدم فأحب أن يفرحه كما أحزنه ﴿أَلْقَاهُ﴾ طرح القميص ﴿عَلَى وَجْهِهِ﴾ فَأَرْتَدَّ ﴿رَجَعَ﴾ ﴿بَصِيرًا﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ ﴿قَالُوا﴾ يَا أَبَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴿١٧﴾ ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٨﴾ أخر ذلك إلى السحر ليكون أقرب إلى الإجابة أو إلى ليلة الجمعة ثم توجهوا إلى مصر وخرج يوسف والأكابر لتلقيهم

أيا جبلي نعمان بالله خلياً	نسيم الصبا يخلص إلى نسيمها
فإن الصبا ريح إذا ما تنسمت	على نفس مهموم تحلت همومها
أجد بردها أو تشف مني حرارة	على كبد لم يبق إلا رسومها

قوله: (أو أكثر) قيل عشرة وقيل شهر. قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون﴾ أن وما دخلت عليه، في تأويل مصدر مبتدأ خبره محذوف وجوباً، وجواب لولا محذوف أيضاً، وتقدير الكلام: لولا تفنيديكم لي موجود لصدقتموني، والتفنيذ هو تضعيف الرأي. قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي من حضر عنده من أولاد بنيه. قوله: ﴿لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ أي من ذكر يوسف وعدم نسيانك إياه، لأنه كان عندهم قد مات وهلك. قوله: (فأحب أن يفرحه) أي فقال لإخوته: إني ذهبت بالقميص ملطخاً بالدم، فأنا اذهب بهذا القميص فأفرحه كما أحزنه، فحمله وخرج به حافياً حاسراً، ومعه سبعة أرغفة لم يستوف أكلها، حتى أتى أباه، وكانت المسافة ثمانين فرسخاً، فلما وصل إليه علمه في نظير تلك البشارة، كلمات كان ورثها من أبيه إسحاق، وهو عن أبيه إبراهيم وهي: يا لطيفاً فوق كل لطيف، الطف بي في أموري كلها كما أحب، ورضني في دنياي وآخرتي. قوله: ﴿فَأَرْتَدَّ بِصِيرًا﴾ أي رجع بصره لحالته الأولى. قوله: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي من أمور باطنية لا تعلمونها، فأنتم تنظرون للظاهر، وأنا أنظر للباطن.

قوله: ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا﴾ إلخ، أي لما ظهر الحق وتبين، اعتذروا لأبيهم مما وقع منهم. قوله: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَنَا﴾ أي اطلب لنا من ربنا غفران ذنوبنا. قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ أي آثمين. قوله: (أخر ذلك إلى السحر) فلما انتهى إلى وقت السحر، قام إلى الصلاة متوجهاً إلى الله، فلما فرغ منها رفع يديه وقال: اللهم اغفر لي جزعي على يوسف، وقلت صبري عنه، واغفر لأولادي ما أتوا إلي وإلى أخيه يوسف، فأوحى الله إليه أني قد غفرت لك ولهم أجمعين. قوله: (أو إلى ليلة الجمعة) أي وقيل إلى الاجتماع بيوسف، ليجتمع معه على الاستغفار والدعاء لهم، ويؤيده ما روي أنه استقبل القبل قائماً يدعو، فقام يوسف خلفه يؤمن، وقاموا خلفهما أذلة خاشعين، حتى نزل جبريل عليه السلام وقال: إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك، وعقد مواعيقهم بعدك على النبوة، وهذا إن صح فهو دليل على نبوتهم، ويجاب عما وقع منهم بما مر. قوله: (ثم توجهوا إلى مصر) وقال أصحاب الأخبار: لما دنا يعقوب من مصر، كلم يوسف الملك الأكبر، وعرفه بمجيء أبيه وأهله، فخرج يوسف في أربعة آلاف من الجند، وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه السلام، وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على يد ابنه يهودا، فلما نظر إلى

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ في مضر به ﴿ءَاوَى﴾ ضم ﴿إِلَيْهِ أَبُوَيْهِ﴾ أباه وأمه أو خالته ﴿وَقَالَ﴾ لهم ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ﴾ إِنَّ شَاءَ اللَّهِ ءَامِنِينَ ﴿٩١﴾ فدخلوا وجلس يوسف على سريره ﴿وَرَفَعَ أَبُوَيْهِ﴾ أجلسهما معه ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ السرير ﴿وَوَحَرُوا﴾ أي أبواه وإخوته ﴿لَهُ سُجْدًا﴾ سجود انحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم في ذلك الزمان ﴿وَقَالَ يَتَابَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي

الخيل والناس قال: يا يهودا هذا فرعون مصر، قال: لا، بل هذا ابنك يوسف، فلما دنا كل واحد من صاحبه، أراد يوسف أن يبدأ يعقوب بالسلام، فقال له جبريل: خل يعقوب يبدأ بالسلام، فقال يعقوب: السلام عليك يا مذهب الأحران، وقيل إنها نزلا وتعانقا، وفعل كما يفعل الوالد بولده، والولد بوالده، وبكى، وقيل إن يوسف قال لأبيه: يا أبت بكيت علي حتى ذهب بصرك، ألم تعلم أن القيامة تجمعنا؟ قال: بلى، ولكن خشيت أن يسلب دينك، فيحال بيني وبينك، وخرج يوسف للقاء أبيه في أربعة آلاف من الجند، لكل واحد منهم جبة من فضة، وراية خزو قصب، فترينت الصحراء بهم، واصطفوا صفوفاً، ولما صعد يعقوب ومعه أولاده وحفدته، نظر إلى الصحراء مملوءة بالفرسان، مزينة بالألوان، فنظر إليهم متعجباً، فقال جبريل: انظر إلى الهواء، فإن الملائكة قد حضرت سروراً بحالك، كانوا باكين محزونين مدة لأجلك، وهاجت الفرسان بعضهم في بعض، وصهلت الخيول، وسبحت الملائكة، وضربت الطبول والبقوات، فصار كأنه يوم القيامة، قيل وكان دخولهم يوم عاشوراء.

قوله: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا﴾ أي يعقوب وأولاده. قوله: (في مضر به) أي خيمته، وكان ذلك خارج المدينة على عادة الملوك. قوله: ﴿ءَاوَى إِلَيْهِ أَبُوَيْهِ﴾ أي قريها منه. قوله: (وأمه) أي على القول بحياتها حينئذ، وقوله: (أو خالته) أي واسمها ليا، وهذا على القول بموت راحيل، وقيل المراد بخالته امرأة أخرى غير ليا تزوجها يعقوب بعدهما، وقيل أحيا الله أمه بعد موتها وسجدت له، تحقيقاً لرؤياه، والله أعلم بحقيقة الحال.

قوله: ﴿ادْخُلُوا مِصْرَ﴾ هذا الدخول غير الدخول الأول، لأن المراد به هنا دخول نفس المدينة، وأما الأول فالمراد دخول خيمته خارج البلد. قوله: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ أي من كل مكروه، لأن الناس كانوا يخافون من ملوك مصر، فلا يدخلها أحد إلا بجوارهم، فقال لهم يوسف: ادخلوا مصر آمنين على أنفسكم وأهليكم، لأنكم أنتم ملوكها، فلا تخافون من أحد. قوله: (فدخلوا) إلخ، قدر ذلك إشارة إلى أن قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبُوَيْهِ﴾ مرتب على محذوف.

قوله: ﴿وَوَحَرُوا لَهُ سُجْدًا﴾ يحتمل أن يكون ذلك السجود خارج البلد عند أول اللقاء، ويحتمل أنه بعد الدخول، وجلس يوسف وأبويه على السرير. قوله: (سجود انحناء) أي على عادة تحية الملوك، وهذا أحد قولين، وقيل المراد بالسجود حقيقته، وهو وضع الجبهة على الأرض، ولا يشكل على هذا أن حقيقة السجود لا تكون إلا الله، لأنه يقال: إن يوسف جعل كالقابلة لذلك السجود، وما قيل في سجود الملائكة لآدم يقال هنا. إن قلت: كيف رضي يوسف بسجود أبيه له، مع كونه أكبر منه، وكان الواجب مراعاة الأدب؟ أجيب: بأن هذا بأمر من الله تحقيقاً لرؤيا يوسف، لأن رؤيا الأنبياء وحي. قوله: ﴿هَذَا﴾

حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي ﴿١﴾ إِلَى ﴿٢﴾ إِذَا أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴿٣﴾ لَمْ يَقُلْ مِنَ الْجَبِّ تَكْرُمًا لِّثَلَا يَخْجُلُ إِخْوَتَهُ ﴿٤﴾ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ ﴿٥﴾ الْبَادِيَةِ ﴿٦﴾ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ ﴿٧﴾ أَفْسَدَ ﴿٨﴾ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ بِخَلْقِهِ ﴿١٠﴾ الْحَكِيمِ ﴿١١﴾ فِي صَنْعِهِ وَأَقَامَ عِنْدَهُ أَبُوهُ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ سَنَةً أَوْ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً وَكَانَتْ مَدَّةُ فِرَاقِهِ ثِنَاثِي عَشْرَةٍ أَوْ أَرْبَعِينَ أَوْ ثِنَاثِينَ سَنَةً وَحَضَرَهُ الْمَوْتُ فَوَصَّى يَوْسُفَ أَنْ يَحْمِلَهُ وَيُدْفِنَهُ عِنْدَ أَبِيهِ فَمَضَى بِنَفْسِهِ وَدْفَنَهُ ثَمَةً ثُمَّ عَادَ إِلَى مِصْرَ وَأَقَامَ بَعْدَهُ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ سَنَةً وَلَمَّا تَمَّ أَمْرُهُ وَعِلِمَ أَنَّهُ لَا يَدُومُ تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَى الْمَلِكِ الدَّائِمِ فَقَالَ ﴿١٢﴾ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴿١٣﴾ تَعْبِيرِ الرُّؤْيَا ﴿١٤﴾ فَاطِرِ ﴿١٥﴾ خَالِقِ ﴿١٦﴾ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّيَ ﴿١٧﴾ مَتَوَلِّي مَصَالِحِي ﴿١٨﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾ مِنْ آبَائِي فَعَاشَ بَعْدَ ذَلِكَ أَسْبُوعًا أَوْ أَكْثَرَ وَمَاتَ وَلَهُ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً وَتَشَاحَ الْمِصْرِيُّونَ فِي قَبْرِهِ فَجَعَلُوهُ فِي

أي السجود. قوله: ﴿حَقًّا﴾ أي صدقاً حيث وجدت، وتحققت في الخارج على طبق ما في النوم.

قوله: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ أي أنعم علي. قوله: (لثلا ينجل إخوته) أي ولأن نعمة الله عليه في الخروج من السجن، كان سبباً لوصوله إلى الملك، بخلاف إخراجه من الجب، فإنه أعقبها الرق والتهمة والسجن، وليس في ذلك إدخال سرور على أبيه. قوله: ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ﴾ عطف على أخرجني، والمعنى وقد أنعم علي وقت إخراجي من السجن، ووقت مجيئكم من البدو.

قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ﴾ ضمنه معنى مدبر فعده باللام، واللطيف معناه الرفيق المحسن. قوله: (وكانت مدة فراقه ثنائي عشرة) إلخ، حاصله أنه اختلف في مدة فراق يوسف لأبيه، فذكر المفسر ثلاثة أقوال، وقيل اثنان وعشرون، وقيل ست وثلاثون، وقيل خمس وثلاثون، وقيل سبعون، ولا يعلم الحقيقة إلا الله، واتفقوا على أن عمر يوسف مائة وعشرون سنة. قوله: (فوصى يوسف أن يحمله) إلخ، أي وقد فعل، فجعله في تابوت من ساج حتى قدم به الشام، فوافق ذلك موت عيسو أخي يعقوب، وكانا قد ولدا في بطن واحد، فدفنا في قبر واحد. قوله: (ولما تم أمره) أي في ملكه. قوله: (وعلم أنه) أي الملك. قوله: (إلى الملك الدائم) أي وهو نعيم الآخرة. قوله: (فقال) أي طلب الملك الدائم بوفاته على الإسلام، وما قبل ذلك فهو ثناء على الله، قدم على الدعاء لمراعاة الأدب، إشارة إلى أن الإنسان ينبغي له إذا أراد أن يدعو، يقدم الثناء على الله اعترافاً بالنعم، ثم بعد ذلك يسأل مطلوبه. قوله: ﴿مِنَ الْمُلْكِ﴾ أي بعضه وهو ملك مصر، إذ لم يملك جميع الأقطار إلا أربعة، اثنان مسلمان: اسكندر ذو القرنين وسليمان بن داود، واثنان كافران: بختنصر وشداد بن عاد.

قوله: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يصح أن يكون نعتاً لرب، أو بدلاً أو عطف بيان أو نداء ثانياً. قوله: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ إن قلت: كيف يطلب الموت مع أن تمنيه لا يجوز؟ أجيب: بأنه علم بالوحي قرب أجله، فطلب ما يكون عند الموت، وهو اللحق بالصالحين، فمحط طلب الموت على ما بعده. إن قلت: إن كل نبي مقطوع بموته على الإسلام، فلم طلب ذلك؟ أجيب: بأن الله تجل على يوسف بخوف الإجلال فطلب ذلك، لأن المعصوم عند ذلك ينسى العصمة. قوله: (من آبائي) أي

صندوق من مرمر ودفنوه في أعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لا انقضاء للملكه ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من أمر يوسف ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ أخبار ما غاب عنك يا محمد ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ لدى إخوة يوسف ﴿إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ في كيدهِ أي عزموا عليه ﴿وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ ﴿١٢٢﴾ به أي لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وإنما حصل لك علمها من جهة الوحي ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ أي أهل مكة ﴿وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ على إيمانهم ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٢٣﴾ ﴿وَمَا تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ﴾ أي القرآن ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ تأخذه ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُوَ﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ عظة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٢٤﴾ ﴿وَكَايْنٍ﴾ وكم ﴿مِنْ آيَةٍ﴾ دالة على وحدانية الله ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْرُوتَ عَلَيْهَا﴾ يشاهدونها ﴿وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ ﴿١٢٥﴾ لا يتفكرون فيها ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ﴾ حيث يقرون

ابراهيم واسحاق ويعقوب، فالمراد لحوقاً خاصاً الذي هو أعلى المراتب. قوله: (مات) أي وقد توارث الفراغة من العمالة بعد يوسف، ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا من دين يوسف وآبائه، إلى أن بعث الله موسى عليه السلام، وأغرق فرعون وقومه، فقطع الله الفراغة منها، وأورثها الله بني إسرائيل. قوله: (وتشاح المصريون في قبره) أي حتى هموا أن يقتلوا، ثم اصطلحوا على أن يدفنوه في أعلى النيل من جهة الصعيد، لتعم بركته الجميع، فجعلوه في صندوق من مرمر، وهو نوع من أجود الرخام، ودفنوه في الجانب الأيمن فأخصب، وأجذب الجانب الأيسر فنقل له فأخصب، وأجذب الجانب الأيمن، فدفنوه في وسط النيل وربطوه بسلسلة، فأخصب الجانبان، فبقي أربعائة سنة، فلما أمر الله موسى بالخروج من مصر، أمره بأخذ يوسف معه ودفنه في الأرض المقدسة بقرب آبائه، فلم يهتد إلى مكانه، فدلته عليه عجوز، قيل إنها من أولاد يعقوب، وشرطت عليه أن تكون معه في الجنة، فضمن لها ذلك، وشرطت عليه أيضاً أن يدعو لها أن ترجع شابة كلما هرمت فدعا لها، فكانت كلما وصلت في السن خمسين سنة، رجعت بنت ثلاثين، فعاشت ألفاً وستمائة سنة، فحمله موسى ودفنه بالأرض المقدسة، فهو الآن هناك. وأما إخوته فلم يثبت في محل دفنهم شيء، وما قيل من أنهم مدفونون في المحل المعروف بالقرافة الكبرى، فهو بالظن فقط. قوله: (المذكور) أي من أمر يوسف وقصته.

قوله: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ أي الأخبار المغيبة التي لم تكن تعلمها قبل الوحي. قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ كالعلة لقوله: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ ولقوله: ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾. قوله: ﴿وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ أي يختالون فيما دبروه. قوله: ﴿وَأَمَّا حَصَلَ لَكَ عِلْمُهَا مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ﴾ أي فيكون إخبار معجزة، لأنه لم يطالع الكتب القديمة، ولم يأخذ من أحد من البشر، فإتيانه بتلك القصة العظيمة على أبلغ وجه، من غير غلط ولا تحريف، غاية الإعجاز. قوله: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ إلخ، هذه تسلية له ﷺ.

قوله: ﴿وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ هذه الجملة معترضة بين ما أخبرها. قوله: ﴿وَكَايْنٍ﴾ مبتدأ، و﴿مِنْ آيَةٍ﴾ تمييز، وهو تسلية أخرى له ﷺ، والمعنى لا تتعجب من إعراضهم عنك، فإن إعراضهم عن الآيات الدالة على وحدانية الله وقدرته أغرب وأعجب. قوله: (كم) أشار بذلك إلى أن ﴿كَأَيِّنْ﴾ بمعنى (كم) الخبرية التي للتكثير. قوله: ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة الآية، وقوله: ﴿يَمْرُوتُ عَلَيْهَا﴾ خبر المبتدأ. قوله: ﴿وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ الجملة حالية.

بأنه الخالق الرازق ﴿إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ ١٧٦ به عبادة الأصنام ولذا كانوا يقولون في تلبيتهم لييك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك يعنونها ﴿أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ﴾ نقمة تغشاهم ﴿مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ فجأة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ١٧٧ بوقت إتيانها قبله ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿هَذِهِ سَبِيلِي﴾ وفسرها بقوله ﴿أَدْعُو إِلَى﴾ دين ﴿اللَّهُ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ حجة واضحة ﴿أَنَا وَمَن آتَبَعَنِي﴾ آمن بي عطف على أنا المبتدأ المخبر عنه بما قبله ﴿وَسَيَحْنُ اللَّهُ﴾ تنزيهاً له عن الشركاء ﴿وَمَا أَتَانِى الْمُشْرِكِينَ﴾ ١٧٨ من جملة سبيله أيضاً ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ﴾ وفي قراءة بالنون وكسر الحاء ﴿إِلَيْهِمْ﴾ لا ملائكة ﴿مِّنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ الأمصار لأنهم أعلم وأحلم بخلاف أهل البوادي لجفائهم وجهلهم ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ أي أهل مكة ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ فينظروا كيف كانت عقبة الذين من قبلهم ﴿أي آخر أمرهم من إهلاكهم بتكذيبهم رسلهم وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ أي الجنة ﴿خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الله ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ١٧٩ بالياء والتاء أي يا أهل

قوله: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ﴾ أي وما يعترف أكثرهم بالتوحيد حيث يقولون: الله هو الخالق الرزاق المعطي المانع وغير ذلك. قوله: (يعنونها) أي الأصنام بقولهم (إلا شريكاً هو لك). قوله: (نقمة تغشاهم) أي عقوبة تشملهم وتحيط بهم. قوله: ﴿هَذِهِ سَبِيلِي﴾ أي طريقي وشريعتي. قوله: ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ أي أدل الناس على طاعته ودينه. قوله: (حجة واضحة) أي بها يتميز الحق من الباطل. قوله: (عطف على أنا المبتدأ) إلخ، أي فأننا مبتدأ ﴿وَمَنْ آتَبَعَنِي﴾ عطف عليه، وقوله: ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم، فالوقف على قوله: ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ يكون في المقام جملتان: الأولى تنتهي لقوله: ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ والثانية مبدؤها قوله: ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ إلخ، وهذا ما جرى عليه المفسر في الإعراب. قوله: (من جملة سبيله) راجع لقوله: ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ فهما معطوفان على قوله: ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ كأنه قال: شريعتي أدعو إلى الله وأسبح الله، وكوني لست من المشركين على بصيرة أنا ومن اتبعني.

قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا﴾ رد على أهل مكة حيث قالوا: هلا بعث الله لنا ملكاً، والمعنى كيف يتعجبون من ذلك، مع أن جميع رسل الله الذين كانوا من قبلك بشر مثلك. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (لجفائهم) أي غلط طبعهم، وهو مقابل لقوله: (وأحلم)، وقوله: (وجهلهم) مقابل لقوله: (أعلم) فهو لف ونشر مشوش.

قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أعموا فلم يسيروا إلخ، والاستفهام للتوبيخ. قوله: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي في أسفارهم. قوله: ﴿الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ أي كفولهم هود وصالح ولوط وغيرهم ممن هلكوا. قوله: (من إهلاكهم) بيان لآخر أمرهم. قوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ أي الدار الآخرة.

قوله: ﴿خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي وأما لغيرهم فليست خيراً لهم لحرمانهم من نعميها. قوله: (الله) قدره إشارة إلى أن مفعول (اتَّقَوْا) محذوف. قوله: (بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (يا

مكة هذا فتؤمنون ﴿حَتَّىٰ﴾ غاية لما دل عليه وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً
 أي فتراخي نصرهم حتى ﴿إِذَا اسْتَيْسَسَ﴾ يش ﴿الرُّسُلُ وَظَنُوا﴾ أيقن الرسل ﴿أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾
 بالتشديد تكذيباً لا إيمان بعده والتخفيف أي ظن الأمم أن الرسل أخلفوا ما وعدوا به من النصر
 ﴿جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ﴾ بنونين مشدداً وخففاً وينون مشدداً ماض ﴿مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا﴾
 عذابنا ﴿عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ١٣٥ المشركين ﴿لَقَدْ كُنَّا فِي قَصَصِهِمْ﴾ أي الرسل ﴿عِبْرَةً لِأُولِي
 الْأَلْبَابِ﴾ أصحاب العقول ﴿مَا كَانَ﴾ هذا القرآن ﴿حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ﴾ يخلق ﴿وَلَكِنْ﴾ كان
 ﴿تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قبله من الكتب ﴿وَتَفْصِيلَ﴾ تبين ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه في الدين
 ﴿وَهُدًى﴾ من الضلالة ﴿وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ١٣٦ خصوا بالذكر لانفعاهم به دون غيرهم.

أهل مكة راجع لقراءة التاء، فيكون خطاباً لهم، وعلى الياء يكون إخباراً عنهم. قوله: (غاية لما دل عليه
 وما أرسلنا) إلخ، أي وحينئذ يكون المعنى: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم فكذبهم أمهم
 فتراخي نصرهم حتى إلخ. قوله: (أيقن الرسل) هذا راجع لقراءة التشديد، والمعنى أيقن الرسل بالوحي
 من الله، بأن قومهم يكذبونهم تكذيباً لا إيمان بعده، وأما قراءة التخفيف فالظن على بابيه. قوله:
 (والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (من النصر) بيان لما. قوله: (بنونين مشدداً) إلخ، حاصل
 ما ذكره ثلاث قراءات: التشديد والتخفيف مع النونين، والتشديد مع النون الواحدة، وظاهر كلامه أن
 جميعها سبعي وليس كذلك، بل التشديد مع النونين قراءة شاذة قوله: (ماض) أي مبني للمفعول، و
 ﴿مَنْ نَشَاءُ﴾ نائب فاعل.

قوله: ﴿فِي قَصَصِهِمْ﴾ القصص بالفتح مصدر قص إذا تتبع الأثر والخبر، والمراد الأخبار. قوله:
 (الرسل) أي كهود وصالح ولوط وشعيب وغيرهم، ويحتمل أن الضمير عائد، على يوسف وإخوته بدليل
 قوله تعالى في أول السورة: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ والمعنى أن الذي قدر على إخراج يوسف
 من الجب والسجن، ومن عليه بالعز والملك، وجمع شمله بأبيه وإخوته بعد المدة الطويلة، قادر على إعزاز
 محمد ﷺ وإعلاء كلمته وإظهار دينه، رغماً على أنف كل معارض. قوله: ﴿عِبْرَةً﴾ أي تفكر واتعاض.
 قوله: ﴿لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ تعريض بأنهم ليسوا بأولي الألباب. قوله: (هذا القرآن) أي الذي تقدم ذكره في
 قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾.

قوله: ﴿تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ هذه أخبار أربعة، أخبر بها عن كان المحذوفة التي قدرها المفسر،
 والمعنى أن هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله من الرسل ومن الكتب التي جاؤوا بها، فقول المفسر (من
 الكتب) لا مفهوم له. قوله: (في الدين) أي من الحلال والحرام والمواظع وغير ذلك. قوله:
 ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي إنعاماً وإحساناً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الرَّعْدِ

مدنية

إلا ﴿ولا يزال الذين كفروا﴾ الآية. ﴿ويقول الذين كفروا لست مرسلًا﴾ الآية

أو مدنية إلا ﴿ولو أن قرآنًا﴾ الآيتين

وهي ثلاث أو أربع أو خمس أو ست وأربعون آية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ الله أعلم بمراده بذلك ﴿تِلْكَ﴾ هذه الآيات ﴿مَا يَنْتَ﴾
﴿الْكِتَابِ﴾ القرآن والإضافة بمعنى من ﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي القرآن مبتدأ خبره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الرعد مكية

إلا ﴿ولا يزال الذين كفروا﴾ الآية. ﴿ويقول الذين كفروا لست مرسلًا﴾ الآية،

أو مدنية إلا ﴿ولو أن قرآنًا﴾ الآيتين.

وهي ثلاث أو أربع أو خمس أو ست وأربعون آية

مبتدأ وقوله: (مكية) خبر أول، وقوله: (ثلاث) إلخ، خبر ثان. قوله: (مكية إلا ﴿ولا يزال الذين كفروا﴾ الآية) وقيل المدني منها قوله تعالى: ﴿هو الذي يريكم البرق﴾ إلى قوله: ﴿له دعوة الحق﴾. قوله: (أو مدنية إلا ﴿ولو أن قرآنًا﴾ الآيتين) وقيل مدنية كلها، وقيل مكية كلها، فتحصل أن فيها خمسة أقوال، وسميت بالرعد لذكره فيها، ومن فضائلها، أن قراءتها عند المحتضر تسهل خروج الروح. قوله: (ثلاث أو أربع) إلخ، حاصل ما ذكره من الخلاف في عدد آياتها أربعة أقوال. قوله: (الله أعلم بمراده بذلك) تقدم أن هذا القول هو الأسلم في تفسير تلك بالأحرف المقطعة. قوله: (هذه الآيات) أي آيات السورة، وأشير لها باعتبار علم الله بها، أو اعتبار وجودها في اللوح المحفوظ فلا يقال إن اسم الإشارة لا بد أن يكون لحاضر، وهي لم توجد في الخارج، ويصح أن يعود اسم الإشارة على ما مضى من أول القرآن إلى هنا.

قوله: ﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ اسم الموصول مبتدأ و ﴿أَنْزَلَ﴾ صلته و ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ متعلق به أو

﴿الْحَقُّ﴾ لا شك فيه ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ أي أهل مكة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ١ بأنه من عنده تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ أي العمود جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بأن لا عمد أصلاً ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ استواء يليق به ﴿وَسَخَّرَ﴾ ذلل ﴿الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ ٢ منها ﴿يَجْرِي﴾ في فلكه ﴿لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يوم القيامة ﴿يُذَبِّرُ الْأُمْرَ﴾ يقضي أمر ملكه ﴿بِفَضْلٍ﴾ بين ﴿الآيَاتِ﴾ دلالات قدرته ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ﴾ بالبعث ﴿تُوقِنُونَ﴾ ٣

حال، وقوله: ﴿الْحَقُّ﴾ خبر كما قال المفسر، والمعنى أن القرآن الذي أنزل عليك من ربك، هو الحق الذي لا شك فيه. قوله: (أي أهل مكة) هذا تفسير للناس باعتبار النزول، وإلا فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فأكثر الناس لا يؤمنون في كل زمان. قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي لا يصدقون بذلك، والمعنى لا تعتبرهم، فإنهم لا يعول عليهم.

قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ﴾ إلخ هذا شروع في ذكر الأدلة على وجوب وجوده تعالى، واتصافه بالكلمات، وبدأ بأدلة من العالم العلوي، وأعقبها بأدلة من العالم السفلي قوله: ﴿وهو الذي مد الأرض﴾ إلخ. قوله: (جمع عماد) أي على غير قياس، وقياسه أن يجمع على عمد بضميتين، وقد قرىء به شاذاً، وقيل جمع عمود. قوله: (وهو الاسطوانة) ويقال له سارية. قوله: (وهو صادق بأن لا عمد أصلاً) أي وهو المراد، فالنفي منصب على المقيد بقيده، أي لم تروها لعدم وجودها، وقيل إن لها عمداً على جبل قاف، وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا، والسماء عليه مثل القبة، فالنفي منصب على القيد دون المقيد، وعلى ذلك فجملة ترونها صفة لعمد، والضمير عائد عليها، وقيل إن ترونها حال من السموات، والتقدير رفع السموات حال كونها مرئية لكم بغير عمد، وقيل إنها جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب، وعلى هذين القولين، فالضمير عائد على السموات.

قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ثم لمجرد العطف لا للترتيب، إذ لا ترتيب بين رفع السموات والاستواء على العرش، والاستواء في الأصل الركوب والتمكن، وذلك مستحيل عليه تعالى، لاستلزامه الجسمية أو الجهة، والمراد به هنا القهر والغلبة والاستيلاء، لأن من شأن من ركب على شيء، أن يكون قاهراً غالباً له، ومن ذلك قول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهباق

وهذه طريقة الخلف، وما مشى عليه المفسر طريقة السلف، وكل من الطريقتين صحيح. قوله: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ أي لنفع العالم بهما. قوله: (يوم القيامة) أي وحينئذ فيلقين في النار بعد ذهاب نورهما، ليعذب بهما عبادهما، وما درج عليه المفسر، من أن المراد بالأجل المسمى هو يوم القيامة، أحد تفسيرين، والآخر أن المراد به الوقت المعين لقطع الفلك، فإن الشمس تقطعه في سنة واحدة، والقمر في شهر لا يختلف جري واحد منها، قال تعالى: ﴿والشمس تجري لمستقر لها﴾ إلخ، وكل صحيح.

قوله: ﴿يُذَبِّرُ الْأُمْرَ﴾ أي أمر العالم العلوي والسفلي، وذلك بالإحياء والإماتة والإعزاز والإذلال، وغير ذلك من أنواع التصرفات. قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾ أي لأن من قدر على ذلك كله،

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ﴾ بسط ﴿الْأَرْضَ وَجَعَلَ﴾ خلق ﴿فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ جبلاً ثوابت ﴿وَأَنْهَارًا﴾ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا رَوْحَيْنِ اثْنَيْنِ ﴿من كل نوع﴾ يُغْشَى بِغُطْيٍ ﴿أَلَيْلٌ﴾ بظلمته ﴿الْهَارِ إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَا يَنْتِ﴾ دلالات على وحدانيته تعالى ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ٢٥ ﴿فِي صَنِيعِ اللَّهِ﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ بِقَاعٍ مُخْتَلِفَةٌ ﴿مُتَجَوِّرَاتٌ﴾ متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الريع وكثيره هو من دلائل قدرته تعالى ﴿وَجَعَلَتْ﴾ بساتين ﴿مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٍ﴾ بالرفع عطفاً على جنات والجر على أعناب وكذا قوله ﴿وَنَخِيلٍ صِنْوَانٌ﴾ جمع صنو وهي النخلات يجمعها أصل واحد وتشعب فروعها ﴿وَعِذْرُ صِنْوَانٍ﴾ منفردة ﴿يُسْقَى﴾ بالئاء أي الجنات وما فيها والياء أي المذكور ﴿بِمَاءٍ وَاجِدٍ وَنَفْصِلٍ﴾ بالنون والياء ﴿بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ﴾ بضم الكاف وسكونها فمن حلوا

فهو قادر على إحياء الإنسان بعد موته. قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ شروع في ذكر أدلة عن العالم السفلي. قوله: ﴿بَسَطَ﴾ أي طولاً وعرضاً ليرتاح الحيوان عليها. قوله: ﴿ثَوَابِتٍ﴾ أي لتمسكها عن الاضطراب بأهلها، وفي الحديث: «أول بقعة وضعت من الأرض موضع البيت، ثم مدت منها الأرض، وأول جبل وضعه الله على وجه الأرض أبو قبيس، ثم مدت منه الجبال».

قوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ﴾ متعلق بجعل، ومفعولها الثاني محذوف تقديره لكم. قوله: ﴿رَوْحَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ بيان لأقل مراتب العدد، وإلا فقد يكون أكثر من نوعين كما هو بالمشاهدة، والمراد بالثمر ما يشمل الحب، وتعداد الأصناف المذكورة، إما باعتبار الألوان كالبياض والسواد، والطعوم كالحلاوة والملوحة والحموضة والمروزة، أو القدر كالكبر والصغر، أو الكيفية كالحرارة والبرودة والنعومة والخشونة وغير ذلك. قوله: ﴿يَغْشَى﴾ (يغطي) ﴿الْأَلَيْلُ﴾ (بظلمته) ﴿الْهَارَ﴾ أي ويزيل ظلمة الليل بضياء النهار، فيعدم كلاً بوجود الآخر، ففي الآية اكفاء.

قوله: ﴿يَعْلَمُونَ﴾ أي يتأملون، فيستدلون بتلك الصنعة على وجود صانعها، ويعرفون لها صانعاً حكيماً قادراً متصفاً بالكمالات، وخص المتفكرون بالذكر، لأنهم هم الذين يحصل لهم الاعتبار والإيمان. قوله: ﴿طِيبٌ﴾ أي ينيب، وقوله: ﴿وَسِخٌ﴾ أي لا ينيب شيئاً. قوله: ﴿وَهُوَ﴾ أي هذا الاختلاف. قوله: ﴿بِالرِّفْعِ﴾ أي له وللثلاثة بعده، وقوله: ﴿وَالْجَرِّ﴾ أي كذلك، فهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَهِيَ النُّخْلَاتُ﴾ أي الصنوان. قوله: ﴿بِالْئَاءِ﴾ أي وحينئذ فيقرأ بفضل بالنون والياء، وقوله: ﴿وَالْيَاءِ﴾ أي وحينئذ فيقرأ بفضل بالنون لا غير، فالقراءات ثلاث وكلها سبعة، خلافاً لما يوهمه المفسر من أنها أربع.

قوله: ﴿فِي الْأُكُلِ﴾ أي وغيره، كاللون والرائحة والقدر والحلاوة والحموضة وغير ذلك، وهذا كمثل بني آدم، منهم الصالح الهين اللين، والخبث الغليظ الطبع، خلقوا من آدم، وفضل الله من شاء على من شاء، ولذا قال الحسن: هذا مثل ضربه الله لقلوب بني آدم، كانت الأرض طينة واحدة في يد الرحمن فسطحها، فصارت قطعاً متجاورات، وأنزل على وجهها ماء السماء، فتخرج هذه زهرتها وثمرتها، وتخرج هذه نباتها، وتخرج هذه سبخها وملحها وخبثها، وكل يسقى بماء، كذلك الناس من خلقوا من

وحامض وهو من دلائل قدرته تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ يتدبرون ﴿وَإِنْ تَعَجَّبْ﴾ يا محمد من تكذيب الكفار لك ﴿فَعَجَبٌ﴾ حقيق بالعجب ﴿قَوْلُهُمْ﴾ منكرين للبعث ﴿أَيَّ ذَاكَ تُرَابًا أَلْفَىٰ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ لأن القادر على إنشاء الخلق وما تقدم على غير مثال قادر على إعادتهم وفي الهمزتين في الموضعين التحقيق وتحقيق الأولى وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركها في قراءة بالاستفهام في الأول والخبر في الثاني وأخرى عكسه ﴿أُولَٰئِكَ

آدم، فينزل الله عليهم من السماء تذكرة، فترق قلوب قوم وتخضع وتخشع، وتقسو قلوب قوم فتلهو ولا تسمع. قوله: (بضم الكاف وسكونها) أي فيها قراءتان سبعيتان بضمي مأكول. قوله: ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ خصوا بالذكر، لأنهم الذين ينتفعون بالتفكير والاعتبار.

قوله: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبْ﴾ بإدغام الباء في الفاء ويتحققها قراءتان سبعيتان، والعجب استعظام أمر خفي سببه. قوله: (من تكذيب الكفار لك) أي مع كونك كنت مشهوراً بينهم بالأمانة والصدق، فلما جئت بالرسالة كذبوك. قوله: ﴿فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ لا بد هنا من صفة محذوفة لستم الفائدة، والتقدير فعجب عظيم أو أي عجب، وعجب خبر مقدم، وقولهم مبتدأ مؤخر. قوله: (منكرين للبعث) حال من الضمير في ﴿قَوْلُهُمْ﴾.

قوله: ﴿أَنذَا كُنَّا تُرَابًا﴾ هذه الجملة في محل نصب مقول القول وهو أحسن ما يقال. قوله: (لأن القادر) إلخ، تعليل لقوله: ﴿فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾. قوله: (وما تقدم) أي من رفع السماوات بغير عمد، وتسخير الشمس والقمر، وغير ذلك من الأمور المتقدمة. قوله: (قادر على إعادتهم) أي لأنه إذا تعلقت قدرته بشيء كان، فلا فرق بين الابتداء والإعادة، وأما قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ﴾، فذلك باعتبار عادة المخلوقات، أن القادر على الابتداء، تسهل عليه الإعادة بالأولى، وإلا فالكل في قدرته تعالى سواء. قوله: (وفي الهمزتين في الموضعين) إلخ، من هنا إلى قوله: (وتركها) أربع قراءات. قوله: (وفي قراءة بالاستفهام في الأول) إلخ، وفي ذلك ثلاث قراءات، تحقيق الهمزتين من غير إدخال ألف بينهما، وتحقيق الأولى وتسهيل الثانية، مع إدخال ألف بينهما وبدونها، وقوله: (وأخرى عكسه) قراءتان التحقيق مع الألف وبدونها، ولا يجوز تسهيل الثانية، فتكون القراءات تسعاً وكلها سبعة، واختلفت القراء في هذا الاستفهام المكرر اختلافاً متشراً، وهو في أحد عشر موضعاً، في تسع سور من القرآن، فأولها في هذه السورة. والثاني والثالث في الإسراء بلفظ واحد ﴿أَنذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾. والرابع في المؤمنون: ﴿أَنذَا كُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾. والخامس في النمل: ﴿أَنذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ﴾. والسادس في العنكبوت: ﴿أَنذَا كُنَّا تُرَابًا وَرَفَاتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾. والسابع في الم السجدة: ﴿أَنذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾. والثامن والتاسع في الصافات: ﴿أَنذَا مَتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾. ﴿أَنذَا مَتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾. والعاشر في الواقعة: ﴿أَنذَا مَتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾. والحادي عشر في النازعات: ﴿أَنذَا لَمُرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾. والوجه في الاستفهام في الموضعين، أن الأول للإنكار، والثاني تأكيد، والوجه في كونه في موضع واحد، حصول الإنكار به، وإحدى الجملتين مرتبطة بالأخرى، فإذا أنكر في إحدهما، حصل الإنكار في الأخرى.

الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥﴾
ونزل في استعجالهم العذاب استهزاء ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ العذاب ﴿قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ الرحمة ﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّةُ﴾ جمع المثلة بوزن السمرة أي عقوبات أمثالهم من المكذبين أفلا يعتبرون بها ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى﴾ مع ﴿ظُلُمِهِمْ﴾ وإلا لم يترك على ظهرها دابة ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن عصاه ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا﴾ هلا ﴿أُنزِلَ عَلَيْهِ﴾ على محمد ﴿آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ كالعصا واليد والناقة قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ خوف للكافرين وليس عليك إتيان الآيات ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ نبي يدعوهم إلى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقترحون ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى﴾ من ذكر وأنثى وواحد ومتعدد وغير ذلك ﴿وَمَا تَعْيَضُ﴾ تنقص ﴿الْأَرْحَامُ﴾ من مدة الحمل ﴿وَمَا تَزْدَادُ﴾ منه ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ بقدر وحد لا

قوله: ﴿الْأَغْلَالُ﴾ جمع غل، وهو طوق من حديد يجعل في أعناقهم. قوله: ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي لا محيص لهم عنها، فهم ملازمون لها، كالصاحب الملازم لصاحبه. قوله: (ونزل في استعجالهم العذاب) أي وذلك أن مشركي مكة، كانوا يطلبون تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك، فأمطر علينا حجارة من السماء، أو اتتنا بعذاب أليم. قوله: ﴿قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ أي وهو تأخير العذاب عنهم.

قوله: ﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ﴾ الجملة حالية. قوله: (جمع المثلة) بفتح الميم وضم المثلة، أي وهي النعمة تنزل بالشخص، فجعل مثلاً يرتدع به غيره، قوله: (بوزن السمرة) أي وهو شجرة الطلع أي الموز. قوله: ﴿لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ المراد بها ستر الذنوب وعدم المواخضة بها حالاً، بل يؤخر الأخذ بها، فإن تاب الشخص ورجع، دام ذلك الستر عليه، وإلا أخذه أخذ عزيز مقتدر. قوله: ﴿عَلَى ظُلُمِهِمْ﴾ الجملة حالية، أي والحال أنهم ظالمون لأنفسهم بالمعاصي. قوله: (لمن عصاه) أي ودام على ذلك، فرحة الله في الدنيا غلبت غضبه لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم، وأما في الآخرة فقد انفردت رحمته للمؤمنين خاصة.

قوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي تعنتاً. قوله: (هلا) أشار بذلك إلى أن لولا للتحضيض. قوله: (كالعصا واليد) أي وغير ذلك مما اقترحوا، قال تعالى حكاية عنهم: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً﴾ الآية. قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ أي ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك، لأنهم معاندون كفار، ليس قصدهم بذلك الإيمان، بل التعنت في الكفر. قوله: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ الجملة مستأنفة، وهاد بإثبات الياء وحذفها في الوقف، ويحذفها في الوصل لا غير، ثلاث قراءات سبعية، وأما في الرسم فهي محذوفة.

قوله: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى﴾ أي لأنه الخالق المصور، فلا تخفى عليه خافية، ويعلم عرفانية متعددة لواحد، وما اسم موصول مفعوله والعائد محذوف. قوله: (وغير ذلك) أي من أوصاف الحمل، من كونه أبيض أو أسود، قصيراً أو طويلاً، سعيداً أو شقيماً، قوياً أو ضعيفاً. قوله: (تنقص) ﴿الْأَرْحَامُ﴾ (من مدة الحمل) أي المعتادة وهي تسعة أشهر، فهو يعلم الحمل الناقص عن تلك

يتجاوزُهُ ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ما غاب وما شوهد ﴿الْكَبِيرِ﴾ العظيم ﴿الْمُتَعَالَى﴾ ١٠ بالقهر بياء ودونها ﴿سَوَاءٌ يَنْكُرُ﴾ في علمه تعالى ﴿مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ﴾ مستتر على خلقه ﴿بِالْإِيلِ﴾ بظلامه ﴿وَسَارِبٍ﴾ ظاهر بذهابه في سره أي طريقه ﴿يَا نَهَارٍ﴾ ١١ ﴿لَهُ﴾ للإنسان ﴿مُعَقَّبَتٌ﴾ ملائكة تعقبه ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ قدامه ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ ورائه ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ

المدة، وقوله: ﴿وَمَا تَزْدَادُ﴾ أي وما تزيد، فهو يعلم الناقص عن تلك المدة والزائد عليها، لا يخفى عليه شيء من أوقات الحمل ولا من أحواله، وقيل النقصان السقط، والزيادة زيادتها على تسعة أشهر، وأقل مدة الحمل ستة أشهر، وقد يولد لهذه المدة ويعيش.

قوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ هذا أعم مما قبله، فالشيء يشمل الحمل وغيره، من أفعال العباد وأحوالهم وخواطرهم، فقد دبر سبحانه وتعالى العالم بأسره على طبق، ما تعلق به قدرته وإرادته، ولا يعجزه شيء، ولا يشغله شأن عن شأن قال تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسًا وَاحِدَةً﴾ فينبغي للإنسان أن لا يدبر لنفسه شيئاً، ولا يشتغل بشيء تكفل به غيره، بل يعتمد على من يدبر الأمور، ويفوض له أحواله، ويترك الأوهام التي حجبت القلوب عن مطالعة الغيوب. قوله: (بقدر وحد لا يتجاوزهُ) أي لا يتخلف شيء عن الحد الذي قدره الله له، من سعادة وشقاوة ورزق وغير ذلك. قوله: (ما غاب وما شوهد) أي ما غاب عنا وما شوهد لنا، وإلا فكل شيء بالنسبة له مشاهد، فلا فرق بين ما في أعلى السماوات وما في تخوم الأرضين.

قوله: ﴿الْكَبِيرِ﴾ الذي يصغر كل شيء عنده ذكره، وليس المراد به كبر الجثة، إذ هو مستحيل عليه تعالى، فالمراد الكبير المتصف بكل كمال أزلاً وأبداً. قوله: ﴿الْمُتَعَالَى﴾ أي المنزه عن كل نقص. قوله: (بياء ودونها) أي فيها قراءتان سبعيتان في الوصل والوقف، وأما في الرسم فالياء محذوفة لا غير. قوله: ﴿سَوَاءٌ يَنْكُرُ﴾ الخ، ﴿سَوَاءٌ﴾ خبر مقدم، و﴿مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ مبتدأ مؤخر، ولم يشن الخبر لأنه في الأصل مصدر، وهو لا يثنى ولا يجمع، و﴿مِنْكُمْ﴾ حال من الضمير المستتر في ﴿سَوَاءٌ﴾ لأنه بمعنى مستو. قوله: (في علمه تعالى) أي فهو يعلم الجميع على حد سواء، لا يتفاوت من جهر على من أسر.

قوله: ﴿مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ﴾ أي في نفسه فلم يسمعه غيره. قوله: ﴿وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ أي سمعه غيره، والمعنى سواء ما أضمرت القلوب، وما نطقت به الألسنة. قوله: ﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ﴾ أي وسواء من استخفى في ظلام الليل، ومن هو ظاهر في النهار، لأنه الخالق لليل وظلمته، والنهار ونوره، وما تفعله العبيد فيها من خير وشر، وهذه الآية من تدبرها وعمل بمقتضاها أورثته الإخلاص في أعماله، فيستوي عنده إسرار العبادة وإظهارها، ليلاً أو نهاراً والمراقبة، لأنه إذا علم أن هذه الأشياء مستوية عنده، ولا يخفى عليه شيء منها، فلا يستطيع أن يقدم على ما نهى عنه، ولا ظاهراً ولا باطناً. قوله: (في سره) بفتح السين وسكون الراء، يقال سرب في الأرض سروباً ذهب فيه ذهاباً؛ والسرب بفتححتين بيت في الأرض لا منفذ له وهو الوكر، وليس مراداً هنا، بل المراد الطريق الظاهرة، وهي بفتح السين وسكون الراء. قوله: (للإنسان) أي مؤمن أو كافر، وهذا من مزيد التكرمة للنوع الإنساني، وإلا فهو الحافظ لكل شيء. قوله: (ملائكة) قيل: خمسة بالليل وخمسة بالنهار، واحد على اليمين يكتب الحسنات، وواحد على الشمال يكتب

أَمَرَ اللَّهُ ﴿١﴾ أَيُّ بَأْمَرِهِ مِنَ الْجَنِّ وَغَيْرِهِمْ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ﴾ لَا يَسْلِبُهُمْ نِعْمَتَهُ ﴿حَتَّىٰ يَغْيُرُوا مَا بِيَدِهِمْ﴾ ﴿٢﴾ مِنَ الْحَالَةِ الْجَمِيلَةِ بِالْمَعْصِيَةِ ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ عَذَابًا ﴿فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ مِنَ الْعِقَابَاتِ وَلَا غَيْرِهَا ﴿وَمَا لَهُمْ﴾ لِمَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِمْ سُوءًا ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أَيُّ غَيْرِ اللَّهِ ﴿مِنْ﴾ زَائِدَةٌ ﴿وَالِ﴾ ﴿٣﴾ يَمْنَعُهُ عَنْهُمْ ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا﴾ لِلْمَسَافِرِينَ مِنَ الصَّوَاعِقِ ﴿وَطَمَعًا﴾

السيئات، وواحد موكل بناصيته، فإذا تواضع رفعه، وإذا تكبر وضعه، وواحد موكل بعينه يحفظهما من الأذى، وواحد موكل بفمه يمنع عنه الهوام، والصحيح أنهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار، كما في شرح الجوهرة نقلاً عن حديث البخاري، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر، ثم يعرج الذين كانوا من قبل، فيسألهم الله ويقول: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون، ولا يفارقون الشخص أبداً إلى الممات، فإذا مات فقد فرغ حفظهم له، وهم واحد على يمينه، وآخر على شماله، وآخر أمامه، وآخر خلفه، واثنان على عينيه، وواحد على شفتيه، واثنان على فمه يحفظان الصلاة على النبي ﷺ، وواحد أخذ بناصيته، فإن تواضع رفعه، وإن تكبر خفضه، وهؤلاء العشرة غير رقيب وعتيد، كاتبي الحسنات والسيئات على المعتمد، وحكمة هذا السؤال، وإن كان الله عالماً بكل شيء تشريف بني آدم بين أهل الملأ الأعلى، وحكمة إجابة الملائكة بقولهم: تركناهم وهم يصلون، ولم يذكروا الكافر والتارك للصلاة، أن العمل الصالح يرفع لأهل السماء، فيتشرف بنو آدم على العموم، وتنزل عليهم الرحمة، وتكثر أرزاقهم، لأن الرحمة تعم الطائع والمعاصي، فأخبار الملائكة بطاعة بني آدم على العموم لاستجلاب الرحمة لهم من عالم الغيب.

قوله: ﴿مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ اختلف المفسرون في من، فقليل بمعنى الباء والمحفوظ منه محذوف، والتقدير يحفظونه بأمر الله من الحوادث، وقيل إن من على حقيقتها، والمحفوظ منه مذكور بقوله: ﴿مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي يحفظونه من الجن والحوادث وغير ذلك، إذا علمت ذلك، فالمفسر قد أفاد القول الأول. قوله: (من الحالة الجميلة) أي وهي الطاعة، والمعنى أنها جرت عادة الله، أنه لا يقطع نعمة عن قوم، إلا إذا بدلوا أحوالهم الجميلة بأحوال قبيحة. ويعني هذه الآية قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ لَمْ يَكْ مَغْيَرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّىٰ يَغْيُرُوا مَا بِيَدِهِمْ﴾. وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِذَا رَأَيْتَ قِسْوَةً فِي قَلْبِكَ، وَحَرَمَانًا فِي رِزْقِكَ، وَوَهْنًا فِي بَدَنِكَ، فَاعْلَمْ أَنَّكَ تَكَلَّمْتَ بِمَا لَا يَعْينُكَ». فالنعم تأتي من الله بلا سبب، وسلبيها يكون بسبب المعاصي.

قوله: ﴿إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ إذا شرطية وجوابها قوله: ﴿فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ والعامل فيها محذوف لدلالة الجواب عليه، تقديره لم يرد أو واقع، والمعنى متى سبق في علم الله نزول بلاء بقوم، فلا يقدر على دفعه أحد من الملائكة ولا من غيرهم، إذا علمت ذلك تعلم جهل من يقول: لو كانت الأولياء موجودين، لما نزل علينا بلاء. قوله: ﴿مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنَ الْوَالِدِ﴾ أي ناصر يدفعه، قال تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلِكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تَغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ فلا دافع لما قضاه، ولا راد لما قدره.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ لما أخبر سبحانه وتعالى بقوله: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ رتب عليه قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾، إلخ، إشارة إلى أنه سبحانه وتعالى منه الرحمة والعقاب. قوله: ﴿الْبَرْقُ﴾ هو لمعان يظهر من خلال السحاب، وقيل لمعان المطراق الذي يزجر به

للمقيم في المطر ﴿وَيُنْشِئُ﴾ يَخْلُقُ ﴿السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾ ١٦ بالمطر ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ﴾ هو ملك موكل بالسحاب يسوقه ملتبساً ﴿بِحَمْدِهِ﴾ أي يقول سبحان الله وبحمده ﴿وَيَسْبَحُ﴾ الْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ أي الله ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ﴾ وهي نار تخرج من السحاب ﴿فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ فتحرقه، نزل في رجل بعث إليه النبي ﷺ من يدعوه، فقال: من رسول الله؟ وما الله؟ أمن ذهب هو، أم فضة، أم نحاس؟ فنزلت به صاعقة فذهبت بقحف رأسه ﴿وَهُمْ﴾ أي الكفار

السحاب. قوله: ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ منصوبان على الحال من الكاف في يريكم، وليس مفعولاً لأجله، لعدم اتحاد الفاعل، فإن فاعل الإرادة الله، وفاعل الخوف والطمع العبيد، وبعضهم جعله مفعولاً لأجله، بتأويل يريكم يجعلكم راثين فتخافون وتطمعون. قوله: (للمسافرين) لا مفهوم له بل المقيمون الذين يضرهم المطر، كمن يحفف الثمار والحبوب، وكذلك قوله: ﴿وَطَمَعًا﴾ (للمقيم) إلخ، لا مفهوم له أيضاً، بل المسافر المحتاج للمطر للشرب مثلاً، كذلك فالبرق تارة يكون خيراً، وتارة يكون شراً للمسافرين والمقيمين، فينبغي للإنسان أن يكون دائماً خائفاً راجياً، لأن الله تعالى قد يأتي بالخير فيما ظاهره شر، ويأتي بالشر فيما ظاهره خير.

قوله: ﴿وَيُنْشِئُ السَّحَابَ﴾ هو ثمر شجرة في الجنة، يخلقه الله وينزل فيه الماء من السماء، فالسحاب من الجنة، وماؤه من الجنة، تهب الريح من تحت ساق العرش، فتخرج الحامل والمحمول من الجنة، وهذا مذهب أهل السنة، وقالت المعتزلة: إن السحاب له خراطيم كالإبل، فينزل فيشرب من البحر المالح ويرتفع في الجو، فتسفه الرياح فيحلوه، فينزله الله على من أراد من خلقه. قوله: (هو ملك موكل بالسحاب) إلخ، هذه هو المشهور بين المفسرين، وعليه فما نسمعه هو صوت تسبيح الملك الموكل بالسحاب، فإذا سمعته الملائكة، ضجت معه بالتسبيح، فعندها ينزل المطر، وقيل هو صوت الآلة التي يضرب بها السحاب. قوله: (أي يقول سبحان الله وبحمده) أي تنزيهاً له عن النقائص، واتصافاً له بالكمالات. قوله: (ملتبساً) أشار بذلك إلى أن الباء للملابسة.

قوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ قيل المراد بهم أعوان ملك السحاب، وقيل المراد جميع الملائكة. قوله: ﴿مِنْ خِيفَتِهِ﴾ أي هيئته وجلاله. قوله: (وهي نار) إلخ، وقيل هي الصوت الشديد النازل من الجو، ثم يكون فيه نار. قوله: (تخرج من السحاب) أي فإذا نزلت من السماء، فربما تغوص في البحر فتقتل الحيتان. قوله: (نزل في رجل) أي من طواغيت العرب، وقد اختصرها المفسر، وحاصلها أن رسول الله ﷺ بعث إليه نفرًا من أصحابه، يدعونه إلى الله تعالى ورسوله، فقال لهم: أخبرونا، من رب محمد الذي يدعوني إليه؟ فهل هو من ذهب أو فضة أم حديد أم نحاس؟ فاستعظم القوم كلامه، فانصرفوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا: ما رأينا أكفر قلباً ولا أجراً على الله تعالى من هذا الرجل، فقال: ارجعوا إليه فرجعوا، فلم يزدهم على مقالته الأولى شيئاً بل قال أخبث منها، فرجعوا إلى النبي ﷺ فقال لهم: ارجعوا إليه فرجعوا، فبينما هم عنده يدعونه وينازعونه، ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤوسهم، فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافر وهم جلوس عنده، فرجعوا لينخروا النبي ﷺ، فبأدرهم وقال لهم: احترق صاحبكم، فقالوا: من أين علمت؟ قال: قد أوحى إلي ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾. قوله: (بقحف

﴿يُجَادِلُونَ﴾ يخاصمون النبي ﷺ ﴿فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾ ﴿١٣﴾ القوة أو الأخذ ﴿لَهُ﴾ تعالى ﴿دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ أي كلمته وهي لا إله إلا الله ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ بالياء والتاء يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أي غيره وهم الأصنام ﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لِهَمِّهِمْ﴾ مما يطلبونه ﴿إِلَّا﴾ استجابة ﴿كَسِطٍ﴾ أي كاستجابة باسط ﴿كَفَيْهِ إِلَى أَلَمَاءٍ﴾ على شفير البئر يدعوه ﴿لِيَتَلَفَّاهُ﴾ بارتفاعه من البئر إليه ﴿وَمَا هُوَ بِلَافِيَةٍ﴾ أي فاه أبداً فكذلك ما هم بمستجيبين لهم ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ عبادتهم الأصنام أو حقيقة الدعاء ﴿إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ ﴿١٤﴾ ضياع ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا﴾

رأسه) بكسر القاف، عظم الرأس الذي فوق الدماغ. قوله: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾ بكسر الميم من المحاولة وهي المكيدة، وقيل من المحل وهو القوة والأخذ وهو الأولى، ولذا مثى عليه المفسر.

قوله: ﴿دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ أي شرعها وأمرها. قوله: (وهي لا إله إلا الله) أي مع عديلتها وهي محمد رسول الله، فهي كلمة الحق جعلت مفتاحاً للإسلام، فلا يقبل من أحد إلا بالإقرار بها. قوله: (بالياء والتاء) أما الياء فمتواترة، وأما التاء فشاذة، وكان المناسب للمفسر التنبيه عليها. قوله: ﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ﴾ أي لا يجيبونهم. قوله: ﴿إِلَّا﴾ (استجابة) أشار بذلك إلى أن الكلام على تقديره مصدر مضاف إلى المفعول، والمعنى أن الأصنام التي يعبدونها الكفار، لا تعقل ولا تسمع ولا تبصر، فلا تجيب عابديها بشيء أصلاً، وقد ضرب الله مثلاً لعدم إجابتها لهم بقوله: ﴿إِلَّا كِبَاسِطٍ﴾ إلخ، والمعنى أن من بسط كفيه للماء ليدخل في فيه لا يجيبه الماء، لعدم إشعاره ببسط كفيه وعطشه وعدم قدرته على ذلك، فكذلك من يدعو الأصنام لتدفع عنه كربة أو توليه نعمة، لا تجيبه بشيء لعدم قدرتها على ذلك لنفسها فضلاً عن غيرها.

قوله: ﴿وَمَا هُوَ﴾ أي الماء. قوله: (عبادتهم الأصنام أو حقيقة) إلخ، هذان قولان في تفسير الدعاء، والأقرب الأول بدليل قوله أولاً ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ (يعبدون). قوله: (ضياع) إنما كان دعاؤهم ضائعاً، لأنه طلب ممن لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً، وأما دعاؤهم لله فليس بضائع، بل يستجيب لهم إن شاء، فإن كان بأمور الدنيا فظاهر، وإن كان بالجنة فيهديهم للإيمان، هذا هو الذي يجب المصير إليه؛ ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ فإنها في مشركي مكة، وجملة ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ نتيجة ما قبلها.

قوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي وهم الملائكة، ولا يكون إلا طوعاً، وقوله: ﴿وَالْأَرْضِ﴾ أي من الإنس والجن. وقوله: ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ حالان من الفاعل أي طائعين ومكرهين، والكره في المنافقين كما قال المفسر، وأما باقي الكفار فلم يكن منهم سجود، وهذا إن حمل السجود على حقيقته، وهو وضع الجبهة على الأرض بالفعل، وإن أريد من السجود الأمر به، بقيت على عمومها، فيندرج تحتها الإنس والجن والملك، ويصح حمله على معناه المجازي، وهو الخضوع والإنقياد، والمعنى والله خضع وانقاد ذل من في السموات والأرض جميعاً، وهو بمعنى قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلٌّ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِ الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ وعلى هذا فالمراد بمن في السموات والأرض، السماوات والأرض ومن فيهن، وغلب العاقل لشرفه، ولأنه المكلف بالسجود الحقيقي واللغوي، فالعارف بربه، المسلم لأحكامه، ولو غير عاقل، بدليل ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾، خضع طوعاً إجلالاً لهيبة الله وجلاله، والجاهل

كالمؤمنين ﴿وَكَرِهًا﴾ كالمنافقين ومن أكره بالسيف ﴿و﴾ يسجد ﴿ظَلُّهُمْ بِالْفُؤَادِ﴾ البكر ﴿وَالْأَصَالِ﴾ ١٥ العشايا ﴿قُلْ﴾ يا محمد لقومك ﴿مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾ إن لم يقولوه لا جواب غيره ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ أي غيره ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ أصناماً تعبدونها ﴿لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ وتركتم مالكما استفهام توبيخ ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ الكافر المؤمن ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ الْكَفَرُ وَالنُّورُ﴾ الإيمان؟ لا ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ﴾ أي خلق الشركاء بخلق الله ﴿عَلَيْهِمْ﴾ فاعتقدوا استحقاق عبادتهم بخلقهم استفهام إنكار أي ليس الأمر كذلك ولا يستحق العبادة إلا الخالق ﴿قُلِ اللَّهُ

خضع كرهاً، بمعنى جرت المقادير عليه رغماً على أنفه.

قوله: ﴿وَوَظَلُّهُمْ﴾ معطوف على من مسلط عليه يسجد، كما قدره المفسر، ومعنى سجود الظل: سجوده حقيقة تبعاً لصاحبه إن أريد بالسجود حقيقته، وخضوعه وانقياده إن أريد به المعنى المجازي، وسجود الظلال كلها طوعاً، لخلوها عن النفس التي تحمل الإنسان على عدم الرضا، ففي الحقيقة الكاره إنما هو النفس التي حواها الجسم، وأما الجسم والظلم فخضوعهما طوعاً، ولذا قيل: إن الكافر إذا سجد للصنم، سجد ظله لله. قوله: (البكر) جمع بكرة وهي من أول النهار. قوله: ﴿وَالْأَصَالِ﴾ جميع أصيل وهو من بعد العصر إلى الغروب، فالمراد جميع الأوقات إن أريد بالسجود الخضوع والانقياد، وأوقات الصلوات إن أريد بالسجود حقيقته.

قوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا مرتب على ما قبله. قوله: (لا جواب غيره) أي لتعنيه عليهم لاعترافهم به، وإنما يتركون هذا الجواب عناداً. قوله: ﴿قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ﴾ إلخ، المعنى: أبعاد إقراركم بأنه رب السموات والأرض واعترافكم به، يليق بكم، أن تتخذوا من دونه من لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً؟ قوله: (تركتم مالكما) أي وهو الله. قوله: (استفهام توبيخ) أي للثاني، وأما الأول فهو للتقرير.

قوله: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ هذا ترق في الرد عليهم. قوله: (الكافر والمؤمن) أي فالمراد بالأعمى أعمى القلب، والبصير بصيره. قوله: (الكفر) أي وعبر عنه بالظلمات جمعاً لتعدد أنواعه، بخلاف الإيمان فهو متحد، فلذا عبر عنه بالنور مفرداً، سمى الكفر ظلمات، لأنه موصل لدار الظلمات وهي النار، وسمى الإيمان بالنور، لأنه موصل لدار النور وهي الجنة. قوله: (لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي، ومعنى هذه الآية قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ﴾.

قوله: ﴿أَمْ جَعَلُوا﴾ أي بل أجعلوا، فأم منقطعة تفسر ببيل والهمزة. قوله: ﴿شُرَكَاءَ﴾ أي الأصنام. قوله: ﴿خَلَقُوا﴾ أي الأصنام، وقوله: ﴿كَخَلْقِهِ﴾ أي الله، والمعنى هل لهذه الأصنام خلق كخلق الله؟ فاشتبه بخلقه فاستحقت العبادة لذلك، وهو إنكار عليهم، أي لم يخلقوا أصلاً، بل ولا يستطيعون دفع ما ينزل بهم، فكيف العاجز يعبد؟ قوله: (أي ليس الأمر كذلك) أي لم يخلقوا كخلق الله

خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴿ لا شريك له في العبادة ﴾ ﴿ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ ﴿ ١٦ ﴾ لعباده ثم ضرب مثلاً للحق والباطل فقال ﴿ أَنْزَلَ ﴾ تعالى ﴿ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ مطراً ﴿ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا ﴾ بمقدار ملئها ﴿ فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ﴾ عالياً عليه هو ما على وجهه من قدر ونحوه ﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ ﴾ بالناء والياء ﴿ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ﴾ من جواهر الأرض كالذهب والفضة والنحاس ﴿ آتِفَاءً ﴾ طلب ﴿ حِلْيَةً ﴾ زينة ﴿ أَوْ مَتَّعَ ﴾ ينتفع به كالأواني إذا أذيبت ﴿ زَبَدٌ مِثْلُهُ ﴾ أي مثل زبد السيل وهو خبثه الذي ينفيه الكبير ﴿ كَذَلِكَ ﴾ المذكور ﴿ يَصْرُبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ﴾ أي مثلهما ﴿ فَأَمَّا الزَّبَدُ ﴾ من السيل وما أوقد عليه من الجواهر ﴿ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ﴾ باطلاً مرمياً به ﴿ وَأَمَّا ﴾ يَنْفَعُ النَّاسَ ﴿ مِنَ الْمَاءِ وَالْجَوَاهِرِ ﴾ فَيَمَكُّتُ ﴿ بَيَقَى ﴾ فِي الْأَرْضِ ﴿ زَمَانًا ﴾ كَذَلِكَ الْبَاطِلُ يَضْمَحِلُّ وَيَنْمَحِقُ وَإِنْ عَلَا عَلَى الْحَقِّ فِي بَعْضِ الْأَوَاقَاتِ وَالْحَقُّ ثَابِتٌ بَاقٍ ﴿ كَذَلِكَ ﴾ الْمَذْكُورُ ﴿ يَصْرُبُ ﴾ بَيِّنُ ﴿ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ ﴿ ١٧ ﴾

حتى يشتبه بخلق الله، بل الكفار يعلمون بالضرورة، أن هذه الأصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر أصلاً، وإذا كان كذلك، فجعلهم إياها شركاء لله في الألوهية محض جهل وعناد.

قوله: ﴿ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ أي المنفرد بالإيجاد والإعدام، القاهر لعباده، المختار في أفعاله فلا يسأل عما يفعل. قوله: (ثم ضرب مثلاً) أي بينه، والمراد بالمثل الجنس، لأن المذكور للحق مثلاً وللباطل كذلك. قوله: ﴿ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ ﴾ أي أنهار جمع واد، وهو الموضع الذي يسيل فيه المال بكثرة، وحينئذ فهو مجاز عقلي من إسناد الشيء لمكانه، والأصل فسال الماء في الأودية. قوله: ﴿ بِقَدَرِهَا ﴾ بفتح الدال باتفاق السبعة، وقرئ شذوذاً بسكونها. قوله: (بمقدار ملئها) أي ما يملأ كل واحد بحسه، صغيراً وكبيراً. قوله: ﴿ زَبَدًا ﴾ الزبد ما يظهر على وجه الماء من الرغوة، أو على وجه القدر عند غليانه، وقد تم المثل الأول.

قوله: ﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ ﴾ الجار والمجرور خير مقدم، و ﴿ زَبَدٌ ﴾ مثله مبتدأ مؤخر. قوله: (بالناء والياء) أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿ فِي النَّارِ ﴾ متعلق بتوقدون، وقوله: ﴿ آتِفَاءً حِلْيَةً ﴾ علة لتوقدون. قوله: (كالأواني) أي والمسكوك الذي ينتفع به الناس في معاشهم. قوله: ﴿ زَبَدٌ مِثْلُهُ ﴾ أي في كونه يصعد ويعلو على أصله. قوله: (الكبير) هو منفاخ الحداد، وأما الكور فهو الموضع الذي توقد فيه النار كالكانون. قوله: (المذكور) أي من الأمور الأربعة التي للحق والباطل.

قوله: ﴿ فَأَمَّا الزَّبَدُ ﴾ لف ونشر مشوش. قوله: (مرمياً به) أي يرميه الماء إلى الساحل، ويرميه الكبير فلا ينتفع به. قوله: (والحق ثابت) أي ماكث، كما أن الماء والجوهر ثابتان، وإنما يرمى بزبدهما، والمعنى أن مثل الباطل، كمثل الرغوة التي تعلو على وجه الماء، وخبث الجوهر الذي يصعد على وجهه عند نفخ النار عليه، ومثل الحق، كمثل الماء الصافي والجوهر الصافي، كما أن الرغوة في كل لا قرار لها ولا ينتفع بها بل ترمى، كذلك الباطل يضمحل ولا يبقى، والحق ثابت ينتفع به، كالجوهر والماء الصافين، وفي هذه الآية بشرى للأمة المحمدية، بأنها ثابتة على الحق، لا يضرهم من خالفهم في العقائد، بل وإن علا وارفع لا بد من اضمحلاله وزواله. قوله: ﴿ يَصْرُبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ أي لإرشاد عبده باللطيف والرفق،

﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ أجابوه بالطاعة ﴿الْحُسْنَى﴾ الجنة ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ﴾ وهم الكفار ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ﴾ من العذاب ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ﴾ وهو المؤاخذه بكل ما عملوه لا يغفر منه شيء ﴿وَمَا وَهُمْ جَهَنَّمُ وَبَشِّرَ لَهُأُ﴾ ﴿٥٨﴾ الفرائض هي .
ونزل في حمزة وأبي جهل ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾ فآمن به ﴿كَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ لا يعلمه ولا يؤمن به ، لا ﴿إِنَّمَا يَنْذَكُرُ﴾ يتعظ ﴿أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ﴾ ﴿٥٩﴾ أصحاب العقول ﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ المأخوذ عليهم وهم في عالم الذر أو كل عهد ﴿وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثُ﴾ ﴿٦٠﴾ بترك الإيمان أو الفرائض ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ من الإيمان والرحم وغير ذلك

فإن من جملة ما جاء به القرآن الأمثال . قوله : ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾ خبر مقدم ، وقوله : ﴿الْحُسْنَى﴾ مبتدا مؤخر . قوله : (الجنة) أي وزيادة بدليل الآية الأخرى ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى﴾ وزيادة .

قوله : ﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتدا أخبر عنه بثلاثة أمور : الأول : قوله : ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ﴾ . الثاني قوله : ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ﴾ الخ . الثالث : قوله : ﴿وَمَا وَهُمْ﴾ الخ . والمعنى : أن الكفار يتمنون أن لو كان لهم قدر ما في الأرض جميعاً مرتين ، ويفتدون به العذاب النازل بهم يوم القيامة . قوله : ﴿سُوءُ الْحِسَابِ﴾ أي السيئ ، فهو من إضافة الصفة للموصوف ، والمراد أنهم يناقشون الحساب ، ويسألون عن النقيض والقطمير ، ولذا ورد في الحديث : «من نوقش الحساب هلك» .

قوله : ﴿وَمَا وَهُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي منزلهم المعد لهم . قوله : ﴿وَبَشِّرَ لَهُأُ﴾ هو ما يمهّد أي يفرش ، وقدر هي إشارة إلى أن المخصوص بالذم محذوف . قوله : (ونزل في حمزة وأبي جهل) أي بسبب نزول هذه الآيات ، مدح حمزة بالصفات الجميلة ، والوعد عليها بالخير ، وذم أبي جهل بالصفات القبيحة ، والوعيد عليها بالشر ، ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فآيات الوعد لحمزة ، ومن كان على قدمه وخلقه إلى يوم القيامة ، وآيات الوعيد لأبي جهل ، ومن كان على قدمه وخلقه إلى يوم القيامة .

قوله : ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ﴾ الهمة داخل على محذوف ، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف ، والتقدير أيستوي المؤمن والكافر فمن يعلم؟ إلخ . قوله : (لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي . قوله : (أصحاب العقول) أي السليمة الكاملة . قوله : ﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ﴾ بدل من من ، وحاصل ما ذكره من الصفات لهم ثمانية أولها قوله : ﴿يؤفون بعهد الله﴾ ، وآخرها قوله : ﴿ويدروون بالحسنة السيئة﴾ . . . قوله : (المأخوذ عليهم وهم في عالم الذر) أي بالتوحيد وهو قول الله لهم ﴿ألسنت بربكم﴾ . قوله : (أو كل عهد) أي كل ميثاق أخذ عليهم ، كان للمخلوق أو للمخلوق ، ولو كان كافراً فيجب الوفاء بالعهد ، ولا تجوز الخيانة ، ولما كانت الأوصاف الآتية لازمة للموفي بالعهد ، قدم عليها وجعل ما بعهد تفصيلاً له ، وحينئذ فالمراد بالوفاء بالعهد ، امتثال المأمورات على حساب الطاقة واجتناب المنهيات .

قوله : ﴿وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثُ﴾ تأكيد لما قبله ولازم له ، لأن الوفي بالعهد غير ناقض للميثاق ، فالعهد هو الميثاق ، وقيل الميثاق هو التزام المخلوق بالوفاء لأمر الخالق ، والعهد هو أمر الله . قوله : (بترك الإيمان) راجع للأول ، وقوله : (أو الفرائض) راجع للثاني في تفسير العهد . قوله : (من الإيمان) بيان لما ،

﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ أي وعيده ﴿وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ ﴿٢١﴾ تقدم مثله ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على الطاعة والبلاء وعن المعصية ﴿اِبْتِغَاءً﴾ طلب ﴿وَجْهَ رَبِّهِمْ﴾ لا غيره من أعراض الدنيا ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ وَأَنفَقُوا ﴿فِي الطَّاعَةِ﴾ ﴿مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ﴾ يدفعون ﴿بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ﴾ كالجهل بالحلم والأذى بالصبر ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبٌ الدَّارِ﴾ ﴿٢٢﴾ أي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة

والمعنى أنهم يأتون بالإيمان بشروطه وأركانه وآدابه. قوله: (والرحم) أي القرابة، لما في الحديث: «يقول الله تعالى: أنا الرحمن، خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن قطعها قطعته». وقال عليه الصلاة والسلام «الرحم معلقة بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعته الله». وصلة الرحم تكون ببذل المعروف والإنفاق بحسب الاستطاعة. قوله: (وغير ذلك) أي كالتوادم للناس، وعيادة المريض، وغير ذلك، لما في الحديث: «التوادم مع الناس نصف العقل»، وفي الحديث: «وخالقي الناس بخلق حسن، والتوادم بإعطاء من حرمك، وصل من قطعك، والعفو عن ظلمك». قوله: (ويخشون ربهم) أي يهابونه إجلالاً وتعظيماً، فلا يخشون غيره، ولا يلتفتون لما سواه. قوله: ﴿وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ أي يخافون الحساب السيء المؤدي لدخول النار.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا﴾ (على الطاعة) إلخ، أشار المفسر إلى أن مراتب الصبر ثلاثة: أعلاها الصبر عن المعصية، وهو عدم فعلها رأساً. ويليها الصبر على الطاعات، أي دوام فعلها على حسب الطاقة. ويليها الصبر على البلاء. وأعلى الجميع الصبر عن الشهوات، لأنه مرتبة الأولياء والصديقين. قوله: ﴿اِبْتِغَاءً وَجْهَ رَبِّهِمْ﴾ أي طلباً لمرضاته. قوله: (لا غيره من أعراض الدنيا) أي كالصبر ليقال: ما أكمل صبره وأشد قوته، أو ثلاً يعاب على الجزع، أو ثلاً تشمت به الأعداء، وغير ذلك من الأمور التي تكون لغير وجه الله، وفضل الصبر لوجه الله عظيم جداً. قال تعالى: ﴿وبشر الصابرين﴾ الآية، وورد «إذا كان يوم القيامة، نادى مناد: ليقيم أهل الصبر، فيقوم ناس من الناس، فيقال لهم: انطلقوا إلى الجنة، فتلقاهم الملائكة فتقول: إلى أين؟ فيقولون: إلى الجنة، قالوا: قبل الحساب؟ قال: نعم، فيقولون: من أنتم؟ فيقولون: نحن أهل الصبر، قالوا: وما كان صبركم؟ قالوا: صبرنا على أنفسنا على طاعة الله، وصبرناها عن معاصي الله، وصبرناها على البلياء والمحن في الدنيا، فتقول لهم الملائكة: سلام عليكم بما صبرتم، فنعم عقبى الدار.

قوله: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أي فرضاً أو نفلاً، بالإتيان بها بشروطها وأركانها وآدابها. قوله: ﴿وَأَنفَقُوا﴾ (في الطاعة) أي إنفاقاً واجباً كالزكاة والنفقات الواجبة، أو مندوباً كالتطوعات. قوله: ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي لم يعلم به أحد أو علم، فالمدار على الإخلاص في النفقة، سرها أو أعلن. قوله: (كالجهل بالحلم) أي فيدفع السفه والتعدي بالحلم وعدم المؤاخذه. قوله: (والأذى بالصبر) أي فلا يكافئون الشر بالشر بل يدفعون الشر بالخير والصبر. قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿لَهُمْ﴾ خبر مقدم، و﴿عَقَبَى الدَّارِ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة خبر المبتدأ الأول، وهي مستأنفة لبيان جزاء من ذكر. قوله: (أي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة) أشار بذلك إلى أن النعت محذوف، والإضافة على معنى في، فالعقبى المحمودة في الجنة.

هي ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ إقامة ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ هم ﴿وَمَنْ صَلَحَ﴾ آمن ﴿مِنْ آبَائِهِمْ﴾ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ ﴿وإن لم يعملوا بعملهم يكونون في درجاتهم تكرمة لهم﴾ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ من أبواب الجنة أو القصور أول دخولهم للثهنة يقولون ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ هذا الثواب ﴿بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ بصبركم في الدنيا ﴿فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ ﴿٢٤﴾ عقباكم ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ البعد من رحمة الله ﴿وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ ﴿٢٥﴾ العاقبة السيئة في الدار الآخرة وهي جهنم ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعهُ ﴿لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ يضيقة لمن يشاء ﴿وَفَرَحُوا﴾ أي أهل

قوله: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ قدر المفسر (هي) إشارة إلى أن ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ خبر مبتدأ محذوف، والمراد بجنات عدن، الجنة بجميع دورها، لا خصوص الدار المسماة بذلك. قوله: (هم) ﴿وَمَنْ﴾ إلخ، قدر الضمير للإيضاح، وإلا فالفصل حاصل بالضمير المنصوب. قوله: ﴿مِنْ آبَائِهِمْ﴾ أي أصولهم وإن علوا ذكورا وإناثا. قوله: ﴿وَأَزْوَاجِهِمْ﴾ أي اللاتي متن في عصمتهم. قوله: ﴿وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ أي فروعههم وإن سفلوا. قوله: (وإن لم يعملوا) أي الآباء والأزواج والذريات. قوله: (تكرمة لهم) أي لأن الله جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه في أهله، ولو كان دخولهم الجنة بأعمالهم الصالحة، لم تكن في ذلك كرامة للمطيع، إذ كل من كان صالحا في عمله، فله الدرجات العلية استقلا. قوله: (أو القصور) جمع قصر، وهو كما ورد خيمة من درة مجوفة، طوله فرسخ وعرضها فرسخ، لها ألف باب، مصارعها من ذهب، يدخلون عليهم من كل باب بالتحف والهدايا، يقولون: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾. قوله: (أول دخولهم للثهنة) هذا التفسير لم يره لغير، بل في كلام غيره ما يدل على خلاف ذلك، قال مقاتل: إن الملائكة يدخلون في مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات، معهم الهدايا والتحف من الله تعالى، يقولون: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾. قوله: (يقولون) قدره إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ في محل نصب مقول لقول محذوف.

قوله: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي سلمكم الله من آفات الدنيا، فهو دعاء لهم وتحية. قوله: ﴿بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر لمحذوف، قدره المفسر بقوله: (هذا الثواب) إلخ. قوله: (بصبركم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية، تسبك مع ما بعدها بمصدر. قوله: ﴿فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ المراد بالدار قيل الدنيا، وقيل الآخرة. قوله: (عقباكم) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالمدح محذوف. قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ﴾ جرت عادة الله في كتابه أنه إذا ذكر أوصاف أهل السعادة، أتبعه بذكر أوصاف أهل الشقاوة، وهذه أوصاف أبي جهل ومن حذا حذوه إلى يوم القيامة. قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ﴾ أي من بعد الاعتراف والقبول.

قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ أي من هذه صفاته. قوله: (وهي جهنم) تفسير للعاقبة السيئة. قوله: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ إلخ، هذا جواب عن شبهة الكفار حيث قالوا: لو كان الله غضبان علينا كما زعمتم أيها المؤمنون، لما بسط لنا الأرزاق ونعمنا في الدنيا، فرد الله عليهم شبهتهم بذلك، والمعنى أن بسط الرزق في

مكة فرح بطر ﴿بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي بما نالوه فيها ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي﴾ جنب حياة ﴿الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَّعٌ﴾ ١٦ شيء قليل يتمتع به ويذهب ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿لَوْلَا﴾ هلا ﴿أُنزِلَ عَلَيْهِ﴾ على محمد ﴿آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ كالعصا واليد والناقة ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ إضلاله فلا تغني عنه الآيات شيئاً ﴿وَيَهْدِي﴾ يرشد ﴿إِلَيْهِ﴾ إلى دينه ﴿مَنْ أُنَابَ﴾ ١٧ ﴿رَجَعَ إِلَيْهِ وَبَدَّلَ مِنْ﴾ ١٨ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ﴾ تسكن ﴿قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي وعده ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ ١٩ أي قلوب المؤمنين ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ مبتدأ خبره

الدنيا ليس تابعاً للإيمان، بل ذلك بتقدير الله في الأزل لمن يشاء، فقد ييسر الرزق للكافر استدراجاً. ويضيقه على المؤمن امتحاناً. قوله: (يوسعه) ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي مؤمن أو كافر. وقوله: (يضيقه لمن يشاء) أي مؤمن أو كافر. قوله: ﴿وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ هذا بيان لقبح أحوالهم فهو مستأنف. قوله: (فرح بطر) أي لا فرح سرور وشكر لنعم الله.

قوله: ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ أي منسوبة للآخرة، والمعنى وما الحياة الدنيا منسوبة في جنب الحياة الآخرة إلا متاع. قوله: (يتمتع به ويذهب) أي فلا بقاء لها، قال تعالى: ﴿لَا يَغْنَثُكَ تَقْلِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾. قوله: (هلا) أشار بذلك إلى أن لولا تحضيضه. قوله: ﴿آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي غير ما جاء به من نبع الماء وتسبيح الحصى وغير ذلك. قوله: (فلا تغني الآيات عنه شيئاً) أي فمجيئها لا يفيدهم شيئاً، إذ ما جاز على أحد المثلين يجوز على الآخر، فما قالوه في حق ما جاء به من كونه سحراً أو كهانة، يقولونه في حق ما لم يأت به على فرض إتيانه به، قال تعالى: ﴿وَمَا تَغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. قوله: ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ﴾ أي يوصله لمرضاته ولما يحبه. قوله: (ويبدل من من) أي بدل كل، ويصح جعله مبتدأ خبره الموصول الثاني، وما بينها اعتراض.

قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي اتصفوا بالتصديق الباطني الناشئ عن إذعان وقبول. قوله: ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ﴾ هذه علامة المؤمن الكامل، والطمأنينة بذكر الله، هي ثقة القلب بالله، والاستغفال به عمن سواه، ثم اعلم أن هذه الآية تفيد أن ذكر الله تطمئن به القلوب، وآية الأنفال تفيد أن ذكر الله يحصل به الوجل والخوف، فمقتضى ذلك أنه بين الآيتين تناف، وأجيب: بأن الطمأنينة هنا معناها السكون إلى الله والوثوق به، فينشأ عن ذلك، عدم خوف غيره، وعدم الرجاء في غيره، فلا ينافي حصول الخوف من الله والوجل منه، وهذا معنى آية الأنفال، وحينئذ فصار الغير عندها هباءً منثوراً ليس معداً لدفع ضرر، ولا لجلب نفع، وبمعنى الآيتين قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُتَشَابِهاً مِثْلَ ثِيَابٍ تَقَشَّعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ فتحصل أن المؤمن الكامل، هو المطمئن بالله الواثق به، الخائف من هيبته وجلاله، فلا يشاهد غيره، لا في جلب نفع ولا دفع ضرر، لأن الله هو المالك المتصرف في الأمور، خيرها وشرها، فحيث شاهد المؤمن وحدانية الله في الوجود، أعرض عما سواه واكتفى به، فلا يعرج على غيره أصلاً، وهذا أتم ما ذكره المفسر، حيث دفع الشافي بأن معنى الطمأنينة، سكون القلب بذكر الوعد، والبيارات والوجل بذكر الوعيد والندارات. قوله: ﴿تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ﴾ أي الكاملة في الإيمان.

﴿طُوبَى﴾ مصدر من الطيب أو شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها ﴿لَهُمْ وَحُسْنُ مَتَابٍ﴾ ﴿٢١﴾ مرجع ﴿كَذَلِكَ﴾ كما أرسلنا الأنبياء قبلك ﴿أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوهُ﴾ تقرأ ﴿عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي القرآن ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ حيث قالوا لما أمروا بالسجود له وما الرحمن ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٍ﴾ ﴿٢٢﴾. ونزل لما قالوا له إن كنت نبياً فسير عنا جبال مكة واجعل لنا فيها أنهاراً وعيوناً لنغرس ونزرع وابعث لنا آباءنا الموتى يكلمونا أنك نبي ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ نقلت

قوله: ﴿طُوبَى﴾ أصله طيبى، وقعت الياء ساكنة بعد ضمة، قلبت واواً، والمعنى عيشة طيبة لهم، وقد فسرت في آية أخرى بقوله تعالى: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قَطُوفُهَا دَانِيَةٌ﴾. قوله: (أو شجرة في الجنة) أي وأصلها في دار النبي ﷺ، وفي كل دار وغرفة في الجنة، منها غصن لم يخلق الله لوناً ولا زهرة إلا وفيها منها إلا السواد، ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة إلا وفيها منها ينبع من أصلها عينان: الكافور والسلسيل، كل ورقة منها تظل أمة، ثياب أهل الجنة تخرج منها أكمامها، فتنبت الحلل والحلي، ويخرج منها الخيل المرسجة الملجمة، والإبل برحالها وأزمتها، وما ذكره المفسر في تفسير طوبى قولان من أقوال كثيرة، وقيل إنه دعاء من الله لهم، والتقدير طيب عيشكم، وقيل غير ذلك. قوله: ﴿وَحُسْنُ مَتَابٍ﴾ أي ولهم حسن مرجع ومنقلب في الآخرة وهي الجنة.

قوله: ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ﴾ هذا تسليية له ﷺ، أي فلا تحزن على عدم إيمان قومك، فإننا أرسلنا الأنبياء إلى قومهم فكفروا ولم يطيعوا، فليس من كذبك بأول مكذب. قوله: ﴿فِي أُمَّةٍ﴾ أي إلى أمة. قوله: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ﴾ أي سبقت ومضت. قوله: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿لَا أَمْرُوا بالسجود له﴾ أي كما ذكره في سورة الفرقان بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟ وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ الْعِنَادِ، وَيُسَمَّى عِنَادُ أَرْبَابِ الْمَعَانِي تَجَاهِلُ الْعَارِفِ، فَإِنَّ الرَّحْمَنَ هُوَ الْمُنْعَمُ عَلَى عِبَادِهِ، وَهُمْ يَشَاهِدُونَ نِعْمَهُ عَلَيْهِمْ، وَمَعَ ذَلِكَ قَالُوا: (وَمَا الرَّحْمَنُ) وَهَذَا كَقَوْلِ فِرْعَوْنَ ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

قوله: ﴿هُوَ رَبِّي﴾ أي الرحمن الذي أنكرتموه هو خالقي. قوله: ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي فوضت أموري إليه. قوله: ﴿مَتَابٍ﴾ أي توبتي ومرجعي. قوله: (ونزل لما قالوا) أي كفار مكة منهم: أبو جهل وعبد الله بن أمية، جلسوا خلف الكعبة، وأرسلوا إلى النبي ﷺ فأتاهم، وقيل إنه مر بهم وهم جلوس، فدعاهم إلى الله، فقال عبد الله بن أمية: إن شرك أن نتبعك، فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تفسح، فإنها أرض ضيقة لمزارعنا، واجعل لنا فيها أنهاراً وعيوناً، لنغرس الأشجار ونزرع ونتخذ البساتين، فلست كما زعمت بأهون على ربك من داود، حيث سخر له الجبال تسير معه، أو سخر لنا الريح لنركبها إلى الشام لميرتنا وحوائجنا ونرجع في يومنا، كما سخرت لسليمان الريح كما زعمت، فلست أهون على ربك سليمان، وأحي لنا جدك قصياً، فإن عيسى كان يحمي الموتى، ولست بأهون على الله منه؛ فنزلت هذه الآية.

عن أماكنها ﴿أَوْ قُطِعَتْ﴾ شققت ﴿بِالْأَرْضِ﴾ أَوَّلَكُمْ بِذِ الْمَوْتِ ﴿بَانَ﴾ يحيا لما آمنوا ﴿بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ لا لغيره فلا يؤمن إلا من شاء إيمانه دون غيره وإن أوتوا ما اقترحوا. ونزل لما أراد الصحابة إظهار ما اقترحوا طمعاً في إيمانهم ﴿أَفَلَمْ يَأْتِسْ﴾ يعلم ﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ﴾ مخففة أي أنه ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ إلى الإيمان من غير آية ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿تُصِيبُهُمْ بِمَاصِنَعُوهُمْ﴾ بصنعهم أي كفرهم ﴿قَارِعَةً﴾ داهية تقررهم بصنوف البلاء من القتل والأسر والحرب والجذب ﴿أَوْ تَحُلْ﴾ يا محمد بجيشك ﴿قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ﴾ مكة ﴿حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ بالنصر عليهم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ (٣٧) وقد حل بالحديبية حتى أتى فتح مكة ﴿وَلَقَدْ

قوله: ﴿أَوْ قُطِعَتْ بِه الْأَرْضُ﴾ أي من خشية الله عند قراءته، فجعلت أنهاراً وعيوناً. قوله: (لما آمنوا) جواب لو، والمعنى لو فعل الله ما ذكر وأجابهم، لم يحصل منهم إيمان، لأن الله على علم عدم هداهم. قوله: ﴿بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ أي القدرة على كل شيء، وهو إضراب عما تضمنته الجملة الشرطية من معنى النفي، والمعنى بل الله قادر على الإتيان بما اقترحوه، إلا أن إرادته لم تتعلق بذلك، لعلمه بأنهم لا يؤمنون. قوله: (وإن أوتوا ما اقترحوه) أي أعطوا ما طلبوه. قوله: (لما أراد الصحابة) إلخ، أي فقالوا: يا رسول الله إنك مجاب الدعوة، فاطلب لهم ما اقترحوا، عسى أن يؤمنوا. قوله: (يعلم) يطلق اليأس على العلم في لغة هوازن ونخ لتضمنه معناه، فإن الأيس من الشيء عالم بأنه لا يكون. قوله: ﴿أَنْ﴾ (مخففة) أي واسمها ضمير الشأن، وجملة ﴿لَوْ يَشَاءُ﴾ إلخ، خبر أن.

قوله: ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ أي ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق مشيئته باهتدائهم. إن قلت: لم لم يجب الله نبيه بعين ما طلبوا، كما أجاب صالحاً في الناقة، وعيسى في المائدة، مع علمه بأنهم لا يؤمنون؟ أجيب: بأنه جرت عادة الله في عباده الكفار، أنهم متى طلبوا شيئاً من المعجزات، وعاهدوا نبيه على الإيمان عند مجيئها ولم يؤمنوا، أنه يهلكهم ويقطع دابرهم عن آخرهم، وقد أراد الله إبقاء هذه الأمة المحمدية، وعدم استئصالها بالهلاك، إكراماً لنبيها، فلم تحصل الإجابة بعين ما طلبوا رحمة بهم وإكراماً لنبيهم.

قوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إخبار من الله لنبيه بالنصر المرتب على صبره، وقوله: (تصيبهم) خبر يزال. قوله: (بصنعهم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية تسبك ما بعدها بمصدر، والباء سببية أي بسبب صنعهم. قوله: ﴿قَارِعَةً﴾ التنوين للتذكير، إشارة إلى أنها ليست مخصوصة بشيء معين، بل هي عامة في كل ما يهلكهم. قوله: (تقررهم) أي تهلكهم. قوله: ﴿أَوْ تَحُلْ قَرِيبًا﴾ معطوف على قارعة، والمعنى تصيبهم بما صنعوا قارعة، أو حلولك قريباً من دارهم، والعطف يقتضي المغايرة فالمراد بالقارعة غير حلوله، وإن كان من أعظم القوارع، وهذا تسليه له ﷺ، والمعنى اصبر فإنك منصور ومؤيد، وهم مخذولون، فإن الدواهي مسلطة عليهم. قوله: ﴿قَرِيبًا﴾ أي مكاناً قريباً وهو الحديبية. قوله: (بالنصر عليهم) أي بفتح مكة. قوله: (وقد حل بالحديبية) أي مرتين: الأولى سنة ست حين أراد العمرة وبعث عثمان، وقد صدوا النبي ﷺ والمؤمنين عن البيت، فصالح الكفار النبي على أن يكونه من الدخول في السنة السابعة، فدخلها واعتمر، والثانية سنة ثمان، حين أراد فتح مكة، فإنه حل بها هو وجيشه، وأمرهم أن

أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ ﴿٣٥﴾ كما استهزىء بك وهذا تسلية للنبي ﷺ ﴿فَأَمَلَيْتُ﴾ أمهلت ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَتَمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ بالعقوبة ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ ﴿٣٦﴾ أي هو واقع موقعه فكذاك أفعل بمن استهزأ بك ﴿أَفَمَن هُوَ أَقْبَرُ﴾ رقيب ﴿عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ عملت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك من الأصنام؟ لا. دل على هذا ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ﴾ له من هم ﴿أَمْ﴾ بل أ ﴿تُنْتَوُونَ﴾ تخبرون الله ﴿بِمَا﴾ أي بشريك ﴿لَا يَعْلَمُ﴾ هـ ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ استفهام إنكار أي لا شريك له إذ لو كان لعلمه، تعالى عن ذلك ﴿أَمْ﴾ بل تسمونهم شركاء ﴿يُظَاهِرُونَ الْقَوْلَ﴾ بظن باطل لا حقيقة له في الباطن ﴿بَلْ زَيْنَ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ﴾ كفرهم ﴿وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾ طريق الهدى ﴿وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ﴾ ﴿٣٧﴾ هُم عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بالقتل

يتفرقوا ويوقد كل شخص ناراً على حدة إرهاباً للعدو، ففي صبيحتها حصل الفتح العظيم ودخلوا مكة. قوله: ﴿فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هذا تنزل من الله سبحانه وتعالى، حيث عامل عباده معاملته عدل في رعيته، حيث أمرهم بطاعته المرة بعد المرة وأغدق عليهم النعم، وكلما عصوه سترهم وأمدهم بالعطايا، فلما تكرر منهم العصيان وعدم الخوف أخذهم بالعقاب، فهل هذا ظلم منه أو عدل؟ وجواب الاستفهام أنه عدل لو كان صادراً من سلطان في رعيته، فكيف من الخالق الذي يستحيل عليه الظلم عقلاً؟ قوله: (فكذاك أفعل بمن استهزأ بك) أي لا على العموم إكراماً لنبية ﷺ.

قوله: ﴿أَفَمَن هُوَ أَقْبَرُ﴾ الهمزة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أعميتم وسويتم بين الله وبين خلقه فمن هو قائم إلخ، والمعنى أفمن كان حافظاً للنفوس ورازقها وعالماً بها، كمن ليس بقائم، بل هو عاجز عن القيام بنفسه فضلاً عن غيره؟ قوله: (لا) هذا هو جواب الإستفهام. قوله: (دل على هذا) أي على الجواب المحذوف، وهذا نظير قوله تعالى: ﴿أَفَمَن شَرَحَ اللَّهُ صدره للإسلام﴾ أي كمن قسا قلبه، يدل عليه قوله ﴿فويل للقاسية قلوبهم﴾، ونظيره قوله تعالى: ﴿أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ﴾ ولكنه صرح فيها بالمقابل.

قوله: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾ أي صفوهم، وانظروا هل بتلك الأوصاف تستحق العبادة؟ قوله: (من هم) أي بينوا حقيقتهم من أي جنس ومن أي نوع. قوله: ﴿أَمْ تُنَبِّؤُنَّهُ﴾ إلخ، أم منقطعة، فلذا فسرهما بيل والهمزة، والمعنى اتخبرون الله بشريك لا يعلمه في الأرض لعدم وجوده، إذ لو وجد لعلمه، وخص بالأرض لكون أمتهم التي جعلوها شركاء كاثنين فيها. قوله: ﴿أَمْ يُظَاهِرُونَ الْقَوْلَ﴾ أم هنا للإضراب الإيطالي، ولذا فسرهما بيل فقط، والمعنى أن تسميتهم شركاء، ظن باطل فاسد لا يعتبر، وإنما هو اسم من غير مسمى.

قوله: ﴿بَلْ زَيْنَ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إضراب عن محاجبتهم كأنه قال: لا تلتفت لهم ولا اعتبر بهم، فإنهم لا فائدة فيهم، لأنهم زين لهم ما هم عليه من المكر والكفر. قوله: ﴿وَصُدُّوا﴾ بضم الصاد وفتحته قراءتان سبعيتان، والمعنى منعوا عن طريق الهدى، أو منعوا الناس عنه.

كذكر الرحمن وما عدا القصص ﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ﴾ فيما أنزل إلي ﴿أَنْ﴾ أي بأن ﴿أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكْ بِهِ﴾ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٢٦﴾ مرجعي ﴿وَكَذَلِكَ﴾ الإنزال ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي القرآن ﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ بلغة العرب تحكم به بين الناس ﴿وَلَكِنْ اتَّبَعَتِ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي الكفار فيما يدعونك إليه من ملتهم فرضاً ﴿بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ بالتوحيد ﴿مَالَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ زَائِدَةٍ﴾ زائدة ﴿وَلِي﴾ ناصر ﴿وَلَا وَاقٍ﴾ ﴿٢٧﴾ من قبلك مانع من عذابه. ونزل لما عيروه بكثرة النساء ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ أولاداً وأنت مثلهم ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ﴾ منهم ﴿أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ لأنهم عبيد مربوبون ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ﴾ مدة ﴿كِتَابٍ﴾ ﴿٢٨﴾ مكتوب فيه تحديده ﴿يَمْحُو اللَّهُ﴾ منه

بالنسبة إلى مشركي العرب؛ وذلك أن رسول الله ﷺ لما كتب لهم كتاب الصلح يوم الحديبية قال فيه: بسم الله الرحمن، قالوا: وما نعرف الرحمن، إلا رحمن اليامة، يعنون مسيلة الكذاب، لقول بعضهم مادحاً له:

سميت بالمجد يا ابن الأكرمين أبا وأنت غير الورى لا زلت رحمانا
وقد هجاه بعض الصحابة بقوله:

سميت بالخبت يا ابن الأخبثين أبا وأنت شر الورى لا زلت شيطاناً
قوله: ﴿أَعْبُدَ اللَّهَ﴾ أي أوحده. قوله: ﴿إِلَيْهِ أَدْعُوا﴾ أي إلى عبادته وشريعته. قوله: (مرجعي) أي في الآخرة. قوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ مثل إنزال الكتب السابقة. قوله: ﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ حالان من الضمير في أنزلناه، والمعنى أنزلناه حاكماً بين الناس بلغة العرب، وأسند الحكم له لأنه ترجمان عن الله، فطاعته طاعة الله. قوله: (فما يدعونك إليه من ملتهم) أي كفولهم له عبيد آلهتنا سنة، ونعبد إلهك سنة، وكالصلاة إلى بيت المقدس بعد ما حولت عنه. قوله: (فرضاً) أي على سبيل الفرض والتقدير، والمقصود تحذير من يجوز عليه اتباع الهوى، لأن المعصوم إذا خوطب بمثل ذلك، وكان المقصود غيره.

قوله: ﴿وَلَا وَاقٍ﴾ أصله وافي، استثقلت الكسرة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان، حذفت الياء لالتقاءهما. قوله: (لما عيروه بكثرة النساء) أي حيث قالوا: لو كان مرسلًا حقاً، لكان مشتغلاً بالزهد وترك الدنيا والنساء، فرد الله تعالى عليهم مقالتهم بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ إلخ، فقد كان لسليمان ثلاثمائة امرأة حرة وسبعائة سرية، وكان لأبيه داود مائة امرأة، ومع ذلك فلم يقدح في نبوتها، فكيف يجعلون ذلك قادحاً في نبوتك، واعلم أن القوم كانوا يذكرون أنواعاً من الشبهات في إبطال النبوة، فالشبهة الأولى قولهم: ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق، وسيأتي ذكره في الفرقان. الثانية قولهم: رسول الله إلى الخلق، لا بد وأن يكون من جنس الملائكة، كما قالوا ﴿لَوْلا أَنْزَلْ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾، وقالوا: ﴿لَوْما تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ﴾، وستأتي أيضاً. الثالثة قولهم: لو كان رسولاً من عند الله لما اشتغل بالنساء. فأجاب الله بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية. الرابعة قولهم: لو كان رسولاً من عند الله، لكان أي شيء طلبناه من المعجزات أتى به. فأجاب تعالى بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ الآية. الخامسة قولهم: لو كان رسولاً ما أوعدنا به من نزول العذاب. فأجاب الله تعالى بقوله: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ أي لكل حادث وقت معين، لا يتأخر عنه ولا يتقدم عليه. السادسة قولهم: لو كان صادقاً، ما نسخ الأحكام

﴿مَآئِسَاءٌ وَيُثَبِّتُ﴾ بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الأحكام وغيرها ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ ٢٣ أصله الذي لا يتغير منه شيء وهو ما كتبه في الأزل ﴿وَأِنْ﴾ فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزيدة ﴿مَآئِرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف أي فذاك ﴿أَوْتَوْفَيْتَكَ﴾ قبل تعذيبهم ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ﴾ لا عليك إلا التبليغ ﴿وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ ٢٤ إذا صاروا إلينا فنجازهم ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ أي أهل مكة ﴿أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ﴾ نقصد أرضهم ﴿نَنْقُضَهَا

التي هي ثابتة في التوراة والأنجيل، وما نسخ بعض الأحكام التي جاء بها. فأجاب الله تعالى عنه بقوله: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾.

قوله: ﴿وَدُرِّيَّةٌ﴾ أي وقد كان لرسول الله سبعة أولاد ثلاثة ذكور وأربع إناث، وترتيبهم في الولادة هكذا: القاسم فزينب فرقية ففاطمة فأم كلثوم فعبد الله فإبراهيم، وكلهم من خديجة إلا إبراهيم فمن مارية القبطية، وكلهم ماتوا في حياته إلا فاطمة فماتت بعده بستة أشهر. قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ﴾ إلخ، أي لم يجعل الله للرسول الإتيان بأية مما اقترحه قومه إلا بإرادته تعالى. قوله: (مربوبون) أي مقهورون مغلوبون.

قوله: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ رداً لاستعجالهم العذاب، فإنه كان يخوفهم بذلك، فاستعجلوه عناداً. قوله: (مكتوب فيه) أي في ذلك الكتاب وهو اللوح المحفوظ. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (وهو ما كتبه في الأزل) أي قدره بمعنى تعلق به علمه وإرادته، وما مشى عليه المفسر، من أن الصحف واللوح المحفوظ، يقع فيها التغير والتبديل، والمراد بأم الكتاب، علم الله المتعلق بالأشياء أزلاً، هو أحد تفسيرين: إن قلت: يرد على هذا ما ورد أن الله لما خلق اللوح والقلم، وأمر بكتابة ما كان وما يكون وما هو كائن، قال رفعت الأقلام وجفت الصحف. أجيب: بأن المراد رفعت الأقلام عما هو مطابق لعلم الله والتفسير الآخر: أن المحو والإثبات، يقعان في صحف الملائكة فقط، والمراد بقوله: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ اللوح المحفوظ، وهو لا يقبل التغير ولا التبديل، والحاصل: أن ما في علم الله، لا يقبل التغير جزماً، وما في الصحف يقبل التغير جزماً، والخلاف في اللوح المحفوظ، والآية محتملة، والله أعلم بحقيقة الحال.

قوله: ﴿وَإِنَّمَا تُرْيِيكُ﴾ إن شرطية مدغمة في ما الزائدة كما قال المفسر، و ﴿تُرْيِيكَ﴾ فعل الشرط، والفاعل مستتر تقديره نحن، والكاف معفول أول، و ﴿بَعْضُ الَّذِي﴾ مفعول ثان، والمفعول الثالث محذوف، قدره المفسر بقوله: (في حياتك). قوله: (أي فذاك) مبتدأ خبره محذوف تقديره شاف صدرك من أعدائك.

قوله: ﴿أَوْ تَتَوَفَّيَكَ﴾ معطوف على ﴿تُرْيِيكَ﴾ فهو شرط أيضاً، وجوابه محذوف، والتقدير فلا لوم عليك، وقوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ دليل للمحذوف. قوله: (فنجازهم) أي على أعمالهم خيرها وشرها، وقد جمع الله لنبه بين تعذيبهم على يده في الدنيا، ومجازاة الله لهم في الآخرة قوله: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ الهمة داخلية على محذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أينكرون ما وعدناهم به من العذاب ولم يروا، إلخ. قوله: (نقصد أرضهم) أي أرض أهل مكة، فالقصد نصر للنبي بزوال نعمة

مِنْ أَطْرَافِهَا ﴿١٠﴾ بِالْفَتْحِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ﴿وَاللَّهُ يُخَكِّمُ﴾ فِي خَلْقِهِ بِمَا يَشَاءُ ﴿لَا مُعَقَّبَ﴾ لَارَادَ ﴿لِحُكْمِهِ﴾ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١١﴾ ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ مِنَ الْأُمَمِ بِأَنْبِيَائِهِمْ كَمَا مَكُرُوا بِكَ ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ وَلَيْسَ مَكْرُهُمْ كَمَكْرِهِ لِأَنَّهُ تَعَالَى ﴿يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ فَيَعِدُهَا جَزَاءَهَا وَهَذَا هُوَ الْمَكْرُ كُلُّهُ لِأَنَّهُ يَأْتِيهِمْ بِهِ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ﴾ الْمُرَادُ بِهِ الْجَنَسُ فِي قِرَاءَةِ الْكَفَّارِ ﴿لِمَنْ عُقِيَ الدَّارُ﴾ ﴿١٢﴾ أَيِ الْعَاقِبَةِ الْمَحْمُودَةِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ أَلْهَمَ أُمُّ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لَكَ ﴿لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ﴾ لَهُمْ ﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ عَلَى صَدَقِي ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ ﴿١٣﴾ مِنْ مُؤْمِنِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى.

الْكَفَّارُ وَمَلِكُهُ إِيَّاهُمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَوْثَرَكُمْ أَرْضُهُمْ وَدِيَارُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ﴾ الْآيَةُ، فَالْمُرَادُ بِتَقْصِصِ أَطْرَافِ الْأَرْضِ مَلِكُ كِبَرَاتِهَا وَخِذْلَانِهَا، وَمَا ذَكَرَهُ الْمَفْسَرُ هُوَ أَحَدُ قَوْلَيْنِ، وَالْآخَرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَرْضِ جَمِيعَهَا، لَا خُصُوصَ أَرْضِ الْكَفَّارِ، وَتَقْصِصُ أَطْرَافِهَا مَوْتَ الْعُلَمَاءِ وَالْأَشْرَافِ وَالْكَبَرَاءِ وَالصُّلَحَاءِ، وَحِينَئِذٍ فُوجِهَ مُنَاسِبَةً هَذَا لَمَّا قَبْلَهُ، كَانَ اللَّهُ يَقُولُ: أَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى التَّغْيِيرَاتِ الْحَاصِلَةِ فِي الدُّنْيَا، مِنَ الْخُرَابِ بَعْدَ الْعِمَارَةِ، وَالْمَوْتِ بَعْدَ الْحَيَاةِ، وَالذَّلِّ بَعْدَ الْعِزِّ؟ فَإِذَا كَانَ هَذَا مُشَاهِدًا لَهُمْ، فَمَا الْمَانِعُ مِنْ أَنْ اللَّهُ يَصِيرَ الْكَفَّارَ أَذْلًا بَعْدَ عِزِّهِمْ، وَمَقْهُورِينَ بَعْدَ قُدْرَتِهِمْ؟ قَوْلُهُ: ﴿لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ أَيِ لَا مُغِيرَ وَلَا نَاقِصَ لَهُ. قَوْلُهُ: ﴿وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ أَيِ فَيَحَاسِبُهُمْ فِي زَمَنِ سِيرٍ. قَوْلُهُ: ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ هَذَا تَسْلِيَةٌ لَهُ ﷺ. قَوْلُهُ: ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ أَيِ لِأَنَّهُ الْخَالِقُ لَهُمْ، الْعَالَمُ بِأَحْوَالِهِمْ، فَهُوَ يُوَصِّلُ إِلَيْهِمُ الْعَذَابَ مِنْ جِهَةٍ لَا يَعْلَمُونَ بِهَا. قَوْلُهُ: (فَيَعِدُهَا) أَيِ يَسِئُ وَيَحْضُرُ. قَوْلُهُ: (وَفِي قِرَاءَةٍ) أَيِ وَهِيَ سَبْعِيَّةٌ أَيْضًا.

قَوْلُهُ: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أَيِ لِأَنَّهُ الْخَالِقُ لِلْمُعْجَزَاتِ عَلَى يَدَيْهِ. قَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ مُعْطُوفٌ عَلَى لَفْظِ الْجَلَالَةِ، وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ، فِيهِمُ الْكَفَايَةُ فِي الشَّهَادَةِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، وَأَلْ فِي الْكِتَابِ لِلْجَنَسِ، فَيَشْمَلُ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَالْفِرْقَانَ، فَقَوْلُهُ: (مِنْ مُؤْمِنِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى) أَيِ أَوْ مُطْلَقًا فَهُوَ نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ

مَكِّيَّة

إِلَّا ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا﴾ الْآيَاتِينَ
وَهِيَ إِحْدَى أَوْ اثْنَتَانِ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الرَّءِ﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ هَذَا الْقُرْآنُ ﴿كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ
إِلَيْكَ﴾ يَا مُحَمَّدُ ﴿لِنُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الْكُفْرِ ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الْإِيمَانِ ﴿يَاذُنِ﴾ أَمْرٌ ﴿رَبِّهِمْ﴾
وَيَبْدُلُ مِنَ النُّورِ ﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾ طَرِيقٍ ﴿الْعَزِيزِ﴾ الْغَالِبِ ﴿الْحَمِيدِ﴾ ١ الْمَحْمُودِ ﴿اللَّهُ﴾ بِالْجُرْ بَدَلٍ
أَوْ عَطْفٍ بَيَانٍ وَمَا بَعْدَهُ صِفَةٌ وَالرَّفْعُ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ مُلْكاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة إبراهيم عليه السلام مكية

إِلَّا ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا﴾ الْآيَاتِينَ
وَهِيَ إِحْدَى أَوْ اثْنَتَانِ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِذِكْرِ قِصَّتِهِ فِيهَا. إِنْ قُلْتَ: إِنْ قِصَّةَ إِبْرَاهِيمَ قَدْ ذَكَرْتَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السُّورَةِ كَالْأَنْبِيَاءِ
وَالْبَقَرَةِ. أَجِيبْ: بِأَنَّ عِلَّةَ التَّسْمِيَةِ لَا تَقْتَضِي اطِّرَادَ التَّسْمِيَةِ، بَلِ التَّسْمِيَةُ أَمْرٌ تَوْقِيفِي. قَوْلُهُ: (الْآيَاتِينَ) أَيِ
إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنْ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾. قَوْلُهُ: (إِحْدَى) الْخ، أَيِ فِي آيَاتِهَا أَرْبَعَةٌ أَقْوَالٌ.
قَوْلُهُ: (هَذَا الْقُرْآنُ) قَدَرُهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿كِتَابٌ﴾ خَبَرٌ لِحَذُوفِ قَوْلِهِ: ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أَيِ لَفْظاً وَمَعْنَى
قَوْلِهِ: ﴿لِنُخْرِجَ النَّاسَ﴾ هَذَا هُوَ حِكْمَةُ الْإِنْزَالِ. قَوْلُهُ: (الْكُفْرُ) عِبْرٌ عَنْهُ بِالظُّلُمَاتِ جَمْعاً لِتَعَدُّدِ طَرَفِهِ،
بِخِلَافِ الْإِيمَانِ فَهُوَ مُتَّحِدٌ لَا تَعَدُّدَ فِيهِ، وَحِكْمَةُ التَّعْبِيرِ عَنِ الْكُفْرِ بِالظُّلُمَاتِ، أَنَّهُ يُوَصِّلُ لِدَارِ الظُّلُمَاتِ
وَهِيَ النَّارُ، وَعَنِ الْإِيمَانِ بِالنُّورِ، لِأَنَّهُ يُوَصِّلُ إِلَى دَارِ النُّورِ وَهِيَ الْجَنَّةُ.

قَوْلُهُ: ﴿يَاذُنِ رَبِّهِمْ﴾ فَسَّرَهُ بِالْأَمْرِ، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى: لِأَمْرِهِمْ بِالْخُرُوجِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ.
قَوْلُهُ: (وَيَبْدُلُ مِنَ إِلَى النُّورِ) أَيِ بِإِعَادَةِ الْجَارِ، وَهُوَ بَدَلُ كُلِّ مِنْ كُلِّ. قَوْلُهُ: (طَرِيقٌ) ﴿الْعَزِيزِ﴾ أَيِ وَهُوَ
الْإِسْلَامُ، وَسُمِّيَ بِذَلِكَ، لِأَنَّهُ الْمَوْصِلُ لِدَارِ السَّعَادَةِ. قَوْلُهُ: (بَدَلٌ أَوْ عَطْفٌ بَيَانٌ) أَيِ مِنَ الْعَزِيزِ، وَهَذَا
عَلَى الْقَاعِدَةِ، مِنْ أَنَّ نَعْتَ الْمَعْرِفَةِ إِذَا تَقَدَّمَ عَلَيْهَا يَعْرَبُ بِحَسَبِ الْعَوَامِلِ، وَتَعْرَبُ هِيَ مِنْهُ بَدَلاً أَوْ عَطْفٍ
بَيَانٍ، وَحِينَئِذٍ فَالْأَصْلُ ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾. قَوْلُهُ: (وَالرَّفْعُ مُبْتَدَأٌ) أَيِ فَهِيَ قَرَأَتَانِ سَبْعِيَّتَانِ.

وخلقاً وعبداً ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ ﴿١﴾ الَّذِينَ نعت ﴿يَسْتَحِبُّونَ﴾ يختارون ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ﴾ الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دين الإسلام ﴿وَيَبْغُونَهَا﴾ أي السبيل ﴿عِوَجًا﴾ معوجة ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٢﴾ عن الحق ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يَلْسَانًا﴾ بلغة ﴿قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ ليفهمهم ما أتى به ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾ ﴿٣﴾ في صنعه ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ التسع وقلنا له ﴿أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ﴾ بني إسرائيل ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الإيمان ﴿وَذَكَّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بنعمه ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التذكير ﴿لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ﴾ على الطاعة ﴿شَكُورٍ﴾ ﴿٤﴾ للنعم ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدْحِثُونَ

قوله: (ملكاً وخلقاً وعبداً) أي فلا شريك له في شيء من ذلك.

قوله: ﴿وَوَيْلٌ﴾ قيل معناه دمار وهلاك للكافرين، وقيل واد في جهنم، لو وضعت في جبال الدنيا لذابت من حره، وهو مبتدأ، وسوغ الابتداء به قصد الدعاء. قوله: (نعت) أي للكافرين، وفيه الفصل بين النعت والمنعوت بأجنبي وهو قوله: ﴿مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ فالأوضح أن يكون مبتدأ خبره ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾. قوله: ﴿يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي يحبونها ويألفونها زيادة على الآخرة، والمعنى يقدمون الحياة الدنيا على الآخرة. قوله: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يمنعون الناس عن الدين الحق. قوله: ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ أي يطلبون العدول والانحراف عنها، والمعنى أنهم يضلون غيرهم، ويضلون في أنفسهم. قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ أي كفر مبعد لهم عن الرحمة والخير.

قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ﴾ أي محمداً أو غيره فظاهر. إن قلت: إن كان المراد بقومه الذين نشأ فيهم، وإن كان المراد الذين أرسل لهم، فرسول الله أرسل لكافة الخلق، مع أنه لم يظهر منه إلا اللسان العربي، وهو لسان بعض قومه أجيب: بأن الله علمه جميع اللغات، فكان يخاطب كل قوم بلغتهم، وإن لم يثبت أنه تكلم باللغة التركية، لأنه لم يتفق أنه خاطب أحداً من أهلها، ولو خاطبه لكلمه بها. قوله: ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ استئناف مفصل لقوله: ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ أي الغالب على أمره وهو كالعلة لقوله: ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ الخ قوله: ﴿حَكِيمٌ﴾ أي الذي يضع الشيء في محله. قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى﴾ تفصيل لما أجمل في قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ﴾ الآية قوله: (التسع) تقدم منها ثمانية في الأعراف، والتاسعة في يونس قوله: (وقلنا له) لا حاجة لتقديره، بل المناسب أن يفسر أن بأي التفسيرية، لأن ضابطها موجود، وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو ﴿أَرْسَلْنَا﴾، ويصح جعلها مصدرية أي بإخراج قومك، وهذه الباء للتعدية، وفي ﴿بِآيَاتِنَا﴾ للحال قوله: (بنعمه) أي فالمراد بالأيام النعم، وعبر عنها بالأيام لحصولها فيها قوله: ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ﴾ أي كثير الصبر وقوله: ﴿شَكُورٍ﴾ أي كثير الشكر، وخصوا بالذكر لأنهم المنتفون بها قوله: ﴿وَ﴾ (اذكر) خطاب للنبي ﷺ، والمعنى اذكر لقومك ما وقع لموسى وقومه لعلهم يعتبرون قوله: ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ أي يذيقونكم قوله: ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أي العذاب السيء وهو الشديد قوله: ﴿وَيُدْحِثُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ عطفه بالواو هنا،

إِنِّئَاءَكُمْ ﴿١﴾ المولدين ﴿وَيَسْتَحْيُونَ﴾ يستبقون ﴿نِسَاءَكُمْ﴾ لقول بعض الكهنة إن مولوداً يولد في بني إسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون ﴿وَفِي ذَلِكُمْ﴾ الإنجاء أو العذاب ﴿بَلَاءٌ﴾ إنعام أو ابتلاء ﴿مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢﴾ ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ﴾ أعلم ﴿رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ﴾ نعمتي بالتوحيد والطاعة ﴿لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ﴾ جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لأعذبنكم دل عليه ﴿إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ ﴿٣﴾ ﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ لقومه ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ﴾ عن خلقه ﴿حَمِيدٌ﴾ ﴿٤﴾ محمود في صنعه بهم ﴿الَّذِينَ يَأْتِيَكُمُ﴾ استفهام تقرير ﴿نَبَأٌ﴾ خبر ﴿الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ﴾ قوم هود ﴿وَقَوْمُ ذُو الْقُرُونِ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ لكثرتهم ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالحجج الواضحة على صدقهم ﴿فَرَدَّوهُ﴾ أي الأمم ﴿أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي إليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ ﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ على زعمكم

إشارة إلى أنه غير العذاب السيء المذكور، وأما في البقرة، فهو تفسير لسوء العذاب، فصح التغاير بهذا الاعتبار، وإن كانت الصحة واحدة

قوله: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي للخدمة، فكانوا يستخدمونهم ويمنعونهم عن أزواجهن قوله: (لقول بعض الكهنة) جمع كاهن وهو المخبر عن المغيبات المستقبلية، وأما العراف فهو المخبر عن الأمور الماضية قوله: ﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي فالله سبحانه وتعالى، يجتبر عباده بالخير والشر، قال تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَنُبَيِّنُ لَكُمْ لَأَنَّ النِّعْمَةَ أَوَّاهِيَّةٌ﴾ إذا أصابت الشخص فهو معرض: إما لرضا الله إن شكر وصبر، أو لغضبه إن جزع وكفر

قوله: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ من جملة كلام موسى لقومه، كأنه قيل: ﴿اذكروا نعمة الله عليكم﴾، واذكروا حين تأذن ربكم قوله: (بالتوحيد والطاعة) أي بأن وحدتوني ودمتم على طاعتي قوله: ﴿لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ أي من خبري الدنيا والآخرة، فيحصل لكم النعم والرضا فتظفرون بالسعادتين قوله: ﴿وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ﴾ لم يصرح بالجواب في جانب الوعيد، وصرح به في جانب الوعد، إشارة إلى كرمه سبحانه وتعالى، وأن رحمته سبقت غضبه، ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ ولم يقل وبيدك الشر قوله: (لأعذبنكم) هذا هو جواب القسم، وحذف جواب الشرط للقاعدة، أنه عند اجتماعهما يحذف جواب المتأخر

قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ أي بعد أن آيس من إيمانهم. قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ﴾ أي عن شكركم وإيمانكم قوله: ﴿حَمِيدٌ﴾ أي مستحق للحمد، والمعنى: أن كفركم بالله أنتم وأهل الأرض جميعاً، لا ينقص من ملكه شيئاً، وإيمانكم لا يزيد في ملكه شيئاً، بل على حد سواء، وإنما ذلك راجع إلى أنفسكم، وهو غني عنكم قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ من كلام موسى أيضاً، أو من كلام الله قوله: ﴿وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ﴾ إما مبتداً خبره. قوله: ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ أو معطوف على قوله: ﴿قَوْمُ نُوحٍ﴾، وقوله: ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ اعتراض قوله: ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ما قصتهم وما شأنهم. قوله: ﴿فَرَدَّوهُ﴾ أي لكرهتهم ذلك، فإن شأن الإنسان، إذا كره شيئاً واغتاظ منه، ولم يقدر على دفعه، يعض على يديه. قوله: (ليعضوا عليها) بفتح العين وضمها. قوله: (على زعمكم) أي وإلا فلم يعترفوا برسالة رسلهم

﴿وَإِنَّا لَنَافِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ﴾ ٩ موقع في الريبة ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ استفهام إنكار أي لا شك في توحيدهِ للدلائل الظاهرة عليه ﴿فَاطِرٌ﴾ خالق ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ﴾ إلى طاعته ﴿لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ من زائدة فإن الإسلام يغفر به ما قبله أو تبعية تبعية لأخراج حقوق العباد ﴿وَيُخْرِجَكُمُ﴾ بلا عذاب ﴿إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ أجل الموت ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتُمْ بِأَشْرَئِلْنَا تُبَدِّلُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ من الأصنام ﴿فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ ١٠ حجة ظاهرة على صدقكم ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنَّمَا مَا نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ كما قلتم ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ بالنبوة ﴿وَمَا كَانَتْ﴾ ما ينبغي ﴿لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره لانا عبيد مربيون ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ١١ يثقوا به ﴿وَمَا

وقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَافِي شَكٍّ﴾ الخ أي والشك كفر، فلا ينافي قولهم ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾. قوله: (في الريبة) أي وهي عدم اطمئنان النفس إلى الشيء قوله: ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ﴾ أي جواباً لقول الأمم ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾. قوله: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ الهزمة للاستفهام، والجار والمجرور متعلق بمحذوف تقديره أثبت، و﴿شَكٌّ﴾ فاعل بالجار والمجرور لاعتقاده على الاستفهام، والجار والمجرور خبر مقدم، و﴿شَكٌّ﴾ مبتدأ مؤخر، والأولى لسلامته من الفصل بين الصفة وهو ﴿فَاطِرٌ﴾، والموصوف وهو لفظ الجلالة بأجنبي وهو المبتدأ. قوله: (للدلائل الظاهرة) أي العقلية والنقلية. قوله: ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا من جملة أدلة توحيدهِ.

قوله: ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ الجملة حالية قوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ أي لا يتكامل بطاعتكم، بل ثمرة امتثالكم وطاعتكم عائدة عليكم قوله: (من زائدة) هذا مبني على مذهب الأخفش، من أنها تزداد في الإثبات، وهي طريقة ضعيفة، فلا يناسب تخريج القرآن عليها، وقوله: (أو تبعية) فيه أنه ظاهر في المسلم الأصلي، وأما الكافر إذا أسلم فلا يظهر، لأن الإسلام يجب ما قبله، ولو حقوق العباد، وحينئذ فالجواب الأتم، أن تجعل ﴿مِنْ﴾ بمعنى بدل، أي يغفر لكم بدل عقوبة ذنوبكم، أو ضمن يغفر معنى يخلص، ومن على بابها للتعدية، والتقدير: ليخلصكم من ذنوبكم، ولعل هذا الجواب هو الأقرب.

قوله: ﴿وَيُخْرِجَكُمُ﴾ معطوف على يغفر، والمعنى يدعوكم إلى طاعته لأمرين: غفران ذنوبكم، وتأخير العذاب إلى أجل مسمى، بأن تعيشوا في الدنيا سالمين من الحزني، كالحسف والمسح، فإذا متم على الإيمان دخلتم الجنة ففترتم بالسعادتين. قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي الأمم، جواباً لمقالة الرسل. قوله: ﴿إِلَّا بِشَرٍّ مِثْلُنَا﴾ أي فلا مزية لكم علينا، فلم اختصاصتم بالنبوة دوننا. قوله: ﴿أَنْ تَصُدُّونَا﴾ ﴿أَنْ﴾ مصدرية، وتصدوا منصوب بأن، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعل، ونا مفعوله. قوله: (من الأصنام) بيان لما قوله: (حجة ظاهرة) أي غير ما جئتم به.

قوله: ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ أي جواباً لمقالتهم. قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي فإننا وإن كنا بشراً مثلكم، إلا أن الله فضلنا عليكم بالنبوة، وأعطانا المعجزات على مراده، فإن أمتهم فهو خير لكم، وإن كفرتم فهو شر لكم، فلا قدرة لنا على إتيان ما تطلبونه، لأننا عبيد مقهورون. قوله: (بأمره)

لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ﴿١٠﴾ أَي لَا مَانِعَ لَنَا مِنْ ذَلِكَ ﴿وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا وَلَنَصِيرَنَّ عَلَى مَاءٍ أَذِيْتُمُونَا﴾ ﴿١١﴾ عَلَى أَذَاكُمْ ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّسُلُ هُمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَنَعُودُنَّ﴾ تصيرن ﴿فِي مِلَّتِنَا﴾ دينا ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٣﴾ الكافرين ﴿وَلَنَسْخِجَنَّكُمْ الْأَرْضَ﴾ أرضهم ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ بعد هلاكهم ﴿ذَلِكَ﴾ النصر وإيراث الأرض ﴿لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾ أي مقامه بين يدي ﴿وَخَافَ وَعِيدِ﴾ ﴿١٤﴾ بالعذاب ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ استنصر الرسل بالله على قومهم ﴿وَحَابَ﴾ خسر ﴿كُلُّ جَبَّارٍ﴾ متكبر عن طاعة الله ﴿عِنْدِي﴾ ﴿١٥﴾ معاند للحق ﴿مِنْ وَرَائِهِ﴾ أي أمامه ﴿جَهَنَّمَ﴾ يدخلها ﴿وَيُسْقَى﴾ فيها ﴿مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ ﴿١٦﴾ هو ما يسيل من جوف أهل النار مختلطاً بالقبيح والدّم ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ يتلعه مرة بعد مرة لمرارته ﴿وَلَا يَكَادُ

المناسب أن يقول بإرادته. قوله: ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي يفوضوا أمورهم إليه، ويصبروا على ما أصابهم. قوله: ﴿وَمَا لَنَا﴾ أي أي شيء ثبت لنا. قوله: (أي لا مانع لنا من ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: ﴿وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا﴾ أي أرشدنا إلى طرقنا الموصلة للسعادة العظمى. قوله: ﴿وَلَنَصِيرَنَّ عَلَى مَا أَذِيْتُمُونَا﴾ أي فلا نبالي بكم ولا بإذائتكم. قوله: (على أذاكم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية. قوله: ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ أي يدوموا على التوكل.

قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي المتعتنون المتمردون. قوله: ﴿لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا﴾ أي فلا تخالطونا، بل أريحونا من هذا التعب. قوله: (لتصيرن) دفع بذلك ما يقال: إن العود يقتضي أنه سبق لهم التلبس بملتهم، مع أن الرسل معصومون من ذلك؛ فأجاب المفسر: بأن المراد بالعود الصيرورة، أي لتصيرن داخلين في ملتنا.

قوله: ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ﴾ أي إلى الرسل بعد هذه المقالات لليأس من إيمانهم قوله: ﴿لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أي نستأصلهم بالهلاك، فلا يبقى منهم أحد. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدا خبره قوله: ﴿لِمَنْ خَافَ﴾ الخ. قوله: (أي مقامه بين يدي) أي موقعه عندي يوم القيامة. قوله: ﴿وَخَافَ وَعِيدِ﴾ (بالعذاب) في هذه الآية إشارة إلى أن الخوف من الله غير الخوف من وعيده، لأن العطف يقتضي المغايرة. قوله: ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ أي طلب الرسل الفتح من الله، لما أيسوا من إيمان قومهم. قوله: (استنصر الرسل) أي طلبوا من الله النصر.

قوله: ﴿وَحَابَ﴾ معطوف على مقدر، والتقدير فنصروا وخاب الخ. قوله: (خسر) أي في الدنيا والآخرة. قوله: (متكبر عن طاعة الله) أي متعظم في نفسه، محقر لما سواه. قوله: (أي أمامه) أي فالوراء يستعمل في الأمام والخلف، فهو من الأضداد، وقيل هو اسم لما توارى عنك، سواء كان من خلفك أو من أمامك. قوله: ﴿صَدِيدٍ﴾ بدل أو عطف بيان قوله: (هو ما يسيل) الخ، وقيل هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر. قوله: ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ أي يكلف تجرعه ويقهره عليه.

قوله: ﴿وَلَا يَكَادُ يُسَبِّعُهُ﴾ أي لا يقرب من إساغته: قال عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى: ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ﴾ قال «يقرب إلى فيه فيكرهه، فإذا أدنى منه، شوى وجهه ووقعت فروة

يُسِيعُهُ ﴿يُزِدُّهُ لِقَبْحِهِ وَكَرَاهَتِهِ﴾ ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ﴾ أي أسبابه المقتضية له من أنواع العذاب ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ﴾ بعد ذلك العذاب ﴿عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ ﴿١٧﴾ قوي متصل ﴿مَثَلُ﴾ صفة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ مبتدأ ويبدل منه ﴿أَعْمَلْتُمْ﴾ الصالحة كصلة وصدقة في عدم الانتفاع بها ﴿كَرَمًا أَشَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ شديد هبوب الريح فجعلته هباءً منثوراً لا يقدر عليه، والمجرور خبر المبتدأ ﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾ أي الكفار ﴿مِمَّا كَسَبُوا﴾ عملوا في الدنيا ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾ أي لا يجدون له ثواباً لعدم شرطه ﴿ذَلِكَ هُوَ الصَّلَافُ﴾ الهلاك ﴿الْبَعِيدُ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿الزَّوْرُ﴾ تنظر يا مخاطب استفهام تقرير ﴿أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بخلق ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أيها الناس ﴿وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ﴿١٩﴾ بدلکم ﴿وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِيزٌ﴾ ﴿٢٠﴾ شديد ﴿وَبَرَزُوا﴾ خرجوا أي الخلائق والتعبير فيه وفيما بعده بالماضي لتحقيق وقوعه ﴿لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ﴾

رأسه أي جلدها بشعرها، فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره كما قال ﴿وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم﴾، وقال ﴿وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً﴾.

قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ أي فيستريح، قال ابن جريج: تعلق نفسه عند حنجرته، فلا تخرج من فيه فيموت، ولا ترجع إلى مكانها من جوفه فتففعه الحياة. قوله: (بعد ذلك العذاب) أشار بذلك إلى أن الضمير في ورائه عائد على العذاب، وقيل عائد على كل جبار، والمعنى: ويستقبل في كل وقت عذاباً أشد مما هو فيه، كالحيات والعقارب والزمهرير، وغير ذلك، أجازنا الله من ذلك. قوله: (متصل) أي لا ينقطع بل هو دائم مستمر. قوله: (ويبدل منه) أي من الموصول، والأصل مثل أعمال الذين كفروا. قوله: (في عدم الانتفاع بها) أي فهي وإن كانت أعمال بر، إلا أنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره ولأن كفره أحبطها وأبطلها، وإنما جزاؤها إن كانت لا تتوقف على الإسلام، يكون في الدنيا بتوسيع الرزق والعافية في البدن.

قوله: ﴿أَشَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ﴾ أي حملته وذهبت به. قوله: (لعدم شرطه) أي وهو الإيمان. قوله: ﴿الْبَعِيدُ﴾ أي الذي لا يرجى زواله. قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ الخطاب لكل من يتأق منه التأمل والنظر، فليس خاصاً بالنبي ﷺ. قوله: (تنظر) أي تبصر وتتأمل ببصيرتك، فتستدل على أن الخالق متصف بالكمالات. قوله: (استفهام تقرير) أي والمعنى أقر يا مخاطب بذلك واعترف ولا تعاند، فإن القادر على خلق السموات لا يعجزه شيء، فهو حقيق بالعبادة دون غيره. قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ الباء إما للسببية أو للملابسة، والمعنى خلق السموات والأرض بسبب الحق أو ملتبساً بالحق، أي الحكمة الباهرة لا عبثاً. قوله: (متعلق بخلق) أي أو محذوف حال من فاعل.

قوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أي يعدمكم، فإن القادر لا يصعب عليه شيء، قال تعالى: ﴿إننا لقادرون على أن نبدل خيراً منهم وما نحن بمسبوقين﴾. قوله: ﴿وَمَا ذَلِكْ﴾ أي الإذهاب والإيتان بشديد على الله، قال تعالى: ﴿وما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة﴾. قوله: ﴿وَبَرَزُوا﴾ هذا إخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار، مع بعضهم ومع إبليس يوم القيامة، والبروز الظهور، والمعنى يظهرون بين الخلائق، فلا يغيب لهم شيء من أوصافهم أبداً. قوله: (خرجوا) أي من القبور، للحساب والجزاء.

الضُّعَفَاءُ ﴿الْأَتْبَاعُ﴾ ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ المتبوعين ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ جمع تابع ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ﴾ دافعون ﴿عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من الأولى للتبيين والثانية للتبعيض ﴿قَالُوا﴾ أي المتبوعين ﴿لَوْ هَدَّيْنَاهُ اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ﴾ لدعوناكم إلى الهدى ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنَ زَائِدَةٍ ﴿مُجِرِّصٍ﴾ ٥١ ملجأ﴾ وَقَالَ الشَّيْطَانُ ﴿إِبْلِيسَ﴾ ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار واجتمعوا عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾ بالبعث والجزاء فصدقكم ﴿وَوَعَدْتُكُمْ﴾ أنه غير كائن ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ زَائِدَةٍ﴾ سُلْطَانٍ ﴿قُوَّةٌ وَقُدْرَةٌ أَفْهَرُكُمْ عَلَى مُتَابِعِي﴾ إِلَّا ﴿لَكِنْ﴾ ﴿أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَأَسْتَجِبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْ مَوَّأَ أَنْفُسَكُمْ﴾ على إجابتي ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ بمغيثكم ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي﴾ بفتح الياء وكسرها ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا

قوله: (والتعبير) الخ، جواب عما يقال: إن هذه الأشياء لم تحصل. فأجاب: بأن ذلك لتحقيق الوقوع، أي لأن الله سبحانه وتعالى، عالم بما كان وما يكون وما هو كائن فالماضي والمستقبل في علمه على حد سواء.

قوله: ﴿قَالَ الضُّعَفَاءُ﴾ أي في الرأي. قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ أي في تكذيب الرسل والدخول في دينكم. قوله: (من الأولى للتبيين) الخ، أي والكلام فيه تقديم وتأخير، والتقدير فهل أنتم مغنون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله. قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي جواباً لهم، واعتذاراً عما فعلوا بهم. قوله: ﴿لَوْ هَدَّيْنَاهُ اللَّهُ﴾ أي لو وصلنا الله لدار السعادة في الدنيا بالإيمان لهديناكم، لكن حصل لنا الضلال فاضللناكم، فاخترنا لكم ما لأنفسنا. قوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبْرُنَا﴾ هذا من كلام جميع الكفار الأتباع والرؤساء، ويؤيده ما روي أنهم يقولون: تعالوا نجزع، فيجزعون خمسة عام، فلا ينفعهم، فيقولون: تعالوا نصبر، فيصبرون كذلك، فلا ينفعهم ثم يقولون ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا﴾ الخ، والجزع: القلق وعدم تحمل الشدائد. قوله: (ملجأ) أي محل هروب نلتجئ له.

قوله: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ﴾ الخ، أي حين يوضع له منبر من نار في النار، فيجتمع عليه أهل النار يلومونه، فيقول لهم ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ﴾ الخ. قوله: ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي نفذ قضاؤه باستقرار أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار. قوله: ﴿وَعَدَ الْحَقِّ﴾ أي الوعد الثابت الناجز، وليس المراد الوعد بالخير، بل المراد به الجزاء والبعث. قوله: (فصدقكم) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذفاً بدليل قوله: ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾. قوله: (أنه غير كائن) قدره إشارة إلى أن مفعول وعد الثاني محذوف. قوله: ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ أي تبين خلافه. قوله: (لكن) أشار بذلك إلى الاستثناء منقطع، لأن دعوته ليست من جنس السلطان.

قوله: ﴿فَلَا تَلُمُونِي﴾ أي على وسوستي لكم. قوله: ﴿وَلَوْ مَوَّأَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي ويخوها على اتباعي، فإني لم أكن مكرها لكم على اتباعي، بل جاءكم البيّنات والرسل، وسمعتهم الدلائل الظاهرة على توحيد الله، فتركتموها واتبعتموني. قوله: (على إجابتي) أي ومخالفة ربكم. قوله: (بمغيثكم) أي من العذاب. قوله: (بفتح الياء وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان، والأصل بمصرخين لي، حذف اللام

أَشْرَكْتُمْوْنَ ﴿ بِإِشْرَاكِكُمْ إِيَّايَ مَعَ اللَّهِ ﴾ مِنْ قَبْلُ ﴿ فِي الدُّنْيَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ الظَّالِمِينَ ﴾ الْكَافِرِينَ ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ﴿ ٣٢ ﴾ مَوْلَى ﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحَيِّتُهُمْ فِيهَا ﴾ مِنْ اللَّهِ وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ وَفِيمَا بَيْنَهُمْ ﴿ سَلَامٌ ﴾ ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ تَنْظُرُ ﴿ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ وَيَبْدُلُ مِنْهُ ﴿ كَلِمَةً طَيِّبَةً ﴾ أَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ﴾ هِيَ النَّخْلَةُ ﴿ أَصْلُهَا ثَابِتٌ ﴾ فِي الْأَرْضِ ﴿ وَفَرْعُهَا ﴾ غَصْنَاهَا ﴿ فِي السَّمَاءِ ﴾ ﴿ ٣٣ ﴾ ﴿ تُؤْتِي ﴾ تَعْطِي ﴿ أَكْلُهَا ﴾ ثَمَرَهَا ﴿ كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ بِإِرَادَتِهِ كَذَلِكَ كَلِمَةُ الْإِيمَانِ ثَابِتَةٌ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ وَعَمَلُهُ يَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ وَيُنَالُهُ بَرَكَتُهُ وَثَوَابُهُ فِي كُلِّ وَقْتٍ ﴿ وَيُضْرِبُ ﴾ يَبِينُ ﴿ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

للتخفيف، والنون للإضافة، فاجتمع مثلاً، أدغم أحدهما في الآخر، فحركات ياء الإضافة بالفتح طلباً للرخفة على إحدى القراءتين، وكسرت على أصل التخلص من التقاء الساكنين على الأخرى.

قوله: ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمْوْنَ ﴾ أي تبارأت وأنكرت إشراككم إياي مع الله، حيث اطعتموني في وسوستي لكم بالشرك، فكانهم أشركوه مع الله. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أنه ليس من كلام إبليس، وقيل من كلامه. قوله: ﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ لما ذكر أحوال الأشقياء، شرع في ذكر أحوال السعداء. قوله: (حال مقدرة) أي مقدرين الخلود فيها وتقدير الخلود عند الدخول من تمام النعيم. قوله: ﴿ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴾ متعلق بأدخل. قوله: (من الله) قال تعالى: ﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾. قوله: (ومن الملائكة) قال تعالى: ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ ﴾.

قوله: ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ الخطاب إما للنبي، أو لكل من يتأتى منه الخطاب. قوله: ﴿ مَثَلًا ﴾ المثل تشبيه مجهول بمعلوم ليقاس عليه. قوله: (أي لا إله إلا الله) خصها بالذكر لأنها مفتاح الجنة، ولم يقبل من أحد الإيمان إلا بها، وقيل كل كلمة حسنة، كالنسيح والتحميد والاستغفار وغير ذلك. قوله: ﴿ أَصْلُهَا ثَابِتٌ ﴾ أي عروقتها ثابتة في الأرض ماثمة فيها، حتى أنها لا تحتاج لسقي، بل تشرب من عروقها. قوله: ﴿ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾ أي لجهة العلو.

قوله: ﴿ كُلَّ حِينٍ ﴾ اختلف في مقداره، ف قيل الحين كل سنة، لأن النخلة تثمر في كل سنة مرة، وقيل ستة أشهر، لأنه من وقت طلوعها إلى طيبها كذلك، وقيل ثمانية أشهر، لأن حملها ظاهراً وباطناً كذلك، وقيل أربعة أشهر، لأنه من حين ظهورها إلى إدراكها كذلك، وقيل شهران، لأنه من وقت أكلها إلى قطع ثمرها كذلك، وقيل كل وقت، لأن ثمر النخل يؤكل دائماً، فيؤكل منها الطلع والبلح والبسر الرطب والتمر، وهو الأولى. قوله: (وعمله يصعد إلى السماء) قال تعالى: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ ووجه الشبه بين الإيمان والشجرة، أن الشجرة لها عرق راسخ وفرع عال وثمر يؤكل، والإيمان تصديق بالقلب، وقول باللسان، وعمل بالأبدان، فإذا أكثر الإنسان من ذكر هذه الكلمة، ظهرت عليه أنوارها، ولمعت في فؤاده أسرارها، فدام نفعها بها في العاجل والآجل، ومن هنا اختص الصوفية بها، بمعنى أنهم تلقوه عن أشياخهم بالسند المتصل وتعلقوا بها، فصارت شعارهم وديارهم، ولذا قال السنوسي: فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها مستحضراً، لما احتوت عليه من المعاني، حتى تمتزج مع معناها بلحمه ودمه، فإنه يرى لها من الأسرار والعجائب، ما لا يدخل تحت حصر.

لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٥﴾ يتعظون فيؤمنون ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ هي كلمة الكفر ﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ هي الحنظل ﴿اجْتَنَّتْ﴾ استوصلت ﴿مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ ﴿٥٦﴾ مستقر وثبات كذلك كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ هي كلمة التوحيد ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ أي في القبر لما يسألهم الملكان عن ربهم ودينهم ونبیهم فيجيبون بالصواب كما في حديث الشيخين ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾ الكفار فلا يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندري كما في الحديث ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تنظر ﴿إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ أي شكرها ﴿كُفْرًا﴾ هم كفار قريش ﴿وَأَحْلَوْا﴾ أنزلوا ﴿قَوْمَهُمْ﴾ بإضلالهم إياهم ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ ﴿٥٨﴾ الهلاك ﴿جَهَنَّمَ﴾ عطف بيان ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ يدخلونها ﴿وَيُنْسِ

قوله: (هي كلمة الكفر) أي كل ما يدل عليه. قوله: (هي الحنظل) حكمة التشبيه بها، أنها لا تغوص في الأرض، بل عروقتها في وجه الأرض، ولا غصون لها تصعد إلى جهة السماء، بل ورقها يمتد على الأرض كشجر البطيخ، وثمرها رديء، وتسميتها شجراً مشاكلة، لأنها من النجم لا من الشجر، لأن الشجر ما له ساق، والنجم ما لا ساق له. قوله: اجتنت أي قلمت جنتها، والمعنى على التشبيه، أي كأنها لعدم ثبات أصلها وامتداده في الأرض، كالشيء المقلوع جنته. قوله: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هذا راجع للمثل الأول. قوله: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي فلا يتزلزلون عن الدين إذا ابتلوا بالمصائب، كالقتل، وأخذ المال، وفقد الأحباب، والفتنات عند الممات، وغير ذلك، وهذه بشرى للمؤمنين، بأن إيمانهم ثابت في قلوبهم، لا يتزلزل أبداً بل يثبتهم الله دنيا وأخرى. قوله: (أي في القبر) خصه بالذكر، لأنه بعد سؤاله لا يفتنون في التوحيد، وإنما يكون حسابهم في الموقف على فروع الدين. قوله: (لما يسألهم الملكان) أي حين يحیی الله الميت، حتى يسمع قرع من كان ماشياً في جنازته، فيقعدانه ويقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فأما المؤمن فيقول: ربي الله، وديني الإسلام، ونبیي محمد ﷺ، فيقولان له: نم نومة العروس، قد علمنا إن كنت لموقناً، وأما الكافر أو المنافق فيقول: لا أدري، كنت أسمع الناس يقولون شيئاً فقلت مثل ما يقولون، فيضربانه بمطراق من نار، فيصيح صيحة يسمعه من في الأرض غير الثقلين، ويقولان له: لا دريت ولا تلت. قوله: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ أي يحكم لا معقب لحكمه، وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره: لم هدى هؤلاء، وأضل هؤلاء؟ فأجاب: بأنه يفعل ما يشاء، فلا يسأل عما يفعل.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ استفهام تعجيب، وهو خطاب لرسول الله ولكل عاقل. قوله: (أي شكرها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (هم كفار قريش) أي فنعم الله التي بدلوا شكرها كفراً، كون نسبهم أشرف الأنساب، وبلدهم أشرف البلاد، وكون الخلق تسعى إليهم ولا يسعون، فبدلوا ذلك، حيث كذبوا خير الخلق، وعبدوا الأصنام. قوله: ﴿قَوْمَهُمْ﴾ أي أتباعهم. قوله: ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ يقال باريبور بواراً بالضم هلك، وبار الشيء بواراً كسد، فأطلق اللازم وأريد الملزوم، لأنه يلزم من الكساد والهلاك. قوله: ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ حال من القوم.

الْفَرَارُ ﴿٢٦﴾ المقر هي ﴿وَجَعَلُوا اللَّهَ أُنْدَادًا﴾ شركاء ﴿لِيُضِلُّوا﴾ بفتح الياء وضمها ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ دين الإسلام ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿تَتَّبِعُوا﴾ بديناكم قليلاً ﴿فَإِنْ مَصِيرَكُمْ﴾ مرجعكم ﴿إِلَى النَّارِ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَرَّعَ فِدَاءٍ فِيهِ وَلَا خِلْلٌ﴾ ﴿٢٨﴾ غالة أي صداقة تنفع، هو يوم القيامة ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ

قوله: ﴿وَجَعَلُوا﴾ عطف على ما بدلوا. قوله: ﴿أُنْدَادًا﴾ جمع ند بمعنى النظير. قوله: ﴿لِيُضِلُّوا﴾ اللام للعاقبة والصيرورة، لأن اتخاذهم الأنداد، ليس لأجل الضلال، بل لكونهم يقربونهم إلى الله زلفى. قوله: (يفتح الياء وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان، والمعنى ليضلوا في أنفسهم وهذا على الفتح، أو ليضلوا غيرهم وهذا على الضم. قوله: (بديناكم) أي أو بعبادتكم الأصنام، لأنها من جملة الشهوات التي يتمتع بها، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فإن هذا تهديد لكل ظالم. قوله: ﴿فَإِنْ مَصِيرَكُمْ﴾ إلى النار أي مآلكم إليها.

قوله: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ﴾ بثبوت الياء مفتوحة، وبحذفها لفظاً لا خطأً، قراءتان سبعيتان هنا وفي أربعة مواضع من القرآن، في سورة الأنبياء في قوله: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾. وفي العنكبوت في قوله: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾. وقوله في سبأ ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾. وقوله في سورة الزمر ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾. والإضافة في عبادي للتشريف، ولذا قال العارف:

وما زادني شرفاً وتيهاً وكدت بأخصي أطأ الثريا
دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحمد لي نبياً

قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي اتصفوا بالإيمان، وفي ذلك إشارة إلى أن الصلاة والزكاة وغيرهما من وجوه البر، لا تكون إلا لمن اتصف بالإيمان، فلا تنفع الكافر في حال كفره، فلا ينافي أنه مخاطب بفروع الشريعة، لكن لا تصح منه إلا الإسلام، وفائدة خطابه بها، أنه يعذب عليها زيادة على عذاب الكفر، بدليل قوله تعالى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِينَ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ﴾ الآية. قوله: ﴿وَيُتَفَقَّهُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ أي النفقة الواجبة كالزكاة، والمندوبة كالتطوعات، وقوله: ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي فالإنسان مخير في الاتفاق، إما سراً، أو جهراً، لكن الأفضل في الواجبة الجهر، لثلاثتهم بقله الدين، وفي التطوعات السر، لكونه أقرب إلى الاخلاص. قوله: (فداء) مشى المفسر على أن المراد بالبيع الفداء، مشى غيره على إبقاء البيع على ظاهره، أي لا شيء يباع فيه للفداء. قوله: (غالة) أشار المفسر إلى أن قوله: ﴿خِلَالٌ﴾ مصدر بمعنى المخالة، وقال غيره إن خلال جمع خلة، كقلال جمع قلة. قوله: (أي صداقة تنفع) هذا محمول على الكفر بدليل آية الزخرف ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾، فالتقون لهم الأخلاء يوم القيامة، وفي القبور، وفي كل موطن مخوف، والكفار قد تقطعت بهم الأسباب، فليس لهم أخلاء نافعون أصلاً.

قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ﴾ شروع في ذكر دلائل وحدانيته تعالى، واتصافه بالكمالات، وهذه الآية

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفَلَكَ
السَّفْنَ ﴿لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ﴾ بِالرُّكُوبِ وَالْحَمْلِ ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بِإِذْنِهِ ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿وَسَخَّرَ
لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾ جَارِيَيْنِ فِي فَلَكِهِنَّ لَا يَفْتَرَانِ ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ﴾ لِتَسْكُنُوا فِيهِ
﴿وَالنَّهَارَ﴾ ﴿٣٣﴾ لِتَبْتَغُوا فِيهِ مِنْ فَضْلِهِ ﴿وَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ عَلَى حَسَبِ مَصَالِحِكُمْ ﴿وَإِنْ
تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ بِمَعْنَى إِنْعَامِهِ ﴿لَا تُحْصَوْهَا﴾ لَا تَطْبِقُوا عِدَّهَا ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ الْكَافِرَ﴾ لَظَلُومٌ

مشملة على عشرة أدلة. قوله: ﴿مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي فناء المطر من السماء، كما ذكره أهل السنة. قوله: ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ المراد بها ما يشمل المطعوم والملبوس. قوله: ﴿رِزْقًا لَكُمْ﴾ حال من الثمرات. قوله: (السفن) أي الكبار والصغار، وقوله: (بالركوب) أي على ظهرها، وقوله: (والحمل) أي حمل الأثقال من
عمل إلى آخر.

قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾ جمع نهر، أي ذللها لكم في جميع الأرض على ما تشتهي أنفسكم.
قوله: ﴿دَائِبَيْنِ﴾ الدَّابُّ العادة المستمرة دائماً على حال واحدة، والمعنى أن الله سخر الشمس والقمر
يجريان من يوم خلقهما الله، لا يخلقان ولا يفتران عن سيرهما إلى آخر الدهر، فالشمس نعمة النهار،
والقمر نعمة الليل، وهما منافع للعالم، بهما يهتدون، ويعرفون السنين والحساب، وتطيب ثمارهم
وزروعاتهم، فهما سبب عادي لنفع العالم، يوجد النفع عندهما لا بهما. قوله: (لا يفتران) أي لا يضعفان
ولا ينكسران. قوله: (في فلَكهما) أي محلها ومقرهما، وهو السماء الرابعة للشمس، وساء الدنيا للقمر.
قوله: (لتسكنوا فيه) أي تطمئنثوا فيه من تعب النهار. قوله: (لتبتغوا من فضله) أي تسعوا في معاشكم
ومعادكم، قال تعالى: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾.

قوله: ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ عطف عام على خاص، و﴿مِنْ﴾ قيل صلة على مذهب
الأخفش، من زيادتها في الأثبات، أي آتاكم كل ما سألتموه، وقيل تبعية، أي آتاكم بعض كل ما
سألتموه، أي احتجتم إليه، ولولو لم يحصل سؤال بالفعل، فالمراد شأنكم تسألون عنه لاحتياجكم إليه، فإن
الله أعطانا النعم من غير سؤال منا، والمعنى أعطى الله كل فرد، فرد، بعض، كل ما يحتاج إليه العالم،
فأصول النعم اشترك فيها جميع العالم، عقلاء وغيرهم، مسلمين وكفاراً، وما يحتمل أنها موصولة وهو
الآثم، والتقدير بعض كل ما سألتموه، أو مصادرية، والتقدير بعض كل مسؤولكم. قوله: (على حسب
مصالحكم) جواب عما يقال: إن الإنسان لم يعط بعض كل ما سأل، فإنه قد يسأل السلطنة مثلاً ولا يعطاها،
فأجاب: بأن هذه العطية ليست على حسب ما يصلح للعبد، بل على حسب مراد الله تعالى، فعطاياه
سبحانه وتعالى، على حسب مراده في خلقه، فمنهم من جعل رزقه واسعاً، ومنهم من جعل رزقه ضيقاً،
وهكذا.

قوله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ أي أفرادها فإنها غير متناهية. قوله: (بمعنى إنعامه) أشار بذلك
إلى أن المراد بالنعمة الأنعام، وهو صفة فعل، ودفع بذلك ما يقال، كيف يقول الله ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ
اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾، مع أن كل نعمة دخلت الوجود متناهية ويمكن عدها؟ فأجاب: بأن المراد بالنعمة
الإنعام، بمعنى تجدها شيئاً فشيئاً، قوله: (الكافر) المراد به أبو جهل، لأنها نزلت فيه، والعبرة بعموم

﴿كَفَّارٌ﴾ ٢٥ كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر لنعمة ربه ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ مَكَّةَ﴾ ﴿أَمِنًا﴾ ذا أمن وقد أجاب الله دعاءه فجعله حرمًا لا يسفك فيه دم إنسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يختل خللاه ﴿وَاجْنُبْنِي﴾ بعدني ﴿وَبَنِيَّ﴾ عن ﴿أَنْ نَّعْبُدَ

اللفظ لا بخصوص السبب.

قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ ﴿إِذْ﴾ ظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله (اذكر) وهو خطاب للنبي ﷺ، أي اذكر لهم قصة إبراهيم، ودعوته لساكني البيت الحرام ولبنيه، لعلهم يعتبرون، فينزعجوا عما هم عليه، فإن لم يعتبروا، فقد تعرضوا لما يحل بهم. قوله: ﴿هَذَا الْبَلَدَ﴾ قال الأشياخ: حكمة تعريف البلد هنا، وتذكيرها في البقرة، أن إبراهيم تكرر منه الدعاء، فما في البقرة كان قبل بنائها، فطلب من الله أن تجعل بلداً، وأن تكون آمناً، وما هنا بعد بنائها، فطلب من الله أن تكون آمناً. قوله: (لا يسفك فيه دم إنسان) أي لا يتمكن منه جبار، بقصد إهانة البيت وأهله، وما وقع من الحجاج، في مقاتلته لابن الزبير، وهدمه للبيت، إنما كان بقصد التعظيم للبيت، بسبب دعواه أن ابن الزبير كان مخطئاً في بنائه البيت على قواعد إبراهيم، وقوله: (لا يسفك فيه دم إنسان) أي ولو قصاصاً، وهو مذهب أبي حنيفة، وإنما يضيق عليه ليخرج، فإذا خرج اقتصر منه. قوله: (ولا يظلم فيه أحد) أي ومن تجراً وظلم فيه، فقد تعرض لعذاب الله، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْإِخْلَادِ بِظُلْمٍ نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾. قوله: (ولا يصاد صيده) أي يحرم صيد البر في الحرم، على كل شخص محرماً أو غيره. قوله: (ولا يختل خللاه) أي لا يقطع حشيشه النبات بنفسه، واستثنى العلماء من ذلك الأذخر والسنا والسواك والعصا وقطع الشجر للبناء محله، لأنه ينبغي توسعته. إن قلت: إن قوله: ﴿أَمِنًا﴾ يعارضه ما روي: أن ذا السويقتين يخرّب البيت، ويخيف أهله في آخر الزمان. أجيب: بأن معنى الأمن الطمأنينة، ظاهراً وباطناً، من سطوات الخالق والمخلوق، للحيوان العاقل، وغيره غالباً، فلا يتنافى حدوث النوار من بعض الجابرة. وأجيب أيضاً: بأن المراد الأمن من الخراب إلى قرب الساعة، فإن ذا السويقتين، يخرّب الكعبة قرب الساعة، بعد موت عيسى عليه السلام.

فائدة: قول إبراهيم ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ﴾ الخ، يقتضي أن دأبه الدعاء، وما ورد من قوله حين ألقي في النار: حسبي من سؤالي علمه بحالي، يقتضي أنه لم يكن دأبه الدعاء، فما السر في ذلك؟ أجيب: بأنه كان في زمن إلقائه في النار، في مقام الفناء والسكر، وهو الغيبة عن شهود الخلق بشهود الحق، فلا يشهد أثراً، وفي زمن دعائه في مقام البقاء وجمع الجمع، وهو البقاء بالله بمعنى شهود الآثار بعد شهود مؤثرها، فمقامه في حال دعائه، أعلى وأجل من مقامه في حال تركه له، ولا يقاس بمقامات الأنبياء مقام، بل بدايتهم أعلى وأجل من نهاية غيرهم، فالأولياء وإن عظموا، لا يصلون لأدنى رتب الأنبياء، وأما قول أبي الحسن الشاذلي: واقرب مني بقدرتك قريباً تمحق به عني كل حجاب محقته عن إبراهيم خليلك الخ، فمعناه قريباً يليق بي، لا كقرب الخليل، فقد طلب من الله أن يذيقه قطرة من بحار تجلياته التي تجل بها على الخليل حتى أسكره، فلم يشهد شيئاً سواه.

قوله: ﴿وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ﴾ المراد أولاده وأولاد أولاده، كإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط. إن

﴿الْأَصْنَامَ﴾ ٣٥ ﴿رَبِّ إِيَّاهُنَّ﴾ أي الأصنام ﴿أَصْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ بعبادتهم لها ﴿فَمَن يَتَعَنَّى﴾ على التوحيد ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ من أهل ديني ﴿وَمَن عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ٣٦ هذا قبل علمه أنه تعالى لا يغفر الشرك ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ أي بعضها وهو إسماعيل مع أمه هاجر ﴿بَوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ هو مكة ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ الذي كان قبل الطوفان ﴿رَبَّنَا لِيقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً قُلُوبًا﴾ ٣٧ ﴿مِنَ النَّاسِ تَهْوِي﴾ تميل وتحن ﴿إِلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس: لو قال: أفئدة

قلت: إن الأنبياء معصومون من الشرك، ففي دعائه تحصيل الحاصل. والجواب الأتم: أن دعاءه تشريع وتعليم وتذلل وتواضع، مع كونه يعلم عصمة نفسه، ويقال مثل هذا في دعوات باقي الأنبياء بالنجاة، عما هم معصومون منه، كعذاب النار، وغضب الجبار، ونحو ذلك.

قوله: ﴿رَبِّ إِيَّاهُنَّ﴾ كرر النداء تأكيداً. قوله: (بعبادتهم لها) أشار بذلك إلى أن نسبة الإضلال للأصنام مجاز، لأنها سبب في الضلال بسبب عبادتها. قوله: ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أي منسوب لي وملحق بي. قوله: (هذا قبل علمه) الخ. جواب عما يقال: إن الله لا يغفر الشرك، فكيف يقول ﴿فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾؟ وأجيب أيضاً: بأن قوله: ﴿وَمَن عَصَانِي﴾ أي بغير الكفر، وبأن طلب الغفران لذريته الكفار إن ماتوا على الإسلام. قوله: (وهو إسماعيل مع أمه هاجر) وسبب ذلك الاسكان، أن هاجر كانت جارية لسارة، فوهبتها لإبراهيم، فولدت منه إسماعيل، فغارت سارة منها، لأنها لم تكن قد ولدت قط، فأنشدته بالله أن يخرجها من عندها، فأمره الله تعالى بالوحي أن ينقلها إلى أرض مكة، وأتى له بالبراق، فركب عليه هو وهاجر والطفل، فأق من الشام ووضعها في مكة عند البيت مكان زمزم، وليس بمكة أحد، ولا بناء ولا ماء، ثم قام إبراهيم منطلقاً، فتبعته هاجر وقالت: أين تذهب وتركني بهذا الوادي الذي ليس به أنيس ولا شيء؟ فلم يلتفت، فقالت: الله أمرك بهذا؟ قال: نعم، قالت: إذا لا يضيئني ثم رجعت، فانطلق إبراهيم، ثم رفع يديه إلى السماء وقال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ﴾ الخ. قوله: ﴿بَوَادٍ﴾ أي في واد، والوادي هو المنخفض بين الجبلين. قوله: ﴿غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ أي لا يصلح للزراعة، لكونه أرضاً حجرية لا تنبت شيئاً. قوله: (الذي كان قبل الطوفان) أشار بذلك، إلى أن تسميته بيتاً محرماً، فيه مجاز باعتبار ما كان، ويصح أن يكون مجازاً، باعتبار ما يؤول إليه الأمر، لأن الله أوحى إليه وأعلمه، أن هناك بيتاً حراماً، وأنه سيعمره.

قوله: ﴿رَبَّنَا﴾ كرر النداء، لأن الدعاء ينبغي فيه الأطناب وكثرة الابتهاال. قوله: ﴿لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ اللام لام كي متعلقة بأسكنت، والمعنى أسكنتهم بهذا الوادي الخالي من كل مرتفع، ليشغلوا بأشراف العبادات في أشرف الأماكن، والمراد من الدعاء بإقامة الصلاة، توفيقهم لأدائها على الوجه الأكمل. قوله: ﴿تَهْوِي﴾ القراء السبعة على كسر الواو، أي تسرع وتطير شوقاً إليهم، وقرئ شذوذاً بفتح الواو، وخرجت على زيادة إلى، أي تهاوهم، وخص الأفئدة بالذكر، لأن القلوب سلاطين الأعضاء، فإذا حنت إليهم القلوب، سعت لهم الأجساد قهراً. قوله: (تميل وتحن) أشار بذلك إلى أنه ضمن تهوي معنى تميل، فعدها بلى، وإلا فهو يتعدى باللام، وفي هذا دعاء للمؤمنين، بأن يرزقهم الله حج البيت، ودعاء لسكان مكة من ذريتهم بميل الناس إليهم، ليرتفقوا ويتنفعوا بهم، فقد جمع في هذا

الناس لحنت إليه فارس والروم والناس كلهم ﴿وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ ٢٧ وقد فعل بنقل الطائف إليه ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي﴾ نسر ﴿وَمَا نُغْلِي وَمَا نُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ زَائِدَةٍ﴾ ﴿شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ ٢٨ يحتمل أن يكون من كلامه تعالى أو كلام إبراهيم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي﴾ أعطاني ﴿عَلَى﴾ مع ﴿الْكَبِيرِ إِسْمَاعِيلَ﴾ ولد وله تسع وتسعون سنة ﴿وَأِسْحَاقَ﴾ ولد وله مائة واثنان عشرة سنة ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ ٢٩ ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَاجْعَلْ مِن دُرِّيَّةٍ﴾ من يقيمها وأقرب من لإعلام الله تعالى له أن منهم كفاراً ﴿رَبَّنَا

الدعاء، بين أمر الدين والدنيا للناس ولذريته. قوله: (لو قال أفئدة الناس) الخ، أي ولكنه لم يقل ذلك، فلم يحصل لسابقة علم الله تعالى، أنه لا يمن إليهم جميع الناس لوجود الكفار منهم، فإبراهيم دعا بما سيحصل في الخارج، المطابق لما علمه الله.

قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ أي يصرفون النعم في مصارفها. قوله: (وقد فعل بنقل الطائف إليه) أي وهو قطعة من أرض الشام، من مكان يقال له حوران، بدلت بقطعة من الحجاز، فصارت العيون والأشجار بالطائف، والحجارة والحصى والفقر بأرض حوران، يشاهده كل من رآه، وهو إجابة قوله: ﴿وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ﴾، وأما قوله: ﴿فَاجْعَلْ أَفئدة مِّنَ النَّاسِ﴾ الخ، فقد حصل مبدأ إجابته بجرهم، وذلك أن إبراهيم لما وضع إسماعيل وأمه، تركهما ومعهما جراب من تمر وسقاء من ماء، فلما نفذ الماء، عطشت هي وولدها، فصعدت على الصفا لتنظر هل ترى أحداً؟ فلم تر أحداً، فهبطت ثم أتت المروة، فقامت عليها فظرت، هل ترى أحداً؟ فلم تر أحداً، ففعلت ذلك سبع مرات، ولذلك شرع السعي بينهما سبعا فعند ذلك جاء جبريل، وضرب زمزم بجناحه فخرج الماء فجعلت تحوط عليه وتقول زمي زمي، وفي الحديث «يرحم الله أم إسماعيل، لو تركت زمزم لكانت عيناً معيناً» فجعلت تشرب منه، فمكثوا كذلك، حتى مرت بهم قبيلة من جرهم، كانوا ذاهبين إلى الشام، فغطشوا فراوا الماء عندها فقالوا لها: أتأذنين لنا أن نزل عندك؟ فقالت: نعم، ولكن لا حق لكم في الماء، فقالوا لها: أشركينا في مائك، نشركك في الباننا، ففعلت، فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم، فلما شب إسماعيل، تعلم منهم العربية وكان أنفسهم، فزوجه بامرأة منهم، وماتت أمه وما تزوج.

قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُغْلِي﴾ أي تعلم ما نسرهم من جميع أمورنا وما نظهره منها، أو المعنى: تعلم ما نخفي من الوجد بفرقة إسماعيل وأمه حيث أسكنتهما بواد غير ذي زرع. وما نعلن، أي من قول هاجر الله أمرك بهذا؟ وقولي لها نعم. قوله: (يحتمل أن يكون) أي قوله: ﴿وَمَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ الخ، فعل الأول: هو اعتراض بين كلامي إبراهيم، وعلى الثاني: ففيه وضع الظاهر موضع المضمَر.

قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الخ، هذا قاله إبراهيم في وقت آخر بعد الدعاء، فإنه حين الدعاء، لم يكن إسحاق موجوداً، بل كان إسماعيل فقط طفلاً، وحين الحمد كان إسحاق موجوداً، ومعلوم أن بينها ثلاث عشرة سنة. قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ مجيبه. قوله: ﴿مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾ أي مواظباً عليها، بشروطها وأركانها وآدابها. قوله: ﴿وَاجْعَلْ﴾ (اجعل) ﴿مِن دُرِّيَّةٍ﴾ أشار المفسر إلى أن قوله: ﴿وَمِنْ دُرِّيَّةٍ﴾

وَقَبَّلْ دُعَاءَ ﴿٤٠﴾ الْمَذْكُورِ ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ﴾ هذا قبل أن يتبين له عدواتها لله عز وجل ، وقيل أسلمت أمه وقرىء والدي مفرداً وولدي ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ﴾ ثبت ﴿الْحِسَابُ﴾ ﴿٤١﴾ قال تعالى : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ الكافرون من أهل مكة ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ﴾ بلا عذاب ﴿لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ ﴿٤٢﴾ هول ما ترى ، يقال شخص بصر فلان أي فتحه فلم يغمضه ﴿مُهْطِعِينَ﴾ مسرعين حال ﴿مُقْنِعِي﴾ رافعي ﴿رُءُوسِهِمْ﴾ إلى السماء ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ

معطوف على الياء في اجعلني ، فيكون الفعل مسلطاً عليه . قوله : ﴿وَقَبَّلْ دُعَائِي﴾ بثبوت الياء وصلأ ووقفأ ، وحذفها كذلك قراءتان سبعيتان .

قوله : ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي﴾ إن قلت كيف يطلب المغفرة ، مع أنه نبي معصوم من جميع الذنوب ؟ أجيب : بأن المغفرة لا تستدعي سبق ذنب ، بل تكون من الطاعات ، كما إذا ارتقى مقاماً أعلى مما كان فيه ، فيستغفر الله مما كان فيه ، على حد ما قيل في قوله : ﴿إِنِّي لِيغان على قلبي فأستغفر الله سبعين مرة . قوله : (هذا قبل أن يتبين له عدواتها لله) جواب عما يقال : كيف ساغ لإبراهيم طلب المغفرة لأبويه وهما كافران . قوله : (وقرىء) أي شذوذاً في هذه والتي بعدها ، وقرىء شذوذاً أيضاً وولدي بضم الواو وسكون اللام ، فالقراءات الشواذ ثلاث : والدي مفرداً ، وولدي بالثنية ، وولدي جمع ولد . قوله : (يثبت) أي يوجد ويظهر وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة ، والله لا يرد دعاء خليله إبراهيم ، ففيه بشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة .

قوله : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ بكسر السين وفتحها قراءتان سبعيتان في هذه ، وفي قوله الآتي ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ الله مخلف وعده رسله ﴿وفي هذه الآية تسلية لكل مظلوم ، ووعيد عظيم لكل ظالم ، فإن العبرة بعموم اللفظ ، لا بخصوص السبب ، فإنها وإن كان نزولها في جق كفار قريش ، إلا أن المراد عمومها لكل ظالم ، لأن كل آية وردت في الكفار . فإنها تجر بذيلها على عصاة المؤمنين . قوله : ﴿غَافِلًا﴾ الغفلة في الأصل معنى يعتري الإنسان من قلة التحفظ ، وقيل معنى يمنع الإنسان من الوقوف على حقائق الأمور ، وهذا المعنى في حق الله مستحيل فظنه كفر ، بل المراد لازم الغفلة ، وهو عدم المجازاة ، لأنه يلزم من الغفلة عن الشيء تركه ، فالمعنى لا تحسبن الله يا مخاطب تاركاً مجازاة الظالمين ؛ بل مجازيهم ولا بد ، وإمهالهم مدة حلم منه ، وسيخرجهم منه في الآخرة لما ورد «الظلمة وأعوانهم كلاب النار» . قوله : (من أهل مكة) خصهم بالذكر ، وإن المراد العموم ، لأن الآية نزلت فيهم .

قوله : ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ﴾ في معنى التعليل لقوله : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا﴾ الخ ، والتقدير : لا تظن أن الله تارك مجازاتهم ، ولا تحزن بتأخير العذاب ، لأن تأخيرها للتشديد والتغليظ . قوله : ﴿لِيَوْمٍ﴾ أي لأجل حصول يوم ، أو اللام بمعنى إلى التي لل غاية . قوله : ﴿تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ أي فلا تقر في أماكنها . قوله : (مسرعين) أي إلى الداعي وهو إسرافيل ، وقيل جبريل حيث ينادي على صخرة بيت المقدس ، وهي أقرب موضع من الأرض إلى السماء يقول : أيتها العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ، واللحوم المتمزقة ، والشعور المتفرقة ، إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء فعند ذلك ينفخ إسرافيل في الصور . قوله : (حال) أي من المضاف المحذوف ، والتقدير تشخيص فيه أبصارهم ، حال كون أصحاب الأبصار مهطعين الخ .

طَرَفُهُمْ ﴿١٧﴾ وَأَفْقِدْتُمْ قُلُوبَهُمْ ﴿١٨﴾ هَؤُلَاءِ ﴿١٩﴾ خَالِيَةٌ مِنَ الْعَقْلِ لَفَزَعَهُمْ ﴿٢٠﴾ وَأَنْذِرْ خَوْفَ يَا مُحَمَّدُ النَّاسِ الْكَفَّارِ ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ﴿٢٢﴾ هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴿٢٣﴾ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا كَفَرُوا ﴿٢٤﴾ رِسَالًا أَخْرَجْنَا بِأَن تَرُدَّنَا إِلَى الدُّنْيَا ﴿٢٥﴾ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبُ دَعْوَتَكَ ﴿٢٦﴾ بِالتَّوْحِيدِ ﴿٢٧﴾ وَتَنْبِيعَ الرُّسُلِ ﴿٢٨﴾ فَيَقَالُ لَهُمْ تَوْبِيخًا ﴿٢٩﴾ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ ﴿٣٠﴾ حَلَفْتُمْ ﴿٣١﴾ مِمَّن قَبْلُ ﴿٣٢﴾ فِي الدُّنْيَا ﴿٣٣﴾ مَا لَكُمْ مِنْ زَائِدَةٍ ﴿٣٤﴾ زَوَالٍ ﴿٣٥﴾ عَنْهَا إِلَى الْآخِرَةِ ﴿٣٦﴾ وَسَكَنْتُمْ فِيهَا ﴿٣٧﴾ فِي مَسْكِنٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴿٣٨﴾ بِالْكَفْرِ مِنَ الْأُمَمِ السَّابِقَةِ ﴿٣٩﴾ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ ﴿٤٠﴾ مِنَ الْعُقُوبَةِ فَلَمْ تَنْزَجُوا ﴿٤١﴾ وَضَرَبْنَا بَيْنَكُمْ لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴿٤٢﴾ فِي الْقُرْآنِ فَلَمْ تَعْتَبِرُوا ﴿٤٣﴾ وَقَدْ مَكَرُوا ﴿٤٤﴾ بِالنَّبِيِّ ﷺ ﴿٤٥﴾ مَكْرَهُمْ ﴿٤٦﴾ حَيْثُ أَرَادُوا قَتْلَهُ أَوْ تَقْيِيدَهُ أَوْ إِخْرَاجَهُ ﴿٤٧﴾ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ﴿٤٨﴾ أَيُّ عِلْمِهِ أَوْ جَزَاؤُهُ ﴿٤٩﴾ وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ ﴿٥٠﴾ وَإِنْ عَظُمَ لِيَرْزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴿٥١﴾ الْمَعْنَى لَا عِبَاءَ بِهِ وَلَا يَضُرُّ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَالْمَرَادُ بِالْجِبَالِ هُنَا قِيلَ حَقِيقَتُهَا وَقِيلَ شَرَائِعُ الْإِسْلَامِ الْمَشْبَهَةُ بِهَا فِي الْقَرَارِ وَالثَّبَاتِ وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحٍ لَامٍ لَتَزُولَ وَرَفَعَ الْفِعْلُ فَإِنْ مَخْفَفَةٌ

قوله: ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ أي لا ينطبق لهم جفن لعظم الهول، وهو تأكيد لشخص البصر.
قوله: ﴿وَأَفْقِدْتُمْ قُلُوبَهُمْ﴾ إما مستأنف أو حال. قوله: (خالية من العقل لفزعهم) أي خالية من الفهم لشدة الحيرة والدهشة، والمعنى أن القلوب حينئذ تكون فارغة من الإدراك والفهم، والأبصار شاخصة، والرؤوس مرفوعة إلى السماء من هول ذلك اليوم وشدته. قوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ مفعول ثان لأنذر على حذف مضاف، أي أنذرهم هوله وشدته.

قوله: ﴿فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ فيه إظهار في مقام الاضمار، لزيادة التشنيع عليهم. قوله: ﴿أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ أي آخر العذاب عنا، ورددنا إلى الدنيا مدة من الزمان، نستدرك فيها ما فات. قوله: ﴿نَحْبُ دَعْوَتِكَ﴾ مجزوم في جواب الأمر. قوله: (فيقال لهم) القائل لهم الملائكة أو الله. قوله: (حلقتهم) أي كما حكى الله عنهم ذلك في سورة النحل بقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِكُمْ﴾. قوله: ﴿وَسَكَنْتُمْ﴾ معطوف على ﴿أَقْسَمْتُمْ﴾. قوله: ﴿فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ المراد بمساكنهم دار الدنيا، لا خصوص منازل الذين ظلموا، فإن كفار قريش لم يسكنوا ديار الكفار الذين هلكوا قبلهم. قوله: (السابقة) أي كقوم نوح وعاد وثمود ولوط وغيرهم. قوله: ﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ أي حالهم وخبرهم. قوله: (من العقوبة) بيان لقوله: ﴿كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾.

قوله: ﴿وَقَدْ مَكَرُوا﴾ أي أهل مكة. قوله: (حيث أرادوا قتله) الخ، أي حين اجتمعوا بدار الندوة يتشاورون في شأنه، وقد تقدم ذلك في الأنفال في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الخ. قوله: (ما) ﴿كَانَ﴾ فسر إن بما، لأن اللام في لتزول لام الجحود، وهي لا تقع إلا بعد كون منفي بما أو لم. قوله: (لا يعاب به) أي لا يلتفت إليه. قوله: (والمراد بالجبال هنا) أي فيها قولان: قيل المراد حقيقتها، وقيل شرائع الإسلام، فهي مستعملة في مجازها. قوله: (في القرار والثبات) هذا هو وجه الشبه بينهما. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (فإن مخففة) أي واللام في لتزول فارقة. قوله:

والمراد تعظيم مكرهم وقيل المراد بالمر كفرهم ويناسبه على الثانية ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ وعلى الأول ما قرئ وما كان ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ﴾ بالنصر ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالب لا يعجزه شيء ﴿ذَوَاتِ الْقَامِ﴾ ﴿١٧﴾ من عصاه اذكر ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ هو يوم القيامة فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية كما في

(والمراد تعظيم مكرهم) أي على هذه الثانية فتحصل أن المعنى على القراءة الأولى: ما كان مكرهم مزيلاً للجبال، لضعفه وعدم العبرة به، وعلى الثانية: والحال أن مكرهم، لتزول منه الجبال لعظمه وشدته، والمكر على القراءتين، قيل تشاورهم في شأن النبي، وقيل كفرهم، ولكن القول الثاني، يوافق القراءة الثانية، بدليل آية ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَنْ دَعَا لِرَحْمَنِ وَلَدًّا﴾. قوله: (وعلى الأولى) أي القراءة الأولى وهي النافية. قوله: (ما قرئ) أي الذي قرئ وهي قراءة شاذة.

قوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ﴾ هذا مفرع على قوله ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا﴾ وهو تسلية للنبي ﷺ وتهديد للظالمين. قوله: ﴿مُخَلِّفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ﴾ القراءة السبعية بإضافة مخلف إلى وعده ورسله بالنصب، وقرئ شذوذاً بإضافته إلى رسله ونصب وعده، فيكون قد فصل بين المتضايقين بالمفعول، وهذا نظير قراءة ابن عامر في الأنعام: قتل أولادهم شركائهم. قوله: (اذكر) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿يَوْمَ﴾ ظرف معمول لمحدوف، ويصح أن يكون معمولاً لقوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ﴾، ويصح أن يكون بدلاً من يوم الأول في قوله: ﴿يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾.

قوله: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ اختلف المفسرون في هذا التبديل، فقيل: المراد تبدل صفاتها فتسوى الجبال، وتقلع الأشجار، وتنشق الأنهار، وتذهب الكواكب من السماوات وتكسف شمسها ويخسف قمرها، وقيل: تبدل ذاتها، فتبدل الأرض بأرض نقية بيضاء كالفضة لم يسفك عليها دم، وتبدل السماوات بساء من ذهب، وعلى هذا القول، فالخلاق يكونون قيل: على الصراط وما زاد منهم يكون على متن جهنم، وقيل يكون في ظلمة قبل المحشر، وقيل على أكف ملائكة سماء الدنيا، وجمع بين القولين بأن تبديل الصفات، يكون أولاً قبل نفخة الصعق، وتبديل الذات يكون بعد النفخة الثانية. قوله: (فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية) أي ويؤيد ذلك ما روي عن ابن عباس والضحاك، أن الخلاق إذا جمعوا في صعيد واحد، الأولين والآخرين، أمر الجليل جل جلاله، بملائكة سماء الدنيا أن يتولاهم، فيأخذ كل واحد منهم إنساناً وشخصاً المبعوثين، إنساً وجناً، ووحشاً وطيراً، وحولاهم إلى الأرض التي تبدل، وهي أرض بيضاء من فضة نورانية، وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة، فإذا هم أكثر من أهل الأرض بعشر مرات، ثم إن الله يأمر بملائكة السماء الثانية، فيحذقون بهم حلقة واحدة، وإذا هم مثلهم عشرين مرة، ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة، فيحذقون من وراء الكل بهم حلقة واحدة، فإذا هم مثلهم ثلاثين ضعفاً، ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة، فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة، فيكونون أكثر منهم بأربعين ضعفاً، ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة، فيحذقون من ورائهم حلقة واحدة، فيكونون أكثر منهم بخمسين مرة، ثم تنزل ملائكة السماء السادسة، فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة، وهم مثلهم ستين مرة، ثم تنزل ملائكة السماء السابعة، فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة،

حديث الصحيحين، وروى مسلم حديث «سئل النبي ﷺ أين الناس يومئذ؟ قال: على الصراط» ﴿وَبَرَزُوا﴾ خرجوا من القبور ﴿إِلَهُ الْوَحْدِ الْقَهَّارِ﴾ ﴿٤٨﴾ ﴿وَتَرَى﴾ يا محمد تبصر ﴿الْمُجْرِمِينَ﴾ الكافرين ﴿يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ﴾ مشدودين مع شياطينهم ﴿فِي الْأَصْفَادِ﴾ ﴿٤٩﴾ القيود والأغلال ﴿سَرَّابِلُهُمْ﴾ قمصهم ﴿مِنْ قِطْرَانٍ﴾ لأنه أبلغ لاشتعال النار ﴿وَتَنْقَشُ﴾ تعلقو ﴿وُجُوهُهُمْ﴾ النَّارِ ﴿٥٠﴾ ﴿لِيَجْزِيَ﴾ متعلق ببرزوا ﴿اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ من خير وشر ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ﴿٥١﴾ يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك ﴿هَذَا﴾ القرآن ﴿بَلَّغَ لِلنَّاسِ﴾ أي أنزل لتبليغهم ﴿وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَيَلْعَلُوا﴾ بما فيه من الحجج ﴿أَنَّمَا هُوَ﴾ أي الله ﴿إِلَهُ الْوَحْدِ وَلَيْدَكَّرٌ﴾ بإدغام التاء في الأصل في الذال يتعظ ﴿أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ ﴿٥٢﴾ أصحاب العقول.

وهم مثلهم سبعين مرة، والخلق تتداخل وتندمج، حتى يعلو القدم ألف قدم لشدة الزحام، ويخوض الناس في العرق على أنواع مختلفة إلى الأذقان، وإلى الصدر، وإلى الحقوين، وإلى الركبتين، ومنهم يصيبه الرشح اليسير، كالقاع في الحمام، ومنهم من يصيبه البلة، كالعاطش إذا شرب الماء، وكيف لا يكون القلق والعرق والأرق، وقد قربت الشمس من رؤوسهم، حتى لو مد أحد يده لناها، وتضاعف حرها سبعين مرة، وقال بعض السلف: لو طلعت الشمس على الأرض كهيئتها يوم القيامة، لاحتقرت الأرض وذاب الصخر، ونشفت الأنهار. قوله: ﴿وَبَرَزُوا﴾ عطف على تبدل، فهو بمعنى المضارع، أي يوم تبدل الأرض وتبرز الخلائق. قوله: ﴿وَتَرَى﴾ معطوف على تبدل أيضاً. قوله: (مشدودين مع شياطينهم) أي فتجمع أيديهم وأرجلهم في أعناقهم، ويشد كل واحد مع شيطانه الذي كان معه في الدنيا. قوله: ﴿فِي الْأَصْفَادِ﴾ جمع صغد بفتحين وهو القيد. قوله: (والأغلال) جمع غل بالضم، وهو طوق من حديد. قوله: ﴿سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قِطْرَانٍ﴾ أي جلودهم تطللى بالقطران، حتى يكون الطلاء كالقميص. قوله: ﴿وَتَنْقَشُ وُجُوهُهُمْ﴾ أي وقلوبهم. قوله: (متعلق ببرزوا) أي وما بينها اعتراض. قوله: (في نصف نهار) أي وكل واحد يرى أنه يحاسب وحده. قوله: ﴿هَذَا بَلَّغَ لِلنَّاسِ﴾ في هذه الآية من المحسنات البديعية، رد العجز على الصدر، فقد افتتحت هذه السورة بقوله ﴿كَتَابَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾. قوله: (لتبليغهم) أي توصيلهم إلى ما فيه صلاحهم ورشدهم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مدنية

وآياتها تسع وتسعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الرَّءُفُ﴾ الله أعلم بمراده بذلك ﴿تِلْكَ﴾ هذه الآيات ﴿ءَايَاتُ﴾
الْكِتَابِ ﴿الْقُرْآنِ وَالْإِصَافَةِ﴾ بمعنى من ﴿وَقُرْءَانٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١﴾ مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة
صفة ﴿زُبَيْمًا﴾ بالتشديد والتخفيف ﴿يُودُّ﴾ يتمنى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يوم القيامة إذا عاينوا حالهم
وحال المسلمين ﴿لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٢﴾ ورب للتكثير فإنه يكثر منهم ثمني ذلك، وقيل للتقليل فإن

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الحجر مكية

وهي تسعة وتسعون آية

أي بإجماع، وسميت بالحجر لذكره فيها، وهو واد بين المدينة والشام، وسيأتي قصة أصحابه.
قوله: (الله أعلم بمراده) تقدم أن هذا هو التحقيق عند ذوي التحقيق. قوله: (هذه الآيات) أي آيات
السورة. قوله: (والإضافة بمعنى من) أي لأن الآيات بعض الكتاب. قوله: (عطف) أي مرادف، وإنما
سوغه وحسنه تغاير اللفظ، وزيادة الصفة في المعطوف، فحينئذ يؤخذ من الآية، أنه كما يسمى كتاباً،
يسمى قرآنًا. قوله: (بزيادة صفة) أي وهي قوله: ﴿مُبِينٌ﴾. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فهما
قراءتان سبعيتان، ولغتان في رب. قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي من أهل مكة وغيرهم. قوله: (وإذا عاينوا
حالهم) أي من العذاب. قوله: (وحال المسلمين) أي من النعيم المقيم.

قوله: ﴿لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ يصح في ﴿لَوْ﴾ أن تكون امتناعية، وجوابها محذوف تقديره لسروا
بذلك، أو مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر معمول ليود، والتقدير ربما يود الذين كفروا كونهم
مسلمين. قوله: (ورب للتكثير) أي وما كافة لها عن الجر. إن قلت: إن (رب) إذا دخلت عليها ما
الكافة، اختصت بالفعل الماضي، وهنا قد دخلت على المضارع. أجيب: بأن المضارع بالنسبة لعلم الله
واقع ولا شك، فلا تفاوت بين ماض ومستقبل بالنسبة لعلمه تعالى، وإنما ذلك بالنظر لعقولنا. قوله:
(وقيل للتقليل) أي باعتبار الأوقات التي يفيقون فيها من الدهشة، فالكفار من شدة الهول يدهشون، فلا
يفيقون إلا في بعض الأوقات، فإذا أفاقوا كثر منهم التمني.

الأهوال تدهشهم فلا يفيقون حتى يتمنوا ذلك إلا في أحيان قليلة ﴿ذَرَهُمْ﴾ اترك الكفار يا محمد ﴿يَأْكُلُوا وَرَتَمَتُوا﴾ بدنيهم ﴿وَيُلْهِمُ﴾ يشغلهم ﴿الْأَمَلُ﴾ بطول العمر وغيره عن الإيمان ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة أمرهم وهذا قبل الأمر بالقتال ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ﴾ زائدة ﴿قَرَبَةٍ﴾ أريد أهلها ﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ﴾ أجل ﴿مَعْلُومٌ﴾ محدود لإهلاكها ﴿مَا نَسِيقُ مِنْ﴾ زائدة ﴿أُمَّةٍ﴾ أجلها وما يستخرون ﴿يَتَأَخَّرُونَ عَنْهُ﴾ وقَالُوا أي كفار مكة للنبي ﷺ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ القرآن في زعمه ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ ﴿لَوْ مَا تَأْتِيْنَا بِالْمَلَكَةِ﴾ إن كنت من الصّديقين ﴿فِي قَوْلِكَ إِنَّكَ نَبِيٌّ وَأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ قال تعالى: ﴿مَا نُنَزِّلُ﴾ فيه حذف إحدى التاءين ﴿الْمَلَكَةِ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ بالعذاب ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا﴾ أي حين نزول الملائكة بالعذاب

قوله: ﴿ذَرَهُمْ﴾ لم يستعمل لهذا الأمر ماض استغناء عنه بترك، بل يستعمل منه المضارع، وقد جاء منه الماضي قليلاً، قال عليه الصلاة والسلام «ذروا الحبشة ما ذرتكم». قوله: ﴿يَأْكُلُوا﴾ مجزوم بحذف النون في جواب الأمر، وكذا قوله: ﴿وَيَتَمَتَّعُوا﴾. قوله: ﴿وَيُلْهِمُ﴾ مجزوم أيضاً بحذف الياء، وفيه ثلاث قراءات سبعية: كسر الهاء الثانية والميم وضمهما، وكسر الهاء وضم الميم، وأما الهاء الأولى فمكسورة لا غير، لأنها من بنية الكلمة. قوله: ﴿الْأَمَلُ﴾ فاعل ﴿يُلْهِمُ﴾. قوله: (عاقبة أمرهم) قدره إشارة إلى أن مفعول ﴿يَعْلَمُونَ﴾ محذوف. قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أي قوله: ﴿ذَرَهُمْ﴾ الخ فهذه الآية منسوخة بآية القتال. قوله: (زائدة) أي في المفعول. قوله: (أريد أهلها) أي ففيه مجاز، إما بالحذف، أو مرسل من إطلاق المحل وإرادة الحال فيه. قوله: ﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾ الجملة حالية، والمعنى وما أهلكنا قرية في حال من الأحوال، إلا في حال أن يكون لها كتاب، أي أجل مؤقت لهلاكها، وجعلنا الواو حالية، أسهل من جعلها زائدة بين الصفة والموصوف. قوله: ﴿مِنْ أُمَّةٍ﴾ فاعل تسبق، و﴿مِنْ﴾ لا زائدة في الفاعل للتأكيد قوله: ﴿أَجَلَهَا﴾ أي وهو الكتاب المتقدم. قوله: (يتأخرون عنه) أي للأجل.

قوله: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ نادوه ﷺ على سبيل التهكم والاستهزاء، لا إقرار بأنه نزل عليه الذكر، ولذا قال المفسر (في زعمه) فدفع به ما قد يقال، إن في الآية مضاربة أولها لآخرها. قوله: ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ أي إنك لتقول قول المجانين، حيث تدعي أن الله نزل عليك الذكر، وقولهم هذا كقول فرعون ﴿إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ والحاصل أنهم قالوا مقاتلين: الأولى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾، والثانية ﴿لَوْ مَا تَأْتِيْنَا بِالْمَلَكَةِ﴾ وقد رد الله ذلك على سبيل اللف والنشر والمشوش فقوله: ﴿مَا تَنْزَلُ الْمَلَكَةُ﴾ رد للثانية، قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ رد للأولى.

قوله: ﴿لَوْ مَا تَأْتِيْنَا﴾ تستعمل ﴿لَوْ مَا﴾ حرف تحضيض، وحرف امتناع لوجود، فالتحضيضية لا يليها إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً، والامتناعية لا يليها إلا الأسماء لفظاً أو تقديرًا، إذا علمت ذلك فهي هنا للتحضيض، ولذا فسرناها بهلا. قوله: ﴿بِالْمَلَكَةِ﴾ أي لتخبرنا بصدقك. قوله: (فيه حذف إحدى التاءين) أي والأصل تنزل، وفي قراءة سبعية أيضاً، تنزل بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الزاي المشددة، ونصب الملائكة على المفعولية، وقرئ شذوذاً ما تنزل، بفتح التاء وسكون النون وكسر الزاي، و﴿الْمَلَكَةُ﴾ فاعل.

﴿مُنْظَرِينَ﴾ ٨ مؤخرين ﴿إِنَّا نَحْنُ﴾ تأكيد لاسم إن، أو فصل ﴿نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ القرآن ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ٩ من التبديل والتحريف والزيادة والنقص ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ رسلاً ﴿فِي شَيْعٍ﴾ فرق ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ ١٠ ﴿وَمَا﴾ كان ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ١١ كاستهزاء قومك بك وهذا تسلية له ﷺ ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ﴾ أي مثل إدخالنا التكذيب في قلوب أولئك ندخله ﴿فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ١٢ أي كفار مكة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ بالنبي ﷺ ﴿وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٣ أي سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم أنبياءهم وهؤلاء مثلهم ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِنْ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ﴾ في الباب ﴿يَعْرَجُونَ﴾ ١٤ يصعدون ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ

قوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي إلا تنزيلاً ملتبساً بالحق لا بما قلتم واقترحتم، والمعنى جرت عادة الله في خلقه، أنه لا يظهر الملائكة إلا لمن يريد إهلاكهم، وهو لا يريد ذلك مع أمته ﷺ لعلمه بقاءها، وأنه يخرج منها من يعبد الله ويوحده إلى يوم القيامة، فهم لا يجابون لما اقترحوا. قوله: ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ أصل إذن إذ بمعنى حين، فضمت لها أن فصار إذ إن، فاستثقلوا الهمة فحذفوها فصار إذن، وعجيء لفظه أن، دليل على إضمار فعل بعدها، والتقدير وما كانوا إذ كان ما طلبوه، الخ.

قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ أي وليس إنزاله بزعمك كما اعتقدوا. قوله: (أو فصل) أي ضمير فصل، واعترض بأن ضمير الفصل لا يكون إلا ضمير غيبة، ولا يقع إلا بين اسمين، وهنا ليس كذلك، وحيث أن المفسر أن يقتصر على الأول. قوله: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ أي حيث جعله معجزاً للبشر، مغيراً لكلامهم، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، باق على مر الدهور، سيما وقد جعل الله له خدمة من البشر يحفظونه، فترى الكبير العظيم إذا غلط وهو يقرأ، يرده أصغر صغير في المجلس، مع عدم العيب في ذلك، بخلاف الكتب السأوية، فقد دخل فيها التبديل والتغيير، والزيادة والنقص، ومن معنى هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ﴾ الآية.

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ هذا تسلية له ﷺ. قوله: (رسلاً) قدره إشارة إلى أن مفعول ﴿أَرْسَلْنَا﴾ محذوف، وعدتهم ثلاثمائة وثلاثة عشر أو أربعة عشر، وقيل لا يعلم عدتهم إلا الله تعالى. قوله: ﴿فِي شَيْعٍ﴾ جمع شيعه، والمراد بها هنا الفرقة المتفقة في المذهب كان حقاً أو باطلاً، وإضافة شيع للاولين على حذف مضاف، أي في شيع الأمم الاولين. قوله: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ﴾ قدر المفسر (كان) إشارة إلى أن المضارع بمعنى الماضي، وأتى به مضارعاً، استحضاراً للحال الماضية للتعجب منها. قوله: ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي يسخرون. قوله: (وهذا تسلية له) أي فاصبر ولا تحزن، فلست بأول من سخر به قومه، بل وقع لمن قبلك مثلك. قوله: ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ﴾ السلك بالفتح إدخال الحيط في اللؤلؤة، وبالكسر نفس الحيط. قوله: (أي مثل إدخالنا التكذيب) أي الذي دل عليه بقوله: ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾. قوله: ﴿وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي طريقتهم، والجملة مستأنفة. قوله: (وهؤلاء مثلهم) أي فانتظر ما ينزل بالمكذبين من العذاب.

قوله: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم﴾ أي على كفار مكة. قوله: ﴿فَظَلُّوا﴾ الضمير إما عائد على المشركين،

سدت ﴿أَبْصَرْنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ ﴿١٥﴾ يخيل إلينا ذلك ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ اثني عشر: الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت، وهي منازل الكواكب السبعة السيارة: المريخ وله الحمل، والعقرب والزهرة والثور والميزان، وعطارد وله الجوزاء والسنبلة، والقمر له السرطان، والشمس ولها الأسد، والمشتري وله القوس والحوت، وزحل وله الجدي والدلو ﴿وَرَزَيْنَاهَا﴾ بالكواكب ﴿لِلنَّظِيرِ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿وَحَفِظْنَاهَا﴾ بالشهب ﴿مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ ﴿١٧﴾ مرجوم ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿مَنْ أَسْرَفَ أَلْسَعَ﴾

والمعنى فتحنا باب السماء لهؤلاء المشركين، ولو صعدوا إلى السماء ورأوا عجائبها لقالوا الخ، أو على الملائكة، والمعنى لو كشفنا عن أبصار الكفار، فرأوا باب السماء مفتوحاً، والملائكة تصعد منه، لما آمنوا. قوله: ﴿إِنَّمَا سَكَّرْتُ﴾ بالتخفيف والتشديد، قراءتان سبعيتان. قوله: (سدت) أي فيقال سكرت النهر، من باب قتل سدته، والسكر بالكسر ما يسد به، والمعنى بسد أبصارنا عن محسوساتنا المعتادة بتلك التخييلات. قوله: ﴿بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ إضراب انتقالي عما أفاده أولاً من خصوص سحر العين بالحصر، والمعنى أنهم يقولون: إنما سدت أبصارنا، فخیل لها أمر لا حقيقة له، ولم يتجاوزها لقلوبنا، ثم أضربوا عن ذلك، وجعلوا السحر واصلاً لقلوبهم. قوله: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ هذا من أدلة توحيده سبحانه وتعالى، والبروج جمع برج، والمراد منازل وطرق تسير فيها الكواكب السبعة. قوله: (اثني عشر برجاً) أي وقد جمعها بعضهم في قوله:

حمل الثور جوزة السرطان ورمى الليث سنبل الميزان
ورمى عقرب بقوس الجدي نزح الدلو بركة الحيتان

قوله: (وهي منازل الكواكب) أي محل سيرها. قوله: (المريخ) بكسر الميم نجم في السماء الخامسة، وقد جمع الكواكب بعضهم في قوله:

زحل شرى مريخه من شمسهِ فتزاهرت لعطارد الأقمار

فرحل في السماء السابعة، والمشتري في السادسة، والمريخ في الخامسة، والشمس في الرابعة، والزهرة في الثالثة، وعطارد في الثانية، والقمر في الأولى، وهي سماء الدنيا. قوله: (والشمس ولها الأسد) أي بيتها المنسوب لها، فلا ينافي أنها تسير في البروج كلها، المتقسمة لثمان وعشرين منزلة، لكل برج منزلتان وثلاث، وتقطعها الشمس في سنة، والقمر في شهر، وقد جعل الله هذه الكواكب، النفع في العالم السفلي، كالأكل والشرب، يوجد النفع عندها لا بها، فهي أسباب عادية. قوله: ﴿وَرَزَيْنَاهَا﴾ (بالكواكب) أي جعلنا الكواكب زينة للسماء، وهل الكواكب في السماء الدنيا، أو ثوابت في العرش، قولان للعلماء. قوله: ﴿لِلنَّظِيرِ﴾ أي المتأملين بأبصارهم وبصائرهم. قوله: ﴿وَحَفِظْنَاهَا﴾ أي السماء. قوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أي وذلك لأن الشياطين كانوا لا يحجبون عن السماوات، فيدخلونها ويأتون بأخبارها إلى الكهنة، فلما ولد عيسى، منعوا من ثلاث سموات، ولما ولد سيدنا محمد ﷺ منعوا من السماوات كلها، ولما بعث رمية عليهم الشهب، فكانت تخطيء وتصيب، فلما عرج به ﷺ صارت لا تخطئهم أبداً.

خطفه ﴿فَأَنبَعَهُ رَشَبَاتٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٨﴾ كوكب يضيء ويحركه أو يشبهه أو يجبله ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ ﴿بَسَطْنَاهَا﴾ ﴿وَالْقِيَتْنَا فِيهَا رَوْسَى﴾ جبالاً ثوابت لثلاث تتحرك بأهلها ﴿وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ﴾ ﴿١٩﴾ معلوم مقدار ﴿وَجَعَلْنَا الْكُرْشَى مَعَيْشَ﴾ بالياء من الثمار والحبوب ﴿وَوَجَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ لَبْرِزِينَ﴾ ﴿٢٠﴾ من العبيد والدواب والأنعام فإنما يرزقهم الله ﴿وَلَنْ﴾ ما ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ مفاتيح خزائنه ﴿وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ ﴿٢١﴾ على حسب

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ السَّمْعَ﴾ استثناء منقطع، لأن ما قبل الاستثناء دخولهم السماء، وما بعده استراقهم من خارجها، والمعنى أن الشياطين يركب بعضهم بعضاً، يريدون الاستراق، فتكون الشهب بالمرصاد لهم، كما صرحت به سورة الجن في قوله: ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْدُمُهَا﴾ الخ. قوله: (كوكب مضيء) وقيل الشهاب، شعلة نار تنفصل من الكوكب، وهو الصحيح. قوله: (أو يجبله) أي يفسد أعضاؤه، فيصير غولاً في الوادي يضل الناس. قوله: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ الأرض منصوب بفعل محذوف يفسره ﴿مَدَدْنَاهَا﴾. قوله: (بسطناها) أي على الماء. قوله: (لثلاث تتحرك بأهلها) أي لأن الله لما خلقها وبسطها على الماء، تحركت واضطربت، فثبتها بالجبال الرواسي فسكنت. قوله: (معلوم) أي الله، فيعلم قدر ما يحتاج إليه الخلق في معاشهم. قوله: ﴿مَعَايِشَ﴾ جمع معيشة، وهي ما يعيش بها الإنسان، من المأكول والمشرب والملبس وغير ذلك. قوله: (بالياء) أي بإتفاق السبعة، لأنها في المفرد أصلية، فلا تقلب في الجمع همزة، بل تبقى على حالها، بخلاف المد الزائد في المفرد، فإنه يقلب همزة في الجمع، قال ابن مالك:

والمد زيد ثالثاً في الواحد همزاً يرى في مثل كالقلائد

وقرى شدوذاً بالهمزة على التشبيه بشائل. قوله: ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ مثنى المفسر على أنه معطوف على ﴿مَعَايِشَ﴾ حيث قدر قوله جعلنا لكم. قوله: (من العبيد) أي والخدم وغيرهم، فأنتم تتنفعون بتلك الأشياء، ولستم برازقين لها، وإنما رزقها على خالقها. قوله: ﴿وَلَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ كالدليل لقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ﴾ و ﴿مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ فهو إعلام بسعة فضله سبحانه وتعالى، قوله: ﴿شَيْءٍ﴾ نكرة في سياق النفي، فتعم كل شيء كان في الدنيا أو الآخرة، جليلاً أو حقيراً. قوله: ﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ أي إلا يوجد الله، إذا تعلق قدرته وإرادته به، ففي الكلام مجاز، حيث شبه سرعة إيجاده الأشياء بحصولها بالفعل، وجعلها في خزائن، والجامع بينها سرعة الحصول في كل، فالعنى بيده الأشياء كلها، خيرها وشرها، جليلها وحقيرها، فإذا أراد الله شيئاً حصل، فلا يطلب الإنسان من غيره بل يطلب المفاتيح من بيده الخزائن، والمفاتيح كناية عن التسهيل، فمن أراد الله له شيئاً أعطاه مفتاحه، بمعنى سهل أسبابه.

قوله: ﴿إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ أي فيسعد هذا ويشقى هذا، ويفقر هذا ويغنى هذا، على حسب ما قدره الله، إذا علمت ذلك، فالمناسب للمفسر أن يقول على حسب تقدير الله، فإن الله تعالى ليس مراده مقيداً بمصالح عباده، بل أفعاله على حسب ما أراده وعلمه، وإلا فنجد الكافر يطول عمره، وهو في فقر ومرض، ثم يحتم له بالكفر ويكون في النار، فأبي مصلحة في ذلك؟

المصالح ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ﴾ تلقح السحاب فيمتلئ ماء ﴿فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ﴾ السحاب ﴿مَاءً﴾ مطراً ﴿فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ أي ليست خزائنه بأيديكم ﴿وَأَنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ الباقون نرث جميع الخلق ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمُ﴾ أي من تقدم من الخلق من لدن آدم ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخْرِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ المتأخرين إلى يوم القيامة ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ في صنعه ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿٢٥﴾ بخلقه ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ آدم ﴿مِنْ صَلْصَلٍ﴾ طين يابس يسمع له صلصلة أي صوت إذا نقر ﴿مِّنْ حَمَإٍ﴾ طين أسود ﴿مَسْنُونٍ﴾ ﴿٢٦﴾

قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ﴾ جمع ريح، وهو جسم لطيف منبث في الجو سريع المرور. قوله: ﴿لَوْفِحَ﴾ إما جمع ملقح من ألّقح، وحينئذ فجمعه ملاقح، حذفت الميم تخفيفاً، أو جمع لاقح من لقح، يقال لاقحت الريح إذا حملت الماء إلى السحاب، وأعلم أن الله سبحانه وتعالى، يرسل الرياح الأربعة لخدمة المطر، فريح الصبا تثير السحاب من ثمر شجرة في الجنة، وريح الشمال تجمعها، وريح الدبور تفرقه. قوله: ﴿تلقح السحاب﴾ أي تمج الماء فيه: قوله: ﴿السحاب﴾ أي فالمراد بالسحاب كل ما علا وارتفع، ويصح أن يراد بالسحاب حقيقتها، لأن أصل ماء المطر من السماء. قوله: ﴿فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ﴾ الكاف مفعول أول، والهاء مفعول ثاني، والمعنى جعلناه سقياً لكم ولأرضكم ومواشيكم. قوله: ﴿أي ليست خزائنه بأيديكم﴾ أي بل خزائنه عند الله، فهو من مشمولات. قوله: ﴿وإن من شيء إلا عندنا خزائنه﴾.

قوله: ﴿وَأَنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي﴾ أي جميع الخلق، وإن حرف تأكيد ونصب، ونا اسمها، وجملة ﴿نُحْيِي﴾ خبرها، وقوله: ﴿لَنَحْنُ﴾ ضمير منفصل تأكيد لنا، لا ضمير فصل، لما تقدم أنه مردود بأن ضمير الفصل لا يقع إلا بين اسمين، وهنا ليس كذلك. قوله: ﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ الوارث في الأصل، هو الذي يأخذ المال بعد موت مورثه، ثم أطلق الإرث وأريد لازمه، وهو البقاء بعد فناء غيره، فإنه يلزم من أخذ الوارث مال الموروث بقاؤه بعد موت صاحبه، فهو سبحانه وتعالى وارث جميع الخلق بمعنى أنه يبقى بعد فنائهم.

قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمُ﴾ أي علماً تفصيلياً، لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء. قوله: ﴿المتأخرين﴾ أشار بذلك إلى أن السين والتاء في المستقدمين والمتأخرين زائدتان، والمعنى أن عمله محيط بجميع خلقه، متقدمهم ومتأخرهم، طائعتهم وعاصيهم، لا يخفى عليه شيء من أحوال خلقه. قوله: ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ﴾ أي يجمعهم للحساب، ثم بعد ذلك ينقسمون فريقين: فريق في الجنة، وفريق في السعير. قوله: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ﴾ الصلصال بمعنى المصلصل، كالزلزال بمعنى المزلزل، ووزنه فعلا ببتكرار اللام، فقلبت الأولى منها من جنس فاء الكلمة، والصلصال طور رابع من أطوار آدم الطينية، لأنه أولاً كان تراباً ثم عجن بأنواع المياه فصار طيناً، ثم ترك حتى أتنن وأسود، فصار حمأ مسنوناً، ثم ييس بعد تصويره فصار صلصالاً، ثم نفخ فيه الروح بعد مائة وعشرين سنة، أربعين وهو طين، وأربعين وهو حمأ مسنون، وأربعين وهو صلصال مصور، وهكذا أطوار أولاد آدم، تمكث النطفة في الرحم أربعين يوماً، ثم تصير علقة مثل ذلك، ثم تصير مضغة مثل ذلك، ثم تنفخ فيه الروح بعد مائة

متغير ﴿وَالْجَانَّ﴾ أبا الجن وهو إبليس ﴿خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل خلق آدم ﴿مِنْ نَّارِ السَّمُومِ﴾ ﴿٢٧﴾ هي نار لا دخان لها تنفذ في المسام ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ أتممته ﴿وَنَفَخْتُ﴾ أجريت ﴿فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ فصار حياً وإضافة، الروح إليه تشریف لآدم ﴿فَقَعُوا لَهُ السَّجِدِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ سجدود تحية بالانحناء ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ فيه تأكيدان ﴿إِلَّا إِبْلِسَ﴾ هو أبو الجن كان بين الملائكة ﴿أَبَى﴾ امتنع من ﴿أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّجِدِينَ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿يَتْلُو مَالِكٌ﴾ ما منعك ﴿أَلَا﴾ زائدة ﴿تَكُونُ مَعَ السَّجِدِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ﴾ لا ينبغي لي أن أسجد ﴿لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿قَالَ فَخَرَجْنَا مِنْهَا﴾ أي من الجنة وقيل من

وعشرين يوماً. قوله: (متغير) أي من طول مكثه حتى يتخمر. قوله: (أبا الجن وهو إبليس) هذا أحد قولين، وقيل هو أبو الشياطين، فرقة من الجن لم يؤمن منهم أحد، والجان هو أبو الجن، وعلى هذا تكون الأصول ثلاثة: آدم وهو أبو البشر، وإبليس وهو أبو الشياطين، والجان وهو أبو الجن، وعلى ما مشى عليه المفسر يكونان أصليين فقط: آدم وإبليس. قوله: (هي نار لا دخان لها) أي ومنها تكون الصواعق. قوله: (تنفذ في المسام) أي تدخل فيها، للطف المسام وشدة حرارة النار، فإذا دخلت في الإنسان قتلته.

قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ ﴿إِذْ﴾ ظرف معمول لمحدوف، قدره المفسر بقوله: (اذكر) قوله: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ لابتداء الغاية. قوله: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ أي صورته إنساناً كاملاً، معتدل الأعضاء والطباع. قوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ أي افضت عليه روحاً من الأرواح التي خلقتها، فصار بها حياً، وليس المراد النفخ حقيقة لاستحالة على الله. قوله: (وإضافة الروح إليه) أي كما يقال: بيت الله وناقة الله. قوله: ﴿فَقَعُوا﴾ الفاء واقعة في جواب إذا، وقعوا فعل أمر من وقع يقع، بمعنى سقط وخر. قوله: (بالانحناء) أي لا بوضع الجبهة، وهذا أحد قولين، وقيل المراد بالسجود حقيقته، وآدم كالقابلة، والسجود لله، أو يقال إن السجود لذات آدم، وقولهم السجود لغير الله كفر، محله في غير ما أمر الله به، وأما في مثل هذا، فالكفر في المخالفة. قوله: (فيه تأكيدان) أي للمبالغة وزيادة الاعتناء، فبال تأكيد الأول اندفع توهم المجاز، وبالتالي استفيد أنهم سجدوا جملة واحدة، قوله: (كان بين الملائكة) أشار بذلك إلى صحة الاستثناء، ثم هم يحتمل أن يكون منقطعاً، لأنه لم يكن منهم حقيقة أو متصلاً، باعتبار أنه كان متصفاً بصفاتهم، وقيل إنه منهم، والتحقيق خلافه. قوله: ﴿أَمْئِي أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ استئناف مبين لكيفية عدم السجود.

قوله: ﴿قَالَ﴾ (تعالى). إن قلت: إن مكالمة الله تعالى بدون واسطة شرف وتعظيم، وإبليس ليس من أهل ذلك. أجيب: بأن محل كونها شرفاً إن كانت على سبيل الإكرام، وأما كلام الله تعالى لإبليس، فهو على سبيل الإهانة والطرده، فلم يكن تشريعاً. قوله: (ما منعك) الخ، محله على هذا التفسير قوله في الآية الأخرى ﴿ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي﴾ ولذا قال: ﴿لَا﴾ (زائدة) ويصح أن تكون غير زائدة، والمعنى أي شيء ثبت لك في عدم كونك مع الساجدين. قوله: (لا ينبغي لي) أي لا يصح ولا يليق. قوله: ﴿لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ﴾ الخ، أي وخلقته من نار فأنا خير منه، لأن النار جسم لطيف نوراني، والصلصال

السموات ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ ٣٦ مطرود ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ ٣٥ الجزء ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ٣٦ أي الناس ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ ٣٧ ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ ٣٨ وقت النفخة الأولى ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ أي بإغوائك لي والباء للقسم وجوابه ﴿لَأُرِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ الْمَعَاصِيَ﴾ ٣٩ ﴿وَلَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٤٠ ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ ٤١ أي المؤمنين ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ ٤٢ وهو ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ أي المؤمنين ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ ٤٣ قوة ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿مَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْفَاسِقِينَ﴾ ٤٤ الكافرين ﴿وَلِإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٤٥ أي من تبعك معك ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ ٤٦ أطباق ﴿لِكُلِّ بَابٍ﴾ ٤٧ منها ﴿مِنْهُمْ جُزْءٌ﴾ نصيب ﴿مَقْسُومٌ﴾ ٤٨ ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ﴾ ٤٩ بساتين ﴿وَعُيُونٍ﴾ ٥٠ تجري فيها ويقال

جسم كثيف ظلمي، والنوراني خير من الظلمي، هذا وجه تكبره عن السجود، وادعائه الخيرية وهي مردودة، بأن آدم مركب من العناصر الأربع، بخلاف إبليس، وأيضاً فالفضل بيد الله يعطيه لمن يشاء. قوله: (وقيل من السموات) وهذا الخلاف مرتب على الخلاف في أن السجود لآدم، هل كان في الجنة أو خارجها، فمن قال بالأول، جعل الضمير في منها عائداً على الجنة، ومن قال بالثاني، جعله عائداً على السموات.

قوله: ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ أي مرجوم، والرجم كما في القاموس: اللعن والشم والطرده والهجران. قوله: ﴿إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ أي وبعد ذلك يزداد عذاباً على اللعنة التي هو فيها وقوله: ﴿إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ قصد اللعين بذلك أنه لا يموت أبداً، لأنه إذا أمهل إلى يوم البعث، الذي هو يوم النفخة الثانية، فقد أمهل إلى الأبد، لانقطاع الموت حيثنذ، وقصد أيضاً الفسحة في الأجل، لأجل الإغواء، فأجابه الله إلى الثانية دون الأولى. قوله: (وقت النفخة الأولى) أي فيموت في جملة الخلائق، ثم يبعث مع الناس، فمدة موته أربعون سنة، ولم يكن هذا الإمهال إكراماً له، بل إهانة وشقاوة ليزداد عذابه. قوله: (والباء للقسم) وقيل للسببية. قوله: ﴿لَأُرِيَنَّ لَهُمْ﴾ الضمير عائد على أولاد آدم، وإن لم يتقدم لهم ذكر للعلم بهم. قوله: ﴿الْمُخْلِصِينَ﴾ أي الذين أخلصوا في أعمالهم، فلا تسلط لي عليهم.

قوله: ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي هذا دين مستقيم لا اعوجاج فيه، فعلي حفظه تفضلاً وإحساناً. قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ حاصل ذلك، أن إبليس لما قال ﴿لَأُرِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٤٠ أوهم بذلك أن له سلطاناً على غير المخلصين، فيبين تعالى أنه ليس له سلطان على أحد من العباد، لا من المخلصين، ولا من غيرهم، بل من اتبعه، فهو من طرد الله لا من سلطنة إبليس، ويؤيده قوله في الآية الأخرى ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً﴾ وتقيد المفسر بالمؤمنين نظراً للصورة. قوله: (لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع. قوله: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ أي وأعلاها جهنم، وهي لعصاة المؤمنين، ثم لظي لليهود، ثم الحطمة للنصارى، ثم السعير للصابئين، ثم سقر للمجوس، ثم الجحيم لعباد الوثن، ثم الهاوية للمنافقين.

قوله: ﴿لِكُلِّ بَابٍ﴾ أي طبقة من أطباقها. قوله: ﴿جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ أي حيز معد لها. قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ أي الذين اتقوا الشرك، وهم المؤمنون ولو عصاة، لأن المتقي هو الآتي بالتقوى ولو مرة واحدة،

لهم ﴿أَدْخُلُوهُمْ سَلَاسِئِرًا﴾ أي سألين من كل مخوف أو مع سلام أي سلموا وادخلوا ﴿ءَامِينَ﴾ ﴿١٦﴾ من كل فزع ﴿وَنَزَعْنَاهُمْ فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ﴾ حقد ﴿إِخْوَانًا﴾ حال من هم ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ ﴿١٧﴾ حال أيضاً أي لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض لدوران الأسرة بهم ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا

غير أن العاصي، إذا مات مصراً على المعاصي تحت المشيئة، إن شاء الله عذبه مدة، ثم يعفو عنه بشفاعته النبي ﷺ، وإن شاء لم يعذبه، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، وقال أبو هاشم الجبائي وجمهور المعتزلة: إن المتقين هم الذين اتقوا جميع المعاصي، فلا يثبت دخول الجنة، إلا لمن ترك جميع المعاصي، وهذا مذهب باطل، لمخالفته النصوص القرآنية والأحاديث النبوية، والذي يجب الإيمان به، أن الجنة تملك بالموت على كلمة التوحيد، ولو صحبها أمثال الجبال من المعاصي، غير أن أهل الجنة مراتب.

قوله: ﴿وَعُيُونٌ﴾ يحتمل أن المراد بها الأنهار التي قال فيها ﴿مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن﴾ الآية، ويحتمل أن تكون زيادة عليها، وهل كل مؤمن له عدة بساتين وعدة أنهار، أو كل له بستان ونهر، لمقابلة الجمع بالجمع. قوله: (ويقال لهم) أي إذا أرادوا الانتقال من محل إلى آخر، وإلا فهم مستقرون فيها، فأمرهم حينئذ بالدخول، تحصيل حاصل، والقاتل يحتمل أن يكون الملائكة أو الله تعالى. قوله: ﴿بِسَلَامٍ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الواو في ادخلوا، أي ادخلوها حال كونكم مصحوبين بسلامة من الله من جميع المخاوف والمكاره، وهذا على المعنى الأول الذي ذكره المفسر، ويقال على المعنى الثاني: ادخلوها مصحوبين بسلام من بعضكم لبعض، ومن الملائكة، أي يسلم بعضكم على بعض، وتسلم الملائكة عليكم. قوله: (أي سلموا) تفسير للمعنى الثاني.

قوله: ﴿ءَامِينَ﴾ قدر المفسر (ادخلوا) إشارة إلى أنه حال ثانية، وهي مرادفة للأولى، ولا حاجة لهذا التقدير. قوله: (من كل فزع) أي ومنه زوال ما هم فيه من النعيم المقيم، وقوله: ﴿بِسَلَامٍ آمِينَ﴾ زيادة في سرور أهل الجنة، لأن النعيم إذا لوحظ فيه عدم الانقطاع، كان في غاية السرور، ولا شك أن الجنة كذلك، بخلاف الدنيا، فإن نعيمها ملاحظ فيه الانقطاع عند حصوله، فلذلك كانت دارهم وغم. قوله: ﴿مِّنْ غَلٍّ﴾ الغل هو من أمراض القلب، كالحسد والكبر والعجب والشحناء والبغضاء، روي أن المؤمنين يوقفون على باب الجنة وقفة، فيقتص بعضهم من بعض، ثم يؤمر بهم إلى الجنة، وقد نقى الله قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد، فهم يحبون بعضهم بحبهم لربهم، وشأن المحب أن لا يكون لمحبيه غل في قلبه، بل بينهم الصفاء والوفاء. قوله: (حال من هم) أي من ضمير صدورهم المضاف إليه، والشرط موجود، لأن المضاف جزء المضاف إليه، أو المعنى: ونزعنا ما في صدورهم من غل، حال كونهم متأخين في المودة والمحبة.

قوله: ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ﴾ جمع سرير وهو كما قال ابن عباس: من ذهب مكلل بالزبرجد والدر والياقوت، والسرير مثل ما بين صنعاء إلى الجابية. قوله: (حال أيضاً) أي من الضمير في ﴿إِخْوَانًا﴾. قوله: (لدوران الأسرة بهم) أي أنهم إذا اجتمعوا وتلاقوا، ثم أرادوا الانصراف، يدور سرير كل واحد منهم، بحيث يبقى مقابلاً بوجهه لمن كان عنده، وبقائه إلى الجهة التي يسير لها السرير، وهذا أبلغ في الأئس والإكرام. قوله: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾ أي إعياء بخلاف الدنيا، ففيها الإعياء والتعب

نَصَبَ ﴿٥٨﴾ وَوَاهُمْ مِنْهَا يُمَخَّرَجِينَ ﴿٥٩﴾ أَبَدًا ﴿٦٠﴾ نَبِيٍّ ﴿٦١﴾ خَبَرِيَا مُحَمَّد ﴿٦٢﴾ عِبَادِي أَنِي أَنَا الْغَفُورُ ﴿٦٣﴾ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ الرَّحِيمُ ﴿٦٥﴾ بِهِم ﴿٦٦﴾ وَأَنَّ عَذَابِي ﴿٦٧﴾ لِلْعَصَاةِ ﴿٦٨﴾ هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٦٩﴾ الْمُؤَلَّم ﴿٧٠﴾ وَنَبِيَّتُهُمْ عَنْ صَافٍ إِبراهيم ﴿٧١﴾ وَهُمْ مَلَائِكَةُ اثْنَا عَشَرَ أَوْ ثَلَاثَةَ مِنْهُمْ جبريل ﴿٧٢﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ﴿٧٣﴾ أَي هَذَا اللفظ ﴿٧٤﴾ قَالَ ﴿٧٥﴾ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَرَضَ عَلَيْهِمُ الْأَكْلَ فَلَمْ يَأْكُلُوا ﴿٧٦﴾ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٧٧﴾ خَائِفُونَ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَا تَوَجَّلْ ﴿٧٩﴾ تَخَفْ ﴿٨٠﴾ إِنَّا رُسُلُكَ ﴿٨١﴾ بِشْرُكَ يُقْلِمُ عَلَيْهِ ﴿٨٢﴾ ذِي

والكدرات والمشقات. قوله: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ أي بل هم خالدون فيها، لا يزالون ولا يحولون، فالجنة بلا زوال، وبقاء بلا فناء، وكمال بلا نقصان.

قوله: ﴿نَبِيٍّ عِبَادِي﴾ الخ، أي أخبر يا محمد عبادي المؤمنين العاصين، باني أنا الغفور الرحيم فلا يقنطون من رحمتي، ولا يخافون عذابي. وهذا من الله تعطف لعباده واستجلابهم للتوبة. وقد أكد هذه الجملة بألفاظ ثلاثة: أولها ﴿أَنِّي﴾ وثانيها ﴿أَنَا﴾، وثالثها تعريف الجملة بأل. ولما ذكر العذاب لم يقل وإني أنا المعبذ، وهذا يدل على أن الرحمة تغلب الغضب، فلا يستبعد العاصي رحمة الله، بل يقبل على سيده بالتوبة والإنابة، فإنه هو الغفور الرحيم، فمتى كان في العبد أوصاف متعددة، تقتضي الغضب، ووصف واحد يقتضي الرحمة، فإن وصف الرحمة يغلب.

قوله: ﴿وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ أي بهذه الآية لمناسبة ذكر النار أولاً، فقد ذكر النار والجنة ثم ذكر ما يناسب كلاً على سبيل اللف والنشر المشوش، واستفيد من هذه الآية، أن العبد يكون بين الرجاء والخوف، ففي الحديث عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أنه قال: بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال: لو يعلم العبد قدر عفو الله، ما تورع عن حرام، ولو يعلم قدر عذابه، لجمع نفسه إلى قتله. وعنه ﷺ أنه مر بنفر من أصحابه وهم يضحكون فقال: أتضحكون وبين أيديكم النار؟ فنزل ﴿نَبِيٍّ عِبَادِي﴾ الخ.

قوله: ﴿وَنَبِيَّتُهُمْ عَنْ صَافٍ إِبراهيم﴾ معطوف على قوله: ﴿نَبِيٍّ عِبَادِي﴾ الخ، والمعنى وأخبر عبادي عن قصة ضيوف إبراهيم الخ، واعلم أنه في هذه السورة، أثبت نبوة سيدنا محمد ﷺ أولاً، ثم أتبع ذلك بذكر أدلة التوحيد، ثم خلق آدم وما يتعلق به، ثم بين أهل السعادة وأهل الشقاوة، ثم أتبع ذلك بذكر قصص بعض الأنبياء، ليكون عبرة للمعتبرين، وأوقع في نفسه المتعظين، وقد ذكر هنا أربع قصص: قصة إبراهيم، ثم قصة لوط، ثم قصة شعيب، ثم صالح على سبيل الاختصار وقد تقدمت في سورة هود بأبسط مما هنا. قوله: ﴿عَنْ صَافٍ إِبراهيم﴾ الضيف في الأصل الميل، سمي النازل للقرى بذلك، لميله إليك ونزوله عندك، وهو مصدر يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث، وقد يجمع ويشئ. قوله: (منهم جبريل) أي على كل من الأقوال الثلاثة.

قوله: ﴿إِذْ دَخَلُوا﴾ ﴿إِذْ﴾ ظرف معمول لمحذوف تقديره اذكر. قوله: (أي هذا اللفظ) أي لفظ ﴿سَلَامًا﴾ وهو مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره سلمنا عليك، أو سلم الله عليك سلاماً، ولم يذكر هنا رد السلام، ولا بقية القصة اختصاراً. قوله: ﴿إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ تقدم أن سبب خوفه منهم، أنه رأى فيهم جلال الله وهيبته. قوله: ﴿قَالُوا لَا تَوَجَّلْ﴾ قرأ السبعة بفتح التاء والجيم، وفعله وجل كعلم،

علم كثير هو إسحق كما ذكر في هود ﴿قَالَ ابْشِرْ تَمُوتُنِي﴾ بالولد ﴿عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ﴾ حال أي مع مسه إياي ﴿فِيمَ﴾ فبأي شيء ﴿تُبَشِّرُونَ﴾ ٥٤ استفهام تعجب ﴿قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ بالصدق ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَظِطِينَ﴾ ٥٥ الأيسين ﴿قَالَ وَمَنْ﴾ أي لا ﴿يَقْنَطُ﴾ بكسر النون وفتحها ﴿مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ ٥٦ الكافرون ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ شأنكم ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ٥٧ ﴿نَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ ثَجَرِمِينَ﴾ ٥٨ كافرين أي قوم لوط لإهلاكهم ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٥٩ لإيمانهم ﴿إِلَّا أَمْرَاتَهُ قَدَرْنَا إِنَّا لَمِنَ الْغَنِيِّينَ﴾ ٦٠ الباقي في العذاب لكفرها ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ﴾ أي لوط ﴿الْمُرْسَلُونَ﴾ ٦١ ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُتَكَبِّرُونَ﴾ ٦٢ لا أعرفكم ﴿قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا﴾ أي قومك ﴿فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ ٦٣ يشكون وهو العذاب ﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾

وقرىء شذوذاً بالبناء للمفعول، ولا تأجل بقلب الواو ألفاً، ولا تؤاغل بضم التاء وزيادة ألف بعد الواو، فالقراءات الشاذة ثلاث. قوله: ﴿ابْشِرْ تَمُوتُنِي﴾ هكذا بهمة الاستفهام في قراءة الجمهور، وقرىء شذوذاً بحذفها، فيحتمل الإخبار والاستفهام، وحذفت أداته للعلم بها. قوله: ﴿عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ﴾ أي فكان عمره إذ ذاك مائة واثنى عشرة سنة.

قوله: ﴿فِيمَ تُبَشِّرُونَ﴾ الجار والمجرور متعلق بتبشرون، وقدم لأن الاستفهام له صدر الكلام، وقرأ العامة بفتح النون مخففة على أنها نون الرفع، وقرأ نافع بكسرها مخففة، وابن كثير بكسرها مشددة. قوله: (استفهام تعجب) أي من أن يولد له ولد مع مس الكبر إياه، وتعجبه بالنظر للعادة لا بالنظر لقدرة الله تعالى، ولذا دفع ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾. قوله: ﴿قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ أي اليقين الذي لا لبس فيه. قوله: (أي لا) ﴿يَقْنَطُ﴾ أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: (بكسر النون وفتحها) أي فيها قراءتان سبعيتان، وقرىء شذوذاً بضم النون.

قوله: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أي الذي أرسلتم لأجله سوى البشارة فإن البشارة يكفي فيها واحد، فلا تحتاج لعدد. قوله: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ يحتمل أن يكون مستثنى من الأرسال، والمعنى إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين، إلا آل لوط، فلم نرسل هلاكهم، بل أرسلنا لنجاتهم، وحيث أن يكون الاستثناء متصلاً، أو مستثنى من قوم مجرمين، فهو منقطع، لأنهم لم يدخلوا في القوم المجرمين، ويشير للثاني قول المفسر لإيمانهم.

قوله: ﴿إِلَّا أَمْرَاتَهُ﴾ الأقرب أنه مستثنى من ضمير منجهم. قوله: ﴿قَدَرْنَا﴾ إسناده التقدير للملائكة مجاز، إذ المقدر حقيقة هو الله تعالى، وهذا كما يقول خواص الملك: أمرنا بكذا، والأمر هو الملك. قوله: (الباقي في العذاب) أي فيقال غير الشيء بقي، ويقال أيضاً مضى، فهو من الأضداد. قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ﴾ أي بعد أن خرجوا من عند إبراهيم، وسافروا لقرية لوط، وكان بينها أربعة فراسخ. قوله: (أي لوطاً) أشار بذلك إلى أن لفظة آل زائدة، بدليل الآية الأخرى ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾. قوله: ﴿مُنْكَرُونَ﴾ أي تنكركم نفسي وتجزع منكم، وإغما جزع منهم، لخوفه من قومه عليهم، بدليل آية هود ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾. قوله: ﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ الباء للملابسة أي متلبسين بالحق.

وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ﴿٦٤﴾ في قولنا ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ﴾ امش خلفهم ﴿وَلَا يَلْقَافُ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم ﴿وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ وهو الشام ﴿وَقَضَيْنَا﴾ أوحينا ﴿إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ وهو ﴿أَنْتَ دَايِرُهُنَّوَلَاءَ مَقْطَعٌ مُّصْبِحِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ حال أي يتم استئصالهم في الصباح ﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ مدينة سدوم وهم قوم لوط لما أخبروا أن في بيت لوط مرداً حسناً وهم الملائكة ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ حال طمعاً في فعل الفاحشة بهم ﴿قَالَ﴾ لوط ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ صَبِيِّي فَلَا تَفْضَحُونِ﴾ ﴿٦٨﴾ ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ وَلَا تَحْزُرُونِ﴾ ﴿٦٩﴾ بقصدكم إياهم بفعل الفاحشة بهم ﴿قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧٠﴾ عن إصافتهم ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ﴾ ﴿٧١﴾ ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجهن، قال تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ﴾ خطاب للنبي ﷺ أي وحياتك ﴿إِنَّهُمْ لِنِي سَكَرِينُمْ يَمْعَهُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ يترددون ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ صيحة جبريل ﴿مُشْرِقِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ وقت شروق الشمس ﴿فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا﴾ أي قراهم ﴿سَافِلَهَا﴾ بأن رفعها جبريل إلى السماء وأسقطها مقلوبة إلى الأرض ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّنْ سِجِّيلٍ﴾ ﴿٧٤﴾ طين طبخ بالنار ﴿إِنْ فِي

قوله: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾ أي وهم بنتاه، فلم يخرج من قريته إلا هو وبناته. قوله: ﴿بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾ أي جزء منه. قوله: (امش خلفهم) أي لتطمئن عليهم. قوله: (لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم) أي فينزج من ذلك. قوله: (وهو الشام) أي فطوى الله لهم الأرض في الوقت حتى نجوا، ووصلوا إلى إبراهيم. قوله: (أوحينا) أشار بذلك إلى أن ﴿قَضَيْنَا﴾ ضمن معنى (أوحينا) فعدي بما تعدى به.

قوله: ﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ الواو لا تقضي ترتيباً ولا تعقيباً، فإن هذا المجيء قبل إعلام الملائكة له بأنهم رسل الله، فالقصة هنا على خلاف الترتيب الواقعي، بخلافها في هود. قوله: (مدينة سدوم) بالسین المهملة والذال المعجمة، وأخطأ من قال بالمهملة. قوله: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ أي يبشر بعضهم بعضاً بأضياف لوط، وتقدم أن المخبر لهم بالضيوف امرأة لوط. قوله: ﴿فَلَا تَفْضَحُونِ﴾ أي لا تسبوني فيهم. قوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ أي خافوا عقابه. قوله: ﴿عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ أي عن تضييف أحد من الغرباء، وكانوا يمنعونه من مخالطة الناس وإصافتهم، خوفاً من أن يؤلفهم ويستعين بهم عليهم. قوله: (فتزوجوهن) أي إن أسلمتم، ويحتمل أنه كان في شريعته، يحل تزوج الكافر بالمسلمة، وتقدم في هود أنه يحتمل أن المراد نساء أمته.

قوله: ﴿لَعَمْرُكَ﴾ بفتح العين لغة في العمر بضمين، وهو مدة حياة الإنسان في الدنيا، ولكن لم يرد القسم في كلام العرب إلا بالفتح. قوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي قوم لوط، وقيل المراد قريش، وعلى كل حال فهذه الجملة معترضة بين قصة قوم لوط. قوله: (أي وقت شروق الشمس) أي طلوعها، وهذا بيان لانتهاه العذاب، وابتدائه كان وقت الصباح.

قوله: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا﴾ أي وجه الأرض وما عليه. قوله: (أي قراهم) أي وكانت أربعة، فيها أربعمائة ألف مقاتل، وقيل خمسة وفيها أربعة آلاف ألف، قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ تقدم في هود أنه يحتمل أن المطر كان على من كان غائباً عن القرى، ويحتمل أنه عليهم بعد قلبها بهم. قوله: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾

ذَلِكَ ﴿الْمَذْكُورُ﴾ ﴿لَا يَنْتِ﴾ دلالات على وحدانية الله ﴿لِلْمُتَوَسِّينَ﴾ ﴿٧٥﴾ للناظرين الاعتبارين ﴿وَأَنَّهُمَا﴾ أي قرى قوم لوط ﴿لِسَبِيلِ مُقِيمٍ﴾ ﴿٧٦﴾ طريق قريش إلى الشام لم تدرس، أفلا يعتبرون بهم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ لعبرة ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿وَإِنْ﴾ مخففة أي إنه ﴿كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ هي غيضة شجر بقرب مدين وهم قوم شعيب ﴿لِظَالِمِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ بتكذيبهم شعيباً ﴿فَأَنقَضْنَا مَنَّهُمْ﴾ بأن أهلكناهم بشدة الحر ﴿وَأَنَّهُمَا﴾ أي قرى قوم لوط والأيكَة ﴿لِإِمَامٍ﴾ طريق ﴿مُيِّنٍ﴾ ﴿٧٩﴾ واضح، أفلا تعتبرون بهم يا أهل مكة ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ﴾ واد بين المدينة والشام وهم ثمود ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٨٠﴾ بتكذيبهم صالحاً لأنه تكذيب لباقي الرسل لاشتراكهم في المجيء بالتوحيد ﴿وَأَنبَأْنَهُمْ آيَاتِنَا﴾ في الناقة ﴿فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ ﴿٨١﴾ لا يتفكرون فيها ﴿وَكَانُوا يَنْجُتُونَ مِنْ الْجِبَالِ يَئُوتَآ مِائِينَ﴾ ﴿٨٢﴾ ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ وقت الصباح ﴿فَأَغْنَى﴾ دفع

(المذكور) أي من قصة إبراهيم ولوط. قوله: ﴿لِلْمُتَوَسِّينَ﴾ أي المتفكرين الذين يتأملون الشيء فيعرفون حقيقته. قوله: (لم تدرس) أي آثارهم. قوله: (لعبرة) ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ خصوا بالذكر لأنهم المتفكرون بذلك.

قوله: ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ شروع في ذكر قصة شعيب مع قومه أصحاب الأيكَة، وذكرت هنا مختصرة، وسيأتي بسطها في سورة الشعراء. قوله: (مخففة) أي واسمها ضمير الشأن، و﴿كَانَ﴾ ناقصة، و﴿أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ اسمها، و﴿لِظَالِمِينَ﴾ خبرها، واللام للتوكيد، والجملة خبر ﴿إِنْ﴾. قوله: (هي غيضة شجر) الغيضة في الأصل اسم للشجر الملتف، والمراد بها هنا، المكان الذي فيه الشجر الكثير، ونسبوا لها لملازمتهم لها وإقامتهم عندها، وكان عامة شجرهم المقل أي الدوم. قوله: (بتكذيبهم شعيباً) أي وبخسهم الكيل والميزان وقطعهم الطريق. قوله: (بشدة الحر) أي فسلطها الله عليهم سبعة أيام، حتى قربوا من الهلاك، فبعث الله لهم سحابة كالظلة، فالتجؤوا إليها، واجتمعوا تحتها للتظلل بها، فبعث الله عليهم منها ناراً فأحرقتهم جميعاً، فأهلكهم أولاً بشدة الحر، ثم بالظلة، وأما أهل مدين، فأهلكوا بالصيحة، كما تقدم في سورة هود، من أنه أرسل لأهل مدين ولأصحاب الأيكَة. قوله: (طريق) ﴿مُيِّنٍ﴾ أي وسمي الطريق إماماً، لأنه يؤم ويتبع، لأن الإنسان إذا أراد الانتقال من موضع لآخر، فإنه يأتم بالطريق حتى يصل إلى الموضع الذي يريده.

قوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ﴾ شروع في قصة صالح. قوله: (واد بين المدينة والشام) أي وآثاره باقية، يمر عليها الذاهب من الشام للحجاز. قوله: (لأنه تكذيب لباقي الرسل) جواب عما يقال: لم جمع المرسلين مع أنهم لم يكذبوا إلا رسولاً واحداً. قوله: ﴿وَأَنبَأْنَهُمْ﴾ أضاف الإتياء لهم، وإن كان لصالح لأنه مرسل لهم. قوله: (في الناقة) أشار بذلك إلى أن الناقة، وإن كانت آية واحدة، إلا أنها اشتملت على آيات، كخروجها من الصخرة، وعظم جثتها، وغزارة لبنها، وولادتها فصيلاً قدرها. قوله: (لا يتفكرون) أي لا يتأملون ولا ينظرون فيها.

قوله: ﴿وَكَانُوا يَنْجُتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَئُوتَآ﴾ أي ينقرون الجبال بالمعاويل، حتى تصير بيوتاً من غير

﴿عَنَّهُمُ﴾ العذاب ﴿مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ٨٤ ﴿مِنْ بِنَاءِ الْحُصُونِ وَجَمْعِ الْأُمُودِ﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ﴿لَا مَحَالَةَ فِي جَازِي كُلِّ أَحَدٍ بِعَمَلِهِ﴾ ﴿فَاصْفَحْ﴾ يَا مُحَمَّدُ عَنْ قَوْمِكَ ﴿الْصَّفْحُ الْجَمِيلُ﴾ ٨٥ أَعْرَضَ عَنْهُمْ إِعْرَاضاً لَا جَزَعَ فِيهِ. وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ السِّيفِ ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَقُ﴾ لَكَ شَيْءٌ ﴿الْعَلِيمُ﴾ ٨٦ بِكُلِّ شَيْءٍ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ﴾ قَالَ ﷺ هِيَ الْفَاتِحَةُ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ لِأَنَّهَا تَتَنَّى فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ﴿وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ ٨٧ ﴿لَا

نِيَانٌ. قَوْلُهُ: ﴿آمِنِينَ﴾ أَيُّ مَنْ وَصُولُ اللَّصُوصِ لَهُمْ، وَمِنْ تَخْرِيبِ الْأَعْدَاءِ لِبُيُوتِهِمْ لَشِدَّةِ اتِّقَانِهَا. قَوْلُهُ: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصُّبْحَةُ﴾ أَيُّ مِنَ السَّاءِ، وَالزَّلْزَلَةُ مِنَ الْأَرْضِ، لَمَّا عَقَرُوا النَّاقَةَ، وَتَقَدَّمَ فِي هُودٍ، أَنَّ صَالِحاً قَالَ لَهُمْ قَبْلَ نَزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ: تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. قَوْلُهُ: (وَقْتُ الصَّبَاحِ) أَيُّ بَعْدَ مَضِيِّ الثَّلَاثَةِ الْأَيَّامِ. قَوْلُهُ: ﴿مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿مَا﴾ اسْمُ مَوْصُولٍ أَوْ مُصَدَّرِيَّةٌ أَوْ نَكْرَةٌ مَوْصُوفَةٌ فَاعِلٌ أَغْنَى؛ وَالتَّقْدِيرُ الَّذِي كَانُوا يَكْسِبُونَهُ أَوْ كَسِبَهُمْ أَوْ شَيْءٌ يَكْسِبُونَهُ. قَوْلُهُ: (مِنْ بِنَاءِ الْحُصُونِ) الْخ، بَيَانٌ لَمَّا.

قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أَيُّ خَلْقاً مُلْتَبِساً بِالْحِكْمَةِ وَالْمَصْلَحَةِ وَالْمَنَافِعِ لِلْعِبَادِ، وَدَلَائِلُ عَلَى وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ. قَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ﴾ أَيُّ الْقِيَامَةِ. قَوْلُهُ: (فِي جَازِي كُلِّ وَاحِدٍ بِعَمَلِهِ) أَيُّ فَيُنْتَقَمُ مِنَ الْمَسِيءِ، وَيُنْعَمُ عَلَى الْمُحْسَنِ. قَوْلُهُ: (وَهَذَا مَنْسُوخٌ) أَيُّ قَوْلُهُ: فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ؛ وَهُوَ أَحَدُ قَوْلَيْنِ، وَالثَّانِي أَنَّ الْآيَةَ مُحْكَمَةٌ، وَلَا يَتَنَافَى أَمْرُهُ بِالْقِتَالِ، فَإِنَّ الْمَقْصُودَ أَمْرُهُ بِأَنْ يَصْفَحَ عَنِ الْخَلْقِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ، وَيَعَامِلَهُمْ بِالْخَلْقِ الْحَسَنِ، فَيَعْفُو عَنِ الْمَسِيءِ، وَيَسَامِحُ الْمَذْنِبَ، وَإِنْ كَانَ مَأْمُوراً بِقِتَالِ الْمُشْرِكِينَ، فَقِتَالُهُ لِلْأَمْرِ بِهِ لَا لِهَوَى نَفْسِهِ، وَلِذَا قَالَ الْبُوصَيْرِيُّ:

ولو أن انتقامه لهوى النفس من لدامت قطيعة وجفاء

قَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ﴾ سَبَبُ نَزُولِهَا أَنْ سَبَعَ قَوَافِلَ، أَتَتْ مِنْ بَصْرَى وَأَذْرَعَاتٍ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، لِيَهْدِيَ قَرِيطَةَ وَالنَّضِيرَ، فِيهَا أَنْوَاعٌ مِنَ الْبَزِّ وَالطَّيِّبِ وَالْجَوَاهِرِ، فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ: لَوْ كَانَتْ هَذِهِ الْأُمُودُ لَنَا لَتَقَرَّبْنَا بِهَا، وَأَنْفَقْنَاهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَزَلَّتْ، وَالْمَعْنَى قَدْ أُعْطِيتُمْ سَبَعَ آيَاتٍ، خَيْرَ لَكُمْ مِنْ سَبَعَ قَوَافِلَ. إِنْ قُلْتُ: إِنْ مَقْتَضَى ذَلِكَ، أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ مَدْنِيَّةً، مَعَ أَنَّهُ تَقَدَّمَ أَنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّةٌ بِإِجْمَاعٍ. أَجِيبُ: بِأَنَّهُ لَا مَانِعَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ مَرَّتَيْنِ، مَرَّةً بِمَكَّةَ مَرَّةً بِالْمَدِينَةِ. قَوْلُهُ: (هِيَ الْفَاتِحَةُ) أَيُّ لِأَنَّهَا سَبَعَ آيَاتٍ، فَمِنْ عَدِّ الْبَسْمَلَةِ آيَةً مِنْهَا، تَكُونُ الْآيَةُ الْآخِرَةُ. ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ﴾ الْخ، وَمَنْ لَمْ يَعِدْهَا آيَةً، تَكُونُ السَّابِعَةَ قَوْلُهُ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الرَّاجِحُ، وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ عَطْفُ قَوْلِهِ: ﴿وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ مِنْ عَطْفِ الْكُلِّ عَلَى الْجُزْءِ، أَوْ مِنْ عَطْفِ الْعَامِ عَلَى الْخَاصِّ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالسَّبْعِ الثَّلَاثِي الْحَوَامِيمَ، وَقِيلَ السَّبْعُ الطُّوَالُ أَوْهَا الْبَقَرَةُ، وَآخِرُهَا مَجْمُوعُ الْأَنْفَالِ مَعَ بَرَاءَةِ، وَقِيلَ جَمِيعُ الْقُرْآنِ، وَعَلَيْهِ يَكُونُ الْعَطْفُ مُرَادِفاً. قَوْلُهُ: (لِأَنَّهَا تَتَنَّى فِي كُلِّ رَكْعَةٍ) أَيُّ تَعَادُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَهَذَا أَحَدُ الْوُجُوهِ فِي سَبَبِ تَسْمِيَّتِهَا بِالثَّانِي، وَقِيلَ سَمِيَتْ بِذَلِكَ، لِأَنَّهَا مَقْسُومَةٌ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ اللَّهِ نِصْفَيْنِ، فَنِصْفُهَا الْأَوَّلُ ثَنَاءٌ عَلَى اللَّهِ، وَنِصْفُهَا الثَّانِي دُعَاءٌ، وَقِيلَ لِأَنَّ كَلِمَاتِهَا مِثْلَةُ قَوْلِهِ: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ إِلَى آخِرِهَا، وَقِيلَ لِأَنَّهَا نَزَلَتْ مَرَّتَيْنِ: مَرَّةً بِمَكَّةَ وَمَرَّةً بِالْمَدِينَةِ، مَعَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ.

تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَآمَتَنَا بِهِ أَزْوَاجًا ﴿٨٧﴾ أَصْنَافًا ﴿٨٨﴾ مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴿٨٩﴾ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا ﴿٩٠﴾ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ ﴿٩١﴾ أَلَنْ جَانِبِكَ ﴿٩٢﴾ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ ﴿٩٤﴾ مَنْ عَذَابُ اللَّهِ أَنْ يَنْزِلَ بِكُمْ ﴿٩٥﴾ أَلَمْ يَكُنْ ﴿٩٦﴾ الْبَيْنَ الْإِنْذَارِ ﴿٩٧﴾ كَمَا أُنْزِلْنَا ﴿٩٨﴾ الْعَذَابِ ﴿٩٩﴾ عَلَى الْمُفْتَسِمِينَ ﴿١٠٠﴾ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى ﴿١٠١﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ ﴿١٠٢﴾ أَيَّ كِتَابِهِمُ الْمُنْزِلَةَ عَلَيْهِمْ ﴿١٠٣﴾ عِصِينَ ﴿١٠٤﴾ أَجْزَاءَ حَيْثُ آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِمُ الَّذِينَ اقْتَسَمُوا طَرُقَ مَكَّةَ يَصُدُّونَ النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: فِي الْقُرْآنِ سِحْرٌ، وَبَعْضُهُمْ: كِهَانَةٌ، وَبَعْضُهُمْ: شَعْرٌ ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَسْتَلَنَّاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٠٥﴾ سَوَّالٌ

قوله: ﴿لَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ﴾ أي لا ترغب فيما متعنا به أصنافاً من الكفار، فإنه مستحقر، وفي الحديث عن أبي بكر قال: قال رسول الله ﷺ «من أوتي القرآن، فرأى أن أحداً أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي، فقد صغر عظيماً، وعظم صغيراً». قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي لأجلهم. قوله: (أَلَنْ جَانِبِكَ) أي تواضع لهم وارحمهم، كالطائر الذي يخفض جناحه على أفراده، رحمة بها وشفقة عليها، وقد فعل ﷺ ما أمر به، قال البوصيري في هذا المعنى:

أحل أمته في حرز ملته كاللث حل مع الأشبال في أجم

قوله: ﴿كَمَا أُنْزِلْنَا﴾ الكاف حرف تشبيه وجر، وما اسم موصول في محل جر، والجار والمجرور متعلق بمحذوف، والتقدير: وكل: إني أنا النذير لكم بالعذاب، كالعذاب الذي أنزلناه على المفتسمين والمضاي بمعنى المستقبل، إذ الذي نزل بأهل مكة لم يكن واقعاً حين نزول الآية، بل وقع بعد الهجرة، وكذا ما وقع للمفتسمين طرق مكة لم يكن واقعاً حينئذ، بل وقع يوم بدر. إن قلت: إن العذاب المنذر، ينبغي تشبيهه بشيء قد وقع ليحصل به الاتعاظ. أجيب: بأنه سهل ذلك تحتم نزوله، فكأنه واقع ولا بد، وقد تحقق ذلك يوم بدر. قوله: (اليهود والنصارى) أي حيث اقتسموا كتبهم، فآمنوا ببعضها الذي وافق هوائهم، وكفروا بالبعض الذي خالفه.

قوله: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا﴾ بيان للمفتسمين. قوله: ﴿الْقُرْآنَ﴾ المراد به على هذا التفسير معناه اللغوي، فحينئذ صح تفسير المفسر له بكتبهم المنزلة عليهم. قوله: ﴿عِصِينَ﴾ جمع عضة، وأصلها قيل عضو، وقيل عضة، فعلى الأولى يكون: من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء، أي أجزاء متفرقة. وعلى الثاني يكون: من عضه إذا كذب، والمعنى جعلوا القرآن أجزاء متفرقة، أو جعلوه أكاذيب. قوله: (وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة) أي وهم ستة عشر رجلاً، بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم، فاقتسموا أعتاب مكة وأنقابها وفجاجها ويقولون لمن سلكها: لا تغتروا بهذا الخارج فينا يدعي النبوة، فإنه مجنون، وربما قالوا ساحر، وربما قالوا شاعر، وربما قالوا كاهن، وسموا المفتسمين لأنهم اقتسموا هذه الطرق، فأماهم الله شر ميتة، وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حكماً على باب المسجد، فإذا سألوه عن النبي ﷺ قال: صدق أولئك، وما ذكره المفسر قولان من سبعة ذكرها القرطبي. قوله: (وقال بعضهم) معطوف على اقتسموا، فالضمير في بعضهم عائد على الذين اقتسموا، وهو إشارة إلى أن المراد بالقرآن على هذا القول، الكتاب المنزل على سيدنا محمد فجعلوه أجزاء، وحيث اختلفت أقوالهم فيه، فقال بعضهم سحر، وبعضهم كهانة، أو المراد جعلوه أكاذيب فلم يؤمنوا به. قوله: (سؤال توييخ) جواب عما يقال:

توبيخ ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٣ ﴿فَاصْدَعْ﴾ يا محمد ﴿بِمَا تُؤْمَرُ﴾ أي أجهز به وأمضه ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ١٤ هذا قبل الأمر بالجهاد ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ ١٥ بك بإهلاكنا كلا منهم بأفة وهم: الوليد بن المغيرة، والعاصي بن وائل، وعدي بن قيس، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث ﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ صفة وقيل مبتدأ، ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره، وهو ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ١٦ عاقبة أمرهم ﴿وَلَقَدْ﴾ للتحقيق

إنه أثبت سؤالهم هنا، ونفاه في سورة الرحمن حيث قال ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ فحاصل الجواب: أن المنفي هناك سؤال الإكرام والاحترام، والمثبت هنا سؤال التوبيخ والتقريع.

قوله: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ سبب نزولها: أن رسول الله أول أمره، كان يدعو إلى الله مخفياً، ويأمر كل من آمن به بالاختفاء، فلما نزلت هذه الآية، أظهر أمره وبالع في إظهاره. قوله: (هذا قبل الأمر بالجهاد) أي فتكون الآية منسوخة، وقيل ليست منسوخة بل هي محكمة، والمعنى لا تلتفت لهم ولا تبال بهم. قوله: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ أي وهم جماعة من قومه، كانوا يسخرون به ويبالغون في إيدائه، وإنما عجلت هؤلاء العقوبة، لشدة إيدائهم لرسول الله وبغضهم له، وإلا فالمستهزئون كثير، كآبي هب وزوجته وولده، وأبي جهل. قوله: (وهم الوليد بن المغيرة) أي وقد مر برجل نبال وهو يجر إزاره، فتعلقت قطعة من النبل بإزار الوليد، فمتعه الكبر أن يطاطيء رأسه ويتزعها، فجعلت تضرب في ساقه فخدشته، فمرض منها فمات، وقوله: (والعاصي بن وائل) خرج على راحلته يتنزه، فدخل شعباً فدخلت شوكة في أخمص رجله، فانتفخت حتى صارت مثل عنق البعير، فمات مكانه، وقوله: (وعدي بن قيس) الصواب الحرث بن قيس بن الطلائة، كما ذكره في الهزيمة وشرحها، والحازن وغيره من كتب التفسير، وقد هلك بأن صار القيح يجري من أنفه وعينه وفمه حتى مات، وقوله: (والأسود بن المطلب) رماه جبريل بورقة خضراء، فذهب بصره ووجعت عينه، فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك، وقوله: (والأسود بن عبد يغوث) أصابه مرض الاستسقاء فمات به، وقيل إن النبي شكاه هؤلاء الخمسة لجبريل عليه السلام، فكفاه الله شرهم، وقد أجاد صاحب الهزيمة حيث قال في حقهم:

كفاه المستهزئين وكم سا	ء نبياً من قومه استهزاء
ورماهم بدعوة من فناء الد	بيت فيها للظالمين فناء
خسة كلهم أصيبوا بداء	والردى من جنوده الأدواء
فدهى الأسود بن المطلب	أي عمى ميت به الأحياء
ودهى الأسود بن عبد يغوث	أن سقاه كأس الردى استسقاء
واصاب الوليد خدشة سهم	قصر عنها الحية الرقطاء
وقضت شوكة على مهجة العا	ص فله النقعة الشوكاء
وعلى الحرث القيح وقد سا	ل بها رأسه وساء البوعاء
خسة ظهرت بقطعهم الأر	ض فكف الأذى بهم شلاء

قوله: ﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أي يشركون في عبادته غيره. قوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾

﴿تَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ ١٧ من الاستهزاء والتكذيب ﴿فَسَبِّحْ﴾ متلبساً ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي قل سبحان الله وبحمده ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ١٨ المصلين ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ ١٩ الموت.

هذا تهديد ووعيد لهم. قوله: ﴿بِمَا يَقُولُونَ﴾ أي بسبب قولهم وتكلمهم في شأنك، فإن شأن ذلك، يضيق منه الصدر بحسب الطبيعة البشرية. قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي فافزع إلى ربك والتجىء إليه، يكفك ما يهلك من أمور الدنيا والآخرة، ففي الحديث «اعمل لوجه واحد يكفك كل الأوجه». قوله: (أي قل سبحان الله وبحمده) أي تنزيهاً له عن كل نقص، واتصافاً له بكل كمال. قوله: (المصلين) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه مجاز، من إطلاق الجزء على الكل، وخص السجود بالذكر، لأنه أشرف أركانها. قوله: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ﴾ عطف عام على خاص، والمعنى دم على عبادته. قوله: ﴿حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ أي أعبد ربك في جميع زمن حياتك، ولا تخل لحظة من عمرك من غير عبادة، فإن العمر ساعة فاجعله طاعة، وهذا الخطاب وإن كان للنبي، إلا أن المراد منه العموم. قوله: (الموت) أي وسمي يقيناً، لأنه متيقن الوقوع والنزول.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النَّحْلِ

مَكَّة

إِلَّا وَإِنْ عَاقَبْتُمْ إِلَى آخِرِهَا. وَهِيَ مِائَةٌ وَثَنَانٍ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿لَمَّا اسْتَبْطَأَ الْمُشْرِكُونَ الْعَذَابَ نَزَلَ ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ أَيُّ السَّاعَةِ وَأَتَى بِصِيغَةِ الْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقْعِهِ أَيْ قَرَبِ ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ تَطْلُبُوهُ قَبْلَ حِينِهِ فَإِنَّهُ وَاقِعٌ لَا مَحَالَةَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النحل مكية

إِلَّا وَإِنْ عَاقَبْتُمْ إِلَى آخِرِهَا. وَهِيَ مِائَةٌ وَثَنَانٍ وَعِشْرُونَ آيَةً

سميت بذلك، لذكر قصة النحل فيها، على سبيل العبرة العظيمة، وتسمى أيضاً سورة النعم، لكثرة تعداد النعم فيها، والمقصود من ذكر هذه السورة، الدلالة على اتصافه تعالى بكل كمال، وتنزيهه عن كل نقص، وأدل ما فيها على هذا المعنى، أمر النحلة وشأنها في دقة فهمها واتخاذها البيت، واختلاف ألوان ما يخرج منها، وجعله شفاء، مع أكلها من كل الثمرات النافعة والضارة، الحلوة والمرّة، وغير ذلك. قوله: ﴿إِلَّا وَإِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ فإنها نزلت بالمدينة في قتل الحمزة، وظاهر المفسر أنه لم يكن منها مدني إلا تلك الآيات وهو المشهور، وقيل مكية إلا خمس آيات، هؤلاء الثلاثة، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾، وقوله: ﴿ثُمَّ إِنْ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّا﴾، وقيل غير ذلك. قوله: ﴿لَمَّا اسْتَبْطَأَ الْمُشْرِكُونَ الْعَذَابَ﴾ الخ، قال ابن عباس: لما نزل قوله تعالى ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ قال الكفار بعضهم لبعض: إن هذا الرجل يزعم أن القيامة قد قربت، فأمسكوا عن بعض ما كنتم عليه، حتى تنظروا ما هو كائن، فلما رأوا أنه لا ينزل شيء، قالوا: ما نرى شيئاً، فنزل ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ فَاشْفَقُوا﴾، فلما امتدت الأيام قالوا: يا محمد ما نرى شيئاً مما نخوفنا به، فنزل ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ فوثب النبي ﷺ، ورفع الناس رؤوسهم، وظنوا أنها قد جاءت حقيقة فنزل ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ فطمأنوا. قوله: ﴿أَيُّ السَّاعَةِ﴾ مثنى المفسر على أن المراد بأمير الله القيامة، وهو أحد قولين، وقيل المراد بأمير الله، عقوبة المكذبين في الدنيا بالسيف. قوله: ﴿وَأَتَى بِصِيغَةِ الْمَاضِي﴾ أي على سبيل المجاز، ففي الكلام استعارة تبعية، حيث شبه الإتيان في المستقبل، بالإتيان في الماضي، بجامع تحقق الحصول في كل، واستعير اسم المشبه به للمشبه، واشتق من الإتيان في الماضي أتى بمعنى يأتي. قوله: ﴿فَإِنَّهُ وَاقِعٌ لَا مَحَالَةَ﴾ أي ولا مفر لكم

﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً له ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ١ به غيره ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ﴾ أي جبريل ﴿بِالرُّوحِ﴾ بالوحي ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ بإرادته ﴿عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ وهم الأنبياء ﴿أَنْ﴾ مفسرة ﴿أَنْذِرُوا﴾ خوفوا الكافرين بالعذاب وأعلموهم ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ ٢ خافون ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي محقاً ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ٣ به من الأصنام ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ مني إلى أن صيره قوياً شديداً ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ﴾ شديد الخصومة ﴿ثُمَّ﴾ ٤ بينها في نفي البعث قائلًا من يحيي العظام وهي رميم ﴿وَالْأَنعَمَ﴾ الإبل والبقر والغنم ونصبه بفعل مقدر يفسره ﴿خَلَقَهَا لَكُمْ﴾ من جملة الناس ﴿فِيهَا دِفْءٌ﴾ ما تستدفئون به من الأكسية والأردية من أشعارها وأصوافها ﴿وَمَنْفَعٌ﴾ من النسل والدر والركوب ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ٥ قدم الظرف للفاصلة ﴿وَلَكُمْ﴾

منه. قوله: ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تنازعه كل من سبحانه وتعالى، وقوله: (غيره) قدره إشارة إلى أن مفعول ﴿يُشْرِكُونَ﴾ محذوف. قوله: (أي جبريل) أي وجع تعظيماً له. قوله: (بالوحي) أي وسمي روحاً، لأن به حياة القلوب، الناشئ عنه السعادة الأبدية، ومن حاد عنها فهو هالك، كما أن الروح بها حياة الأجسام، وهي بدونها هالكة. قوله: (بإرادته) أشار بذلك إلى أن المراد بالأمر الإرادة، ومن بمعنى الباء. قوله: ﴿أَنْ﴾ (مفسرة) أي وضابطها تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ﴾. قوله: (خوفوا الكافرين) أي بعد إعلامهم بالتوحيد. قوله: (بالعذاب) قدره إشارة إلى معمول الإنذار محذوف، وقوله: ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله: (وأعلموهم). قوله: ﴿فَاتَّقُونِ﴾ أي امتثلوا أوامري واجتنبوا نواهي، ففيه تنبيه على الأحكام الفرعية، بعد التنبيه على التوحيد. قوله: (أي محقاً) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور، في محل نصب على الحال. قوله: ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي تنزه عن إشراكهم به غيره. قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ أي غير آدم. قوله: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ ٤ لابتداء الغاية، وقوله: (إلى أن صيره قوياً شديداً) قدره جواباً عما يقال: إن كونه خصيماً ميبئاً لا يكون عقب خلقه من نطفة، بل بعد قوته وشدته. قوله: (في نفي البعث) في للسببية، والمعنى أنه يخاصم ويجادل، بسبب كونه منكراً للبعث. قوله: (قائلًا من يحيي العظام) الخ، أشار بذلك إلى ما روي أن أبي بن خلف، جاء بالعظم الرميم إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد أنظن أن الله يحيي هذا بعدما رم؟ قال ﷺ: «نعم»، ففي هذه الآية رد على هذا الكافر، ومن حذا حذوه.

قوله: ﴿وَالْأَنعَامَ خَلَقَهَا﴾ هذا من جملة أدلة توحيده وتعداد نعمه، وذلك أن الله تعالى لما ذكر خلق السماوات والأرض، أتبعه بذكر خلق الإنسان، ثم بذكر ما يحتاج إليه في ضروراته من أكل ولبس، فذكر الأنعام التي يكون منها ذلك. قوله: (في جملة الناس) أشار بذلك إلى أن الخطاب في ﴿لَكُمْ﴾ لقريش، لا لوجم على العموم، كما هو الواقع لاستغنى عن ذلك. قوله: ﴿فِيهَا دِفْءٌ﴾ هو بوزن حمل، يطلق على كل ما يستدفأ به، من ملبوس ومأكول. قوله: (وأصوافها) أي وأوبارها. قوله: ﴿وَمَنْفَعٌ﴾ عطف عام على خاص. قوله: (والدر) أي اللبن، قوله: (والركوب) أي بالنسبة للمجموع. قوله: (للفاصلة) أي لا للحصر، فإن الإنسان قد يأكل من غيرها، وليس منهيًا عنه، قال تعالى: ﴿قُلْ مِنْ حَرَمِ زِينَةِ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾.

فِيهَا جَمَالٌ ﴿٦﴾ زِينَةٌ ﴿٦﴾ تَرِيحُونَ ﴿٦﴾ تردونها إلى مراوحها بالعشي ﴿٦﴾ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦﴾ تخرجونها إلى المرعى بالغداة ﴿٦﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ ﴿٦﴾ أمثالكم ﴿٦﴾ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّتَكُونُوا فِيهِ ﴿٦﴾ واصلين إليه على غير الإبل ﴿٦﴾ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ﴿٦﴾ بجهدا ﴿٦﴾ إِنْ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ بكم حيث خلقها لكم ﴿٧﴾ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَكْبُوهُنَّ وَزِينَةٌ ﴿٨﴾ مفعول له، والتعليل بها لتعريف النعم لا ينافي خلقها لغير ذلك كالأكل في الخيل الثابت بحديث الصحيحين ﴿٨﴾ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ من الأشياء العجيبة الغريبة ﴿٨﴾ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ ﴿٩﴾ أي بيان الطريق المستقيم ﴿٩﴾ وَمِنْهَا ﴿٩﴾ أي السبيل ﴿٩﴾ جَاثِرٌ ﴿٩﴾ حائد عن الاستقامة ﴿٩﴾ وَلَوْ شَاءَ ﴿٩﴾ هدايتكم ﴿٩﴾ لَهَدَيْنَكُمْ ﴿٩﴾ إِلَىٰ قَصْدِ السَّبِيلِ ﴿٩﴾ أَجْمَعِينَ ﴿٩﴾ فتهتدون إليه

قوله: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا﴾ أي الأنعام. قوله: ﴿حِينَ تَرِيحُونَ﴾ قدم الإراحة على التسريح، مع أنه خلاف الواقع، لأن الجمال في الرواح، أعظم منه في وقت التسريح، لأن النعم تقبل من المرعى، مملوءة البطون حافلة الضروع، فيفرح أهلها بها، بخلاف تسريحها إلى المرعى، فإنها تخرج جائعة البطون، ضامرة الضروع، وأكثر ما تكون هذه الإراحة أيام الربيع، لحسن النعم إذ ذاك.

قوله: ﴿وَتَحْمِلُ﴾ أي النعم، والمراد بها خصوص الإبل. قوله: ﴿أَثْقَالَكُمْ﴾ جمع ثقل، وهو ما يحتاج إليه من آلات السفر والأحمال الثقيلة. قوله: ﴿إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا فِيهِ﴾ الخ، المراد أي بلد بعيد، مكة أو غيرها، وقال ابن عباس: أريد بها اليمن ومصر والشام، وقال عكرمة: مكة، والظاهر أنه عام لكل بلد بعيد كما علمت. قوله: ﴿إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ أي تعبها.

قوله: ﴿وَالْخَيْلَ﴾ معطوف على ﴿الْأَنْعَامَ﴾ ولذا قدر المفسر (خلق). قوله: ﴿وَالْبِغَالَ﴾ جمع بغل، وهو المتولد بين الخيل والحمير. قوله: (مفعول له) أي لأجله، وجر الأول باللام لأن الفاعل مختلف، ففاعل الخلق هو الله، وفاعل الركوب المخلوق. قوله: (بها) أي الركوب والزينة. قوله: (لا ينافي خلقها لغير ذلك) أي فلا يفيد الحصر في الركوب والزينة، بل خلقها للأكل أيضاً، وبذلك أخذ الشافعي، وأما عند الأئمة الثلاثة، فأكل الخيل حرام كباقي الدواب، استدلوا بأن منفعة الأكل، أعظم من منفعة الركوب، فلو كان أكل لحوم الخيل جائزاً، لكان أولى بالذكر، فلما لم يذكره الله، علمنا تحريمه، ولأن الله خص الأنعام بالأكل حيث قال: ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾، وخص هذه بالركوب فقال: ﴿لَتَرْكَبُوهُنَّ﴾، فعلمنا أنها مخلوقة للركوب لا للأكل، وفي الحقيقة الآية ليست صريحة، في نهي ولا جواز، وإنما مستند الأئمة السنة، فمن حرم لحم الخيل، حمل الحديث الصحيح على النسخ أو الاضطرار، ومن جوزها قال: الأصل عدم الاضطرار والنسخ. قوله: (بحديث الصحيحين) أي وهو ما روي عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت: نحرنا على عهد رسول الله ﷺ فرساً ونحن بالمدينة فأكلناه. قوله: (من الأشياء العجيبة) أي كالطيور والسباع والوحوش وغيرها من الحيوانات.

قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ أي تفضلاً وإحساناً. قوله: (أي بيان الطريق المستقيم) أي طريق الهدى والحق وتبيينها، بإرسال الرسل وإنزال الكتب. قوله: ﴿وَمِنْهَا جَاثِرٌ﴾ أي سبيل جائر، وهو سبيل الضلال والكفر. والجور العدول عن الاستقامة. قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي وصلكم إلى

باختيار منكم ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ﴾ تشربونه ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ ينبت بسببه ﴿فِيهِ شَيْمُوتٌ﴾ ﴿١٦﴾ ترعون دوابكم ﴿يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَآيَةً﴾ دالة على وحدانيته تعالى ﴿لِقَوْمٍ يَنْفَكُرُونَ﴾ ﴿١٧﴾ في صنعه فيؤمنون ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ﴾ بالنصب عطفاً على ما قبله والرفع مبتداً ﴿وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ﴾ بالوجهين ﴿مُسَخَّرَاتٌ﴾ بالنصب حال والرفع خبر ﴿يَأْمُرُونَ﴾ بإرادته ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨﴾ يتدبرون ﴿وَ﴾ سخر لكم ﴿مَا ذَرَأَ﴾ خلق ﴿لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ من

الطريق المستقيم بآجمعكم، ولكنه لم يشأ ذلك، فلم يحصل لما سبق في عمله، أن الجنة لها أهل، وأن النار لها أهل.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ لما ذكر سبحانه وتعالى منته على بني آدم بخلق الحيوانات الخاصة بهم، أعقبه بذكر نعمه عامة لكل الحيوانات، آدميين وغيرهم، وهي إنزال الماء من السماء، الناشئ عنه النباتات، التي ينتفع بها جميع الحيوانات. قوله: ﴿لَكُمْ﴾ الجار والمجرور صفة ماء، وقوله: ﴿مِنْهُ شَرَابٌ﴾ مبتداً وخبر. إن قلت: إنه ليس خاصاً ببني آدم، بل هو عام لكل حيوان. أجيب: بأن بني آدم هم المقصودون بالذات، وغيرهم بالتبع، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ عائد على الماء، أي تشربون من ماء السماء. إن قلت: إن غالب الشرب، يكون من السحاب والأنهار والعيون، وهي بالأرض. أجيب: بأن أصل الماء الكائن في الأرض من السماء، لقوله تعالى ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾.

قوله: ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ المراد بالشجر هنا مطلق النبات، سواء كان له ساق أم لا. قوله: ﴿يُنْبِتُ﴾ بسببه) أشار بذلك إلى أن من الثانية للنبية، وأما الأولى فهي ابتدائية. قوله: ﴿يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ﴾ المراد به الحب الذي يقتات، وقدمه لأن به قوام البدن، وثنى بالزيتون لأنه إدام ودهن، وثالث بذكر النخيل لأنه غذاء وتفكه، وآخر الأعناب لأنها تشبه النخيل في ذلك. قوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ عطف عام على خاص. قوله: (المذكور) أي من إنزال الماء وإنبات النبات قوله: ﴿لَآيَةً﴾ ذكر لفظ الآية في هذه السورة سبع مرات، خمس بالأفراد، واثنان بالجمع. والحكمة في ذلك: أن ما جاء بلفظ الأفراد. باعتبار المعلول الذي هو وحدانية الحق، وما جاء بلفظ الجمع، فباعتبار الدليل، فإن في كل شيء آية تدل على أنه الواحد.

قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ لما ذكر النعم الكائنة في العالم السفلي، أعقبه بذكر النعم الكائنة في العالم العلوي، وكل ذلك لنفع العالم وتمام نظامه. قوله: (بالنصب) أي ففي الشمس والقمر والنجوم ومسخرات، قراءتان سبعيتان، الرفع والنصب. قوله: ﴿مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ أي مذللات بإرادته، فهو سبحانه وتعالى، المؤثر في العالم العلوي والسفلي، فلا تتحرك ذرة في الدنيا، ولا تسكن إلا بتأثير الله فيها، وإنما هذه الأشياء أسباب عادية، يوجد النفع عندها لا بها، ففي هذه الآية رد على القائلين: إن العالم العلوي، هو المؤثر في العالم السفلي، بطبع أو علة. قوله: (بالنصب حال) أي مؤكدة لعاملها، وهو سخر.

قوله: ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ عبر هنا بالعقل، إشارة إلى أن العالم العلوي مغيب عن الأبصار، فيحتاج

الحيوان والنبات وغير ذلك ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ كأحمر وأصفر وأخضر وغيرها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿١٣﴾ يتعظون ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ ذلله لركوبه والغوص فيه ﴿إِنَّا تَكْلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ هو السمك ﴿وَنَسْتَخْرِجُهُ مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ هي اللؤلؤ والمرجان ﴿وَنَرَىٰ تَبْرَصَ﴾ ﴿الْفَلَكَ﴾ السفن ﴿مَوَازِفِهِ﴾ تمخر الماء أي تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة ﴿وَلَنَسْتَفْتِنَهُ﴾ عطف على لتأكلوا، تطلبوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ تعالى بالتجارة ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿١٤﴾ الله على ذلك ﴿وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوْسًا﴾ جبلاً ثوابت لـ ﴿أَنْ﴾ لا ﴿نَمِيدَ﴾ تحرك ﴿يَكُمُ﴾ وجعل فيها ﴿وَأَنْهَارًا﴾ كالنيل ﴿وَسُبُلًا﴾ طرقاً ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٥﴾ إلى مقاصدكم ﴿وَعَلَّمَتِ﴾ تستدلون بها على الطرق كالجبال بالنهار ﴿وَبِالنَّجْمِ﴾ بمعنى النجوم ﴿هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٦﴾ إلى الطرق والقبلة بالليل ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ﴾ وهو الله ﴿كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ وهو الأصنام حيث تتركونها معه في العبادة لا ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٧﴾ هذا فتؤمنون ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ تضبطوها فضلاً عن أن تطيقوا شكرها ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعصيانكم

المتأمل فيه لمزيد العقل بخلاف العالم السفلي فهو مشاهد، فيكفي فيه أدنى تأمل وتعقل، والأسلم أن يقال: إن التغاير في هذا وما قبله وما بعده، تفنن في التعبير، دفعاً للثقل، وإشارة إلى أن من اتصف بواحد منها، فقد اتصف بجميعها. قوله: ﴿وَمَا ذَرَأُ﴾ معطوف على ﴿اللَّيْلِ﴾، ولذا قدر المفسر الفعل. قوله: (من الحيوان والنبات) فهي مذلة لبني آدم، ينتفعون بها ولا يعجزون عنها. قوله: (وغير ذلك) أي كالأحجار والمعادن والأنهار. قوله: ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ أي وطعومه.

قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ أي عذباً وملحاً. قوله: (الركوبه) أي بالسفن والعموم. قوله: (والغوص) أي النزول فيه. قوله: ﴿لَحْمًا طَرِيًّا﴾ وصف بالطراوة لأنه يسرع إليه الفساد، وحكمة ذلك، انتفاع الناس به، وعدم عزته عن الفقراء، وإلا فلو كان يكثر من غير فساد، لادخره الأغنياء، وحرموا منه الفقراء. قوله: ﴿وَنَسْتَخْرِجُهُ مِنْهُ﴾ أي البحر وهو الملح فقط. قوله: (والمرجان) هو عروق حمر تطلع من البحر كأصابع الكف. قوله: (عطف على لتأكلوا) أي وما بينهما اعتراض. قوله: (بالتجارة) أي فيسافرون لها في البحر، ويقدمون في أقل ومن. قوله: ﴿أَنْ نَمِيدَ﴾ قدر المفسر «لا» ليصح الكلام، لأن جعل الجبال في الأرض، لأجل عدم الميد، لا لأجل حصوله، والمراد بالميد، الميل والتحريك والاضطراب. قوله: (طرقاً) أي في الجبال. قوله: ﴿وَعَلَامَاتٍ﴾ أي أمارات. قوله: ﴿وَبِالنَّجْمِ﴾ المراد به الثريا وبنات نعش والفرقدان والجدلي، فيهندي بها إلى الطريق والقبلة.

قوله: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ﴾ أي أتسون بين الخالق لتلك الأشياء العظيمة والنعم الفخيمة، وبين من لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً، فضلاً عن غيره، والكلام على القلب، والتقدير: أفمن لا يخلق كمن يخلق؟ لأنهم يشبهون من لا يخلق بمن يخلق في العبادة، وإنما أتى العبارة مقلوبة، زيادة في التشنيع عليهم. قوله: (لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري.

قوله: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ هذا تذكير إجمالي، بعد تفصيل بعض النعم. قوله: (حيث ينعم

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ ١٩ ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ بالباء والياء تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وهم الأصنام ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ ٢٠ يصورون من الحجارة وغيرها ﴿أَمْوَتْ﴾ لا روح فيهم خبر ثان ﴿غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ تأكيد ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أي الأصنام ﴿أَيَّانَ﴾ وقت ﴿يُبْعَثُونَ﴾ ٢١ أي الخلق فكيف يعبدون إذ لا يكون إلهاً إلا الخالق الحي العالم بالغيب ﴿إِلَهُكُمْ﴾ المستحق العبادة منكم ﴿إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ لا نظير له في ذاته ولا في صفاته وهو الله تعالى ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ﴾ جاحدة للوحدانية ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ ٢٢ متكبرون عن الإيمان بها ﴿لَا جَرَمَ﴾ حقاً ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ فيجازيهم بذلك ﴿إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ ٢٣ بمعنى أنه يعاقبهم. ونزل في النضر بن الحرث ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ مَا﴾ استفهامية

عليكم مع تقصيركم) أي ولم يقطع نعمة عنكم بسبب ذلك، بل وسعها عليكم. قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ أي ما تخفون من العقائد والأعمال، وما تظهرونه من ذلك. قوله: ﴿بالياء والباء﴾ فهما قراءتان سبعيتان في قوله: ﴿تَدْعُونَ﴾ فقط، وأما ﴿تُسْرُونَ﴾ و﴿تُعْلِنُونَ﴾ فبالياء الفوقية سبعة، والياء التحتية شاذة. قوله: ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ ليس تكراراً مع قوله: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ لأنه أولاً أفاد أنهم لا يخلقون شيئاً، وهنا أفاد أنهم مع كونهم لم يخلقوا شيئاً، هم مخلوقون، فيه زيادة فائدة. قوله: (خبر ثان) أي الأول قوله: ﴿يَخْلُقُونَ﴾ وقوله: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ خبر ثالث. قوله: (أي الخلق) ويصح أن يعود الضمير على الأصنام، والمعنى أن الأصنام لا تشعر متى بيعتها الله، قال ابن عباس: إن الله تعالى يبعث الأصنام، لها أرواح ومعها شياطينها، فتتبرأ من عابديها، فيأمر الله بالكل إلى النار.

قوله: ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ هذا نتيجة ما قبله، أي فحيث ثبت أنه الخالق لتلك الأشياء المتقدم ذكرها، فقد تقرر أنه المعبود المتصف بالوحدة في الذات والصفات والأفعال، فلا شريك له فيها قوله: ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي لا يصدقون بها، وما يحصل فيها من بعث وحساب وجزاء وهذا نتيجة قوله: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ فلا تستعجلوه وحينئذ فيكون المعنى: أتى أمر الله، فآمنوا وصدقوا أخبارنا ولا تنكروها، فالذين لا يؤمنون الخ. قوله: (متكبرون) أشار بذلك إلى أن السين مزيدة للتوكيد.

قوله: ﴿لَا جَرَمَ﴾ تقدم أن فيها ثلاثة أوجه، أحسنها أن ﴿لَا﴾ نافية، ومنفيها محذوف، و﴿جَرَمَ﴾ فعل ماضٍ بمعنى حق وثبت، وأن وما دخلت عليه في محل رفع فاعل، وحينئذ يصير المعنى: لا عبرة بإنكار الكفار واستكبارهم، بل حق وثبت، علم الله بما يسرونه وما يعلنونه، وعلى هذا فقول المفسر (حقاً) مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقاً. قوله: (بمعنى أنه يعاقبهم) روي عن الحسين بن علي أنه مر بمساكين قد قدموا كسراً لهم وهم يأكلون فقالوا: الغذاء يا أبا عبد الله، فنزل وجلس معهم وقال: ﴿إِنَّهُ لَا يُجِبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ ثم أكل، فلما فرغوا قال: قد أجبتكم فأجيبي، فقاموا معه إلى منزله، فأطعمهم وسقاهم وأعطاهم فانصرفوا، وفي الحديث «إن المتكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة، تطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم». قوله: (ونزل في النضر بن الحرث) أي في شأنه وسببه. وكان عنده كتب التواريخ، ويزعم أن حديثه أحسن مما أنزل على محمد.

﴿ذَآ﴾ موصولة ﴿أَنْزَلَ رَيْكُزٌ﴾ على محمد ﴿قَالُوا﴾ هو ﴿أَسْطِيرُ﴾ أكاذيب ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٥﴾
إضلالاً للناس ﴿لِيَحْمِلُوا﴾ في عاقبة الأمر ﴿أَوْزَارَهُمْ﴾ ذنوبهم ﴿كَامِلَةً﴾ لم يكفر منها شيء ﴿يَوْمَ
الْقِيَمَةِ وَمِنْ﴾ بعض ﴿أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لأنهم دعوهم إلى الضلال فاتبعوهم
فاشتركوا في الإثم ﴿الْأَسَاءَ﴾ بش ﴿مَا يَزُرُونَ﴾ ﴿١٦﴾ يحملونه حملهم هذا ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ﴾ وهو غمروذ بنى صرحاً طويلاً ليصعد منه إلى السماء ليقاتل أهلها ﴿فَأَنَّا اللَّهُ﴾ قصد
﴿نُبَيِّنَهُمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ﴾ الأساس فأرسل عليه الريح والزلزلة فهدمتها ﴿فَخَرَعَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ

قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ القائل يحتمل أن يكون المسلمين، أو الوافد عليهم، أو بعضهم لبعض،
على سبيل التهكم، فإن الكفار لا يقولون بأنه منزل من عند الله. قوله: ﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ جمع
أسطورة، كأحاديث وأكاذيب وأعاجيب، جمع أحدوثة وأكذوبة وأعجوبة. قوله: ﴿إِضْلَالاً لِلنَّاسِ﴾ علة
للقول. قوله: ﴿(في عاقبة الأمر)﴾ أشار بذلك إلى أن اللام في ﴿لِيَحْمِلُوا﴾ لام العاقبة والصورورة، والمعنى
أنهم لما وصفوا القرآن، بكونه أساطير الأولين، كان عاقبتهم بذلك حملهم ذنوبهم. قوله: ﴿كَامِلَةً﴾ أي
وبلاياهم التي أصابتهم في الدنيا، لا تكفر عنهم شيئاً يوم القيامة، بل يعاقبون على جميع أوزارهم،
بخلاف بلايا المؤمنين، فإنها تكفير لذنوبهم، أو رفع درجات لهم، فالبلايا للمجرمين عقوبات، وللأبرار
مكفرات، وللعارفين درجات، فقد يكون السابق في علمه تعالى، أن العارف لا ينال تلك الدرجة إلا
بمنحة، فيوصلها الله له لينال تلك الدرجة.

قوله: ﴿وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾ أي ويحصل للرؤساء الذين أضلوا غيرهم، بعض
أوزار الأتباع، وهو السبب، هذا ما قرره المفسر تبعاً للبيضاوي، وهو خلاف التحقيق، بل التحقيق أن
﴿مِنْ﴾ بمعنى مثل، والمعنى أن الرؤساء مثل أوزار الأتباع، ويشهد لذلك قوله ﷺ «من دعا إلى هدى،
كان له من الأجر مثل أجور من يتبعه، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه
من الإثم مثل آثام من يتبعه، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً».

قوله: ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ إما حال من المفعول، أي يضلون الأتباع، حال كون الأتباع، غير عالمين بأن
الرؤساء في ضلال، بل يعتقدون أنهم على خير حيث قلدوهم، أو من الفاعل، والمعنى يضلون غيرهم،
حال كونهم غير عالمين بما يستحقونه من العذاب، في مقابلة ضلالهم وإضلالهم. قوله: ﴿فاشتركوا في
الإثم﴾ أي العقوبة، فعقوبة المتبعين بضلالهم وإضلالهم، وعقوبة التابعين بالمطوعة والتقليد، ولا
يعذبون بالجهل، قوله: ﴿الْأَسَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ ﴿سَاءَ﴾ فعل ماضٍ لإنشاء الذم كبش، و﴿مَا﴾ اسم
موصول و﴿يَزُرُونَ﴾ صلته أو نكرة موصوفة، و﴿يَزُرُونَ﴾ صفة لها، والعائد على كل محذوف، والتقدير
يزرونه، والمخصوص بالذم محذوف، كما أشار له المفسر بقوله: ﴿حملهم﴾ هذا.

قوله: ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ هذا تسلية له ﷺ. قوله: ﴿(وهو غمروذ) بضم النون وبالذال
المعجمة، وهو ابن كنعان، وكان يدعي الألوهية، وكان أعظم أهل الأرض تجبراً﴾. قوله: ﴿(بنى صرحاً
طويلاً)﴾ أي ببابل، وكان طوله لجهة السماء خمسة آلاف ذراع، وقيل كان طوله فرسخين قوله: ﴿(الأساس)

فَوْقِهِمْ ﴿٦٦﴾ أَي وَهُمْ تَحْتَهُ ﴿وَأَتَسْهُرُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ مِنْ جِهَةٍ لَا تَخْطُرُ بِبَالِهِمْ، وَقِيلَ هَذَا تَمْثِيلٌ لِإِفْسَادِ مَا أْبْرَمُوهُ مِنَ الْمَكْرِ بِالرَّسْلِ ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ﴾ يَذْهَبُ ﴿وَيَقُولُ﴾ اللَّهُ لَهُمْ عَلَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ تَوْبِيخًا ﴿أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ﴾ بِزَعْمِكُمْ ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تَشْفِقُونَ﴾ تَخَالِفُونَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿فِيهِمْ﴾ فِي شَأْنِهِمْ ﴿قَالَ﴾ أَي يَقُولُ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ يَقُولُونَهُ شِمَاتَةً بِهِمْ ﴿الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ﴾ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ ﴿الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي الْأَنْفُسِ﴾ بِالْكَفْرِ ﴿فَالْقَوْلُ أَلَسَ﴾ انْقَادُوا وَاسْتَسْلَمُوا عِنْدَ الْمَوْتِ قَائِلِينَ ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ شَرِكْ، فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ ﴿بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ فَيَجَازِيكُمْ بِهِ وَيُقَالُ لَهُمْ ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى﴾ مَاوًى ﴿الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿٦٩﴾ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى﴾ مَاوًى ﴿الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿٦٩﴾ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى﴾ مَاوًى ﴿الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿٦٩﴾

بكسر الهمزة جمع أس بضمها، كرماح جمع رمح، أو فتحها جمع أسس بضميتين، كعنق وأعناق. قوله: (فأرسل عليه الريح والزلزلة فهدمتها) أي فقصفته وألقت رأسه في البحر، وخر عليهم الباقي فأهلكهم وهم تحته.

قوله: ﴿فَفَخَّرَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ أي سقط ونزل عليهم. قوله: (أي وهم تحته) تفسير لقوله: ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ ودفع بقوله: ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ ما يتوهم أنهم لم يكونوا تحته. قوله: (وقيل هذا تمثيل لإفساد ما أْبْرَمُوهُ) أي فإن الآية محمولة على العموم، وليس هناك بناء حقيقة، بل هو مثل ضربه الله للذين مكروا بأنبياء الله، فأهلكهم الله بمكرهم، فمثلهم بقوم بنوا بنياناً شديداً، فانهدم ذلك البنيان، وسقط عليهم فأهلكهم. قوله: (على لسان الملائكة) مرور منه على القول بأن الله لا يكلم الكفار، وقيل إن الله يكلمهم، قوله تعالى ﴿وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي كلام رحمة وتعظيم. قوله: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ أي ما لهم لا يحضرون معكم، ليدفعوا معكم ما نزل بكم من العذاب. قوله: ﴿تَشَاقُقُونَ﴾ بفتح النون وكسرها قراءتان سبعيتان، وقرئ شذوذاً بكسر النون مع التشديد، والأصل تشاقوني فأدغم. قوله: (تخالفون المؤمنين) أي تنازعونهم في شأنهم.

قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي وهم في الموقف. قوله: (شِمَاتَةً بِهِمْ) أي فرحاً بما حصل لهم، جزاء لاستهزائهم بالمؤمنين في الدنيا، فإذا كان يوم القيامة، وظهر أهل الحق، وأكرموا بأنواع الكرامات. وعذب أهل الباطل بأنواع العذاب، فعند ذلك يفرح المؤمنون بذلك، ويقول رؤساء المؤمنين: إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين. قوله: (بالياء والتاء) أي فيها قراءتان سبعيتان، لكنه مع الياء يقرأ بالإمالة، و﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ فاعل، والمراد بهم عزرائيل وأعوانه، وإنما أنت الفعل على قراءة التاء، لأن لفظ الجمع مؤنث.

قوله: ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ إنما أنكروا ذلك، رجاء أن يقبلوا. قوله: (ويقال لهم) أي عند خروج أرواحهم، وحينئذ فيكون المراد بالدخول، شهود أرواحهم دار العذاب، أو يوم القيامة؛ والدخول على حقيقته. قوله: ﴿أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ أي طبقاتها، والمعنى ليدخل كل صنف الطبقة التي أعدت له. قوله: ﴿فَلَيْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ أي مقامهم ومنزلهم، والمخصوص بالذم محذوف تقديره هو.

الشرك ﴿مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ بالإيمان ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ حياة طيبة ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ أي الجنة ﴿خَيْرٌ﴾ من الدنيا وما فيها قال تعالى: ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ هي ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ إقامة مبتدأ خبره ﴿يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ﴾

قوله: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ مقابل قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أُسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ﴾ والقائل وفود العرب القادمين على مكة للبحث عن حال القرآن وحال محمد، فكانوا إذا صادفوا المسلمين سألوهم وقالوا لهم ﴿مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا﴾، وإذا صادفوا الكفار سألوهم. وقالوا: ﴿مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أُسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ﴾ فكل إناء بالذي فيه ينضح. قوله: ﴿مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ﴾ ﴿مَاذَا﴾ بتامها اسم استفهام مفعول مقدم لأنزل، وحينئذ فتكون الجملة فعلية، وهو أنسب ليطابق الجواب السؤال، فإن الجواب جملة فعلية أيضاً، لأن ﴿خَيْرًا﴾ مفعول بفعل محذوف، تقديره أنزل خيراً، بخلاف ما تقدم، فإن ما اسم استفهام، وإذا اسم موصول، و﴿أُنْزِلَ﴾ صلته، فالجملة اسمية لمطابقة الجواب، فإنه مرفوع باتفاق السبع، وما هنا منصوب باتفاق السبع، والحكمة في رفع الأول ونصب الثاني، الفرق بين جواب المقرر، حيث طابق بين السؤال والجواب، فجعلها من جنس واحد، وجواب الجاحد حيث عدل عن السؤال فقال: هو أساطير الأولين، وليس من الإنزال في شيء.

قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ هذا بيان لقوله: ﴿خَيْرًا﴾ كأنهم قالوا: أنزل ربنا من أحسن في الدنيا بالطاعة، فله حسنة في الدنيا، وحسنة في الآخرة. قوله: (حياة طيبة) أي وهي تختلف باختلاف الاقبال على الله وعدمه، فكلما زاد العبد في الاقبال على ربه طابت حياته، فيزداد ترقياً في القرب والمحبة والعلوم والمعارف والمشاهدة، وغير ذلك من الكرامات التي تحصل له في الدنيا، وما خفي كان أعظم، قال تعالى ﴿لَهُمُ الْبَشَرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾.

قوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ اللام موثقة لقسم محذوف، أو للابتداء مؤكدة. قوله: ﴿خَيْرٌ﴾ (من الدنيا وما فيها) أي ولو حصل له في الدنيا، غاية الرفعة والعز واسم التفضيل على بابه، إن أعطي العبد النعيم في الجنة، وليس على بابه إن لم يكن من أهل الجنة، إذ لا خير في لذة بعدها النار، بل كل من عظم تنعمه في الدنيا، ولم يكن مرضياً عليه، فتنعمه زيادة في عذابه، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكُونُ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظهورهم﴾. وقال تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَسْأَلَنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾. قوله: (قال تعالى) إنما قال ذلك، إشارة إلى أن جواب المؤمنين تم بقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾، وقوله: ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ ثناء ومدح من الله لدار الآخرة التي هي خير. قوله: (هي) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالمدح محذوف.

قوله: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ أي إقامة لا يطرأ عليها زوال ولا فناء، بل هي دائمة بأهلها على سبيل التأييد. قوله: ﴿تُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي من تحت قصورها وغرفها، قال تعالى: ﴿مَنْ فَوْقَهَا غُرفٌ مبنية تجري من تحتها الأنهار﴾ أو المراد بالأنهار المذكورة في قوله تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ الخ. قوله: ﴿مَا يَشَاءُونَ﴾ أي يطلبون مما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين. قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ الكاف بمعنى مثل، نعت لمصدر محذوف معمول ليجزي، والتقدير يجزي الله المتقين جزاء مثل ذلك الجزاء. قوله:

الجزاء ﴿يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ ﴿الَّذِينَ﴾ نعت ﴿تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ طاهرين من الكفر ﴿يَقُولُونَ﴾ لهم عند الموت ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ ويقال لهم في الآخرة ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿هَلْ﴾ ما ﴿يَنْظُرُونَ﴾ ينتظر الكفار ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ بالتاء والياء ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ لقبض أرواحهم ﴿أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ﴾ العذاب أو القيامة المشتملة عليه ﴿كَذَلِكَ﴾ كما فعل هؤلاء ﴿فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم كذبوا رسلهم فأهلكوا ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ بإهلاكهم بغير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ بالكفر ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا عَمِلُوا﴾ أي جزاؤها ﴿وَحَاقَ﴾ نزل ﴿بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ أي العذاب ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ من أهل

﴿الْمُتَّقِينَ﴾ أي الذين اجتنبوا الشرك، وآل في المتقين للاستغراق. قوله: (نعت) أي للمتقين.

قوله: ﴿تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي تقبض أرواحهم. قوله: ﴿طَيِّبِينَ﴾ حال من ضمير ﴿تَتَوَفَّاهُمُ﴾ وحينئذ تبشرهم الملائكة عند قبض أرواحهم، بالرضوان والجنة والكرامة، فيحصل لهم عند ذلك السرور والفرح، فيسهل عليهم قبض أرواحهم، ويطيب لهم الموت على هذه الحالة، فلو خير المؤمن، بين الرجوع إلى الدنيا، ويعطى جميع ما يشتهي فيها، وبين الموت، لاختار الموت، ولا يرجع إلى الدنيا، لشهوده حقارة الدنيا، بالنسبة لما رآه مهياً له. قوله: (عند الموت) أي لما ورد ﴿إذا أشرف العبد المؤمن على الموت، جاءه ملك فقال له: السلام عليك يا ولي الله، الله يقرأ عليك السلام ويشرك بالجنة﴾. قوله: (في الآخرة) هذا أحد قولين، وقيل إن القول المذكور يكون عند خروج الروح، ويكون الأمر بالدخول للروح دون الجسم، ويشهد له قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ الآية، بناء على أن هذه المقالة، تقال للمؤمن عند خروج روحه. قوله: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ الباء سببية، وما اسم موصول، والعائد محذوف، والتقدير بسبب الذي كنتم تعملونه.

قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ الاستفهام إنكاري بمعنى النفي، ولذا فسره بما النافية، والمعنى لا ينتظر الكفار إلا أحد أمرين: إما نزول الموت بهم، أو حلول العذاب، وأو مانعة خلو تجوز الجمع. قوله: (بالتاء والياء) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: (أو القيامة) أو لحكاية الخلاف.

قوله: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله: (كذبوا رسلهم فأهلكوا). قوله: ﴿فَأَصَابَهُمْ﴾ معطوف على فعل ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ وما بينها اعتراض. قوله: (أي جزاؤها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، والأصل. فأصابهم جزاء سيئات ما عملوا قوله: ﴿وَمَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي جزاء الذي كانوا به يستهزئون.

قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ الخ، هذا كلام صحيح في حد ذاته، لكنهم توصلوا به إلى أمر باطل، وحاصل ذلك أنهم قالوا: لو شاء الله عدم عبادتنا لغيره لحصل، لكن وقعت منا العبادة لغيره، فهي بمشيئته، فهو راض بها، واعتقدوا أن الإرادة لازمة للرضا في حقه تعالى، وهو اعتقاد باطل، وحاصل الرد عليهم أن يقال: إن الإرادة لا تستلزم الرضا، بل قد يريد شيئاً ولا يرضى به، لتنزهه عن الأغراض في الاحكام والأفعال، فلا تقاس أفعال الله على أفعال العباد، وذلك لأن ما يغضب الله، لا يصل له منه

مكة ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من البحائر والسوائب، فإشراكنا وتحريمنا بمشيئته فهو راض به، قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي كذبوا رسلهم فيما جاؤوا به ﴿فَهَلْ﴾ فيما ﴿عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا أَلْبَلَغُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣٥﴾ الإبلاغ البين وليس عليهم هداية ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ كما بعثناك في هؤلاء ﴿أَنْتَ﴾ أي بأن ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحدوه ﴿وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ الأوثان أن تعبدوها ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ﴾ فأمّن ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ في علم الله فلم يؤمن ﴿فَسِيرُوا﴾ يا كفار مكة ﴿فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ رسلهم من الهلاك ﴿إِنْ تَحْرِصْ﴾ يا محمد ﴿عَلَى هُدَاهُمْ﴾ وقد أضلهم الله لا تقدر على ذلك ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ بالبناء للفاعل وللمفعول ﴿مَنْ يُضِلُّ﴾ من يريد إضلاله ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ مانعين من عذاب الله ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ

ضرر، وما يرضيه لا يصل له منه نفع، بل معنى ذلك، أنه يعاقب على ما يغضبه، ويشيب على ما يرضيه، بخلاف العباد، فرضاهم لازم لإرادتهم، لأن ما يرضيهم يحصل لهم به النفع، فهو واقع منهم بإرادتهم، وما يغضبهم يحصل لهم به الضرر، فهو غير واقع بإرادتهم، والكفار قد سواوا بين الخالق والمخلوق، فقالوا ما قالوا، والمقصود من هذه الشبهة، إبطال إرسال الرسل وجعله عبثاً، تعالى الله عن ذلك. قوله: ﴿مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من الأولى ابتدائية، والثانية زائدة. قوله: ﴿فَهُوَ رَاضٍ بِهِ﴾ هذا هو محط شبهتهم التي رتبوا ما ذكر عليها. قوله: (الإبلاغ البين) أشار بذلك إلى أن البلاغ مصدر بمعنى الإبلاغ.

قوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ أي فلا خصوصية لك. قوله: (أي بأن) ﴿اعْبُدُوا﴾ أشار بذلك إلى أن مصدرية، ويصح جعلها تفسيرية، والضابط موجود لتضمن البعث معنى القول. قوله: ﴿وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ أي تباعدوا عن عبادة الطاغوت، والمراد بالطاغوت، قيل كل ما يعبد من دون الله، وقيل الشيطان. قوله: (فلم يؤمن) أفرد باعتبار لفظ من، وفي نسخة فلم يؤمنوا بالجمع مراعاة للمعنى.

قوله: ﴿فَسِيرُوا﴾ أمر لأهل مكة بالسير، والنظر في أحوال من تقدمهم. قوله: ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ أي مآلهم وآخر أمرهم على أي كيفية. قوله: (رسلهم) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾ مفعوله محذوف. قوله: (وقد أضلهم الله) الجملة حالية. قوله: (لا تقدر على ذلك) هذا هو جواب الشرط، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ الخ، تعليل للجواب. قوله: ﴿لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ الجملة خبر إن، والرباط ضمير مقدر في يضل، تقديره من يضل، والظاهر أن هذا الرباط هو فاعل يضل العائد على الله، وأما الضمير المفعول الذي هو الهاء، فإنه عائد على من ولا ربط فيه. قوله: (بالبناء للفاعل والمفعول) أي فيها قراءتان سبعيتان، والمعنى أن من أراد الله إضلاله، فلا تمكن هدايته، فلا تتعب نفسك في هدايته. إن قلت: إن التكليف لمن أراد الله عدم هدايته تكليف بالمستحيل. أجيب: بأنه لا يسأل عما يفعل. قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ أي من يريد إضلاله، لا مانع له من عذاب الله إذا نزل به. قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي حلفوا به، وقوله: ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي لأنهم كانوا يحلفون بأبائهم

أَيَّمَنِهِمْ ﴿٢٦﴾ أي غاية اجتهدهم فيها ﴿لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾ قال تعالى: ﴿بَلَىٰ﴾ بيعتهم ﴿وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ مصدران مؤكدان منصوبان بفعلها المقدر أي وعد ذلك وحقه حقاً ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ أي أهل مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ ذلك ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ متعلق ببيعتهم المقدر ﴿لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ﴾ مع المؤمنين ﴿فِيهِ﴾ من أمر الدين بتعذيبهم وإثابة المؤمنين ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ في إنكار البعث ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ أي أردنا إيجاده، وقولنا مبتدأ خبره ﴿أَن نَّقُولَ لَهُمْ لَكُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٢٩﴾ أي فهو يكون وفي قراءة بالنصب عطفاً على نقول، والآية لتقرير القدرة على البعث ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ لإقامة دينه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ بالآذى من أهل مكة وهم النبي ﷺ وأصحابه ﴿لَنُبَوِّثَنَّهُمْ﴾ ننزلهم ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ داراً ﴿حَسَنَةً﴾ هي المدينة ﴿وَلَا نُجْزِيهِمْ فِي الآخِرَةِ﴾ أي الجنة ﴿أَكْبَرَ﴾ أعظم ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ أي الكفار أو المتخلفون عن الهجرة ما للمهاجرين من الكرامة لو افقوهم هم ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على أذى المشركين والهجرة لإظهار الدين ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ﴿٣١﴾ فيرزقهم من حيث لا يحتسبون ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ

وأهتهم، فإذا كان الأمر عظيماً حلفوا بالله. قوله: (أي غاية اجتهدهم) أي فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة، فقولهم الجهد بالفتح المشقة، وبالضم الطاقة بحسب الغالب. قوله: (قال تعالى) أي رداً لمقالتهم. قوله: (مصدران مؤكدان) أي للجملة المقدرة بعد ﴿بَلَىٰ﴾. قوله: (أي وعد ذلك) الخ، الأوضح أن يقول أي وعد ذلك وعداً، وحقه حقاً. قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ (ذلك) أي أنهم يبعثون لجهلهم. قوله: (المقدر) أي بعد ﴿بَلَىٰ﴾. قوله: (من أمر الدين) أي وهو البعث. قوله: (بتعذيبهم) الخ، متعلق ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ والمعنى ليميز لهم الأمر الذي يختلفون فيه، بإثابة المطيع، وتعذيب العاصي. قوله: ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ معطوف على ﴿لِيُبَيِّنَ﴾. قوله: ﴿لِشَيْءٍ﴾ تسميته شيئاً باعتبار ما يؤول إليه، وإلا فالمعذوم لا يسمى شيئاً. قوله: (والآية لتقرير القدرة على البعث) أي فهي رد على من قال: إن الله لا يبعث من يموت، والأمر كناية عن سرعة الإيجاد عند تعلق الإرادة بالإيجاد، وليس ثم كاف ولا نون، وإلا لزم إما خطاب المعذوم حال عدمه، وهو لا يعقل، أو تحصيل الحاصل إن كان الخطاب له بعد وجوده، وكلا الأمرين محال.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ أي انتقلوا من مكة للمدينة. قوله: (لإقامة دينه) أشار بذلك إلى أن في بمعنى اللام، والكلام على حذف مضافين. قوله: ﴿أَكْبَرَ﴾ أي من دار الدنيا. قوله: (أو المتخلفون) تفسير ثان للضمير في ﴿يَعْلَمُونَ﴾. قوله: (لو افقوهم) جواب الشرط. قوله: ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله: (هم). قوله: ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي يثقون به، ويفوضون أمورهم إليه، والتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية، إشارة إلى أن توكلهم كان أعظم توكل، وذلك أنهم خرجوا عن أموالهم وأنفسهم في مرضاة ربهم، ورضوا بالذل بدل العز، وبالفقر بدل الغنى، فجازاهم الله بإبدال الذل عزاً والفقر غنى، فصاروا سادات الناس في الدنيا والآخرة، قال البوصيري رضي الله عنه:

ما لموسى ولا لعيسى حواريو ن في فضلهم ولا نقباء

قوله: (فيرزقهم الله من حيث لا يحتسبون) نتيجة التوكل، وليست معنى التوكل. قوله: ﴿وَمَا

إِلَّا رَجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ ﴿١٥﴾ لَا مَلَائِكَةَ ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ العلماء بالتوراة والإنجيل ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٦﴾ ذلك، فإنهم يعلمونه وأنتم إلى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد ﷺ ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ متعلق بمحذوف أي أرسلناهم بالحجج الواضحة ﴿وَالزُّبُرِ﴾ الكتب ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ القرآن ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ فيه من الحلال والحرام ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿١٧﴾ في ذلك فيعتبرون ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا﴾ المكرات ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ بالنبي ﷺ في دار الندوة من تقييده أو قتله أو إخراجة كما ذكر في الأنفال ﴿أَنْ يَخْصِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ كفارون ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ أي من جهة لا تخطر ببالهم وقد أهلكوا بيدرو لم يكونوا يقدروا ذلك ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِيلِهِمْ﴾ في أسفارهم للتجارة ﴿فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٩﴾ بفائتين العذاب ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ تنقص شيئاً فشيئاً حتى يهلك الجميع حال من الفاعل أو المفعول ﴿فَإِنَّ

أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا﴾ سبب نزولها: أن كفار مكة قالوا: ما كان الله أن يرسل رسولاً من الرجال، بل اللائق أن يرسل ملكاً. قوله: ﴿فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ جواب شرط مقدر دل عليه. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ تقديره: إن شككتهم في ذلك فاسألوا. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي على سبيل الفرض والتقدير، وإلا فهم عالمون بذلك، وإنما كفرهم عناد. قوله: (أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد) أي لأن كفار مكة، كانوا يعتقدون أن أهل الكتاب عندهم علم الكتب القديمة، وقد أرسل الله لهم رسلاً، كموسى وعيسى وداود وسليمان وغيرهم، وكانوا بشراً، فإذا سألوهم، فلا بد أن يجيبوا بأن الرسل الذين أرسلوا إليهم كانوا بشراً، فحيث يزول عن قلوبهم الريب والشك. قوله: (متعلق بمحذوف) أي جواباً لسؤال مقدر، كأنه قال: لم أرسلوا؟ فقل: أرسلوا بالبينات والزبر، وهذا أحسن ما قيل هنا. قوله: (القرآن) إنما سمي القرآن ذكراً، لأنه مشتمل على المواعظ التي بها يتذكر العاقل، ويتنبه الغافل.

قوله: ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ أي ما أجل من الأحكام، فيبان المجمل من القرآن، تكفل به رسول الله ﷺ، فأحدثه كالشرح والتفسير للقرآن. قوله: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، تقديره أعموا ولم يتفكروا، فأمن الذين الخ. قوله: ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ صفة لمقدر محذوف، قدره المفسر بقوله: (المكرات) بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها المرة من المكر. قوله: ﴿أَنْ يَخْصِفَ﴾ ﴿أَنْ﴾ وما دخلت عليه في تأويل مصدر معمول لأمن، والتقدير أفأمنوا خسف الله بهم الأرض. قوله: (وقد أهلكوا بيدرو) أي أهلك صناديدهم، وهم الذين اجتمعوا في دار الندوة. قوله: (يقدروا ذلك) أي الهلاك، أي يعتقدوه ويظنوه، وهو بدل من يكونوا، والمبدل من المجزوم مجزوم، أو حذف النون تخفيفاً، قوله: ﴿فِي تَقْلِيلِهِمْ﴾ أي حال كونهم منقلين في أسفارهم. قوله: ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ أي يهلكهم في حال خوفهم، أو المراد بالتخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته إذا انتقصته، روي أن عمر رضي الله عنه قال على المنبر: ما تقولون فيها؟ فسكتوا، فقام شيخ من هذيل فقال: هذه لغتنا التخوف التنقص، فقال: هل تعرف العرب ذلك في أشعارها؟ قال: نعم، قال شاعرنا أبو بكر يصف ناقته:

رَبِّكُمْ لَزَوْفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧﴾ حيث لم يعاجلهم بالعقوبة ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ له ظل كشجر وجبل ﴿يَنْفَقُونَ﴾ تتميل ﴿ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ جمع شمال أي عن جانبيهما أول النهار وآخره ﴿سُجَّدًا لِلَّهِ﴾ حال أي خاضعين بما يراد منهم ﴿وَهُمْ﴾ أي الظلال ﴿دَاخِرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ صاغرون، نزلوا منزلة العقلاء ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ﴾ أي نسمة تدب عليها أي يخضع له بما يراد منه، وغلب في الإتيان بما لا يعقل لكثرة ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ خصهم بالذكر تفصيلاً ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ يتكبرون من عبادته ﴿يَخَافُونَ﴾ أي الملائكة حال من ضمير يستكبرون ﴿رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ حال من هم أي عالياً عليهم بالقهر ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا

تخوف الرحل منها تامكاً قرداً كما تخوف عود التبعة السفن

فقال عمر: عليكم بديوانكم لا تضلوا، قالوا: وما ديواننا؟ قال: شعر الجاهلية، فإن فيه تفسير كتابكم، ومعاني كلامكم، والرحل بالحاء المهملة رحل الناقة، والتامك بالفوقية السنام، والقرد بفتح القاف وكسر الراء، هو المرتفع أو المترام، والنبع شجر تتخذ منه القسي، والسفن بفتحتين وهو المبرد أو القدوم، والمعنى أن الرحل أثر في سنام تلك الناقة، فأكله وانتقصه كما ينقص المبرد أو القدوم العود من الشجر.

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ الهمزة داخلة على محذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أعموا ولم يروا، والاستفهام للتوبيخ. قوله: (له ظل) خرج الملك والجن. قوله: ﴿تَنْفِقُونَ﴾ أي تنفق من جانب إلى آخر، واختلف في الفيء، فقيل: هو مطلق الظل قبل الزوال أو بعده، وهو الموافق لمعنى الآية هنا، وقيل: الظل ما كان قبل الزوال، والفيء ما كان بعده، وقيل غير ذلك. قوله: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ أي يمين المستقبل للقبلة وشماله، وذلك أن الشمس إذا طلعت من المشرق، وأنت متوجه إلى القبلة، كان ظلك عن يمينك، فإذا ارتفعت واستوت في وسط السماء، كان ظلك خلفك، فإذا مالت إلى الغروب، كان ظلك عن يسارك، وأفرد اليمين، وجمع الشمال تفنناً. قوله: (أي عن جانبيهما) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (حال) أي من قوله: ﴿ظِلُّهُ﴾. قوله: (بما يراد منهم) أي من طول وقصر وتحول من جانب لآخر. قوله: ﴿وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ الجملة حالية من الضمير في ﴿سُجَّدًا﴾. قوله: (نزلوا) أي في جمعهم بالواو والنون كالعقلاء، وذلك لاتصافها بالطاعة والانقياد لله، وذلك من وصف العقلاء، فجمعت بالواو والنون.

قوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي طوعاً وكرهاً، فسجد الملائكة وغير العاقل طوعاً فقط، وسجد آدميين والجن طوعاً من مؤمنهم، وكرهاً من كافرهم. قوله: (أي يخضع له) أشار بذلك إلى أن المراد بالسجود معناه اللغوي. قوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ عطف على ما في قوله: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾. قوله: (تفصيلاً) أي تشريعاً وتعظيماً. قوله: (يتكبرون عن عبادته) أي لا يتركون عبادة ربهم، ولا يتكبرون عنها. قوله: (حال من هم) صوابه من ربهم بدليل قوله: (عالياً الخ، والمعنى يخافون الله حال كونه سبحانه وتعالى مستعلياً عليهم وقاهراً لهم، فالمراد بالفوقية الاستعلاء والقهر لا الجهة، لأنها

يُؤْمِرُونَ ﴿٥٨﴾ به ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ تأكيد ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أتى به لإثبات الإلهية والوحدانية ﴿فَإِنِّي فَارْهَبُونِ﴾ ﴿٥٩﴾ خافون دون غيري وفيه التفات عن الغيبة ﴿وَلَسَّمَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً وعبداً ﴿وَلَهُ الدِّينُ﴾ الطاعة ﴿وَاصْبِرْ﴾ دائماً، حال من الدين، والعامل فيه معنى الظرف ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تُنْفِقُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ وهو الإله الحق ولا إله غيره، والاستفهام للإنكار أو التوبيخ ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ مِّنْ اللَّهِ﴾ لا يأتي بها غيره، وما شرطية أو موصولة ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ﴾ أصابكم ﴿الضَّرُّ﴾ الفقر والمرض ﴿فَإِلَيْهِ تَخْتَرُونَ﴾ ﴿٦١﴾ ترفعون أصواتكم بالاستغاثة والدعاء ولا تدعون غيره ﴿ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضَّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٦٢﴾

مستحيلة عليه تعالى. قوله: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمِرُونَ﴾ أي فلا يعصون ربه أبداً، بل هم ممثلون لأمره مجتنبون لنبيه.

قوله: ﴿وَقَالَ اللَّهُ﴾ أي لعباده. قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ ﴿لَا﴾ ناهية، و﴿تَتَّخِذُوا﴾ مجزوم بحذف النون، والواو فاعل، و﴿إِلَهَيْنِ﴾ مفعول أول، و﴿اثْنَيْنِ﴾ تأكيد له، والمفعول الثاني محذوف تقديره معبوداً، ويعلم من النهي عن اتخاذ اثنين، النهي عن اتخاذ الأكثر بالأولى. قوله: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أتى به لإثبات الألوهية والوحدانية، والمعنى أن المعبود لا يكون إلا واحداً، وإلا لم يوجد شيء من العالم، قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ وقال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾. قوله: ﴿فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ إياي مفعول لفعل محذوف، يفسره قوله ارهبون، أي ارهبوا إياي فارهبون، والمعنى لا تخافوا غيري، فإن النفع والضّر بيدي، والألوهية وصفية، فلا تخشوا غيري، ولا ترجوا غيري. قوله: ﴿وفيه التفات عن الغيبة﴾ أي إلى التكلم، لأنه أبلغ في التخويف.

قوله: ﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه التفات من التكلم للغيبة، وهذا دليل على أنه المنفرد بالألوهية والوحدانية، إذ غيره لا يخلو، إما أن يكون في السماوات أو الأرض، وكل بما فيها مملوك لله، فلا يصح ولا يليق اتخاذ غيره إلهاً. قوله: ﴿(مَلَكاً وَخَلْقاً وَعَبِداً)﴾ أي فجميع ما في السماوات والأرض مملوكون مخلوقون له، يتصرف فيهم كيف يشاء. قوله: ﴿وَلَهُ الدِّينُ﴾ أي الدين والانقياد لا غيره، فالطاعة لا تكون إلا لله وحده، وطاعة الرسول والوالدين وأولي الأمر، من طاعة الله لأمره بها. قوله: ﴿(وَالْعَامِلُ فِيهِ مَعْنَى الظَّرْفِ)﴾ أي الاستقرار المفهوم من الجار والمجرور، والمعنى استقرار الدين له حال كونه دائماً، وهذا ظاهر على أن ﴿الدِّينُ﴾ فاعل بالجار والمجرور، وأما إن جعل الدين مبتدأ مؤخرًا، والجار والمجرور خبراً مقدماً، فلا يصح ما قاله المفسر، لأن العامل في الحال، هو العامل في صاحبها، والمبتدأ ليس معمولاً للخبر، وحينئذ فالأولى أن يجعل حالاً من الضمير الكائن في الظرف، والتقدير والدين ثابت له حال كونه واصباً. قوله: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تُنْفِقُونَ﴾ الهمة داخلة على محذوف تقديره أتركتم عبادة الله وخافته فغير الله تنفقون. قوله: ﴿(وَالِاسْتِفْهَامُ لِلْإِنْكَارِ)﴾ أي والمعنى لا يليق منكم، أي تنفقوا غيره، ولا تطيعوا غيره، إلا إذا كان الأمر بذلك هو الله، كطاعة الوالد والرسول، ففي الحقيقة التقوى لله. قوله: ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ﴾ أي دنيوية أو أخروية. قوله: ﴿(وما شرطية)﴾ أي وفعل الشرط محذوف، والتقدير أيما نزل بكم،

﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ من النعمة ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ باجتساعكم على عبادة الأصنام، أمر تهديد
 ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ٥٥ عاقبة ذلك ﴿وَيَجْعَلُونَ﴾ أي المشركون ﴿لِمَا لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنها لا تضر ولا
 تنفع وهي الأصنام ﴿نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ من الحِثِّ والأنعام بقولهم هذا لله وهذا لشركائنا ﴿تَاللَّهِ
 لَنَشْكُرَنَّ﴾ سؤال توبيخ، وفيه التفات عن الغيبة ﴿عَمَّا كُتِبَتْ لَهُمْ نَفَرُونَ﴾ ٥٦ على الله من أنه أمرهم
 بذلك ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ بقولهم الملائكة بنات الله ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً له عما زعموا ﴿وَلَهُمْ مَا
 يَشْتَهُونَ﴾ ٥٧ أي البنون والجملة في محل رفع أو نصب ييجعل، المعنى يجعلون له البنات التي
 يكرهونها وهو منزّه عن الولد ويجعلون لهم الأبناء الذين يختارونها فيختصون بالأسنى كقوله
 ﴿فاستفتهم أربك البنات ولهم البنون﴾ ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَى﴾ تولد له ﴿ظَلَّ﴾ صار ﴿وَجْهَهُ

وقوله: ﴿فَمِنْ آلِهِ﴾ جواب الشرط، وقوله: ﴿مِنْ نِعْمَةٍ﴾ بيان لما، ويرد عليه أنه لا يحذف فعل الشرط،
 إلا بعد إن في موضعين: الأول في باب الاشتغال نحو: وإن أحد من المشركين استجارك فأجره. الثاني أن
 تكون لا النافية تالية، لأن مع وجود ما يدل على الشرط، كقول الشاعر:

فطلقها فلست لها بكفء وإلا يعل مفرقك الحسام

فإن لم توجد لا، أو كانت الأداة غير إن، لم يحذف إلا للضرورة، فالأحسن الإعراب الثاني. قوله:
 (أو موصولة) أي بمعنى الذي، والجار والمجرور متعلق بمحذوف صلة ما، و﴿مِنْ نِعْمَةٍ﴾ بيان لما وهو
 مبتدأ: وخبره قوله: ﴿فَمِنْ آلِهِ﴾ والفاء زائدة في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط، والمعنى أن الله هو مولى
 النعم لا غيره، وتسمية غيره منعماً، باعتبار أن النعم أجريت على يده، وهو مظهر لها. قوله: ﴿تَجَارُونَ﴾
 من الجوار بوزن غراب، وهو رفع الصوت بالدعاء، في كشف ما نزل من الضر.

قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ﴾ أي أزاله بليصال النفع لكم. قوله: ﴿لِيَكْفُرُوا﴾ اللام لام
 كي، وهي متعلقة بيشركون، أو لام العاقبة والضرورة، أو لام الأمر للتهديد. قوله: (أمر تهديد) أي
 تخويف. قوله: (عاقبة ذلك) أي وهي الخلود في النار. قوله: (لأنها لا تضر ولا تنفع) أشار بذلك إلى أن
 مفعول ﴿يَعْلَمُونَ﴾ محذوف. قوله: (وهي الأصنام) تفسير لما، والمعنى: ويجعل المشركون للأصنام، التي
 لا يعلمون منها نفعاً ولا ضرراً نصيباً، الخ. قوله: (من الحِثِّ) بيان لما، والمراد بالحِثِّ الزرع. قوله:
 (بقولهم) متعلق بيجعلون. قوله: (وفيه التفات عن الغيبة) أي لزيادة التوبيخ عليهم. قوله: (بقولهم
 الملائكة بنات الله) أي وليس المراد بالبنات بناتهم التي يلدونها، لأنهم يعترفون بأنها منسوبة لهم، فلا
 يضيفونها لله، وإنما البنات التي يضيفونها لله، هي الملائكة، والقائل ذلك كنانة وخزاعة. قوله: (والجملة
 في محل رفع) المناسب أن يقول مستأنفة، لأن هم خبر مقدم، وما مبتدأ مؤخر لا محل لها من الإعراب.
 قوله: (أو نصب ييجعل) أي بالعطف على معمولي يجعل، فإن قوله: ﴿لَهُمْ﴾ معطوف على ﴿آلِهِ﴾،
 و﴿مَا﴾ معطوفة على ﴿الْبَنَاتِ﴾ مسلط عليهما، ويجعل فيه العطف على معمولي عام واحد، وهو جائز
 باتفاق. قوله: (بالأسنى) أي الأرفع والأشرف.

قوله: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم﴾ الجملة في محل نصب حال من الواو في ﴿يَجْعَلُونَ﴾ والمراد بالبشارة

مُسَوِّدًا ﴿٥٨﴾ متغيراً تغير مغتم ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ﴿٥٩﴾ ممتلئ غماً فكيف تنسب البنات إليه تعالى ﴿يَنزَوِي﴾ يخفي ﴿مِنَ الْقَوْمِ﴾ أي قومه ﴿مِنْ سُوءٍ مَّابِشْرِيهِ﴾ خوفاً من التعيير متردداً فيما يفعل به ﴿أَيْمِسْكُهُ﴾ يتركه بلا قتل ﴿عَلَى هُونٍ﴾ هوان وذل ﴿أُرْيَدُسُهُ فِي التَّرَابِ﴾ بأن يثده ﴿أَلَسَاءَ﴾ بشس ﴿مَا يَحْكُمُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ حكمهم هذا حيث نسبوا لخالقهم البنات اللاتي هي عندهم بهذا المحل ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي الكفار ﴿مَثَلُ السَّوْءِ﴾ أي الصفة السوأى بمعنى القبيحة وهي وأدهم البنات مع احتياجهم إليهن للنكاح ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ الصفة العليا وهو أنه لا إله إلا هو ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾ ﴿٦١﴾ في خلقه ﴿وَلَوْ يَؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ﴾ بالمعاصي ﴿مَا تَرَكَ عَلَيْهَا﴾ أي الأرض ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ نسمة تدب عليها ﴿وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ فإذا جاء أجلهم لا يستعجلون ﴿عنه﴾ ﴿سَاعَةً﴾ ﴿وَلَا يَسْتَفِيدُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ عليه ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾

الإخبار.. قوله: (صار) أشار بذلك إلى أن ﴿ظَلٌّ﴾ ليست على بابها من أنها تدل على الإقامة على تلك الصفة نهائياً، بل المراد منها الانتقال من حالة لأخرى. قوله: ﴿مِنْ سُوءٍ مَّابِشْرِيهِ﴾ أي من أجل سوء الأنثى التي بشر بها، وسوءها من حيث إنه يخاف عليها الزنا ويتحمل عارها، وكونها لا تكتسب وغير ذلك. قوله: (متردداً) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿أَيْمِسْكُهُ﴾ الخ، معمول لحال محذوفة، ولا يصلح أن يكون حالاً لأنه جملة طلبية. قوله: ﴿عَلَى هُونٍ﴾ حال من المفعول، والمعنى أيمسكه مهيناً له. قوله: ﴿أَمْ يَدُسُّهُ﴾ أي يخفيه. قوله: (بأن يثده) الراد دفن البنت حية. قوله: (بهذا المحل) أي الرقبة، وهي الحقارة والذل. قوله: (أي الصفة السوأى) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿مَثَلُ السَّوْءِ﴾ من إضافة الموصوف لصفته، والسوأى بضم السين والقصر بوزن طوي. قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي صفات الله أعلى الصفات، وصفات الكفار أحسها، حيث ينسبون لله ما يكرهون لأنفسهم، مع كونه منزهاً عن صفات الحوادث. قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ (في ملكه) أي الغالب فلا يعجزه شيء. قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾ (في خلقه) أي يضع الشيء في محله.

قوله: ﴿وَلَوْ يَؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ﴾ الخ. أي لو يعجل الله للناس العقوبة بسبب عصيانهم، لم يبق أحداً. قوله: ﴿مَا تَرَكَ عَلَيْهَا﴾ الضمير عائد على الأرض المفهومة من السياق، لأن الدابة ما دب على وجه الأرض. قوله: ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة في المفعول، ووجه هلاك الجميع، أن الله تعالى يمسك السماء عن المطر، والأرض عن النبات، فإذا حصل ذلك، هلك كل مرزوق، لأن كل دابة محتاجة للقيام، فإذا أمسك قوامها هلكت عن آخرها، وهو أقرب ما يقال في ذلك.

قوله: ﴿وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي لكن سبقت حكمة الله، بأن الدنيا تصير عماراً، إلى أن تنقضي المدة التي قدرها الله تعالى، فإذا كان كذلك، فلا يعاجلهم بالعقوبة، بل يوفيهم أرزاقهم وآجالهم، لغلبة الرحمة على الغضب، فلو عاجلهم بالعقوبة، لكان الغضب غالباً على الرحمة، وهو خلاف ما سبق علمه به. قوله: ﴿وَلَا يَسْتَفِيدُونَ﴾ أي لا يتقدمون على الأجل المعين الذي حضر. إن قلت: إنه لا يحسن ترتيبه على الشرط لأن الأجل إذا جاء، لا يتوهم التقدم عليه إذ هو مستحيل، ولا ينفي إلا ما

لأنفسهم من البنات والشريك في الرياسة وإهانة الرسل ﴿وَتَصِفُ﴾ تقول ﴿أَلَيْسَتْهُمْ﴾ مع ذلك ﴿الْكُذِبَ﴾ وهو ﴿أَنْ كَلَّمَهُمُ الْحَسَنُ﴾ عند الله أي الجنة لقوله: ولئن رجعت إلى ربي وإن لي عنده للحسنى قال تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ حقاً ﴿أَنْ لَهُمُ النَّارُ وَأَنْهُمْ مُقَرَّبُونَ﴾ ٦٦ متروكون فيها أو مقدمون إليها، وفي قراءة بكسر الراء أي متجاوزون الحد ﴿ثَالِثَهُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ رسلاً ﴿فَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ السيئة فأروها حسنة فكذبوا الرسل ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ متولي أمورهم ﴿الْيَوْمَ﴾ أي في الدنيا ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ٦٧ مؤلم في الآخرة، وقيل المراد باليوم يوم القيامة على حكاية الحال الآتية أي لا ولي لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿إِلَّا لِإِثْبَاتِ لَهُمُ﴾ للناس ﴿الَّذِي أَخْلَقُوا فِيهِ﴾ من أمر الدين

يتوهم ثبوته. أجيب: بأن قوله: ﴿وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ معطوف على جملة الشرط، وجوابه كأنه قال: فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون عنه ساعة، وإذا لم يجيء لا يستقدمون عليه.

قوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ هذا من جملة صفات السوء. قوله: (والشريك في الرياسة) أي وهو الأصنام، جعلوها شركاء لله في الألوهية التي هي أعلى أوصاف الرياسة. قوله: (وإهانة الرسل) أي كما أهانوا رسول الله، فهم يكرهون البنات والشريك في الرياسة وإهانة رسلهم، ويجعلون ما يكرهونه لله، فينسبون لله البنات، ويشركون مع الله في الألوهية غيره، ويبينون رسول الله. قوله: ﴿الْكُذِبَ﴾ مفعول به، وقوله: ﴿أَنْ لَهُمُ الْحَسَنُ﴾ بدل كل من كل. والمعنى: وتقول أليستهم زيادة على ما سبق منهم، أن لهم الحسنى. قوله: (لقوله) دليل لقوله: (عند الله). قوله: (قال تعالى) أي رداً عليهم وتبكيئاً لهم.

قوله: ﴿لَا جَرَمَ﴾ تقدم أن ﴿لَا﴾ نافية لمعنى ما قبلها، و﴿جَرَمَ﴾ بمعنى حق وثبت، و﴿أَنْ﴾ وما دخلت عليه في محل رفع فاعل. والمعنى: لا عبرة بقولهم الكذب، بل حق وثبت كون النار لهم وتركهم فيها. وتقدم أن قول المفسر (حقاً) مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقاً. قوله: (أو مقدمون إليها) أي معجلون إليها قبل غيرهم. قوله: (وفي قراءة) وهي سبعية أيضاً.

قوله: ﴿ثَالِثَهُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ شروع في تسليته ﷺ. قوله: ﴿فَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي جعلها حسنة ليضلهم بها. قوله: (أي في الدنيا) هذا أحد قولين ذكرهما المفسر، وعلى هذا القول فلا يحتاج لتأويل، لأن مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة الآخرة، وقيل المراد باليوم يوم القيامة الخ، أي وعليه فالיום مستعمل في غير معناه الأصلي، لأنه حقيقة في الزمان الحاضر المقارن للتكلم، ولذا أوله المفسر بقوله: (على حكاية الحال الآتية) أي فعبّر عن الزمان الذي لم يحصل، بما هو موضوع للحاضر المقارن لتحقيق حصوله، فكانه حاضر الآن. قوله: (أي لا ولي لهم) أي لا ناصر ولا مغيث لهم غيره. قوله: (وهو عاجز) الخ، الجملة حالية. قوله: (فكيف ينصرهم) أشار بذلك إلى أن المراد بالولي على هذا القول الثاني الناصر، وأما على الأول، فمعناه القرين المتولي إغواءهم.

قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا﴾ الخ هذا من جملة تسليته ﷺ. قوله: (من أمر الدين) أي كالتوحيد وأحكام

﴿وَهْدَى﴾ عطف على لتين ﴿وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ٦٤ به ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَأَ بِهَ الْأَرْضَ بِالنبات﴾ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴿يَسْهَى﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴿الْمَذْكُورَ﴾ لآيَةً ﴿دَالَةً عَلَى الْبُعْثِ﴾ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾ سماع تدبر ﴿وَلِئَلَّكُمْ فِي الْآتِنَا لَعِبَةٌ﴾ اعتباراً ﴿شَقِيقَةً﴾ بيان للعبرة ﴿يَمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ أي الأنعام ﴿مِنْ﴾ للابتداء متعلقة بنسقيكم ﴿بَيْنَ قَرْثٍ﴾ ثفل الكرش ﴿وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا﴾ لا يشوبه شيء من الفرث والدم من طعم أو ريح أو لون وهو بينهما ﴿سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾ ٦٦ سهل المرور في حلقهم لا يغص به ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ﴾ ثمر ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾ خمرًا يسكر سميت بالمصدر وهذا قبل تحريرها ﴿وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ كالتمر

العبادات والمعاملات وغير ذلك. قوله: ﴿وَهْدَى﴾ أي من الضلال. قوله: ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي إحساناً. قوله: ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ خصهم لأنهم المتفعون به دون غيرهم. قال تعالى: ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾. قوله: ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ شروع في ذكر أدلة توحيده سبحانه وتعالى. قوله: (دالة على البعث) أي لأن القادر على إحياء الأرض بالماء بعد يسها، قادر على إعادة الأجسام بعد تفرقها وانعدامها. قوله: (سماع تدبر) أي فالمراد بالسماع سماع القلوب، لا سماع الأذان.

قوله: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ﴾ ﴿فِي﴾ للسبية. والمعنى: وإن لكم بسبب الأنعام لعبرة الخ. قوله: ﴿لَعِبَةٌ﴾ أي اتعاضاً وتذكيراً، يعتبر بها المعتبر ويستدل على أن الله هو الرحمن الرحيم الفعال لما يريد. قوله: (بيان لعبرة) أي لمتعلقها وهو المعتبر به. قوله: ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ من للتبعض، قوله: ﴿مِنْ بَيْنَ قَرْثٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ ابتدائية كما قال المفسر. والمعنى: نسقيكم بعض الذي في بطونه لبناً خالصاً، ناشئاً من بين فرث ودم، وذكر الضمير في بطونه هنا، مراعاة للفظ الأنعام، وأنه في سورة المؤمنون، مراعاة للمعنى الذي هو جماعة الأنعام، لأن الأنعام اسم جمع. قوله: (ثفل الكرش) بضم المثلثة وسكون الفاء، و(الكرش) بوزن الكبد. قوله: ﴿لَبَنًا﴾ مفعول ثان لنسقيكم، والأول هو الكاف. قوله: (وهو بينهما) وذلك لأن البهيمة إذا أكلت العلف طبخه الكرش، فيجعل الله أسلفه فرثاً، وأوسطه لبناً خالصاً لا يشوبه شيء وأعله دماً، وبينها حاجز بقدرة الله تعالى، ثم يسלט الكبد عليه، فتجري عليه الدم في العروق، واللبن في الضروع، ويبقى الفرث في الكرش، فينزل من مخرجه روثاً. قوله: (سهل المرور) أي ولذا جعل غذاء لصغار الحيوانات التي ترضعها أمهاتها، ولعظم مزيتها يقال عقب أكله: اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه، بخلاف غيره من الأطعمة، فيقال وعوضنا خيراً منه.

قوله: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ﴾ خبر مقدم، والمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله: (ثمر)، قوله: ﴿تَتَّخِذُونَ﴾ نعت لذلك المحذوف، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ عائد على ذلك المحذوف. قوله: (خمرًا) أي وقيل إنه اسم للخمر بلغة الحبشة، وقيل اسم للعصير ما دام حلواً، وتسميته سكرًا باعتبار ما يؤول إليه، وعلى هذين التفسيرين، فالامتنان به باق لم ينسخ. قوله: (سميت بالمصدر) أي فالسكر مصدر سكر من باب فرح. قوله: (وهذا قبل تحريرها) أي لأن هذه السورة مكية، وتحرير الخمر كان بالمدينة، نزلت به

والزبيب والخل والدبس ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ المذكور ﴿لَايَةً﴾ على قدرته تعالى ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٧﴾ يتدبرون ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ وحي إلهام ﴿أَنْ﴾ مفسرة أو مصدرية ﴿اتَّخِذْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ تأوين إليها ﴿وَمِنَ الشَّجَرِ﴾ بيوتاً ﴿وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ ﴿١٨﴾ أي الناس يبنون لك من الأماكن وإلا لم تأو إليها ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي﴾ ادخلي ﴿سُبُلَ رَبِّكِ﴾ طرقه في طلب المرعى ﴿ذُلًّا﴾ جمع ذلول حال من السبل أي مسخرة لك. فلا تعسر عليك وإن توعرت ولا تضلي عن العود منها وإن بعدت وقيل من الضمير في اسلكي أي منقادة لما يراود منك ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا

سورة المائدة وهي مدنية. قوله: (والدبس) هو عسل الرطب ويطلق على عسل العنب. قوله: (المذكور) أي من إخراج اللبن على هذه الكيفية، واتخاذ السكر-والرزق من الثمرات.

قوله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ لما ذكر سبحانه وتعالى، ما يدل على باهر قدرته وعظيم حكمته، من إخراج اللبن من بين فرث ودم، وإخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والأعناب، ذكر إخراج العسل الذي جعله شفاء للناس من النحل، وهي دابة ضعيفة، لما فيه من العجائب البديعة والأمور الغريبة، وكل هذا يدل على وحدانية الصانع، وقدرته وعظمته. قوله: ﴿إِلَى النَّحْلِ﴾ هو اسم جنس جمعي، يفرق بينه وبين واحده بالتاء، كمثل وغملة، وشجر وشجرة، ويؤنث، فمن التأنيث قوله هنا ﴿أَنْ اتَّخِذِي﴾ ويجوز في غير القرآن تذكيره فيقال أن اتخذ. قوله: (وحي إلهام) أي هداية ورشد، لا وحي نبوة، إذ هي مستحيلة على غير المختصين من بني آدم، فمن أثبتنا لغير النوع الإنساني فقد كفر. قوله: (مفسرة) أي لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله: ﴿أَوْحَى﴾. قوله: (أو مصدرية) أي فهي وما دخلت عليه، في تأويل مصدر مجرور بالباء، والتقدير أوحى ربك إلى النحل باتخاذها.

قوله: ﴿مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ أي أماكن و﴿مِنْ﴾ بمعنى في، أي اتخذ في الجبال أماكن تأوين إليها الخ. ومن عجيب قدرته تعالى، أن أهمها اتخذ بيوت على شكل سدس، من أضلاع متساوية، لا يزيد بعضها على بعض، وليس فيه فرج خالية ولا خلل، وأهمها الله تعالى، أن تجعل عليها أميراً كبيراً نافذاً حكمه فيها وهي تطيعه، وهذا الأمير أكبرها جثة وأعظمها خلقة، يسمى يعسوب، وأهمها سبحانه وتعالى، أن تجعل على كل باب خلية بواباً، لا يمكن غير أهلها من الدخول إليها، وأهمها أن تخرج من بيوتها فتدور وترعى، ثم ترجع إلى بيوتها ولا تضل عنها. قوله: ﴿وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ أي وفيها (يبنون لك) أي فالنحل تارة تبني بيوتها التي هي من الشمع والماء، تارة في الجبال، وتارة في الأشجار، وذلك في النحل الوحشي، وتارة تبنيه في الخلایا، وهذا في النحل الأهلي. قوله: (والأماكن التي تأوي إليها) أي وإلا بأن لم يلهما الله اتخاذ البيوت في الأماكن الثلاثة لم تأو إليها، فيضيع عسلها ولا ينتفع به.

قوله: ﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ أي حلوها مرها، طيبها ورديتها. قوله: (وإن توعرت) أي صعبت. قوله: (ولا تضلي) معطوف على قوله: (فلا تعسر عليك). قوله: (أي منقادة لما يراود منك) أي تمتلئ، ولذا يقسم يعسوبها أعمالها بينها، فالبعض يعمل الشمع، والبعض يعمل العسل، والبعض يأتي بالماء ويصبه في البيت، والبعض يبني البيوت.

شَرَابٌ ﴿ هُوَ الْعَسَل ﴾ ﴿ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ من الأوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تنكير شفاء أو لكلها بضميمته إلى غيره أقول وبدونها بنيته وقد أمر به ﷺ من استطلق عليه بطنه، رواه الشيخان ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ﴿ ٦٣ ﴾ في صنعه تعالى ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ﴾ ولم تكونوا شيئاً ﴿ تَرْتَوِفُونَ ﴾ عند انقضاء آجالكم ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ ﴾ أي أحسنه من الهرم

قوله: ﴿ شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ أي ما بين أبيض وأصفر وأحمر، وغير ذلك من ألوان العسل، واختلف في سبب اختلاف ألوانه، فقيل بسبب اختلاف المرعى، وقيل بسبب اختلاف سن النحل، فالأبيض لصغرها، والأصفر لكهلها، والأحمر لمسنها، ورد هذا بأنه لا دليل عليها. قوله: (قيل لبعضها أي الأوجاع، كالبلغم والبرودة وباقي الأمراض الباردة. قوله: (أو لكلها) أي الأوجاع جميعها، فالأمراض التي شأنها البرودة هونافع لها بنفسه، والأمراض التي شأنها الحرارة، ينفع فيها مضموماً لغيره، ولذلك تجد غالب المعاجين لا تخلو منه. قوله: (أقول وبدونها بنيته) أي بنية الشفاء الجازمة، أن الله يخلق الشفاء عند استعماله، لا يخبره تعالى بذلك، فتحصل أن في قوله تعالى: ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ أقوال ثلاثة: قيل شفاء لبعض الأوجاع التي شأنها البرودة، وقيل شفاء لجميعها، لكن في الأمراض الباردة يستعمل خالصاً، والحرارة يستعمل مشوباً بغيره، وقيل شفاء لجميعها بالنية في كل ولكل أحد، ولذا روي عن ابن عمر، أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئاً، إلا جعل عليها عسلاً، حتى الدمل إذا خرج، طلى عليه عسلاً، وحكى النقاش عن أبي وجرة، أنه كان يكتحل بالعسل، ويتشق بالعسل، ويتداوى بالعسل. قوله: (وقد أمر به ﷺ) الخ قد اقتصر المفسر الحديث ونصه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن أخي استطلق بطنه، فقال رسول الله ﷺ: اسقه عسلاً، فسقاه ثم جاء فقال: إنني سقيته عسلاً، فلم يزد إلا استطلاقاً، فقال له ثلاث مرات، ثم جاءه الرابعة فقال: اسقه عسلاً، فقال: سقيته فلم يزد إلا استطلاقاً، فقال رسول الله ﷺ: صدق الله وكذب بطن أخيك، فسقاه فبرأ، ولا عبرة باعتراض الملحددين الذين في قلوبهم مرض على هذا الحديث حيث قالوا: إن الأطباء مجمعون على أن العسل مسهل، فكيف يوصف لمن به الإسهال، لأن الإسهال يكون من أنواع كثيرة، منها الإسهال الحادث من التخم والأخلاط، وقد أجمع الأطباء على أن علاجه بالمعين على الإسهال، إذ حبس الطبيعة مضر فهذا الحديث محمول على ذلك، ولذا نفعه آخرأ، حين نظفت المعدة، وخلصت من الغش.

قوله: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أي دلالة على وحدانية الصانع الحكيم القادر. قوله: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ﴾ أي أنشأكم وأوجدكم. قوله: ﴿ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ أي يميتكم. قوله: ﴿ وَمِنْكُمْ ﴾ الخ، معطوف على محذوف، والتقدير فمنكم من يبقى على قوة جسمه وعقله إلى أن يموت، ومنكم الخ. قوله: ﴿ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ ﴾ أي أضعفه، قال بعض العلماء: عمر الإنسان له أربع مراتب، أولها: سن النشوء والنماء، وهو من أول العمر إلى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة، وهو غاية سن الشباب وبلوغ الأشد. ثم المرتبة الثانية: سن الوقوف، وهو من ثلاث وثلاثين سنة إلى أربعين. وهو غاية القوة وكمال العقل. ثم المرتبة الثالثة: سن الكهولة، وهي الأربعين إلى ستين سنة، وفي هذه المرتبة يشرع الإنسان في النقص، غير أنه يكون خفياً. ثم المرتبة الرابعة: سن الشيخوخة والانحطاط، من الستين إلى آخر العمر، وفيه يتبين النقص، ويكون الهرم

والخرف ﴿لَيْتَ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ قال عكرمة: من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بتدبير خلقه ﴿قَدِيرٌ﴾ ﴿٧٥﴾ على ما يريدہ ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ فمنكم غني وفقير ومالك ومملوك ﴿فَمَا لِلَّذِينَ فَضِّلُوا﴾ أي الموالي ﴿بِرِزْقِهِمْ عَلَى مَأْمَلِكُمْ أَثْمَنُ﴾ أي بجاعلي ما رزقناهم من الأموال وغيرها شركة بينهم وبين ممالكهم ﴿فَهُمْ﴾ أي الممالك والموالي ﴿فِيهِ سَوَاءٌ﴾ شركاء، المعنى ليس لهم شركاء من ممالكهم في أموالهم فكيف يجعلون بعض ممالك الله شركاء له ﴿أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ يكفرون حيث يجعلون له شركاء ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ فخلق حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَفَةً﴾ أولاد الأولاد ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ من

والخرف، وقد استعاذ منه ﷺ حيث قال: «اللهم إني أعوذ بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة المحيا والمات».

قوله: ﴿لَيْتَ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ اللام لام التعليل، وكى مصدرية، ولا نافية، و﴿شَيْئًا﴾ تنازعه الفعل والمصدر، فأعمل في الثاني، وأضمر في الأول وحذف. والمعنى لأجل انتفاء علمه بالأشياء التي كان يعلمها قبل هذه الحالة، فيرجع إلى مبدئه في عدم المعرفة والعلم، كالطفل الذي لا يدري شيئاً. قوله: (من قرأ القرآن) أي عاملاً به، وكذلك العلماء العاملون، لا يصيرون بهذه الحالة، بل كلما ازدادوا في العمر، ازدادوا في العلم والمعرفة والعقل، كما هو مشاهد، ولذا قالوا: أعلى كلام العارفين، ما صدر منهم في آخر عمرهم، بل قالوا: الرد لأرذل العمر، يكون للكفار وللمنهمكين في الشهوات من عوام المؤمنين.

قوله: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ المقصود من ذلك الرد على الكفار، حيث جعلوا لله شريكاً في ألوهيته، كأنه قال: الله جعل منكم أغنياء وفقراء، فالأغنياء لا ترضى أن تشرك الفقراء في أوصافهم، فكيف يجعلون لله شريكاً في صفاته، مع أنه الغني المطلق عما سواه، وهذا من ثمرات قوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾. قوله: (أي الموالي) المراد بهم السادة. قوله: (المعنى ليس لهم شركاء) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ حذف منه أداة الاستفهام، والتقدير أفهم فيه سواء، ومعناه النفي، أي ليسوا بمستوين فيه، أي لا ترضى الأغنياء بتسوية الفقراء معهم في غناهم، ولا الموالي بتسوية العبيد معهم في سيادتهم، فكيف يجعلون وصف الألوهية لغيره تعالى. قوله: ﴿أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، وهي داخلية على الفعل. والمعنى أبشركون به فيجحدون نعمته؟ قوله: (يكفرون) أشار بذلك إلى أنه ضمن قوله: ﴿يَجْحَدُونَ﴾ معنى (يكفرون) فعاده بالباء، وإلا فالجحد يتعدى بنفسه.

قوله: ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي نوعكم وجنسكم. قوله: (فخلق حواء من ضلع آدم) أي الأيسر القصير. قوله: ﴿بَيْنَ﴾ لم يذكر البنات لكرهتهم لهن، فلم يمتن عليهن إلا بما يحبونه. قوله: (أولاد الأولاد) أي وسموا حفدة، لأنهم يخدمون أجدادهم، ويسارعون في طاعتهم، لأن الخافد معناه الخادم.

أنواع الثمار والحبوب والحيوان ﴿أَفَالْبَاطِلُ﴾ الصنم ﴿يُؤْمِنُونَ وَيَتَّقُونَ﴾ يَكْفُرُونَ ﴿٧٦﴾ بإشراكهم ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ﴾ أي غيره ﴿إِلَهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ﴾ بالمطر ﴿وَالْأَرْضِ﴾ بالنبات ﴿شَيْئًا﴾ بدل من رزقاً ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ يقدرون على شيء وهو الأصنام ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ لا تجعلوا لله أشباهاً تشركونهم به ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ أن لا مثل له ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ ذلك ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ ويبدل منه ﴿عَبْدًا مَمْلُوكًا﴾ صفة تميزه من الحر فإنه عبد الله ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ لعدم ملكه ﴿وَمَنْ﴾ نكرة موصوفة أي حرّاً ﴿رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَفْنَىٰ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا﴾ أي يتصرف فيه كيف يشاء والأول مثل الأصنام والثاني مثله تعالى ﴿هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ أي العبيد العجزة والحر المتصرف لا ﴿أَلْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ وحده ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ﴾

قوله: ﴿أَفَالْبَاطِلُ يُؤْمِنُونَ﴾ يقال فيه ما قيل فيما قبله، فيكون التقدير أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله يؤمنون بالباطل؟ وهو استفهام توبيخ وتقريع. قوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ عطف على ﴿يَكْفُرُونَ﴾. قوله: ﴿مَا لَا يَمْلِكُ﴾ الخ أي أصناماً، لا تستطيع جلب نفع ولا دفع ضرر. قوله: (بالمطر) أي بإنزاله. قوله: (بدل من رزقاً) أي على أن الرزق اسم عين بمعنى المرزوق، وفيه أن البديل إما للتوكيد أو للبيان، وشيئاً لا يصلح لذلك، وحينئذ فالمناسب جعله صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق لقوله يملك، والتقدير ما لا يملك لهم ملكاً شيئاً، أي قليلاً أو كثيراً، جليلاً أو حقيراً. قوله: (تشركونهم به) أي فإن ضرب المثل تشبيه حال بحال، والله منزّه عن الأحوال والكيفيات، وأما ضرب المثل، بمعنى تشبيه حال بعض المخلوقات بحال بعض، لأجل الاستدلال على اتصافه بالكمالات، فلا ينهي عنه، بل ذكره الله تعالى في كتابه، وعلمنا كيفية ضربه. قال تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ إلى آخره، وقال هنا ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا﴾ الخ. قوله: (أن لا مثل له) وقيل المراد أن الله يعلم كيفية ضرب الأمثال، وأنتم لا تعلمون كيفيةها.

قوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ هذا مرتب على قوله: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ لأن المنهي عنه، الأمثال التي تفيد تشبيه الله بغيره، وأما المثل الذي يفيد التوحيد، فقد ضربه الله بقوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ الخ. قوله: (صفة تميزه من الحر) جواب عما يقال: إن كل شخص مملوك لله، حرّاً كان أو عبداً. فاجاب: بأن المراد به الرفيق، إذ الحر لا يسمى مملوكاً عرفاً، وإن كان عبداً لله. قوله: ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ أي من التصرفات. واختلف العلماء في العبد، هل يملك ما تحت يده من الأموال، أو لا يملكها؟ فقال مالك: إنه يملك، غير أن ملكه غير تام. وقال الشافعي: لا يملك أصلاً، وإنما الذي تحت يده ملك سيده، والآية مفروضة في عبد لا يقدر على شيء، وكون العبد يملك أو لا شيء آخر.

قوله: ﴿وَمَنْ﴾ معطوف على عبداً. قوله: ﴿حَسَنًا﴾ أي حلالاً. قوله: (والأول مثل الأصنام والثاني مثله تعالى) أي فالمقصود من ذلك التوصل إلى إبطال الشريك، والرد على الكفار، كأن الله يقول: أنتم لا تسوون العبد المملوك العاجز، بالحر الغني الذي يتصرف في ماله كيف يشاء، فكيف تشركون الأصنام التي هي أضعف من العبد المملوك، مع الله القادر المتصرف في خلقه. قوله: ﴿هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ أي في الإجلال والتعظيم، ولم يقل يستويان، نظراً إلى تعدد أفراد كل قسم، وإنما لم يجمع المفسر الحر، كما

أي أهل مكة ﴿لَا يَقْلُمُونَ﴾ ٧٥ ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾
ويبدل منه ﴿رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ﴾ ولد أخرس ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ لأنه لا يفهم ولا يفهم
﴿وَهُوَ كَذَلِكُ﴾ ثقيل ﴿عَلَى مَوْلَاهُ﴾ ولي أمره ﴿أَيْنَمَا يُوْجِّهُهُ﴾ يصرفه ﴿لَا يَأْتِ﴾ منه ﴿بِخَيْرٍ﴾ بنجح،
وهذا مثل الكافر ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ﴾ أي الأبكم المذكور ﴿وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ أي ومن هو ناطق
نافع للناس حيث يأمر به ويحث عليه ﴿وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾ ٧٦ وهو الثاني
المؤمن؟ لا، وقيل هذا مثل الله، والأبكم للأصنام، والذي قبله في الكافر والمؤمن ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي علم ما غاب فيهما ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ منه
لأنه بلفظ كن فيكون ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ٧٧ ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا
تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ الجملة حال ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ﴾ بمعنى الأسماع ﴿وَوَالْبَصَرُ وَالْأَفْئِدَةُ﴾ القلوب
﴿أَعْلَمَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ٧٨ ه على ذلك فتؤمنون ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ﴾ مذللات للطيران

جمع العبيد، إشارة إلى أنه مثل متصل به إلى توحيد الله، والله تعالى واحد فأفرده تأديباً. قوله: (لا) هو
جواب استفهام.

قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ هذا حمد من الله لنفسه، في مقام الرد على المشركين، أي هو المستحق لجميع
الحامد، المنعم المتفضل الخالق الرازق، وأما هذه الأصنام فلا تستحق ذلك، لأنها جمادات عاجزة، لا
تنفع ولا تضر. قوله: (فيشركون) أي يعبدون غير الله، مع ظهور البراهين والحجج الدالة على وحدانية
الله تعالى. قوله: ﴿أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ﴾ أي والآخر ناطق قادر خفيف على مولاه، أينما يوجهه يأت بخير، وقد
حذف هذا المقابل للدلالة قوله: ﴿وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ الخ. قوله: (ولد أخرس) المناسب تفسيره بالذي
لا يسمع ولا يبصر ليظهر قوله: (لأنه لا يفهم ولا يفهم). قوله: ﴿أَيْنَمَا يُوْجِّهُهُ﴾ الخ أين اسم شرط
جازم، و ﴿يُوْجِّهُهُ﴾ فعل الشرط، وقوله: ﴿لَا يَأْتِ﴾ جواب الشرط مجزوم بحذف الياء. قوله: (بنجح)
بضم النون بوزن قفل، أي لا يأت بشيء نافع.

قوله: ﴿وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ معطوف على الضمير في ﴿يَسْتَوِي﴾ والشرط موجود، وهو الفصل
بالضمير المنفصل. قوله: (وقيل هذا) أي من يأمر بالعدل. قوله: (والذي قبله) أي وهو قوله ﴿عَبْدًا
مَمْلُوكًا﴾ ومن رزقناه وقيل كل في الكافر والمؤمن، وقيل كل في المعبود بحق، والمعبود بباطل، فتكون
الأقوال أربعة. قوله: (في الكافر والمؤمن) قيل محمول على العموم، وقيل المراد بالكافر أبو جهل، والمؤمن
النبي ﷺ، وقيل غير ذلك.

قوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ﴾ هذا دليل على كمال علمه وقدرته. قوله: (أي علم ما غاب) أي
خفي وبطن. قوله: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ﴾ أي قيام الخلق من القبور. قوله: ﴿إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾ أي
انطباق جفن العين أو فتحه. قوله: (لأنه بلفظ كن فيكون) فيه تسامح، إذ ليس ثم كاف ولا نون، بل
المراد سرعة الإيجاد، فإذا أراد شيئاً أوجده سريعاً. قوله: ﴿لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي لا تعرفون قوله: (حال) أي
من الكاف في أخرجكم. قوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ﴾ أفرده باعتبار كونه مصدراً في الأصل.

﴿فِي جَوِّ السَّمَاءِ﴾ أي الهواء بين السماء والأرض ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ﴾ عند قبض أجنحتهن وبسطها أن يقعن ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ بقدرته ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَدْرِي لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ﴾ ٧٦ هي خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وإمساكها ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ موضعاً تسكنون فيه ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ كالخيام والقباب ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ للحمل ﴿يَوْمَ طَعَنَكُمْ﴾ سفركم ﴿وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ مِّنْ أَصْوَافِهَا أي الغنم ﴿وَأَوْبَارِهَا﴾ أي الإبل ﴿وَأَشْعَارِهَا﴾ أي المعز ﴿أَتَأْتُونَ﴾ متاعاً لبيوتكم كبسط وأكسية ﴿وَمَتَاعًا﴾ تمتعون به ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ ٨٠ يبل فيه ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ﴾ من البيوت والشجر والغمام ﴿ظِلَالًا﴾ جمع ظل تقيكم حر الشمس ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنُتًا﴾ جمع كن وهو ما يستكن فيه كالغار والسرب ﴿وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ﴾ قمصاً ﴿تَقِيَّكُمْ الْحَرَّ﴾ أي والبرد ﴿وَسَرَائِلَ تَقِيَّكُمْ بِأَسْكَكُمْ﴾ حربكم أي الطعن والضرب فيها كالدرع والجواشن ﴿كَذَلِكَ﴾ كما خلق هذه الأشياء ﴿يُتِمُّ نِعْمَتَهُ﴾ في الدنيا ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بخلق ما تحتاجون إليه ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿تَسْلِمُونَ﴾ ٨١ توحّدونه ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أعرضوا عن الإسلام ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ ٨٢ الإبلاغ البين وهذا قبل الأمر

قوله: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ أي ينظروا بأبصارهم. قوله: ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ هو حال من ﴿الطَّيْرِ﴾. قوله: ﴿فِي جَوِّ السَّمَاءِ﴾ الجو الفضاء الكائن بين السماء والأرض، قال كعب الأحبار: إن الطير يرتفع في الجو مسافة اثني عشر ميلاً، ولا يترفع فوق ذلك. قوله: (عند قبض أجنحتهن) هذا يفيد أنها في حال الطيران تقبض أجنحتها، مع أنه خلاف المشاهد، فالمناسب أن يقول ما يمسكهن في حال طيرانهن إلا الله، فإن ثقل أجسادها يقتضي سقوطها، ولا علاقة فوقها، ولا شيء تحتها يمسكها. قوله: ﴿مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ أي وذلك في بعض الناس كالسودان، فإنهم يتخذون خيامهم من الجلود. قوله: (كالخيام) جمع خيمة، والقباب جمع قبة، وهي دون الخيمة. قوله: ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ أي يخف عليكم حملها في رحيلكم وإقامتكم، فلا يثقل عليكم حملها في الحالين. قوله: ﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا﴾ معطوف على ﴿مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ﴾، وقوله: ﴿أَتَأْتُونَ﴾ معطوف على ﴿بُيُوتًا﴾، ولم يذكر القطن والكتان، لأنها لم يكونا ببلاد العرب. قوله: (كبسط) بضم الباء والسين وقد تسكن.

قوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا﴾ أي ما تستظلون به، وذكر في مقام الامتنان، لأن بلاد العرب شديدة الحر، فحاجتهم للظلال، وما يدفع عنهم شدة الحر وقوته أكثر. قوله: (والغمام) أي السحاب. قوله: (جمع كن) أي غطاء، والأكنة الأغشية، ومنه ﴿وجعلنا على قلوبهم أكنة﴾ قوله: (أي والبرد) أشار بذلك إلى أن فيه حذف الواو مع ما عطف، ويسمى عند أهل المعاني اكتفاء. قوله: (كالدرع) أي درع الحديد، قوله: (والجواشن) جمع جوشن وهو الدرع، فالعطف للتفسير. قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي داموا على التولي والاعراض. قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) مراده أن هذه الآية منسوخة، وفيه أنه لا يظهر إلا لو قدر جواب الشرط، فلا تقاتلهم مثلاً، وأما لو قدر، فلا عتب عليك ولا مؤاخذه، لأنك لا قدرة لك على خلق الإيمان في قلوبهم، فلا يظهر النسخ، لأنه لا ينافي الأمر بقتالهم.

بالبقتال ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ أي يقرون بأنها من عنده ﴿تُرَيْنَكُرُونَهَا﴾ بإشراكهم ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ ﴿وَإِذَا ذُكِرَ يَوْمَ نَبْعَتْ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ هونبيها يشهد لها وعليها وهو يوم القيامة ﴿ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الاعتذار ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ﴿٨٣﴾ لا يطلب منهم العتبي أي الرجوع إلى ما يرضي الله ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ كفروا ﴿أَلْعَذَابُ﴾ النار ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ﴿٨٤﴾ يمهلون عنه إذا رآه ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ شُرَكَاءَهُمْ من الشياطين وغيرها ﴿قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا﴾ نعبدهم ﴿مِنْ

قوله: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ أي وهي ما تقدم من أول السورة إلى هنا من النعم العظيمة، بأن يقرونها من عند الله، ولا يصرفونها في مصارفها. قوله: ﴿ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ أي بشم إشارة إلى أن إنكارهم مستبعد بعد المعرفة، لأن من عرف النعمة، فحقه أن لا ينكرها بعد ذلك. قوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ أي يموتون كفاراً، وأقلهم يتهدي للإسلام، فإن أكثر صناديدهم مات كافراً والأقل منهم أسلم.

قوله: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ﴾ ﴿يَوْمَ﴾ منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله: (اذكر)، والمعنى: اذكر يا محمد لقومك، يوم نجعل لكل أمة شهيداً، أو المراد بالبعث الإحياء، أي يوم نحيا من كل أمة شهيداً، والأول أقرب. قوله: (يشهد عليها) أي بالتكذيب والكفر، وقوله: (ولها) أي بالتصديق والإيمان. قوله: (وهو يوم القيامة) أي لأنه ورد: أنه يؤق بالأمم الماضية وأنبياهم، فيقال للأنبياء: هل بلغتكم أمكم؟ فيقولون: نعم بلغنا، فيقال للأمم: هل بلغتكم رسلكم؟ فيقولون: يا ربنا ما جاءنا من نذير، فيؤق بالأمم المحمدية، فتشهد للأنبياء بالتبليغ، وعلى الأمم بالتكذيب، فتقول الأمم: من أين أتى لكم ذلك، وأنتم آخر الأمم؟ فيقولون: أخبرنا نبينا بذلك عن ربنا، وهو صادق عن صادق، فيأتي رسول الله ﷺ فيزكي أمته، فحين يقول: يا رب قد بلغتهم تنقطع حجتهم، فهو مخصوص بأنه مقبول الشهادة، من غير مزك له.

قوله: ﴿ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ اختلف في متعلق الإذن المنفي، فقال المفسر في الاعتذار، ويدل له قوله تعالى ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ وقيل لا يؤذن لهم في كثرة الكلام، وقيل في الرجوع إلى الدنيا والتكليف، وقيل في التكلم وقت شهادة الشهود، بل يسكتون وقتها، ولا يقدر أحد منهم على التكلم إذ ذاك. قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي لا تزال عتابهم، وهي ما يعتبون ويلامون عليها، يقال استعتبت فلاناً، بمعنى أزلت عتابه، فالسين والتاء للسلب، نظير الهمة في أعذر إليه على السنة المرسلين. قوله: (إلى ما يرضي الله) أي من الرجوع إلى الدنيا والعبادة فيها. قوله: ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ أي فهم لا يخفف عنهم، وإنما احتيج لتقدير المبتدأ، لصحة دخول الفاء، لأن الفعل المضارع الصالح لمباشرة الأداة لا يقرن بالفاء، فاحتيج لجعلها جملة اسمية لوجود الفاء. قوله: ﴿أَلْعَذَابُ﴾ تفسير للضمير المستتر في الفعل.

قوله: ﴿وَإِذَا رَأَى﴾ أي أبصر. قوله: ﴿شُرَكَاءَهُمْ﴾ مفعول به، والإضافة لأذن ملابسة، لكون الإشراف نشأ منهم، وكذا يقال في قوله: ﴿هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا﴾. قوله: ﴿قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا﴾ وإنما

دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ ﴿٨٦﴾ أَي قَالُوا لَهُمْ ﴿إِنَّكُمْ لَكَذِبُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ فِي قَوْلِكُمْ إِنَّكُمْ عِبَدْتُمُونَا كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَى ﴿مَا كَانُوا إِبَانًا يَعْبُدُونَ﴾ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ ﴿وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ﴾ أَي اسْتَسْلَمُوا لِحُكْمِهِ ﴿وَوَصَّلَ﴾ غَاب ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ مِنْ أَنَّ آلَهُتَهُمْ تَشْفَعُ لَهُمْ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا﴾ النَّاسِ ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دِينِهِ ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ الَّذِي اسْتَحَقُّوه بِكُفْرِهِمْ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: عِقَابُ أَنْبِيَائِهَا كَالنَّخْلِ الطَّوَالِ ﴿بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ بِصَدَمِ النَّاسِ عَنِ الْإِيمَانِ ﴿وَ﴾ اذْكُرْ ﴿يَوْمَ نَبَعَثَ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ هُوَنِيهِمْ ﴿وَجِئْنَا بِكَ يَا مُحَمَّدٌ ﴿شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ أَي قَوْمِكَ ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ الْقُرْآنَ ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ بَيَانًا ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ أَمْرِ الشَّرِيعَةِ ﴿وَهُدًى﴾ مِنَ الضَّلَالَةِ ﴿وَرَحْمَةً وَبُشْرَى﴾ بِالْجَنَّةِ

قصدوا بذلك توزيع العذاب بينهم. قوله: ﴿فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ﴾ المعنى: فيخلق الله الحياة والعقل والنطق في تلك الأصنام ويقولون: إنكم قد كذبتم في عبادتكم لنا، فإنكم ما عبدتمونا، بل عبدتم هواكم، وإنما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم، لأن الأوثان لم يكونوا راضين بذلك، فكأنهم لم يعبدوهم. قوله: ﴿أَي اسْتَسْلَمُوا﴾ أي انقادوا بعد أن كانوا في الدنيا متكبرين، ولكن هذا الانقياد لا ينفعهم. قوله: ﴿مَنْ أَنَّ آلَهُتَهُمْ تَشْفَعُ لَهُمْ﴾ أي حيث قالوا: ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى.

قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مبتدأ خبره قوله: ﴿زِدْنَاهُمْ﴾. قوله: ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي منعوا الناس عن الدخول في الإيمان، وهذه الآية تعم من يحمل الناس على الكفر، ولو كان يقول: لا إله إلا الله. قوله: ﴿قال ابن مسعود﴾ أي في تفسير العذاب الزائد. وقال سعيد بن جبیر: حيات كالبحث وعقارب أمثال البغال، تلسع إحداهن اللسعة، فيجد صاحبها ألماً أربعين خزيماً. وقال ابن عباس ومقاتل: يعني بزيادة العذاب خمسة أنهار، من أصفر مذاب كالنار يسيل من تحت الفرش، يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل، واثنان على مقدار النهار، وقيل إنهم يخرجون من حر النار إلى برد الزمهرير، فيبادرون من شدة الزمهرير إلى النار مستغيثين بها. قوله: ﴿أَنْبِيَائِهَا كَالنَّخْلِ الطَّوَالِ﴾ أي وجسمها بالنسبة لأنبيائها، كجسم أحدنا بالنسبة إلى نابه، فتكون عظمة الجثة جذاً، أجازنا الله والمسلمين منها. قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ الباء سببية، وما مصدرية، أي بسبب كونهم مفسدين. قوله: ﴿يَوْمَ نَبَعَثَ﴾ كرر لزيادة التهديد. قوله: ﴿أَي قَوْمِكَ﴾ هذا أحد تفسيرين، وقيل المراد بهؤلاء الأنبياء، لاستجماع شرعه لشرائعهم، وأما كونه شهيداً على أمته، فقد علم مما تقدم، فحملها عليه فيه تكرر، إلا أن يقال: المراد بشهادته على أمته، تزكيته وتعديله لهم، حق شهدوا على تبليغ الأنبياء، وهذا لم يعلم مما مر، مع أنه الوارد في الحديث.

قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ﴾ أي في الدنيا، فهو كلام مستأنف. قوله: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ حال أو مفعول لأجله، وهو مصدر، ولم يجيء من المصادر على وزن تفعال بالكسر، إلا تبيان وتلقاء، وفي الأسماء كثير، نحو التمساح والتمثال. قوله: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ أي بياناً شافياً بليغاً، لأن زيادة البناء، تدل على زيادة المعنى. قوله: ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ محتاج إليه من أمر الشريعة. إن قلت: إنا نجد كثيراً من أحكام الشريعة، لم يعلم من

﴿لِّلْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ التوحيد أو الإنصاف ﴿وَالْإِحْسَانِ﴾ أداء

القرآن تفصيلاً، كعدد ركعات الصلاة، ونصاب الزكاة وغير ذلك، فكيف يقول الله تبياناً لكل شيء؟
أجيب: بأن البيان، إما في ذات الكتاب، أو بإحاطته على السنة، قال تعالى: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ أو بإحاطته على الإجماع، قال تعالى: ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين﴾ الآية، أو على القياس، قال تعالى: ﴿فاعتبروا يا أولي الأبصار﴾ والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق، لا يخرج شيء من أحكام الشريعة عنها، وكلها مذكورة في القرآن، فكان تبياناً لكل شيء بهذا الاعتبار. قوله: ﴿لِّلْمُسْلِمِينَ﴾ تنازعه كل من هدى ورحمة وبشرى. قوله: (الموحدين) أي وأما الكفار، فهو لهم خسران وعذاب وإنذار.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ هذه الآية من ثمرات قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ حتى قال العلماء: إن لم يكن في القرآن غير هذه الآية، لكفت في البيان والهدى والرحمة، لأنها أمرة بكل خير، ناهية عن كل شر. قوله: (التوحيد) أي شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وهذا التفسير وارد عن ابن عباس، وفي رواية عنه أيضاً: العدل خلق الأنداد، والإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، وأن تحب للمرء ما تحب لنفسك، فإن كان مؤمناً، تحب أن يزداد إيماناً، وإن كان كافراً تحب أن يكون أخاك في الإسلام. وفي رواية: العدل التوحيد، والإحسان الأخلاص، وكل هذا أفاده المفسر بقوله: (التوحيد والانصاف) أي في كل أمور، فالانصاف في التوحيد، اعتقاد أن الله متصف بكل كمال، منزّه عن كل نقص، والانصاف في الاعتقاد، نسبة الأفعال كلها لله، ونسبة الكسب للعبيد، خلافاً للجبرية والمعتزلة، فالفرقة الأولى نفت الكسب أصلاً. وقالوا: العبد كالحيط المعلق في الهواء، لا فعل له أصلاً، وتعذيب الله له ظلم، وهؤلاء كفار. والفرقة الثانية قالوا: العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية، وهؤلاء فساق، وكلا المذهبين جور، والانصاف نسبة الأفعال كلها لله، خيرها وشرها، ظاهرها وباطنها، ولكن من الأفعال ما هو جبري، وهذه لا كسب للعبد فيها، ولذا لا يثاب عليها ولا يعاقب، ومنها ما هو اختياري، وهذه للعبد فيها نوع كسب، ولذا يثاب عليه إن كان خيراً، ويعاقب عليه إن كان شراً، وهذا مذهب أهل السنة، خرج من بين فرث ودم، لبناً خالصاً سائغاً للشاربين، والانصاف في العبادات، عدم التفريط والإفراط فيها، بل يكون بين ذلك قواماً، والانصاف في النفقات، أن لا يسرف ولا يقتّر، قال تعالى: ﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط﴾ والانصاف بين عباد الله: يقسم لزوجاته، وينصر المظلوم على الظالم، ويعامل الخلق باللطف والرفق، وغير ذلك.

قوله: ﴿وَالْإِحْسَانِ﴾ أي مع الله ومع عباده، فالإحسان مع الله، أداء فرائضه على الوجه الأكمل، والإحسان مع عباده، أن تغفو عمن ظلمك، وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك. قوله: (كما في الحديث) أي فقد سأل جبريل رسول الله ﷺ عن الإحسان، فقال له عليه الصلاة والسلام: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»، والمعنى أن تعبد الله ملاحظاً لجلاله، كأنك تراه ببصرك، وهذا مقام المشاهدة فإن لم تصل لهذه المرتبة، فلاحظ أنه يراك وأنت في حضرته، وهذا مقام المراقبة، فمثل المشاهد كالبصير الجالس في حضرة الملك، فأدبه من جهتين؛ كونه راثياً للملك، وكون الملك راثياً له، ومثل المراقب كمثل الأعمى الجالس في حضرة الملك، فأدبه من جهة ملاحظته، كون الملك راثياً له.

الفرائض أو أن تعبد الله كأنك تراه كما في الحديث ﴿وَيَتَايَ﴾ إعطاء ﴿ذِي الْقُرْبَى﴾ القرابة، خصه بالذكر اهتماماً به ﴿وَيَتَى عَنِ الْفَحْشَاءِ﴾ الزنا ﴿وَالْمُنْكَرِ﴾ شرعاً من الكفر والمعاصي ﴿وَالْبَغْيِ﴾ الظلم للناس خصه بالذكر اهتماماً كما بدأ بالفحشاء كذلك ﴿يُعِظُّكُمْ﴾ بالأمر والنهي ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ تتعظون وفيه إدغام التاء في الأصل في الدال، وفي المستدرک عن ابن مسعود وهذه أجمع آية في القرآن للخير والشر ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ من البيع والإيمان وغيرها ﴿إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ توثيقها ﴿وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ بالوفاء حيث حلفتكم به، والجملة حال ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ١١ تهديد لهم ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ﴾ أفسدت ﴿غَزَلَهَا﴾ ما غزلته ﴿مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ إحكام له وبرم ﴿أَنْكِحَتَا﴾ حال جمع نكث وهو ما ينكث أي يحل إحكامه وهي امرأة حمقاء من مكة كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه ﴿تَتَخَذُونَ﴾ حال من

قوله: ﴿وَيَتَايَ ذِي الْقُرْبَى﴾ أي التصديق على القريب، وهو أكد من التصديق على غيره، لأن فيه صدقة وصلة، قال عليه الصلاة والسلام: «إن أعجل الطاعة ثواباً صلة الرحم». قوله: (من الكفر والمعاصي) أي فیدخل فيه الزنا وغيره، فهو تعميم بعد تخصيص. قوله: (اهتماماً به) أي لأنه أعظم المعاصي بعد الكفر، ولذا قال بعض العلماء: أعجل العقوبة على المعاصي العقوبة على البغي. وفي الحديث: «لو أن جبلين بغى أحدهما على الآخر، لانتقم الله من الباغي». وفيه أيضاً «الظلمة وأعوانهم كلاب النار». قوله: (كما بدأ بالفحشاء كذلك) أي اهتماماً به، لأن فيه ضياع الأنساب والأعراض، ويترتب عليه المقت والعقوبة من الله، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾. قوله: ﴿يُعِظُّكُمْ﴾ حال من فاعل يأمر وينهى، أي يأمركم وينهاكم، حال كونه واعظاً لكم. قوله: (في الأصل) أي فاصله تذكرون، قلبت التاء ذالاً، وأدغمت في الدال. قوله: (هذه أجمع آية) الخ، روي أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية على الوليد بن المغيرة. فقال: أعدّها يا محمد، فلما قرأها قال: إن له حلالة، وإن عليه طلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغلق، وما هو بقول البشر، ولكونها أجمع آية استعملها الخطباء في آخر الخطبة.

قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ هذا من جملة المأمور به على سبيل التفصيل، وبدأ بالأمر بالوفاء بالعهد، لأنه أكد الحقوق، وهذه الآية نزلت في الذين بايعوا رسول الله ﷺ على الإسلام، ولكن العبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب. قوله: (من البيع) بكسر الباء جمع بيعة، وهي المعاهدة على أمر شرعي. قوله: (والإيمان) جمع يمين، أي وأوفوا بما حلفتكم عليه، ولا تحتثوا في أيمانكم، أي إذا كان فيها صلاح، وإلا فالخنت خير، لقوله عليه الصلاة والسلام: «من حلف على يمين، فرأى غيرها خيراً منها، فليأت الذي هو خير، وليكفر عن يمينه» فهو عام مخصوص. قوله: (وغيرها) أي كالموااعد، فالمراد من العهد كل ما يلزم الإنسان الوفاء به، سواء أوجبه الله على الشخص، أو التزمه الشخص من نفسه، كعهود المشايخ التي يأخذونها على المريدين، بأنهم يلازمون طاعة الله، ولا يخالفونه في أمرنا، فالواجب على المريدين الوفاء بها، حيث كانت المشايخ موزونين بميزان الشرع، متصفين بالأخلاق الحميدة والأفعال السديدة. قوله: ﴿بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ أي تغليظها، والتوكيد مصدر وكد بالواو، ويقال أكد بالهمزة، فمصدره التأكيد، وهما لغتان. قوله: ﴿كَفِيلًا﴾ أي شهيداً. قوله: (والجملة حال) أي من فاعل تنقضوا.

ضمير تكونوا أي لا تكونوا مثلها في اتخاذكم ﴿أَيْمَنْتُمْ دَخَلًا﴾ هو ما يدخل في الشيء وليس منه، أي فساداً وخديعة ﴿بَيْنَكُمْ﴾ بأن تنقضوها ﴿أَنْ﴾ أي لأن ﴿تَكُونُ أُمَّةٌ﴾ جماعة ﴿هِيَ أَرْبَى﴾ أكثر ﴿مِنْ أُمَّةٍ﴾ وكانوا يحالفون الحلفاء فإذا وجدوا أكثر منهم وأعز نقضوا حلف أولئك وحالفوهم ﴿إِنَّمَا يَلُوكُمُ﴾ يختبركم ﴿اللَّهُ بِهِ﴾ أي بما أمر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع منكم والعاصي أو يكون أمة أربى لينظر أتفون أم لا ﴿وَلَيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ ١٣٢ في الدنيا من أمر العهد وغيره بأن يعذب الناكث ويشب الوافي ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أهل دين واحد ﴿وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْتَلْزَنَ﴾ يوم القيامة سؤال تبكيت ﴿عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ١٣٣ لتجازوا عليه ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ كرره تأكيداً ﴿فَنَزَلَ قَدَمُ﴾ أي

قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهُمَا﴾ أي لا تنقضوا العهود التي عاهدتم عليها الخالق، أو المخلوق في غير معصية، فتكونوا كالتي نقضت غزلها. قوله: (حال) أي أو منصوب على المصدرية لأن معنى نقضت نكثت، فهو مطابق لعامله في المعنى. قوله: (جمع نكث) بكسر النون. قوله: (وهي امرأة حمقاء) أي واسمها ربيعة بنت سعد بن تميم قرشية، قد اتخذت مغزلاً قدر ذراع، وسنارة مثل الأصبع، وفلكة عظيمة على قدرها، فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى الظهر، ثم تأمرهن فينقضن ما غزلنه، وقوله حمقاء. أي قليلة العقل. قوله: (كانت تغزل) أي الصوف والوبر والشعر.

قوله: ﴿تَتَّخِذُونَ﴾ أي تصيرون، و﴿أَيْمَانَكُمْ﴾ مفعول أول، و﴿دَخَلًا﴾ مفعول ثان. قوله: ﴿دَخَلًا﴾ أصل الدخل العيب، فإن شأنه أن يدخل في الشيء وليس من جنسه، والمراد به هنا الفساد والخديعة، كما قال المفسر. قوله: (أي لأن) ﴿تَكُونُ﴾ أشار بذلك إلى أن النصب على وجه التعليل، أي لأجل ﴿أَنْ تَكُونُ﴾، و﴿أُمَّةٌ﴾ فاعل ﴿تَكُونُ﴾ على أنها تامة، أو اسمها على أنها ناقصة، وجملة ﴿هِيَ أَرْبَى﴾ خبرها. قوله: (وكانوا) أي قريش، وهو مشاهد في أهل زماننا، حيث يلتجئون لأرباب المناصب ما داموا في مناصبهم، فإذا عزلوا أو نقضت مرتبتهم، تركوهم ولم يلتفتوا لهم، وكأنهم لم يعرفوهم، وليس هذا من الإيمان، بل الإيمان الوفاء بالعهد وعدم نقضه، إن لم يكن في بقائه عصيان الله. قوله: (فإذا وجدوا أكثر منهم) أي مالاً أو جاهاً. قوله: (حلف أولئك) الحلف بكسر فسكون، العهد يكون بين القوم. قوله: (لينظر المطيع) أي ليظهر لكم المطيع من غيره، فإن المطيع يدوم على العهد والود، وإن ذهب من حليفه حظوظ المظاهر، وغيره يدور مع المظاهر. قوله: (أو يكون) معطوف على قوله: (بما أمر به)، وعليه فالضمير عائد على المصدر المنسبك من أن تكون، والمعنى لا تتخذوا عهودكم حيلة وخداعاً، من أجل كون تلك الأمة التي عاهدتموها ذات مال أو جاه؛ فإن انتقل المال أو الجاه لغيرهم، نقضتم عهود الأوائل، فصاحب هذه الأوصاف، خائن لله ولعباده. قوله: ﴿فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ أي تترددون.

قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ هذا تسلية له ﷺ. قوله: (سؤال تبكيت) أي لا تفهم، وقد أشار بذلك إلى وجه الجمع، بين هذه الآية وبين قوله تعالى ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ فالثبوت سؤال التبكيت، والمنفي سؤال التفهم. قوله: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ أي عهودكم. قوله: ﴿دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ أي فساداً وخديعة. قوله: (كرره تأكيداً) أي كرر النهي عن اتخاذ الأيمان خديعة

أقدامكم عن محجة الإسلام ﴿بَعْدَ بُرُوتِهَا﴾ استقامتها عليها ﴿وَتَذَوُّوا السَّوَاءَ﴾ أي العذاب ﴿يَمَّا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي بصدكم عن الوفاء بالعهد أو بصدكم غيركم عنه لأنه يستن بكم ﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ١٥ في الآخرة ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ من الدنيا بأن تنقضوه لأجله ﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من الثواب ﴿هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ مما في الدنيا ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ١٥ ذلك فلا تنقضوا ﴿مَا عِنْدَكُمْ﴾ من الدنيا ﴿يَنْفَدُ﴾ يفتي ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ دائم ﴿وَلَنَجْزِيَنَّ﴾ بالياء والنون ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على الوفاء بالعهود ﴿أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٦ أحسن بمعنى

وحيلة، تأكيداً للإشارة إلى أن هذا أمر فظيع جداً، فإن نقض العهد، فيه فساد الدين والدنيا والعرض، والوفاء به، خير الدنيا والآخرة.

قوله: ﴿فَقَزَلْ قَدَمٌ﴾ منصوب بإضمار أن في جواب النهي، وأفرد القدم ونكره، إشارة إلى أن زلة القدم ولو مرة واحدة، أو أي قدم مضرة، لأن من زل به القدم، فقد طرد عن باب الله. قوله: (عن محجة الإسلام) أي طريقه، ومثل من زل القدم في عهد شيخه فنقضه، فإنه مطرود عن طريقته، ومتى طرد عن طريقته، فقد سلب ما وهبه الله له من النور الإلهي، فلا يرجى له الفتح في طريقة أخرى، لأن غاية الطرق واحدة، وهو قد طرد عن الغاية. قوله: (العذاب) أي في الدنيا بدليل قوله: ﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (في الآخرة). قوله: ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي دينه الموصل لمرضاته. قوله: (أي بصدكم عن الوفاء) هو من صد اللزوم، أي امتناعكم وإعراضكم عن الوفاء. قوله: (أو بصدكم غيركم عنه) هو من صد المتعدي، أي منعكم غيركم. قوله: (لأنه) أي ذلك الغير. قوله: (يستن) أي يقتدي بكم في نقض العهود.

قوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي لا تتركوا عهد الله، في نظير عرض قليل تأخذونه قوله: (بأن تنقضوه) أي العهد، وقوله: (لأجله) أي الثمن القليل، وظاهره ولو من حلال، وإذا كان نقض العهد، لأجل القليل من الحلال مذموماً، فالحرام أولى بالذم، والمراد بالثمن القليل، أعراض الدنيا وإن كثرت. قوله: ﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ علة لما قبله، وإن حرف توكيد ونصب، وما اسم موصول اسمها، و﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ صلته، وجلة ﴿هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ خبرها، وقوله: (من الثواب) بيان لما. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ شرط حذف جوابه. وقدره المفسر بقوله فلا تنقضوا.

قوله: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ﴾ مبتدأ وخبر، والنفاد بالفتح الفناء والذهاب، يقال نفذ بالكسر ينفذ بالفتح، فني وفرغ، وأما نفذ بالفتح والمعجمة ينفذ بالضم، فمعناه مضى، يقال: نفذ حكم الأمير بمعنى مضى. قوله: ﴿بَاقٍ﴾ يصح الوقف عليه، بشبوت الياء وحذفها مع سكون القاف، قراءتان سبعيتان. قوله: (دائم) أي لا يفرغ ولا يفتي. قوله: (بالياء والنون) أي فهما قراءتان سبعيتان قوله: (على الوفاء بالعهود) أي والمراد مشاق التكاليف. قوله: ﴿أَجْرَهُمْ﴾ مفعول ثان ليجزي، قوله: ﴿بِأَحْسَنِ﴾ الباء بمعنى على. قوله: (أحسن بمعنى حسن) أشار بذلك إلى أن أفعال التفضيل ليس على بابه، ودفع بذلك ما يتوهم من قصر المجازاة على الأحسن الذي هو الواجبات، مع أنهم يجازون على الواجبات والمندوبات. وهناك تقرير آخر في الآية، وهو أن الأحسن صفة لموصوف محذوف، أي بثواب أحسن من عملهم، أي أكثر منه تفضلاً وإحساناً، قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا﴾ والباء لمجرد التعدية.

حسن ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً﴾ قيل هي حياة الجنة وقيل في الدنيا بالقناعة أو الرزق الحلال ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ أي أردت قراءته ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ ﴿٧٨﴾ أي قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ﴾ تسلط ﴿عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ ﴿إِنَّمَا

قوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾ ﴿مَنْ﴾ اسم شرط مبتدأ، و﴿عَمِلَ﴾ فعل الشرط، قوله: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهُ﴾ جوابه. قوله: (قيل هي حياة الجنة) هذا القول لمجاهد وقتادة، ورواه عوف عن الحسن وقال: لا يطيب لأحد الحياة إلا في الجنة، لأنها حياة بلا موت، وغنى بلا فقر، وصحة بلا سقم، وملك بلا هلاك، وسعادة بلا شقاوة. قوله: (وقيل في الدنيا بالقناعة) هذا القول للحسن، قوله: (أو الرزق الحلال) هو لسعيد بن جبير وعطاء وزيد، على ما ذكره المفسر ما قيل هي حلاوة الطاعة، وقيل رزق يوم بيوم، وقيل الحياة الطيبة تحصل في القبر، لأن المؤمن يستريح بالموت من نكد الدنيا وتعبها، وقيل ما هو أعم، فالحياة الطيبة في الدنيا بالتوفيق للطاعة والرزق الحلال، وفي القبر بالراحة من النكد والتعب، وفي الجنة بالنعيم المقيم.

قوله: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي في الجنة، واستفيد من هذا، أن الحياة الطيبة ليست هي الجزاء، لأنه قد قيل بأنها تكون في الدنيا أو القبر، وليس النعيم في ذلك بجزء، بل الجزء ما كان في الآخرة بالجنة وما فيها. قوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ حكمة التفريع على ما تقدم، أن قراءة القرآن من أفضل الأعمال، فطلب بالاستعاذة عند قراءته، ليحفظ من الضياع المترتب على الوسواس الشيطانية، والمعنى إذا علمت مما تقدم، أن عظم الجزاء محاسن الأعمال، فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم. عند قراءة القرآن، الذي هو أحسن الأعمال وأزكاها. قوله: (أي أردت قراءته) أشار بذلك إلى أن الأمر بالاستعاذة قبل القراءة، وإليه ذهب أكثر الفقهاء والمحدثين، ووجهه أن الاستعاذة تذهب الوسوسة، فتقدمها أولى، وذهب الأقل إلى إبقاء الآية على ظاهرها، وأن الأمر بالاستعاذة بعد تمام القراءة، ووجه بأن القارئ يستحق الثواب العظيم على قراءته، وربما حصلت له الوسوسة في قلبه، هل حصل له ذلك أم لا؟ فأمر بالاستعاذة لتذهب تلك الوسوسة، ويبقى الثواب خالصاً، لأن التردد في صدق الوعد بالثواب من أسباب منعه.

قوله: ﴿فَاسْتَعِذْ﴾ السين والتاء للطلب، أي اطلب من الله التعوذ والتحصن من شره، والأمر للاستحباب، وظاهر الآية، أن الاستعاذة مطلوبة عند قراءة القرآن مطلقاً في الصلاة وغيرها، وأنه أخذ الشافعي ووافقه مالك في النفل، وكره الاستعاذة في صلاة الفرض، لدليل أخذه من السنة. قوله: (أي قل أعوذ بالله) الخ، هذا بيان للأفضل، وإلا فامتثال الأمر يحصل بأي صيغة كانت، وعن ابن مسعود رضي الله عنه: قرأت على رسول الله ﷺ فقلت: أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم، فقال: قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، هكذا أقرأني جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ وأراد بالقلم الذي نسخ به من اللوح المحفوظ، ونزل به جبريل دفعة إلى سماء الدنيا، وليس المراد به القلم الذي كتب في اللوح المحفوظ، فإنه مقدم الرتبة على اللوح. قوله: ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ هو من شطن إذا بعد، أو من

سُلْطَنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ ﴿١٥٦﴾ بطاعته ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ﴾ أي الله ﴿مُشْرِكُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾ ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ بنسخها وإنزال غيرها المصلحة للعباد ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزِيلُ قَالُوا﴾ أي الكفار للنبي ﷺ ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ كذاب تقوله من عندك ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾ حقيقة القرآن وفائدة النسخ ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ جبريل ﴿مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بنزل ﴿لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بإيمانهم به ﴿وَهُدَىٰ وَسُورَةٍ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿١٥٩﴾ ﴿وَلَقَدْ﴾ للتحقيق ﴿نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُمُ﴾ القرآن ﴿بَشَرًا﴾ وهو قين نصراني كان النبي ﷺ يدخل عليه قال تعالى: ﴿لِسَانٌ﴾ لغة ﴿الَّذِي يُلْجِدُونَ﴾ يميلون ﴿إِلَيْهِ﴾ أنه يعلمه ﴿أَعْجَبِي وَهَذَا﴾ القرآن ﴿لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ ﴿١٦٠﴾

شاط إذا احترق، والرجيم بمعنى المرجوم أي المطرود عن رحمة الله.

قوله: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ﴾ تعليل لمحدوف، والتقدير فإذا استعذت بالله كفيت شره، ودخلت في أمان الله لأنه الخ. قوله: (تسلط) أي استيلاء وقهر. قوله: ﴿عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ مقابل قوله: ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ مقابل قوله: ﴿عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾. قوله: (أي الله) أشار بذلك إلى أن الضمير راجع لربهم والباء للتعدي، ويصح أن يعود على الشيطان، وتكون الباء سببية وهي أولى، لعدم تشتيت الضمائر.

قوله: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً﴾ الخ، سبب نزولها، أن المشركين من أهل مكة قالوا: إن محمداً يسخر بأصحابه، يأمرهم اليوم بأمر، وينهاهم عنه غداً، ما هذا إلا مفتر يتقوله من تلقاء نفسه. قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ﴾ هذه الجملة معترضة بين الشرط وجوابه، أتى بها تسليية له ﷺ، والمعنى والله أعلم بالناسخ والمنسوخ، فيكيفك علمه، فلا يميزك ما قالوه. قوله: (تقوله من عندك) أي تحتلقه من عند نفسك وليس بقرآن. قوله: (حقيقة القرآن) أي وهو أنه اللفظ المنزل من عند الله على محمد ﷺ للإعجاز بأقصر سورة منه المتعبد بتلاوته. قوله: (وفائدة النسخ) أي وهي المصالح التي تعود على العباد. قوله: ﴿رُوحُ الْقُدُسِ﴾ بضم الدال وسكونها، قراءتان سبعيتان، أي الروح المقدس، بمعنى المطهر المنزه على الرذائل، فهو من إضافة الموصوف للصفة. قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ الباء للملابسة، أي نزله تنزيلاً ملتبساً بالحق. قوله: (بإيمانهم به) أي بسبب إيمانهم بالقرآن. قوله: ﴿لِلْمُسْلِمِينَ﴾ أي وأما لغيرهم فهو خسران، لا يزيدون به إلا ضللاً، فهو تعريض بحصول ضد ذلك لغير المسلمين.

قوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ﴾ أي علماً مستمراً لا تجدد فيه. قوله: ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُمُ﴾ ﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر، أي لا يعلم محمد القرآن إلا بشر، لا جبريل كما يقول. قوله: (وهو قين) أي حداد وكان رومياً وفي نسخه قن أي عبد واسمه جبر، وهو غلام عامر بن الحضرمي، وقيل يعنون جبراً ويساراً، كانا يصنعان السيوف بمكة، ويقرآن التوراة والإنجيل باللغة التي نزل بها، وكان الرسول ﷺ يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه، ليتسلل بما وقع للأنبياء قبله، وقيل غير ذلك، وعلى كل فقد ورد أنه أسلم ذلك البشر الذي نسبوا لرسول الله التعلّم منه. قوله: (قال تعالى) أي رداً عليهم. قوله: ﴿إِلَيْهِ﴾ أي ينسبون إليه أنه يتعلم منه. قوله: ﴿أَعْجَبِي﴾ الأعجمي الذي لم يتكلم بالعربية. قوله: ﴿وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ﴾ أي ولا يكون

ذو بيان وفصاحة فكيف يعلمه أعجمي ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ١١٥ مؤلم ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن بقولهم هذا من قول بشر ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ ١١٥ والتأكيد بال تكرار وإن وغيرها رد لقولهم إنما أنت مفتر ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ﴾ على التلطف بالكفر فتلفظ به ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ ومن مبتدأ أو شرطية والخبر أو الجواب لهم وعيد شديد دل على هذا ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا﴾ له أي فتحه ووسعه بمعنى طابت به نفسه ﴿فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ

العربي متلقياً من العجمي . قوله : (فكيف يعلمه أعجمي) أي لا يصح ولا يليق ذلك . لاستحالة عادة . قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي في علمه ، وقوله : ﴿لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ﴾ أي في الخارج . قوله : ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ أي في قولهم إنما يعلمه بشر . قوله : (والتأكيد) مبتدأ ، وقوله : (رد) خبر .

قوله : ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ﴾ نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر ، وذلك أنه من جملة السبعة السابقين للإسلام وهم : عمار وأبوه ياسر وأمه سمية وصهيب وبلال وخباب وأبو بكر الصديق رضي الله عنهم ، وذلك أن الكفار ، أخذوهم وعذبوهم ليرجعوا عن الإيمان ، فأما سمية أم عمار ، فربطوها بين بعيرين ، وضربها أبو جهل بحربة في فرجها فماتت ، وقتل زوجها ياسر ، وهما أول قتيلين في الإسلام ، وأما عمار فإنه أعطاهم بعض ما أرادوا بلسانه ، وقلبه كاره لذلك ، فأخبر النبي ﷺ بأن عماراً كفر ، كلا إن عماراً مليء إيماناً من قرنه إلى قدمه ، واختلط الإيمان بلحمه ودمه ، فأثنى عمار وهو يبكي ، فقال رسول الله ﷺ : ما وراءك ؟ فقال : شر يا رسول الله ، نلت منك وذكرت ، فقال : كيف وجدت قلبك ؟ قال : مطمئن بالإيمان ، فجعل النبي ﷺ يمسح عينيه وقال له : إن عادوا لك فقل لهم ما قلت . وأما بلال فكانوا يعذبونه وهو يقول : أحد أحد ، حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه ، وأما خباب فقد أوقدوا له ناراً ، فلم يطفئها إلا ودك ظهره . وأما أبو بكر فحفظه الله بقومه وعشيرته . وفيما فعله عمار ، دليل على جواز التلطف بالكفر عند خوف القتل ، ولكن القتل أجل ، كما وقع من أبويه ، ولما روي أن مسيلمة أخذ رجلين فقال لأحدهما : ما تقول في محمد ؟ قال : رسول الله ، قال : ما تقول فيّ ، قال : أنت أيضاً فخلاه . وقال للآخر : ما تقول في محمد ؟ قال : رسول الله ، قال : ما تقول فيّ ؟ قال : أنا أصم ، فأعاد عليه ثلاثاً ، فأعاد جوابه فقتله ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : أما الأول فقد أخذ برخصة الله ، وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئاً له . قوله : (على التلطف بالكفر) أي أو فعله . قوله : (والخبر أو الجواب) الخ ، الأولى تقدير هذا قبل الاستثناء . قوله : (لهم وعيد) الأولى أن يقدره بالفاء ، لأن الجواب إذا وقع جملة اسمية يقرن بالفاء ، والمبتدأ الذي يشبه الشرط ، يقرن خبره بالفاء أيضاً لشبهة بالشرط . قوله : (دل على هذا) أي على الجواب أو الخبر .

قوله : ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ﴾ أتى بالاستدراك ، لأنه ربما يتوهم من قوله إلا من أكره ، أنه حين الإكراه يجوز التكلم بالكفر ، ولو انشرح صدره له في بعض الأحيان ، فدفع التوهم بالاستدراك . ولا يبعد الوهم قوله : ﴿مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ ، و﴿مَنْ﴾ إما شرطية أو موصولة ، ويلزم تقدير مبتدأ قبل ﴿مَنْ﴾ ، وما قيل إن الاستدراك لا يقع في الشروط ممنوع . قوله : (بمعنى طابت به نفسه) أي قبله ومال إليه . قوله :

عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ الوعيد لهم ﴿بأنهم أَسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ اختاروها ﴿عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٧٧﴾ ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ﴾ ﴿١٧٨﴾ عما يراد بهم ﴿لَا جَرَمَ﴾ حقاً ﴿أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾ لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا عَذَبُوا وَتَلَفَظُوا بِالْكَفَرِ فِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ أَي كَفَرُوا أَوْ فَتَنُوا النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ ثُمَّ جَنَّهُدُوا وَصَبَرُوا﴾ على الطاعة ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي الفتنة ﴿لَعَفُورٌ﴾ لهم ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿١٨٠﴾ بهم إن الأولى دل عليه خبر الثانية اذكر ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجُودِلٍ﴾ تحاج ﴿عَنْ نَفْسِهَا﴾ لا يهملها غيرها

﴿فَعَلَيْهِمْ﴾ جمع مراعاة لمعنى ﴿مِنْ﴾. قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ أي حاصل وثابت بسبب أنهم الخ، فاسم الإشارة مبتدأ، والجار والمجرور في محل رفع خبره. قوله: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي لا يوصلهم إلى الإيمان، ولا يعصمهم من الزيغ.

قوله: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ الخ، أي جعل عليها غلافاً معنوياً، بحيث لا تدعن للحق، ولا تسمعه ولا تبصره. قوله: ﴿الْخَاسِرُونَ﴾ أي لأنهم ضيعوا أعمارهم في غير منفعة تعود عليهم، والموجب لخسارتهم، أن الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت: الغضب، والعذاب العظيم، واختيار الدنيا على الآخرة، وحرمانهم من الهدى، والطبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم، وجعلهم من الغافلين.

قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ﴾ نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة، وكان أخا أبي جهل من الرضاعة، وقيل من أمه، وفي أبي جندل بن سهل بن عمرو، والوليد بن الوليد بن المغيرة، وسلمة بن هشام، وعبدالله بن أسد الثقفي، فتنهم المشركون وعذبوهم، فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسلموا من شرهم، ثم هاجروا وجاهدوا. قوله: ﴿لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ متعلق بمحذوف هو خبر إن، أي لغفور رحيم للذين هاجروا، وهذا معنى قوله الآتي، وخبر ﴿إِنَّ﴾ الأولى الخ. قوله: ﴿وَفِي قِرَاءَةِ﴾ أي وهي سبعة أيضاً، وعليها فيحتمل أن الفعل لازم، فيكون معنى قوله: ﴿فُتِنُوا﴾، افتتنوا بمعنى قامت بهم الفتنة، وقد أشار له المفسر بقوله: (أي كفروا) أو متعد كما قال: (أو فتنوا الناس عن الإيمان).

قوله: ﴿يَوْمَ تَأْتِي﴾ ﴿يَوْمَ﴾ ظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله (اذكر)، والأمر للنبي ﷺ، أي اذكر يا محمد لقومك، أهوال الآخرة وما يقع فيها، لعلهم يعتبرون. قوله: (تحاج) أي تخاصم وتسعى في خلاصها. قوله: ﴿عَنْ نَفْسِهَا﴾ إن قلت: إن ظاهر الآية مشكل، لأنه يقتضي أن النفس لها نفس وليس كذلك. أجيب: بأن المراد بالنفس الأولى، الإنسان المركب من جسم وروح وحقيقة، والمراد بالنفس الثانية، الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظ فيها الحقيقة باختلاف الاعتبار، فكانه قال: يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته ولا يهمل غيره، والمراد بالمجادلة الاعتذار بما لا يقبل منهم، كقوله: والله ربنا ما كنا مشركين، روي عن ابن عباس أنه قال: ما تزال الخصومة بين الناس يوم القيامة، حتى يخاصم الروح الجسد، فيقول الروح: يا رب لم يكن لي يد أبطش بها، ولا رجل أمشي بها، ولا عين أبصر بها، فضعف عليه العذاب، فيقول الجسد: يا رب أنت خلقتني كالخشب، ليس لي يد أبطش بها، ولا

وهو يوم القيامة ﴿وَتُوفَى كُلُّ نَفْسٍ﴾ جزاء ﴿مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ شيئاً ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ ويبدل منه ﴿قَرْيَةً﴾ هي مكة والمراد أهلها ﴿كَانَتْ أَمْنَةً﴾ من الغارات لا تهاج ﴿مُطْمَئِنَّةً﴾ لا يحتاج إلى الانتقال عنها لضيق أ خوف ﴿يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا﴾ واسعاً ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ بتكذيب النبي ﷺ ﴿فَأَذَانُهَا لِلَّهِ لِأَسَ الْجُوعِ﴾ فقحطوا سبع سنين ﴿وَالْخَوْفِ﴾

رجل أمشي بها، ولا عين أبصر بها، فجاء هذا الروح كشعاع النور، فيه نطق لساني، وبه أبصرت عيني، وبه مشيت رجلاي، فيضرب الله لهم مثلاً، أعمى ومقعداً دخلاً حائطاً أي بستاناً فيه ثمار، فالأعمى لا يبصر الثمر، والمقعّد لا يتناوله. فحمل الأعمى المقعد فأصابا الثمر، فعلى من يكون العذاب؟؟ قالوا: عليهما، قال: عليكما جميعاً العذاب. إذا علمت ذلك، تعلم أن هذا الوعيد خاص بالكافر، وأما المؤمن فهو في أمن وأمان، لا يحزنه الفزع الأكبر، وإن كان يحصل له الخوف من جلال الله وهيبته، لأن الله تعالى سبحانه وتعالى في ذلك اليوم، يتجلّى بالجلال على عباده، فيخاف المسلمون والمشركون، فالمشركون يخافون من العذاب اللاحق لهم، والمسلمون يخافون من هيبته تعالى، وإن كانوا مطمئنين بالإيمان. قوله: (لا يهملها غيرها) أي لشغلها بهمها. قوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (شيئاً) أي لا يعذبون من غير ذنب، أو المراد لا ينقصون من أجورهم شيئاً، والأول أولى، لأن نفي النقص من الأجر علم من قوله: ﴿وَتُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾.

قوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ المثل تشبيه قول بقول آخر بينهما مشابهة، ليتبين أحدهما ويظهر. قوله: (هي مكة) هذا هو المشهور بين المفسرين وهو الصحيح، وعليه فالآية مدنية، لأن الله تعالى وصف القرية بصفات ست، كانت هذه الصفات في أهل مكة، حين كان النبي ﷺ بالمدينة، وعلى القول بأنها مكية، يكون إخباراً بالغيب، تنزيلاً لما سيقع منزلة الواقع لتحقيق الحصول. قوله: ﴿رَغَدًا﴾ بفتح الراء والغين المعجمة، يقال رغد العيش بالضم رغادة اتسع. قوله: ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي من كل جهة من البر والبحر. قوله: ﴿بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء، كدرع وأدرع، أو جمع نعماء، كأبؤس وبأساء. قوله: (بتكذيب النبي) الباء سببية.

قوله: ﴿فَأَذَانُهَا لِلَّهِ لِأَسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ أي وذلك أن الله ابتلاهم بالجوع سبع سنين، فقطع عنهم المطر، وقطعت العرب عنهم الميرة، حتى جهدوا، فأكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميثة، وشربوا الدماء، واشتد بهم الأمر، حتى كان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخان، ثم إن رؤساء مكة، كلموا رسول الله ﷺ في ذلك فقالوا له: ما هذا دأبك، عادت الرجال، فما بال النساء والصبيان، فأذن رسول الله ﷺ للناس في حمل الطعام إليهم، وفي رواية أنهم أرسلوا إليه أبا سفيان بن حرب في جماعة، فقدموا عليه المدينة، وقال له أبو سفيان: يا محمد إنك جئت تأمر بصلة الرحم والعفو، وإن قومك قد هلكوا، فداع الله لهم، فدعا لهم رسول الله ﷺ، وأذن للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون، واعلم أن العلماء ذكروا في هذه الآية ثلاث استعارات: الأولى تصريحية أصلية في الجوع والخوف، من حيث إضافة اللباس إليهما، وتقريره أن يقال: شبه ما غشيهم من اصفرار اللون ونحوه البدن وسوء الحال باللباس بجامع الظهور في كل، واستعير اسم المشبه به للمشبه. الثانية مكنية،

بسرايا النبي ﷺ ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ ﴿١٣٦﴾ ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ محمد ﷺ ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ﴿الجوع والخوف﴾ ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ﴿١٣٧﴾ ﴿فَكُلُوا﴾ أيها المؤمنون ﴿مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾ ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٣٩﴾ ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ﴾ أي لوصف ألسنتكم ﴿الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ لما لم يحله الله ولم يحرمه ﴿لِنَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ﴾ بنسبة ذلك إليه ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٤٠﴾ ﴿لَهُمْ﴾ ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ في الدنيا ﴿وَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٤١﴾ مؤلم ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ أي اليهود ﴿حَرَمًا مَقْصَصًا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ في آية ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ

وتقريرها أن يقال: شبه ذلك اللباس من حيث الكراهية، بالطعم المر البشع، طوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو الإذاقة، فإثباتها تخييل: الثالثة تبعية وتقريرها أن يقال: شبه الابتلاء بالإذاقة، واستعير اسم المشبه به للمشبه، واشتق منه الإذاقة أذاقهم بمعنى ابتلاهم. قوله: (بسرايا النبي) الباء سببية، والمراد بسراياه جماعته التي كان يعيها للإغارة عليهم، فكان أهل مكة يخافونهم. قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ أي بسبب صنعهم، أو بسبب الذي كانوا يصنعونه.

قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ أي أهل مكة. قوله: ﴿رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ أي من جنسهم. قوله: ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ الجملة الحالية، والمراد بالظالمين الكافرون. قوله: ﴿فَكُلُوا﴾ مفرع على التمثيل، أي فإذا علمتم ما حصل للكفار من الحرمان، وما حل بهم، بسبب كفر النعم، فقدموا أيها المؤمنون على حالتكم المرضية وكلوا الخ. قوله: ﴿حَلَالًا طَيِّبًا﴾ حالان من ما، أي كلوا مما رزقكم الله به حال كونه حلالاً طيباً. قوله: ﴿تَعْبُدُونَ﴾ أي تطيعون.

قوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ الخ شروع في ذكر المحرمات، ليعلم أن ما عدا ذلك حلال طيب قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ﴾ أي خارج على الإمام كالبغاة، وقوله: ﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي قاطع للطريق، فلا يباح لهم تعاطي الميتة إذا اضطروا ما لم يتوبوا، وأما المضطر غير ما ذكر، فيحل له الأكل منها والشبع والتزود عند مالك، وعند الشافعي لا يحل له إلا ما يسد رمقه. قوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ (لا) ناهية والفعل مجزوم بحذف النون، والواو فاعل، وقوله: ﴿هَذَا حَلَالٌ﴾ الخ مقول القول، وقوله: ﴿لِمَا تَصِفُ﴾ اللام للتنزيل، وما مصدرية و﴿الْكُذِبَ﴾ مفعول لتصف، قوله: ﴿لِنَقْتَرُوا﴾ بدل من التعليل الأول، والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام، لأجل وصف ألسنتكم الكذب، افتراء على الله بنسبة ذلك إليه. قوله: (بنسبة ذلك) أي التحليل والتحريم. قوله: ﴿لَا يُفْلِحُونَ﴾ أي لا يفوزون ولا يظفرون بمطلوبهم، لا في الدنيا ولا في الآخرة، والوقف هنا، وقوله: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ كلام مستأنف. قوله: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ مبتدأ خبره محذوف، قدره المفسر بقوله: (لهم) وقدره مقدماً ليكون مسوغاً للابتداء بالنكرة.

قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ شروع في ذكر ما يخص اليهود من التحريم، إثر بيان ما يحل لأهل الإسلام وما يحرم عليهم، وتحريم الشيء إما لضرر فيه، وإما لبغى المحرم عليهم، فأشار للأول بقوله:

ذي ظفر ﴿إِلَى آخِرِهَا﴾ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ ﴿بِتَحْرِيمِ ذَلِكَ﴾ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٣٨﴾
 بارتكاب المعاصي الموجبة لذلك ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ﴾ الشرك ﴿بِجَهْلَةٍ﴾ تَابُوا
 رجعوا ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ عملهم ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي الجهالة أو التوبة ﴿لَغَفُورٌ﴾
 لهم ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿١٣٩﴾ بهم ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ إماماً قدوة جامعاً لخصال الخير ﴿فَإِنَّمَا﴾ مطيعاً
 ﴿لِلَّهِ حَنِيفًا﴾ مائلاً إلى الدين القيم ﴿وَلَرَبُّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٤٠﴾ ﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ﴾
 اصطفاه ﴿وَهَدَنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١٤١﴾ ﴿وَأَتَيْنَاهُ﴾ فيه التفات عن الغيبة ﴿فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾
 هي الشاء الحسن في كل أهل الأديان ﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٤٢﴾ الذين لهم الدرجات

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ الخ، وأشار للثاني بقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ الخ. قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ لما
 بالغ في تهديد المشركين، وبين ما حل وما حرم، ذكر أن فعل تلك القبائح، لا يمنع من التوبة والرجوع
 والإنابة، بل باب التوبة مفتوح لكل كافر ما لم يغفر، فهو ترغيب للكافر في الإسلام، وللعاصي في
 التوبة، والإقلاع عن الذنوب. قوله: ﴿الَّذِينَ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه خبر ﴿إِنَّ﴾ الآية، تقديره ثم
 إن ربك لغفور رحيم للذين عملوا السوء، الخ. قوله: ﴿بِجَهْلَةٍ﴾ أي بسبب جهل العواقب وجلال
 الله، إذ لا يقع الذنب إلا من جاهل بالعواقب، أو جاهل بجلال الله، ولو علم قدر العقاب المدخر
 للعاصي، ما قدم على معصية قط. قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي الشرك. قوله: (أو التوبة) أو لتنوع
 الخلاف في مرجع الضمير. قوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ للمفسرين في معنى هذه اللفظة أقوال، قيل
 الأمة معلم الخير، أي إنه كان معلماً للخير، يأتى به أهل الدنيا، وقيل إنه كان مؤمناً وحده، والناس كلهم
 كفار، فلهذا المعنى كان أمة وحده، وقيل الأمة الذي يقتدى ويؤتم به، لأنه كان إماماً يقتدى به، وفي
 الأصل الأمة الجماعة، وإطلاق الأمة بمعنى الجماعة عليه، لجمعه أوصاف الكمالات التي تفرقت في الخلق،
 ومنه قول الشاعر:

وليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

وقد ذكر الله في هذه الآيات من صفات إبراهيم، عشرة أوصاف حميدة. قوله: (مائلاً إلى الدين
 القيم) أي تاركاً لما عداه من الأديان الباطلة. قوله: ﴿وَلَمْ يَكْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ هذا الوصف قد علم
 التزاماً من قوله: ﴿حَنِيفًا﴾ وإنما ذكره رداً على المشركين، حيث زعموا أنهم على ملة إبراهيم. قوله:
 ﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ﴾ أي صارفاً جميع ما أنعم الله به عليه، إلى ما خلق لأجله فهو معصوم عن الغفلة،
 وعن كل شاغل يشغله عن الله، ظاهراً وباطناً. قوله: ﴿أَجْتَبَاهُ﴾ أي اختاره من دون خلقه، وهذا
 الوصف وما بعده، ناشئ من الله خاصة، لم يكن له فيه كسب، إشارة إلى أن ما نشأ عنه من الأخلاق
 الحميدة والأفعال الجميلة، باختيار الله له لا بنفسه. قوله: ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي دين قويم لا
 اعوجاج فيه. قوله: (فيه التفات عن الغيبة) أي إلى التكلم، إشارة إلى زيادة الاعتناء بشأنه. قوله: (هي
 الشاء الحسن) أي الذكر بخير. قوله: (في كل أهل الأديان) أي عند كل أهل الملل، فجميعهم يترضون
 عنه ولا يكفرون به، ويزعمون أنهم على ملته. قوله: ﴿لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي من أكملهم وأعلامهم
 درجة، وهذا تتميم لقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ فإن حسنة الدنيا لا تتم إلا بحسنة الآخرة.

العلا ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ﴾ دين ﴿إِزْهَيْمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٣٢﴾ كرر رداً على زعم اليهود والنصارى أنهم على دينه ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ فرض تعظيمه ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ على نبيهم وهم اليهود أمروا أن يتفرغوا للعبادة يوم الجمعة فقالوا لا نريده واختاروا السبت فشدد عليهم فيه ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿١٣٣﴾ من أمره بأن يثيب الطائع ويعذب العاصي بانتهاك حرمة ﴿أَدْعُ﴾ الناس يا محمد ﴿إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ دينه ﴿بِالْحِكْمَةِ﴾ بالقرآن ﴿وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ مواعظه أو القول الرفيق

قوله: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ هذا هو الوصف العاشر، ولما كان أعلى الأوصاف لإبراهيم وأجلها وأكملها، اتباع رسول الله ﷺ ملته، فصله عما قبله، حيث عطفه بشم. قوله: ﴿أَنِ اتَّبِعْ﴾ يصح أن تكون ﴿أَنِ﴾ تفسيرية أو مصدرية، فتكون مع ما دخلت عليه في محل نصب مفعول لقوله: ﴿أَوْحَيْنَا﴾. قوله: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي شريعته، ومعنى اتباع النبي فيها اتباعه في الأصول، وهي عقائد التوحيد، فرسول الله أمر باتباع إبراهيم، بل واتباع من تقدمه من الأنبياء في التوحيد، لأنهم مشتركون فيه، قال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ الآية. قوله: ﴿حَنِيفًا﴾ حال من ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ وهو وإن كان مضافاً إليه، إلا أن شرطه موجود، وهو أن المضاف كالجزء من المضاف إليه، لأنه يصح الاستغناء بالثاني عن الأول. قوله: (رداً على زعم اليهود والنصارى) المناسب أن يقول رداً على المشركين، لأن اليهود والنصارى لم يكونوا مدعين الإشراك.

قوله: ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ الخ، هذا رد على اليهود، حيث كانوا يدعون أن تعظيم السبت من شريعة إبراهيم، وهم متبعون له، فرد الله عليهم بأنه ليس السبت من شريعة إبراهيم التي زعمتم أنكم متبعون لها، بل كان من شريعته تعظيم يوم الجمعة، ولذا اختاره الله للأمة المحمدية، لأنه يوم تمام النعمة، ويوم المزيد في الجنة.

قوله: ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي خالفوا ربهم، حيث أمرهم على لسان نبيهم، أن يعظموا يوم الجمعة بالتفرغ للعبادة فيه، فأبوا واختاروا السبت، فشدد عليهم بتحريم الاصطياد فيه عليهم، وليس المراد بالاختلاف أن بعضهم رضي به والبعض لم يرض، بل المراد امتناع الجميع. قوله: (واختاروا السبت) أي وقالوا لأنه تعالى فرغ فيه من خلق السماوات والأرض وما فيهما، فنحن نوافق ربنا في ترك الأعمال يوم السبت، واختارت النصارى يوم الأحد، وقالوا لأنه مبدأ الخلق، فنجعله عيداً لنا. قوله: (من أمره) أي السبت. قوله: (بأن يثيب الطائع) أي وهو من لم يصطد به ويعظمه. قوله: (ويعذب العاصي) أي وهو من صنع الحيلة، واصطاد فيه، فعذبوا في الدنيا بمسخهم قردة وخنازير، وفي الآخرة بالعذاب الدائم.

قوله: ﴿أَدْعُ﴾ فعل أمر، وفاعله مستتر وجوباً تقديره أنت، ومفعوله محذوف قدره المفسر بقوله: (الناس) وفي هذه إشارة إلى أن بعثته عامة، وعبر بالناس وإن كان داعياً للجن أيضاً، باعتبار ما ظهر لنا فقط. قوله: (دينه) سمي الدين سبيلاً، لأنه الموصل لدار السعادة الأبدية، والسعادة السرمدية. قوله: (بالقرآن) أي وسمي حكمة، لأنها العلم النافع.

﴿وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي﴾ أي بالمجادلة التي ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ كالدعاء إلى الله بآياته والدعاء إلى حججه ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾ أي عالم ﴿بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿١٢٥﴾ فيجازيهم وهذا قبل الأمر بالقتال. ونزل لما قتل حمزة ومثل به فقال ﷺ وقد رآه: والله لأمثلن بسبعين منهم مكانك

قوله: ﴿وَالْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ﴾ عطف خاص على عام، لأن القرآن مشتمل على مواعظ وغيرها، والمراد بالموعظة الحسنة الترغيب والترهيب، والحكمة في ذكر الموعظة الحسنة، التشويق للعبادة والنشاط لها، وسهولة العبد عن المخالفات، لما في الحديث «كَانَ ﷺ يَتَخَوَّنَا بِالْمَوْعِظَةِ أحياناً، مخافة السأمة عليها» أي يخلل كلامه بالترغيب والترهيب في بعض الأحيان، لئلا يحصل لنا الملل من توالي الأمر والنهي، وتتابعهما من غير تخللها بشيء يروح النفوس ويشوقها، ويحثها على فعل الطاعات واجتناب المنهيات. قوله: (أو القول الرفيق) تفسير ثان للموعظة الحسنة، والمراد بالقول الرفيق، الألفاظ التي فيها اللين والرفق كقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجراً إِلَّا الْمودة في القربى﴾ وقوله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون ﴿وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النجاة وتدعونني إلى النار﴾ الآيات.

قوله: ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي ليرتب على ذلك حصول الفائدة لهم، والانقياد للطريق القويم. قوله: (بآياته) أي كقصة إبراهيم مع قومه، حيث قال لهم حين جن عليه الليل ورأى كوكباً ﴿هَذَا رَبِّي﴾ الخ. قوله: (والدعاء إلى حججه) أي براهينه ودلائله، قال تعالى: ﴿قُلْ انظُرُوا ماذا في السموات والأرض﴾ الآية. قوله: (أي عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابه، ودفع بذلك ما يقال إن اسم التفضيل يقتضي المشاركة، مع أن صفات الله قديمة، لا مشارك له فيها. قوله: ﴿بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي حاد وزاغ عنه.

قوله: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ حكمة التعبير في جانب أهل الهدى بصيغة الاسم، وفي جانب أهل الضلال بالفعل، الإشارة إلى أن أهل الهدى، استمروا على الفطرة الأصلية، وأهل الضلال غيروا تلك الفطرة وبدلوها بأحداث الضلال. إن قلت: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خسرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، يقتضي أن الأصل في الإنسان، الضلال والهدى طارئ عليه. أجيب: بأنه محمول على العالم الجسماني، أي أن الأصل في الإنسان، باعتبار عالم الأجساد الخسران والضلال، والهدى طارئ يبعثه الرسل، وما في هذه الآية محمول على عالم الأرواح، وهو الأصل الأصيل، لأن الله لما خاطب الأرواح في عالم الذر وقال لهم: أأست بربكم؟ قالوا جميعاً: بلى، فاللهندي في عالم الأجساد استصحب ذلك الأصل، ومن ضل في عالم الأجساد، فقد نسي ذلك العهد، وتبع شهوات نفسه. ثم اعلم أن مقتضى حل المفسر، يقتضي أن المدعو بالحكمة والموعظة الحسنة، والجدال بالتي هي أحسن واحد، وقال بعضهم: الناس خلقوا ثلاثة أقسام، الأول العلماء الراسخون، فهم المشار إليهم بقوله: ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ﴾ أي العلم النافع، لينتفعوا وينفعوا الناس. الثاني الذين لم يبلغوا حد الكمال، وكانوا دون الأوائل، وهم المشار إليهم بقوله: ﴿الْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ﴾. الثالث الكفار أصحاب الجدال والخصام، وهم المشار إليهم بقوله: ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي لينقادوا للحق ويرجعوا إليه. قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أشار بذلك إلى أن الآية منسوخة، وقيل ليست منسوخة، لأن الأمر بالمجادلة الحسنة، ليس

﴿وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ عَنْ الْإِنْتِقَامِ ﴿١٢٦﴾ لَهُوَ أَيْ الصَّبْرُ ﴿١٢٧﴾ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٨﴾﴾ فكف ﴿١٢٦﴾ وكفر عن يمينه، رواه البزار ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ بتوفيقه ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ﴾ أي الكفار إن لم يؤمنوا لحرصك على إيمانهم ﴿وَلَا تَلُتْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ أي لا تهتم بمكرهم فأنا ناصرك عليهم ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الكفر والمعاصي ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يُحْشِنُونَ﴾ بالطاعة والصبر بالعون والنصر.

فيها نهي عن القتال، بل المراد ادعهم وجادلهم برفق في أول الأمر، فإن امتثلوا فواضح، وإلا فشيء آخر. قوله: (ونزل) أي بالمدينة. قوله: (لما قتل حمزة) أي في السنة الثانية في أحد، وحمزة عم رسول الله وأخوه من الرضاع، وقريبه من الأم أيضاً، وكان أسن من النبي ﷺ بستين. قوله: (ومثل به) أي مثل به المشركون، فقطعوا أنفه وأذنيه، وذكره وأنثيه وفجروا بطنه. قوله: (وقد رآه) الجملة حالية. قوله: (والله لأمثلن) الخ في كلام المفسر اختصار للحديث، ولفظه «أما والله لئن ظفرتي الله بهم لأمثلن» الخ. قوله: ﴿وَأِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ أي أردتم العقاب. قوله: ﴿وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ﴾ أي عفوتم وتركتم القصاص. قوله: ﴿لَهُوَ﴾ بضم الهاء وسكونها، قراءتان سبعيتان. قوله: (فكف) أي عن التمثيل بهم. قوله: ﴿وَأَصْبِرْ﴾ الخطاب للنبي، والمراد به العموم، تعليماً للأمة حسن الأدب. قوله: ﴿وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أي بإقداره لك عليه لا بنفسك، فإن الصبر كالحب والبغض قائم بالقلب، والقلب بيد الله يقلبه كيف يشاء، فمن خلق الله فيه الصبر صبر، ومن لا فلا، فليس للعبد مدخل فيه. قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي لا تتأسف على إعراضهم عن الهدى. قوله: ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ﴾ بفتح الضاد وكسرها، قراءتان سبعيتان، أي لا يكن فيك ضيق، فالكلام على القلب، وإنما أتى به مقلوباً، إشارة إلى أن الضيق إذا اشتد، كان كالشيء المحيط، وأتى هنا بحذف نون تك، وفي النمل بإثباتها تفتناً، لأن حذفها للتخفيف، وهو حذف غير لازم، قال ابن مالك:

ومن مضارع لكان منجزم تحذف نون وهو حذف ما التزم

لأن أصل يك يكون، دخل الجازم فسكن النون فالتقى ساكنان، حذفت الواو لالتقائهما، حذفت النون تخفيفاً. قوله: (أي لا تهتم بمكرهم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية، تسبك مع ما بعدها بمصدر. قوله: (بالعون والنصر) أشار بذلك إلى أن المعية مع الملتقين، والمحسنين معية معنوية خاصة، وهذا لا ينافي قوله تعالى ﴿وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾ لأن المعية خاصة وعامة، فالعامة بالتصريف والتدبير لكل مخلوق، والخاصة بالإعانة والنصر والرضا، للمتقين والمحسنين، أحياء وأمواتاً، فرضا الله على المتقين والمحسنين دائم مستمر لا ينقطع، فإذا كان كذلك، فينبغي زيارة الصالحين وخدمتهم، لكونهم في حضرة الرضا أحياء وأمواتاً، لا ينقطع عنهم مدد ربهم؛ وقوله في الحديث «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث، علم ينتفع به» الخ، المراد ثواب أعمالهم المتجدد، فلا يتجدد لهم ثواب عمل، وأما ما ثبت لهم في نظير العمل السابق، فهو دائم مستمر، وإنما يتجدد لهم ثواب علم خلفوه، أو ولد صالح، إلى آخر ما في الحديث. ومن هنا زيارة الصالح الحي، أفضل من زيارة الصالح الميت، لأن الحي أعماله كلها مستمرة الصعود ما دام حياً، ويتجدد له ثوابها، ولذلك تضمن روح المؤمن الصالح بالحياة، فلا تحب الموت، لأن فيه عزها عن خدمة ربها، التي هي أشرف الأشياء وأفضلها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْإِسْرَاءِ

مَكِّيَّة

﴿إِلَّا وَإِنْ كَادُوا لِيَفْتَنُونَكَ﴾ الآيات الثمان. وهي مائة وعشر آيات أو وإحدى عشرة آية
﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ أي تنزيه ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ محمد ﷺ ﴿إِنَّمَا﴾ نصب على

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الإسراء مكية

﴿إِلَّا﴾ كادوا ليفتنونك﴾ الآيات الثمان. وهي مائة وعشر آيات أو وإحدى عشرة آية

وتسمى سورة بني إسرائيل، وتسمى سورة سبحان، لأنه جرت عادة الله في كتابه، أنه يسمي السورة باسم بعضها، وسورة مبتدأ، ومكية خبر أول، وقوله: (مائة) الخ، خبر ثان. قوله: (إِلَّا وَإِنْ كَادُوا) الخ، وقيل كلها مكية. قوله: (الآيات الثمان) أي وآخرها قوله تعالى: ﴿سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ لكن بحث البيضاوي فيه، بأن قوله تعالى ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ﴾، نزلت بمكة حين أمر ﷺ بالهجرة، وقد يجاب عن بحثه بأنها نزلت بعد الأمر بالهجرة، التحقت بالمديني خصوصاً، وقد قال العلماء: المديني ما نزل بعد الهجرة. وإن بارض مكة.

قوله: ﴿سُبْحَانَ﴾ هو في الأصل مصدر سماعي لسبح المشدد، أو اسم مصدر له، صم صار علماً على التنزيه، أي وعلى كل، فهو مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره أسبح، فالمقصود منه إما التنزيه فقط، أي تنزيه من هذا وصفه عن كل نقص، لأن هذه معجزة لم تسبق لغيره ﷺ، أو المقصود التعجب فقط، على حد سبحان الله، المؤمن لا ينجس، أي عجباً لباهر قدرة فاعل هذا الفعل وكماله، أو التنزيه مع التعجب، كأنه قال: عجباً لتنزيه الله تعالى عن كل نقص، حيث صدر منه هذا الفعل العجيب الخارق للعادة.

قوله: ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول مضاف لسبحان، والموصول وإن كان مبهماً، إلا أنه تميز بالصلة، فإن هذه الصلة ليست لغيره تعالى، سيما مع تصدير الجملة بالتسبيح الذي هو مختص بالله قوله: ﴿أَسْرَى﴾ هو وسرى فعل لازم، بمعنى سار في الليل، فالهمزة ليست للتعدي إلى المفعول. قوله: ﴿بِعَبْدِهِ﴾ لم يقل بنبيه ولا برسوله، إشارة إلى أن وصف العبودية، أخص الأوصاف وأشرفها، لأنه إذا صحت نسبة العبد لربه، بحيث لا يشرك به في عبادته له أحداً، فقد فاز وسعد، ولذا ذكره الله في

الظرف والإسراء سير الليل وفائدة ذكره الإشارة بتكثيره إلى تقليل مدته ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي مكة ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ بيت المقدس لبعده منه ﴿الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ﴾ بالثمار والأنهار ﴿لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ عجائب قدرتنا ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ أي العالم بأقوال النبي ﷺ وأفعاله فأنعم

المقامات الشريفة كما هنا، وفي مقام الوحي قال تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ وفي مقام الدعوة قال تعالى، وأنه لما قام عبدالله يدعوه الخ، ولذا قال القاضي عياض:

وعما زادني شرفاً وتيهاً وكدت بأخصي أطأ الثريا
دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحمد لي نبياً

وهناك وجه آخر، وهو خلاف ضلال أمته به، كما ضلت أمة عيسى به حيث قالوا: ابن الله، وقوله: ﴿يَعْبُدْهُ﴾ أي بروحه وجسمه على الصحيح، خلافاً لمن قال: إن الإسراء بالروح فقط، ونقل عن عائشة وهو مردود، بأنها كانت حديثه السن إذ ذاك، ولم تكن في عصمته ﷺ. قوله: (محمد) إنما لم يصرح به لعلمه من السياق، ومن سبب النزول. قوله: (وفائدة ذكره) أي مع علمه من ذكر الإسراء. قوله: (إلى تقليل مدته) أي فليل قدر أربع ساعات، وقيل ثلاث، وقيل قدر لحظة، قال السبكي في تائيته: وعدت وكل الأمر في قدر لحظة.

قوله: ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ﴿مِنَ﴾ لابتداء الغاية. قوله: (أي مكة) إنما فسر به بذلك، ليصدق بكل من القولين وهما: هل كان مضطجعا في المسجد، أو في بيت أم هانئ وفي الحقيقة لا تخالف، لأنه على القول بأنه كان في بيت أم هانئ، لقد احتملته الملائكة، وجاؤوا به إلى المسجد، وشقوا صدره هناك، ثم أتوا له بالبراق بعد ذلك، فلم يحصل الإسراء إلا من المسجد، فالأولى للمفسر، أن يبقي الآية على ظاهرها، وكان المسجد إذ ذاك بقدر المطاف، ثم وسعه الملوك. وأول من وسع فيه، عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فكانوا يشترون دور مكة ويدخلونها فيه.

قوله: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ هو أول مسجد بني في الأرض بعد الكعبة، بناء آدم بعد أن بني الكعبة بأربعين سنة، والحكمة في الإسراء به إلى بيت المقدس، ليظهر شرفه على جميع الأنبياء والمرسلين، لأنه صلى بهم إماماً في مكانهم، وشأن الذي يتقدم على الإنسان في بيته، يكون هو السلطان، لأن السلطان له التقدم على غيره مطلقاً، وليسهل على أمته المحشر، حيث وضع قدمه فيه، فإن الخلق يحشرون هناك. قوله: (بيت المقدس) من إضافة الموصوف لصفته، أي البيت المقدس، أي المطهر من عبادة غيره تعالى، ولذا لم يعبده فيه صنم قط.

قوله: ﴿الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ﴾ أي بركة دنيوية بالثمار والأنهار كما قال المفسر، وأما في داخله فليست مختصة به، بل البركة في كلا المسجدين، بل هي أتم في المسجد الحرام. قوله: ﴿لِنُرِيَهُ﴾ اللام للحكمة، أي حكمة إسرائنا به رؤيته من آياتنا، وعامة القراء على قراءته بالنون، وقرأ الحسن ليريه بالياء، فعلى الأول يكون في الكلام التفاتان، الأول من الغيبة للمتكلم في قوله: ﴿بَارَكْنَا﴾ و﴿لِنُرِيَهُ﴾، الثاني في قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ وعلى الثاني يكون فيه أربع التفاتات: الأول من الغيبة في قوله: ﴿يَعْبُدْهُ﴾ إلى التكلم في قوله: ﴿بَارَكْنَا﴾. الثاني من التكلم إلى الغيبة في ﴿لِنُرِيَهُ﴾. الثالث من الغيبة إلى

عليه بالإسراء المشتمل على اجتماعه بالأنبياء وعروجه إلى السماء ورؤية عجائب الملكوت ومناجاته له تعالى فإنه ﷺ قال: «أتيت بالبراق وهو دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند

التكلم في قوله: ﴿مِنْ آيَاتِنَا﴾. الرابع من التكلم إلى الغيبة في قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ومن في قوله: ﴿مِنْ آيَاتِنَا﴾ للتبويض، أي لنريه بعض آياتنا، وإنما أتى بها تعظيماً لآيات الله، أي أن عمداً، وإن ما رأى، من الآيات العظيمة والعجائب الفخيمة، فهو بعض بالنسبة لآيات الله، وعجائب قدرته، وجلالته حكمته. إن قلت: إن ما هنا يقتضي التبويض، وقوله تعالى في حق إبراهيم ﷺ «وكذلك نري إبراهيم ملكوت السماوات والأرض» أنه لا تبويض، فظاهر هذا، أن ما رآه إبراهيم، أكثر مما رآه محمد، وهو خلاف الإجماع. أجيب: بأن ملكوت السماوات والأرض، بعض الآيات العظيمة التي رآها محمد، فإبراهيم رأى بعض البعض.

قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ المشهور أن الضمير عائد على الله تعالى، أي هو السميع للأقوال، البصير بالأحوال والأفعال، وقيل الضمير عائد على النبي ﷺ، وحكمة الإتيان بهذين الوصفين، الثناء على رسول الله ﷺ، حيث شاهد ما شاهد، وسمع ما سمع، ولم ينزغ بصره، ولم يدعش سمعه، فهو نظير قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ إشاراً إلى علو مقامه ورفعة شأنه، ولذا قال العارف البرعي:

وإن قابلت لفظة لن تراني بما كذب الفؤاد فهمت معنى
فإن الله كلم ذاك وحياً وكلم ذا مشافهة وأدنى
إلى أن قال:

فموسى خر مغشياً عليه وأحمد لم يكن ليزيغ ذهننا

قوله: (على اجتماعه بالأنبياء) أي الرسل وغيرهم وصلوا خلفه. قوله: (وعروجه إلى السماء) أي صعوده إليها محفواً باللائكة الكرام. قوله: (ورؤية عجائب الملكوت) أي كالملائكة والجنة والنار. واعلم أن العوالم أربع: عالم الملك وهو ما نشاهده، وعالم الملكوت وهو ما خفي عنا، وعالم الجبروت وهو العلوم والأسرار، وعالم العزة وهو ما لا يمكن التعبير عنه كذات الله، ويسمى سر سر السر. قال السيد البكري: ويسر سر سر الذي لا تفي بالافصاح عن حقيقته الرقائق. قوله: (ومناجاته له تعالى) أي شفاها مع رفع الحجاب. قوله: (فإنه ﷺ) الخ، القصد على ذلك تفصيل ما أجمل في الآية الكريمة، وقد اختلفت الروايات في الإسراء والمعراج جداً، وقد اقتصر المفسر على هذه الرواية، لكونها رواية البخاري ومسلم. قوله: (أتيت بالبراق) أي بعد أن جاءه جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر، فاحتملوه حتى جاؤوا به زمزم، فأضجعوه وشقوا من ثغرة نحره إلى أسفل بطنه، وأخرجوا قلبه وغسلوه ثلاث مرات، ثم ملأوه حلماً وعلماً وبقيناً وإسلاماً، ثم أطبقوه وختموا بين كتفيه بخاتم النبوة، ثم أتى بالبراق بضم الباء مأخوذة من البرق لسرعة سيره، أو من البريق لشدة صفاء لونه ولمعانه، وهو من جملة أربعين ألف براق، ترتع في ربض الجنة معدة له ﷺ. قوله: (دابة) أي ليست ذكراً ولا أنثى، وفي الاستعمال يجوز التذكير، باعتبار كونه مركوباً، ويؤنث باعتبار كونه دابة. قوله: (فوق الحمار ودون البغل) أي وهو متوسط بينهما، قوله:

منتهى طرفه فركبته فسار بي حتى أتيت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي تربط فيها الأنبياء ثم دخلت فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن فاخترت اللبن، قال جبريل: أصبت الفطرة. قال: ثم عرج بي إلى السماء الدنيا فاستفتح جبريل قيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال قد أرسل إليه ففتح لنا فإذا بآدم فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من أنت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بابني الخالة يحيى وعيسى فرحبا بي ودعوا لي بخير، ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال

(عند منتهى طرفه) هو بسكون الراء البصر. قوله: (فركبته) أي وكان جبريل عن يمينه أخذاً بركابه، وميكائيل عن يساره أخذاً بزمام البراق. قوله: (حتى أتيت بيت المقدس) في هذه الرواية اختصار، وزيد في غيرها، أنه نزل بالمدينة ومدين وطور سيناء وبيت لحم، فصل في كل موضع ركعتين، بأمر من جبريل عن الله، لتحصل زيادة بركته لتلك الأماكن، وليقتدي به غيره في العبادة بالأماكن المشرفة، ورأى بين كل موضع والآخر، عجائب مذكورة في قصة النجم الغيبي. قوله: (فربطت الدابة) يقال ربط يربط من باب ضرب شده. قوله: (بالحلقة) بسكون اللام ويجوز فتحها، والربط تعليلاً للاحتياط في الأمور، وإشارة إلى أن الأخذ في الأسباب لا ينافي التوكل قوله: (التي تربط فيها الأنبياء) أي الذين كانوا يأتون بيت المقدس لزيارته، وفي رواية أن جبريل أخذ البراق من الباب وأدخله المسجد، وخرق الصخرة بأصبعه وربط البراق فيها. قوله: (فصليت فيه ركعتين) أي إماماً بالأنبياء أجساداً وأرواحاً، والملائكة وأرواح المؤمنين، وهذه الصلاة لم يعلم كونها فرضاً أو نفلاً، غاية ما يقال إنه أمر بها وهو مطيع، وفي الحديث اختصار، لأنه طوى ذكر صلاة الركعتين تحية المسجد، حين اجتمع جمع الأنبياء والملائكة وأرواح المؤمنين، ويحتمل أن الركعتين المذكورتين في الحديث هما تحية المسجد، وطوى ذكر الركعتين اللتين أم فيها الناس. قوله: (فجاءني جبريل) أي حين أخذني من العطش أشد ما أخذني. قوله: (أصبت الفطرة) أي الحلقة الأصلية وهي فطرة الإسلام، وفي بعض الروايات أن جبريل قال له: ولو اخترت الخمر لغوت أمتك ولم يتبعك منهم إلا قليل، وفي رواية إن الآنية كانت ثلاثاً والثالث فيه ماء، وأن جبريل قال له: ولو اخترت الماء لغرت أمتك. قوله: (قال) أي الراوي وهو أنس بن مالك، خادم رسول الله ﷺ. قوله: (ثم عرج بي) أي بعد أن أتى بالمعراج، ووضع على صخرة بيت المقدس، وهو سلم له عشر مراق: إحداها من ذهب، والآخرى من فضة، وأحد جانبيه من ياقوتة حمراء، والآخر من ياقوتة بيضاء، وهو مكمل بالدر، سبع منها للسماوات السبع، والثامنة للسدر، والتاسعة للكرسي، والعاشرة إلى العرش، فلما هما بالصعود، نزلت المراقبة التي عند السماء الدنيا، فركباها وصعدت بهما إلى محلها، ثم نزلت الثانية لهما وهكذا. قوله: (إلى الدنيا) أي وهي من موج مكفوف، والثانية من مرمره بيضاء، والثالثة من حديد، والرابعة من نحاس، والخامسة من فضة، والسادسة من ذهب، والسابعة من ياقوتة حمراء، والكرسي من ياقوتة بيضاء، والعرش من ياقوتة حمراء، وأبواب السماوات كلها من ذهب، وأقفاؤها من نور، ومفاتيحها اسم الله الأعظم. قوله: (فاستفتح جبريل) أي طلب الفتح من الملك الموكل بالباب، وحكمة غلقها إذ ذاك، لزيادة الإكرام بالسؤال والترحيب له ﷺ. قوله: (قيل من أنت) الخ، فيه اختصار، وفي الرواية

جبريل فقييل ومن معك قال محمد فقييل وقد أرسل إليه قال قد أرسل إليه ففتح لنا فإذا أنا بيوسف وإذا هو قد أعطي شطر الحسن فرحب بي ودعا لي بخير، ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقييل من أنت قال جبريل فقييل ومن معك قال محمد فقييل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا بإدريس فرحب بي ودعا لي بخير، ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقييل من أنت فقال جبريل فقييل ومن معك قال محمد فقييل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بهارون فرحب بي ودعا لي بخير، ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقييل من أنت فقال جبريل فقييل ومن معك قال محمد فقييل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير، ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقييل من أنت فقال جبريل فقييل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم، فإذا هو مستند إلى البيت المعمور، وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا

المشهورة قيل مرحباً به وأهلاً، حياه الله من أخ ومن خليفة، فنعم الأخ ونعم الخليفة، ونعم المجيء جاء. قوله: (قيل وقد أرسل إليه؟) المعنى أ جاء وقد أرسل إليه؟ إن قلت: إن رسالته ليست خافية عليهم حتى يسألوا عنها. أجيب: بأن المراد أرسل إليه للعروج إلى السماوات والمكاملة. قوله: (فإذا أنا بآدم) في بعض الروايات: وعن يمينه أسودة وباب يخرج منه ريح طيبة، وعن يساره أسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة، فإذا نظر قبل يمينه ضحك واستبشر، وإذا نظر قبل شاله حزن وبكى، فسأل جبريل عن ذلك فقال: هذه الأسودة نسّم بنيه، والباب الذي عن يمينه باب الجنة، والذي عن يساره باب النار، فإذا رأى من يدخل قبل يمينه ضحك، وإذا رأى من يدخل قبل يساره بكى. قوله: (فرحب بي) أي قال مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح. قوله: (ثم عرج بنا) أي أنا مع جبريل. قوله: (بابي الخالّة) فيه مسامحة، إذ عيسى ابن بنت خالة يحيى، ويحيى ابن خالة أم عيسى، لأن عيسى ابن مريم وهي بنت حنة، وحنة أخت اشاع، واشاع أم يحيى، وقد اتصف عيسى بصفات الملائكة، لا يأكل ولا يشرب ولا ينام. قوله: (شطر الحسن) أي نصفه، والنصف الآخر قسم بين جميع الخلق وحسنه ﷺ، غير ذلك الحسن الذي أعطي يوسف شطره، إذ هو غير منقسم، ولم يعط منه شيء لغيره، قال البوصيري:

منزه عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير مسم

قوله: (إدريس) وهو أول من خاط الثياب، وقبل ذلك كانوا يلبسون الجلود. قوله: (بهارون) في بعض الروايات: ونصف لحيته سوداء ونصف لحيته بيضاء، وذلك من مسك أخيه موسى لها، حين جاء ووجد قومه قد عبدوا العجل. قوله: (فإذا أنا بموسى) في بعض الروايات: وحوله نفر من قومه، فمجاوزه بكى، فقييل له: ما يبكيك؟ قال: أبكي لأن غلاماً بعث من بعدي، يدخل الجنة من أمته، أكثر ممن يدخل الجنة من أمتي، فلو أنه في نفسه لم أبال، وفي رواية أنه سأل الله تعالى أن يجعله من أمة محمد ﷺ فأجاباه الله. قوله: (إبراهيم) أي خليل الرحمن، فقال لي: مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح، ودعا لي بخير وقال: أقرئ أمتك مني السلام، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء، وأن

يعودون إليه، ثم ذهب بي إلى سدره المنتهى فإذا أوراقها كأذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلاع فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى يستطيع يصفها من حسنها قال فأوحى الله إلي ما أوحى وفرض عليّ في كل يوم وليلة خمسين صلاة فنزلت حتى انتهيت إلى موسى فقال ما فرض ربك على أمتك؟ قلت خمسين صلاة في كل يوم وليلة. قال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمتك لا تطيق ذلك وإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم. قال فرجعت إلى ربي

غراسها: سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. قوله: (وإذا هو) القصد من ذلك بيان أن الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله، قال تعالى: ﴿وما يعلم جنود ربك إلا هو﴾. قوله: (ثم ذهب بي) أي عرج بي، لأن هذا هو المعراج الثامن. قوله: (إلى سدره المنتهى) أي إلى أعلاها، فإن السدره أصلها في السماء السادسة، وأغصانها وفروعها فوق السماء السابعة. قوله: (كأذان الفيلة) أي في الشكل، وإلا فكل ورقة تظلل هذه الأمة. قوله: (كالقلاع) جمع قلة وكانت معلومة عند المخاطبين، وفي بعض الروايات كقلال هجر، وهي بلدة القلة فيها كالري الكبير. قوله: (فلما غشيها) أي قام بها من الحسن والبهاء. قوله: (قال فأوحى) فيه اختصار، أي ثم رفع إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام، وهو المعراج التاسع، ثم دلى الرفرف فزج به في النور، فعند ذلك تأخر جبريل فقال له: أهنأ يفارق الخليل خليله؟ فقال له: هذا مكاني فلو فارقت لا احترقت من النور، أي ذهب نوري وتلاشيت لشدة الأنوار وظهورها، قال رسول الله: فخطبني ربي ورأيت به عيني بصري وأوحى الخ. قوله: (ما أوحى) أبهم ذلك إشارة إلى عظم ما أوحى به إليه، وعدم إحاطة جميع الخلق به، قال البوصيري:

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم

قوله: (وفرض عليّ) الخ، عطف خاص على عام، وإنما صرح به لتعلقه بالأمة، وأما عطايه التي تخصه فلم يعبر عنها، إذ لا تحيط بها العبارة ولا تحصيها الإشارة، وقوله: (عليّ) أي وعلى أمتي لأن الأصل عدم الخصوصية إلا للدليل يدل على التخصيص، فذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على أمة. قوله: (فنزلت) أي ومررت على إبراهيم فلم يقل شيئاً. قوله: (إلى موسى) أي في السماء السادسة، والحكمة في أن موسى اختص بالمراجعة دون غيره من الأنبياء، أن أمة كلفت من الصلوات بما لم يكلف به غيرها فثقلت عليهم، ففرق موسى بأمة محمد ﷺ لكونه طلب أن يكون منها، وأيضاً فقد طلب موسى الرؤية فلم ينلها، ومحمد نالها من غير طلب، فأحب مراجعته وتردده ليزداد من نور الرؤية، فيقتبس موسى من تلك الأنوار، ليكون رائيّاً من رأى، قال ابن الفارض:

أبقى لي مقلة لعل يوماً قبل موتي أرى بها من رآك

وفي هذا المعنى قال ابن وفا:

والسر في قول موسى إذ يردده ليتجلي النور فيه حيث يشهده
يبدو سناء على وجه الرسول فيا لله حسن جمال كان يشهده

قوله: (وخبرتهم) أي جربتهم، حيث كلفهم الله بركعتين في الغداة، وبركعتين في وقت الزوال، وبركعتين في العشي، فلم يطيقوا ذلك وعجزوا عنه. قوله: (قال فرجعت إلى ربي) أي إلى المكان الذي

فقلت أي رب خفف عن أمتي فحط عن خمساً فرجعت إلى موسى قال ما فعلت؟ فقلت قد حط خمساً قال إن أمتك لا تطيق ذلك فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك. قال فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى ويحط عني خمساً خمساً حتى قال «يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشرة فتلك خمسون صلاة، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشرأ، ومن هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب فإن عملها كتبت له سيئة واحدة. فنزلت حتى انتهيت إلى موسى فأخبرته فقال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فإن أمتك لا تطيق ذلك فقلت قد رجعت إلى ربي حتى استحييت. رواه الشيخان واللفظ لمسلم. وروى الحاكم في

ناجيت فيه ربي، وليس المراد أن الله في ذلك المكان ورجع له، فإن اعتقاد ذلك كفر، بل المراد أن الله جعل هذا المكان محلاً لسيدنا محمد ﷺ يناجيه فيه، ليجمع له بين الرفعتين الحسية والمعنوية. قوله: (ويحط عني) أي الله تعالى، فجعله المرات تسع، وكل مرة يرى فيها ربه كما رآه في المرة الأولى، فقد رأى ربه في تلك الليلة عشر مرات. قوله: (حتى قال) الخ هذا حديث قدسي من هنا إلى قوله: (كتبت سيئة واحدة). قوله: (بكل صلاة عشر) أي في المضاعفة والثواب، فقد تفضل سبحانه وتعالى بتكثير الثواب على تلك الخدمة القليلة. قوله: (ومن هم بحسنة) المراد بالهم ترجيح الفعل دون عزم وتصميم، لأنه الذي يكتب في الخير ولا يكتب في الشر، وأما العزم والتصميم فيكتب في الخير والشر، وأما الهاجس والخاطر وحديث النفس، فلا يؤاخذ الإنسان بها، لا في خير ولا شر، وقد نظم بعضهم الخمسة بقوله:

مراتب القصد خمس هاجس ذكروا فخاطر فحديث النفس فاستمعوا
يليه هم كلها رفعت سوى الأخير ففيه الأخذ وقد وقع

قوله: (فنزلت) في بعض الروايات إن الله قال له: قد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي. قوله: (استحييت) بيّان بعد الحاء المهملة. قوله: (رواه الشيخان) أي البخاري ومسلم. والمعنى روايا معنى حديث الإسراء واتفقا عليه. قوله: (واللفظ لمسلم) أي وأما البخاري ففيه تغيير لبعض الألفاظ. قوله: (رأيت ربي) أي بعيني رأسي، وأتسي بهذا الحديث تميماً للقصة، ثم بعد تمام الأمر، هبط من السماوات السبع إلى بيت المقدس، فركب البراق وأتى مكة قبيل الصبح، فلما أصبح قطع، وعرف أن الناس تكذبه، فقعده حزناً، فمر أبو جهل فجلس إليه فقال له كالمستهزىء هل كان من شيء؟ قال: نعم أسري بي الليلة، قال: إلى أين؟ قال: إلى بيت المقدس، قال: ثم أصبحت بين أظهرنا؟ قال: نعم، فقال أبو جهل: إذا دعوت قومك أتحدثهم بما حدثني به؟ قال نعم، فقال: يا معشر بني كعب بن لؤي هلموا، فجاؤوا حتى جلسوا إليهما، فحدثهم ﷺ بذلك: بقي الناس بين مصفق، وواضع يديه على رأسه متعجباً، وضجوا لذلك وعظموه، فجاء أبو بكر فحدثه ﷺ بذلك فقال: صدقت صدقت، فقالوا: أتصدق أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح؟ فقال: نعم أني لأصدق في ما هو أبعد من ذلك، أصدق به خبر السماء في غدوة أو روحة، فلذلك سمي الصديق، فقال القوم: صف لنا بيت المقدس، فشرع في وصفه، حتى إن جبريل نقله من مكانه ووضعه بين يديه ﷺ، وجعل ينظر إليه ويصف لهم، فقال القوم: أما النعت فوالله لقد أصاب، ثم قالوا: أخبرنا عن غيرنا، فأخبرهم عنها تفصيلاً،

المستدرِك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ رأيت ربي عز وجل. قال تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿أَلَا تَتَّخِذُونَ دُونِي وَكِيلًا﴾ ﴿فَيُفَوِّضُونَ إِلَيْهِ أَمْرَهُمْ فِي قِرَاءَةِ تَتَّخِذُوا بِالْفُوقَانِيَةِ التَّفَاتًا، فَأَنْ زَائِدَةُ الْقَوْلِ مَضْمُرِيَا ﴿ذُرِّيَّةً مَنْ حَكَمْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ فِي السَّفِينَةِ ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ ﴿كَثِيرَ الشُّكْرِ لَنَا حَامِدًا فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ﴾ ﴿وَقَضَيْنَا﴾ أَوْحَيْنَا ﴿إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ التوراة ﴿لَنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ﴾ أَرْضُ الشَّامِ بِالْمَعَاصِي ﴿مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوقًا كَافِرًا﴾ ﴿تَبْغُونَ بَغْيًا عَظِيمًا﴾ ﴿فَإِذَا حَآءَ وَعَدُ أُولَاهُمَا﴾ أُولَى مَرِيّ الْفَسَادِ ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ أَصْحَابُ قُوَّةٍ فِي الْحَرْبِ وَالْبَطْشِ ﴿فَجَاسُوا﴾ تَرَدَّدُوا لَطَلْبِكُمْ ﴿خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ وَسَطِ دِيَارِكُمْ لِيَقْتُلُوكُمْ وَيَسْبُوكُمْ ﴿وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا﴾ ﴿وَقَدْ أَفْسَدُوا الْأُولَى بِقَتْلِ زَكَرِيَّا

فَقَالُوا: إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾.

قوله: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى﴾ معطوف على جملة ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ ومناسبتها لما قبلها أن كلا متعلقة بعبايا نبي، فالأولى متعلقة بعبايا سيدنا محمد، وهذه متعلقة بعبايا موسى عليها السلام بجامع أن موسى أعطي التوراة بمسيرة إلى الطور، وهو بمنزلة معراجهِ ﷺ لأنه منح ثمة التكلم، وشرف باسم الكليم. قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾ أي موسى أو الكتاب. قوله: ﴿هُدًى﴾ أي هادياً من الضلالة والشرك.

قوله: ﴿أَنْ لَا يَتَّخِذُوا﴾ ﴿أَنْ﴾ مصدرية و﴿لَا﴾ نافية، والفعل منصوب بحذف النون، ولام التعليل مقدرة كما زادها المفسر، وهذا على قراءة التحتية، وأما على قراءة التاء الفوقية، فالفعل مجزوم بلا الناهية، وأن زائدة، والقول مقدر والتقدير: وقلت لهم لا تتخذوا الخ، وقوله: ﴿مِنْ دُونِي﴾ في محل المفعول الثاني، و﴿وَكِيلًا﴾ مفعول أول وهو مفرد في اللفظ جمع في المعنى، أي لا تتخذوا وكلاء غيري تلجئون إليهم، وتفوضون أموركم إليهم. قوله: ﴿فَأَنْ زَائِدَةُ﴾ المناسب أنها هنا مفسرة، لأن هذا ليس من مواضع زيادتها، وحينئذ فيقدر جملة فيها معنى القول دون حروفه، ولما كان وجه زيادتها ظاهراً بحسب الصورة، حملها المفسر عليه. قوله: ﴿ذُرِّيَّةً﴾ الخ، أعربه المفسر منادى، وحرف النداء محذوف، وحينئذ فالمعنى يا ذرية من حملنا مع نوح، وحدوا الله وعبدوه واشكروه في جميع حالاتكم كما كان نوح، إنه كان عبداً شكوراً، فقلوه: ﴿إِنَّهُ كَانَ﴾ الخ تعليل لمحذوف، وهذا هو الأقرب والأسهل، وبعضهم أعرب ﴿ذُرِّيَّةً﴾ مفعولاً ثانياً لتتخذوا. و﴿وَكِيلًا﴾ مفعول أول، أو ذرية بدل من وكيل، أو منصوب على الاختصاص، فتحصل أن في إعراب ذرية أربعة أقوال، أسهلها ما مشى عليه المفسر. قوله: ﴿أَوْحَيْنَا﴾ فسر القضاء بالوحي لتعديه بإلى، فإن قضى يتعدى بنفسه أو بعل، وما هنا فهو مضمن معنى الإيحاء، والمراد بالكتاب التوراة، ويصح أن يبقى القضاء على بابه من أن معناه التقدير والحكم، وتكون إلى بمعنى على، أي حكمنا وقدرنا على بني إسرائيل، وحينئذ فالمراد بالكتاب اللوح المحفوظ. قوله: ﴿مَرَّتَيْنِ﴾ تنبيه مرة وهي الواحدة من المرأى المرور. قوله: ﴿تَبْغُونَ﴾ أي تظلمون وتظنون. قوله: ﴿وَعَدُ أُولَاهُمَا﴾ المراد بالوعد الوعيد، أي جاء وقت العقاب الموعود به. قوله: ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ أي جالوت وجنوده كما يأتي للمفسر، وقيل بختنصر. قوله: ﴿فَجَاسُوا﴾ هو بالجيم بإتفاق الجمهور، وقرئ شذوذاً بالخاء المهملة، والمعنى على كل نقبوا وفتشوا. قوله: ﴿خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ إما مفرد بمعنى (وسط) كما قال المفسر، أو

فبعث عليهم جالوت وجنوده فقتلوهم وسبوا أولادهم وخربوا بيت المقدس ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ﴾ الدولة والغلبة ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بعد مائة سنة بقتل جالوت ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ ٥ عشيرة وقلنا ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾ بالطاعة ﴿أَحْسَنَّا لَأَنْفُسِكُمْ﴾ لأن ثوابه لها ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ﴾ بالفساد ﴿فَلَهَا﴾ إساءتكم ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعَذُ﴾ المرة ﴿الْآخِرَةَ﴾ بعثناهم ﴿لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ﴾ يحزنوكم بالقتل والسبي حزناً يظهر في وجوهكم ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ بيت المقدس فيخربوه ﴿كَمَا دَخَلُوهُ﴾ وخربوه ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأُوا﴾ يهلكوا ﴿مَاعْلَوْا﴾ غلبوا عليه ﴿تَبِيرًا﴾ ٧ هلاكاً وقد أفسدوا ثانياً بقتل يحيى فبعث عليهم بختنصر فقتل منهم ألوفاً وسبى ذريتهم وخرب

جمع خلل كجبل وجبال. قوله: ﴿وَكَانَ﴾ أي البعث المذكور وتفتيش الأعداء عليهم. قوله: (بقتل زكريا) الخ، مشى المفسر على أن المرة الأولى هي قتل زكريا، والثانية هي قتل ولده يحيى، ومشى غيره على أن المرة الأولى، مخالفة أحكام التوراة، وقتل شعيا وقيل أرمياء، والثانية قتل زكريا ويحيى، وقصد قتل عيسى قوله: (فبعث عليهم جالوت وجنوده) الصحيح أن الذي بعث عليهم في المرة الأولى بختنصر، قيل وقد كانت مدة ملكه سبعمائة سنة وأما جالوت وجنوده، فلم يقع منهم تحريب لبيت المقدس، بل جاؤوا ليغزوه، فخرج إليهم داود وطالوت بجيوشهم، فقتل الله جالوت على يد داود، كما تقدم مفصلاً في سورة البقرة. قوله: (الدولة) في الصباح تداول للقوم الشيء، وهو حصوله في يد هذا تارة، وفي يد هذا أخرى، والاسم الدولة بفتح الدال وضمها، وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وقصع، وجمع المضموم دول كغرفة وغرف اهـ. قوله: (والغلبة) تفسير. قوله: ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ أي بعد النهب والقتل الأول. قوله: ﴿أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ أي أكثر الناس اجتباعاً وذهاباً للعدو، ونفيراً منصوب على التمييز. قوله: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾ الخطاب لبني إسرائيل قوله: ﴿أَحْسَنَّا لَأَنْفُسِكُمْ﴾ أي فلا يصل إلى شيء من طاعتكم إذ مستحيل على الله تعالى أن يصل له من عباده نفع أو ضرر، وحينئذ فلا ينبغي للإنسان أن يفتخر بطاعته، بل يعمل الطاعة وهوراج قبولها من ربه، لأنها علامة على دوام السعادة لصاحبها وأنه من أهل النعيم، ففي الحديث «يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني، ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني، وإنما هي أعمالكم أحصيتها لكم، ثم أوفيكم إياها، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك، فلا يلومن إلا نفسه». وقال العارف: ماذا يضرك وهو عا ص أو يفيدك وهو طائع

فمن ظن أن الله ينتفع بالعبادة فقد كفر، لنسبته الافتقار له تعالى الله عنه. قوله: ﴿فَلَهَا﴾ خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر، واللام بمعنى على، وإنما عبر بها للمشاكلة. قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ﴾ جواب الشرط محذوف قدره المفسر بقوله: (بعثناهم) دل عليه جواب إذا الأولى. قوله: ﴿الْآخِرَةَ﴾ صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله: (المرة). قوله: ﴿لِيَسْأَوْا وَجُوهَكُمْ﴾ متعلق بهذا الجواب المحذوف، وفيها ثلاث قراءات سبعة: الأولى بضمير الجماعة مع الباء، فالواو فاعل الثانية بنون العظمة وفتح الهمزة آخرها، والفاعل هو الله. الثالثة بالياء المفتوحة والهمزة المفتوحة، والفاعل إما الله وإما الوعد وإما البعث وإما النفي، تأمل. قوله: (بقتل يحيى) أي وقيل بقتل زكريا ويحيى، وقصد قتل عيسى. قوله: (فبعث عليهم بختنصر) وهو بضم الباء وسكون الخاء المعجمة والتاء المثناة معناه ابن نصر بفتح النون وتشديد

بيت المقدس وقلنا في الكتاب ﴿عَسَىٰ رَبُّكَ أَن يَرْحَمَكْ﴾ بعد المرة الثانية إن تبتم ﴿وَلَا تُعْذِرْ﴾ إلى الفساد ﴿عُذْنًا﴾ إلى العقوبة وقد عادوا بتكذيب محمد ﷺ فسلط عليهم بقتل قريظة ونفي النصير وضرب الجزية عليهم ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ ٨ محبساً وسجنأ ﴿إِنَّ هَٰذَا

الصاد والراء المهملة اسم صنم وهو علم أعجمي مركب وسمي بذلك لأنه وجد وهو صغير مطروحاً عند صنم ولم يعرف له أب فنسب إليه قيل إنه ملك الأقاليم كلها، قيل المسلط عليهم في المرة الثانية خردوش ملك من ملوك بابل وسيأتي في السيرة. قوله: (ألوفاً) أي نحو الأربعين. قوله: (وسمى ذريتهم) أي نحو السبعين ألفاً. قوله: (وَقُلْنَا فِي الْكِتَابِ) أي التوراة. قوله: (وضرب الجزية عليهم) أي على باقيهم كأهل خيبر. قوله: (وسجنأ) تفسير فيكون معنى حصيراً محلاً حاصراً لهم وقيل حصيراً فرشاً كالحصير فيكون بمعنى قوله تعالى ﴿لهم من جهنم مهاد﴾.. تنمة - يذكر فيها تلخيص القصة التي ذكرها المفسرون في هذه الآيات، قال محمد بن إسحاق: كانت بنو إسرائيل فيهم الأحداث والذنوب، وكان الله متجاوزاً عنهم ومحسناً إليهم، وكان أول ما نزل بهم، أن ملكاً منهم كان يدعى صديقة، وكان الله إذا ملك عليهم الملك، بعث معه نبياً يسدده ويرشده ويتبع الأحكام التي تنزل عليه، فبعث الله معه شيعاً بن أمصيا عليه السلام، وذلك قبل مبعث زكريا ويحيى، ففي آخر مدة صديقة، عظمت الأحداث فيهم والمعاصي، فبعث الله عليهم سنحاريب ملك بابل ومعه ستمائة ألف راية، فنزل حول بيت المقدس، والملك مريض من قرحة كانت في ساقه، فجاء شيعاً إليه وقال له: يا ملك بني إسرائيل، إن سنحاريب نزل بك هو وجنوده، فقال: يا نبي الله هل أهلك الله فيما حدث فتخبرنا به؟ فقال: لم يأتني وحي في ذلك، فبينما هم على ذلك، أوحى الله إلى شيعاء، أن اتت إلى ملك إسرائيل، فمره أن يوصي وصيته، ويستخلف على ملكه من يشاء من أهل بيته فإنه ميت، فأخبره شيعاً بذلك، فأقبل الملك على القبله، وصار يصلي ويتضرع إلى الله بقلب مخلص، فاستجاب الله دعاء الملك، وأوحى إلى شيعاء، أن أخبر صديقة أن ربه استجاب له ورحمه، وأخر أجله خمس عشرة سنة، وأنجاه من عدوه سنحاريب، فلما قال له ذلك، انقطع عنه الحزن، وخر ساجداً شاكراً لله متضرعاً، فلما رفع رأسه، أوحى الله إلى شيعاء، أن قل للملك يأتي بماء التين فيجعله على قرحته فيشفى، فأخبره ففعل فشفاه الله، فقال الملك لشيعاء: سل ربك أن يجعل لنا علماً بما هو صانع بعدونا هذا، قال الله لشيعاء: سيصبحون موت كلهم إلا سنحاريب وخمسة نفر من كتابه، فلما أصبح وجدوا الأمر كما ذكر، فخرج الملك والتمس سنحاريب، فلم يجده في الموت، فبعث في طلبه فأدركه ومعه خمسة نفر أحدهم بختنصر، فجعلوهم في أطواق الحديد، وقال الملك لسنحاريب: كيف رأيت فعل ربنا بكم، ونحن وأنتم غافلون؟ فقال سنحاريب: قد أتاني خبر ربكم ونصره إياكم، قبل أن أخرج من بلادي، فلم أطع مرشداً، وأوقعتني في الشقوة قلة العقل، فقال الملك لسنحاريب: إن ربنا لم يبقك ومن معك لكرامة بك عليه، وإنما أبقاك ومن معك، لتزدادوا شقوة في الدنيا وعذاباً في الآخرة، ولتخبروا من وراءكم بما رأيتم من فعل ربنا بكم، ثم إن الملك أطلال عليهم العذاب، فقال سنحاريب له: القتل خير مما تفعل، فأوحى الله إلى شيعاء، أن يرسل سنحاريب ومن معه لينذروا من وراءهم ففعل، فخرج سنحاريب ومن معه حتى قدموا بابل فأخبروهم الخبر، فقال له قومه: نهنئك فلم تطعنا، وهي أمة لا يستطيعها أحد مع ربه، وكان أمر سنحاريب تخويفاً لبني إسرائيل، ثم كفاهم الله

تعالى شرهم تذكرة وعبرة، ثم إن سنحاريب لبث سبع سنين ومات، فاستخلف على ملكه بختنصر، فعمل بعمله واستمر متباعدًا عن بني إسرائيل، حتى مات ملكهم، فتنافسوا في الملك، وقتل بعضهم بعضاً، وشعياً ينهام فلم يقبلوا، فأوحى الله لشعياً قم في قومك أوح على لسانك، فلما قام أنطق الله لسانه بالوحي فقال: يا سماء استمعي، ويا أرض أنصتي، فإن الله يريد أن يقضي شأن بني إسرائيل، الذين رباهم بنعمته، واصطنعهم لنفسه، وخصهم بكرامته، وفضلهم على عباده، وهم كالغنم الضائعة التي لا راعي لها، وضرب الله لهم مثلاً ثم قال: إنه مثل ضربته لهم، يتقربون إلى بذبح البقر والغنم، وليس ينالني اللحم ولا أكله، ويدعون أن يتقربوا إلي بالتقوى، والكف عن ذبح الأنفس التي حرمتها، وأيديهم مغمضوية منها، وثيابهم متزملة بدمائها، يشيدون لي بالبيوت مساجد، ويظهرون أجوافها، وينجسون قلوبهم وأجسادهم ويدنسونها، ويزوقون لي المساجد ويزينونها، ويخربون عقولهم وأخلاقهم ويفسدونها، فأني حاجة لي إلى تشييد البيوت ولست أسكنها، وأي حاجة إلى تزويق المساجد ولست أدخلها، إنما أمرت برفعها، لأذكر وأسيح، يقولون صمنا فلم يرفع صيامنا، وصلينا فلم تنور صلاتنا، وتصدقنا فلم تزك صدقاتنا، ودعونا بمثل حنين الحمام، وبكىنا بمثل عواء الذئب، في كل ذلك لا يستجاب لنا، قال الله: فسلمهم ما الذي يمنعي أن أستجيب لهم؟ ألتست أسمع السامعين، وأبصر الناظرين، وأقرب المحبين، وأرحم الراحمين؟ فكيف أرفع صيامهم وهم يلبسونه بقول الزور، ويتقنون عليه بطعمة الحرام؟ أم كيف أنور صلاتهم، وقلوبهم صاغية إلى من يجاريني ويحادي ويتنهد عارمي؟ أم كيف تزكو عندي صدقاتهم، وهم يتصدقون بأموال غيرهم؟ إنما أجر عليها أهلها المغضوبين. أم كيف أستجيب دعاءهم؟ وإنما هو قول بالستتهم، والفعل من ذلك بعيد، إلى أن قال: وإني قد قضيت يوم خلقت السماوات والأرض، أن أجعل النبوة في الأجر، وأن أجعل الملك في الرعاء، والعز في الأذلاء، والقوة في الضعفاء والغنى في الفقراء، والعلم في الجهلة، والحلم في الأميين، فسلمهم متى هذا؟ ومن القائم بها من أعوان هذا الأمر وأنصاره إن كانوا يعلمون؟ فإني باعث نبياً أمياً ليس أعجماً من عميان ضالين، ليس بفظ ولا غليظ، ولا صخاب في الأسواق، ولا متزين بالفحش، ولا قوال للخنا، أسدده لكل جميل، واهب له كل خلق كريم اجعل السكنية لباسه، والبر شعاره، والتقوى ضميره، والحكمة مقوله، والصدق والوفاء طبيعته، والعفو والمعروف خلقه، والعدل سيرته، والحق شريعته، والهدى إمامه، والإسلام ملته، واحمد اسمه، أهدي به بعد الضلالة، وأعلم به بعد الجهالة وأرفع به بعد الخمالة وأشهر به بعد النكرة، وأكثر به بعد القلة، وأغني به بعد العيلة، أجمع به بعد الفرقة، وأؤلف به بين قلوب مختلفة، وأهواء مشتتة، وأمم متفرقة، وأجعل أمته خير أمة أخرجت للناس، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر، توحيداً لي، وإيماناً بي، وإخلاصاً لي، يصلون لي قياماً وقعداً، وركعاً وسجوداً، يقاتلون في سبيلي صفوفاً وزخوفاً، ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء رضواني، ألهمهم التكبير والتوحيد، والتسبيح والتحميد، والمدح لي والتمجيد لي، في مسيرهم ومجالسهم ومضاجعهم ومتقلبيهم ومتوابعهم، قربانهم دماؤهم، وأنا جيلهم في صدورهم، رهبان بالليل، ليوث بالنهار، ذلك فضلي أوتيته من أشياء، والله ذو الفضل العظيم. فلما فرغ شعياً من مقالته، عدوا عليه ليقتلوه، فهرب منهم فلقيته شجرة فانفلقت له فدخل فيها، فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها، واستخلف الله عليهم ملكاً يقال له ناشئة بن أموص، وبعث لهم أرميا بن حلقيا نبياً، ثم عظمت الأحداث وارتكاب المعاصي،

فأوحى الله إلى أرميا، أن ائت قومك من بني إسرائيل، فاقصص عليهم ما أمرك به، إلى أن قال: وإني حلفت بعزتي لأقيضن لهم فتنة يتحير فيها الحليم، ولأسلطن عليهم جباراً قاسياً، البسه الهيبة، وأنزع من صدره الرحمة، فسلط الله عليهم بختنصر، فخرج في ستائة ألف راية، ودخل بيت المقدس بجنودهم، وقتل بني إسرائيل حتى أفنهم، وخرّب بيت المقدس، وكان من أجل البيوت، ابتناه الله لسليمان بن داود عليها السلام، سخر له الجن فأتوه بالذهب والفضة والمعادن، وأتوه بالجواهر والياقوت والزمرد، وبنوه بهذه الأصناف، فاحتمل تلك المعادن والأموال، على سبعين ألفاً ومائة ألف عجلة، فأودعها بابل، وأقاموا يستخدمون بني إسرائيل بالحزري والنيكال مائة عام، إلى أن قال فذلك قوله تعالى: ﴿فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد﴾ يعني بختنصر وأصحابه، ثم إن بختنصر، قام في سلطانه ما شاء الله، ثم رأى رؤيا عجيبة، إذ رأى شيئاً أصابه فأنساه الذي رأى، فدعا دانيال وحنانيا وعزازيا وميشايل، وكانوا من ذراري الأنبياء، وسألهم عنها فقالوا: أخبرنا بها نخبرك بتأويلها قال: ما أذكرها، ولئن لم تخبروني بها وبتأويلها لأنزعن أكتافكم، فخرجوا من عنده فدعوا الله فأعلمهم بالذي سألمهم، فجاءوا فقالوا: رأيت تمثالاً قدماء وساقاه من فخر، وركبته وفخذه من نحاس، وبطنه من فضة، وصدره من ذهب، ورأسه وعنقه من حديد، قال: صدقتم، قالوا: فبينما أنت تنظر إليه قد أعجبك، أرسل الله عليه صخرة فدقته، فهي التي أنستكها، قال: صدقتم فما تأويلها؟ قالوا: إنك أريت ملك الملوك، بعضهم كان ألين ملكاً، وبعضهم كان أحسن ملكاً، وبعضهم كان أشد ملكاً، فالفخر أضعفه، ثم فوقه النحاس أشد منه، ثم فوق النحاس الفضة أحسن من ذلك، والذهب أحسن من الفضة، ثم الحديد ملكك فهو أشد مما كان قبله، والصخرة التي رأيت، أرسل الله من السماء فدقته نبي يبعثه الله فيدق ذلك أجمع، ويصير الأمر إليه، فلما تجبر بختنصر على أهل الأرض، ظن أنه بحوله وقوته، فقال لأصحابه: قد ملكت الأرض فأخبروني كيف لي أن أطلع إلى السماء العليا، فأقتل من فيها وأتخذها ملكاً، فبعث الله عز وجل إليه بعوضة، فدخلت في منخره، حتى عضت على أم دماغه، فما كان يقر ولا يسكن حتى مات، فلما مات، شقوا رأسه فوجدوا البعوضة عاضة على أم دماغه، وارتحل من بقي من بني إسرائيل إلى الشام، وكثروا حتى كانوا على أحسن ما كانوا عليه، وكانت التوراة قد حرقت، وكان عزيز من السبائا الذين كانوا ببابل، فلما رجع إلى الشام، جعل يبكي ليله ونهاره، وخرج عن الناس، فبينما هو كذلك، إذ جاءه ملك على صورة رجل فقال له: يا عزيز ما يبكيك؟ قال: أبكي على كتاب الله وعهده الذي لا يصلح ديننا وآخرتنا غيره، قال: أفتحب أن يرد إليك؟ ارجع فقصم وتطهر وطهر ثيابك، ثم موعدك هذا المكان غداً ففعل، فأق ذلك الرجل بإناء فيه ماء، فسقاه من ذلك الماء، فمثلت التوراة في صدره، فرجع إلى بني إسرائيل، فأملأها لهم وعادت كما كانت، ورجعت بنو إسرائيل لكثرة الأحداث والمعاصي، يكذبون الأنبياء ويقتلونهم، وكان آخر من بعث إليهم: زكريا ويحيى وعيسى، فقتلوا زكريا ويحيى، وقصدوا إلى قتل عيسى، فرفعه الله، والسبب في قتل يحيى: أن ملك بني إسرائيل، كان يكرمه ويدني مجلسه، وأن الملك هوى بنت امرأته، وقيل بنت أخيه، فسأل يحيى تزويجها، فنهاه عن نكاحها، فبلغ ذلك أمها، فحققت على يحيى، وعمدت حين جلس الملك من شرابه. فألبيتها ثياباً رفاقاً حمراً، وطبيتها وألبستها الحلي، وأرسلتها إلى الملك، وأمرتها أن تسقيه، فإن هو راودها عن نفسها، أبت عليه حتى يعطيها ما تسأله،

الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي ﴿ هِيَ أَقْوَمُ ﴾ أعدل وأصوب ﴿ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾ ﴿١﴾ وَيَخْبُرُ ﴿ أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ ﴿١٠﴾ مَوْلًا هُوَ النَّارُ ﴿ وَيَذْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ ﴾ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلُهُ إِذَا ضَجِرَ ﴿ دُعَاءُ ﴾ أَي

فسألته أن يأتيها برأس يحيى في طست ففعل. وفي الحديث: لا خير في الدنيا، فإن يحيى بن زكريا قتلته امرأة، فسلط الله عليهم ملكاً من ملوك بابل يقال له خردوش، فسار إليهم بأهل بابل، فدخل عليهم الشام، فلما ظهر عليهم، أمر رأساً من رؤساء جنوده يقال له بيروزاذن، فدخل بيت المقدس، فقام في البقعة التي كانوا يقربون فيها قربانهم، فوجد فيها دماً يغلي، فسألهم عنه فقال: يا بني إسرائيل، ما شأن هذا الدم يغلي؟ أخبروني خبره، فقالوا: هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا فلذلك يغلي، فقال: ما صدقتموني، وقتل منهم سبعمائة وسبعين روحاً، فلم يهدأ الدم، فأمر بسبعمائة غلام من غلمانهم، فذبحهم على الدم، فلم يهدأ، فقال لهم: يا بني إسرائيل، ويلكم اصدقوني قبل أن لا أترك منكم نافخ نار، من ذكر ولا أنثى إلا قتلته، فأخبروه أنه دم يحيى بن زكريا، قال: الآن صدقتموني لمثل هذا ينتقم منكم ربكم، وآمن بالتوراة وقال لمن حوله: أغلقوا أبواب المدينة، وأخرجوا من كان هنا من جيش خردوش، ثم قال: يا يحيى بن زكريا، قد علم ري وربك ما أصاب قومك من أجلك وما قتل منهم، فأهدأ بإذن ربك، قبل أن لا أبقى من قومك أحداً، فهدأ الدم بإذن الله، ورفع القتل عن بني إسرائيل وقال لهم: إن خردوش أمرني أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكري، وإني لا أستطيع أن أعصيه، فأمرهم فحفروا خندقاً، وأتوا بالخليل والبغال والحمير والإبل والبقر والغنم، فأمر بذبحها حتى سال الدم في العسكرية، وأمر بالقتلى الذين قتلوا قبل ذلك، فطرحوا على ما قتل من المواشي، فلم يظن خردوش، إلا أن ما في الخندق من دماء بني إسرائيل، فاكتفى بذلك وأمر برفع القتل، وهذه هي الواقعة الأخيرة التي أنزل الله فيها ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرِ لِيُؤْتُوا وَجوهكم﴾ الخ. ثم انتقل الملك بالشام ونواحيها، إلى الروم واليونانيين، إلا أن بقايا بني إسرائيل كثير، وكانت لهم الرياسة ببيت المقدس ونواحيها على وجه الملك، وكانوا في نعمة، إلى أن بدلوا وأحدثوا، فسلط الله عليهم ططوس بن اسيانوش الرومي، فخرّب بلادهم وطردهم عنها، ونزع الله منهم الملك والرياسة، وضرب عليهم الذلة، فليسوا في أمة إلا وعليهم الصغار والجزية، وبقي بيت المقدس خراباً، إلى خلافة عمر بن الخطاب، فعمره المسلمون بأمره اهـ.

قوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ أي الذي أنزل على محمد. قوله: ﴿يَهْدِي﴾ أي يرشد ويوصل. قوله: ﴿لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ أي فمن تمسك به نجا، ومن حاد عنه هلك ففي الحديث «إني تارك فيكم ثقلين، ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبداً، كتاب الله وعترتي». قوله: ﴿أَجْرًا كَبِيرًا﴾ أي لا يعلم قدره غيره تعالى، وهذا الأجر ثابت لمن عمل الصالحات، وإن لم يكن حافظاً لألفاظ القرآن، بل المدار على امتثال الأوامر واجتناب النواهي. قوله: ﴿وَيَخْبُرُ﴾ (يخبر) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الخ، معطوف على ﴿يُبَشِّرُ﴾ فهو غير داخل في حيز البشارة. قوله: (أعددتنا) أي هيأتنا وأحضرتنا.

قوله: ﴿وَيَذْعُ الْإِنْسَانُ﴾ حذف الواو لالتقاء الساكنين، وحذفت من الخط، تبعاً لحذفها من اللفظ. قوله: (إذا ضجر) أي أصابه شدة الغم والغيظ. قوله: (أي كدعائه) أشار بذلك إلى أن الكلام

كدعائه له ﴿بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾ الجنس ﴿عَجُولًا﴾ ١١ بالدعاء على نفسه وعدم النظر في عاقبته ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ﴾ دالتين على قدرتنا ﴿فَمَحُونًا﴾ آيَةَ اللَّيْلِ ﴿طَمَسْنَا نورها بالظلام لتسكنوا فيه، والإضافة للبيان ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ أي مبصرة فيها بالضوء ﴿لَتَبْتَغُوا﴾ فيه ﴿فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ بالكسب ﴿وَلِتَعْلَمُوا﴾ بهما ﴿عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ للأوقات ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه ﴿فَضْلُهُ تَفْصِيلًا﴾ ١٢ بيناه تبييناً ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَمْنَهُ طَرِيقَهُ﴾ عمله يحمله ﴿فِي عُنُقِهِ﴾ خص بالذكر لأن اللزوم فيه أشد، وقال مجاهد: ما من مولود يولد إلا وفي عنقه

على التشبيه، والمعنى أن الإنسان إذا أصابه الغم، يدعو على نفسه وأهله بالشر، كما يدعو لهم بالخير، إذا كان منسبطاً راضياً، وتقدم في قوله تعالى ﴿ولو يجعل الله للناس الشر استعجابهم بالخير لقضى إليهم أجلهم﴾ الآية، إن الله يستجيب الدعاء بالخير، ولا يستجيب الدعاء بالشر. قوله: ﴿عَجُولًا﴾ أي لا يتأمل في عاقبة ما يريد فعله، بل يقدم على فعل كل ما خطر بباله، فإذا كان كذلك، فينبغي للإنسان التأني في الأمور، وتفويضها إلى الله تعالى، ليحصل له الراحة في الدنيا، والسعادة في العقبى، ولا يتعجل في الأمور، بحيث يسارع إلى الانتقام ممن ظلمه، والدعاء على من أساء إليه، بل الواجب، إما التفريض أو الدعاء للظالم بالهداية والتوفيق للخير.

قوله: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ﴾ أي علامتين على عظيم قدرتنا وباهر حكمتنا، حيث جعلناهما على منوال واحد، ينقص هذا ويزيد هذا. قوله: ﴿فَمَحُونًا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ أي خلقناه على هذه الحالة، وليس المراد أنه كان مضيئاً ثم محي ضوءه، وفي الحقيقة: في الكلام حكمتان، الأولى: حكمة خلق الليل والنهار من حيث ذاتها، وهي الدلالة على باهر قدرة صانعها. الثانية: حكمة كون الليل خلق مظلماً، والنهار خلق مضيئاً، وهي لتسكنوا في الليل، ولتبتغوا من فضله في النهار. قوله: ﴿لتسكنوا فيه﴾ قدره أخذاً له من مقابله، وهو قوله في جانب النهار لتبتغوا، الخ. قوله: ﴿والإضافة للبيان﴾ أي آية هي الليل، وكذا يقال في آية النهار. قوله: ﴿أي مبصرة فيها﴾ هو بفتح الصاد، وأشار بذلك إلى أن الكلام فيه الحذف، والإيصال حذف الجار فاتصل الضمير، فيكون فيه مجاز عقلي، من إسناد الحدث إلى زمانه.

قوله: ﴿لَتَبْتَغُوا﴾ أي تطلبوا. قوله: ﴿وَلِتَعْلَمُوا﴾ (بهما) أي فهو متعلق بكل من محونا وجعلنا، لأن علم عدد السنين والحساب، بمرور الليل والنهار جميعاً. قوله: ﴿وَالْحِسَابَ﴾ هو معطوف على ﴿عَدَدَ﴾ ولا يقال هو تكرار، لأنه يقال: إن العدد موضوع الحساب. قوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلُنَا﴾ الأحسن أنه من باب الاشتغال، فكل منصوب بفعل محذوف يفسره. قوله: ﴿فَضْلُنَا﴾ وكذا يقال في قوله: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَمْنَهُ طَرِيقَهُ﴾. قوله: ﴿لِلْأَوَاقَاتِ﴾ أي كأجال الديون، وأوقات الصلاة، والحج والصوم والزكاة، وغير ذلك من أمور الدين والدنيا. قوله: ﴿تَفْصِيلًا﴾ مصدر مؤكد لعامله، إشارة إلى أن الله لم يترك شيئاً من أمور الدين والدنيا، إلا بينه نظير قوله تعالى: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾.

قوله: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَمْنَهُ طَرِيقَهُ﴾ فسر المفسر الطائر بالعمل، وفسره غيره بالكتاب، وإليه يشير بقول مجاهد: وسمي العمل طائراً، إما لأن العرب إذا أرادوا فعل أمر، نظروا إلى الطير إذا طار، فإن طار متيامناً، قدموا على ذلك الأمر، وعرفوا أنه خير، وإن طار متياسراً، تأخروا وعرفوا أنه شر، فلما كثر ذلك

ورقة مكتوب فيها شقي أو سعيد ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا ﴾ مكتوباً فيه عمله ﴿ يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴾ ﴿ ١٧ ﴾ صفتان لكتاباً ويقال له ﴿ أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَى ﴾ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿ ١٨ ﴾ محاسباً ﴿ مَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ﴾ لأن ثواب اهتدائه لها ﴿ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ﴾ لأن إثمته عليها ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ أثمة أي لا تحمل ﴿ وَزَرَ ﴾ نفس ﴿ أُخْرَى ﴾ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ ﴿

منهم، سموا نفس الخير والشر بالطائر، تسمية للشيء باسم لازمه. قوله: (خص بالذكر لأن اللزوم فيه أشد) أي ولأن العنق إما محل الزينة كالقلادة ونحوها، أو للشين كالأغلال ونحوها، فإن كان عمله خيراً، كان كالقلادة في عنقه، وهو مما يزيه، وإن كان شراً، كان كالغل في عنقه، وهو مما يشينه. قوله: (مكتوب فيها شقي أو سعيد) خص مجاهد السعادة والشقاوة، وإن كان الرزق والأجل مكتوبين فيها أيضاً، لأن السعادة أو الشقاوة، هما اللذان يبقيان معه في الآخرة، وأما الرزق والأجل فيقتضيان بموته. قوله: ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا ﴾ قال الحسن: بسطت لك صحيفة، ووكل بك ملكان، أحدهما عن يمينك، والآخر عن شمالك، فأما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك، وأما الذي عن يسارك فيحفظ عليك سيئاتك، حتى إذا مت، طويت صحيفتك وجعلت معك في قبرك، حتى تخرج لك يوم القيامة.

قوله: ﴿ أَقْرَأُ كِتَابَكَ ﴾ روي أن الإنسان يقرأ كتابه، وإن لم يكن قارئاً في الدنيا. قوله: ﴿ كَفَى بِنَفْسِكَ ﴾ الباء زائدة في فاعل كفى، و﴿ حَسِيبًا ﴾ تمييز، و﴿ عَلَيْكَ ﴾ متعلق به، وحسيباً بمعنى حاسب أو كاف أو محاسب كما قال المفسر، والمعنى أنه يكتفي بمحاسبة الشخص لنفسه، فلا يحتاج لأحد يحاسبه، بل إذا أنكر، تشهد عليه أعضاؤه بما علمت، ثم ما مثى عليه المفسر، من أن المراد بالطائر، العمل يكتب ويوضع في عنقه وهو في بطن أمه، فيلزمه ما دام في الدنيا، فإذا كان يوم القيامة، يخرج له كتاباً من خزانة تحت العرش، وهو الصحيفة التي كانت الملائكة تكتبها عليه في الدنيا، فيأخذها إما بيمينه إن كان مسلماً، أو بشماله إن كان كافراً، فيقابلها على ما في عنقه، هو أحد تفسيرين في الآية، والآخر أن الكتاب واحد، تكتبه الملائكة عليه ما دام في الدنيا، فإذا مات طوي ووضع تحت العرش، فإذا كان يوم القيامة، أخرج من تلك الخزانة وألزمه في عنقه، فيكون معنى ألزمناه طائره في عنقه، أي في يوم القيامة عند تطاير الصحف، ويكون عطف قوله: ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ على ما قبله من عطف السبب على المسبب. قوله: ﴿ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ﴾ أي فإنما تعود منفعة اهتدائه إلى نفسه لا تتعداه إلى غيره. قوله: ﴿ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ﴾ أي فإنما وبال ضلاله على نفسه، لا على من عدها ممن لم يباشر، وهذا تحقيق معنى قوله تعالى: ﴿ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾.

قوله: ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ أي لا تحمل نفس مذنبية، بل ولا غير مذنبية، ذنوب نفس أخرى. إن قلت: ورد في الحديث «من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة» فمضاه أنه يحمل وزره فيكون متافياً لهذه الآية. أجيب: بأن المراد بالوزر الذي يحمله في الحديث وزر التسبب، ولا شك أن التسبب من فعل الشخص، ومع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شيء، فالتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه، والفاعل بدون تسبب يعاقب على فعله فقط.

قوله: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ ﴾ أي ولا مثيبين على الأعمال، لأن شرط صحة العبادات ووجوبها بلوغ

أحداً ﴿حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولاً﴾ ١٥ بين له ما يجب عليه ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ منعهمها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا ﴿فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ فخرجوا عن أمرنا ﴿فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ﴾ بالعذاب ﴿فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ ١٦ أهلكناها بإهلاك أهلها وتخريبها ﴿وَكَمْ﴾ أي كثيراً ﴿أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ﴾ الأمم ﴿مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً ﴿١٧﴾ عالماً ببواطنها وظواهرها، وبه يتعلق بذنوب ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ﴾ بعمله ﴿الْعَاجِلَةَ﴾ أي الدنيا ﴿عَجَلْنَاهُ﴾ فيها ما نشاء لمن نريد ﴿التعجيل له بدل من له بإعادة الجار﴾ ثم جعَلْنَاهُ ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ جهنم يصلونها ﴿يدخلها﴾ مذبذباً ﴿مَذْمُومًا﴾ ملوماً ﴿مَذْخُورًا﴾ ١٨ مطروداً عن الرحمة ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا﴾ عمل عملها اللائق بها ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ حال ﴿فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمُ﴾

الدعوة، فمن لم تبلغه الدعوة، لا تجب عليه عبادة، ولا تصح منه، لو فعلها فلا يثاب عليها، وعموم هذه الآية، يدل على أن أهل الفترة جميعاً ناجون بفضل الله، ولو غيروا وبدلوا، وما ورد من تخصيص بعض أفراد، كحاتم الطائي وامرئ القيس بدخولهم النار، فهي أحاديث أحاد لا تعارض القطعي. قوله: ﴿مُتْرَفِيهَا﴾ الترفه بالضم النعمة والطعام الطيب والشيء الطريف. قوله: (منعهمها) أي المنهكين في شهواتها، الغافلين عن الآخرة. قوله: (بالطاعة) متعلق بأمرنا. قوله: (بإهلاك أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، أي دمرنا أهلها.

قوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾ كم خبرية منصوبة بأهلكنا، و﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ تمييز لكم. قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ خص بالذكر لأنه أول من كذبه قومه. قوله: ﴿وَكَفَى بِرَبِّكَ﴾ الباء زائدة في الفاعل، و﴿خَبِيرًا﴾ بصيراً، تمييزاً، و﴿بِذُنُوبٍ﴾ متعلق بخبيراً بصيراً، وقوله: (عالماً ببواطنها وظواهرها) لف ونشر مرتب، فالعلم بالبواطن هو معنى الخبير، وبالظواهر هو معنى البصير. قوله: (وبه يتعلق بذنوب) هكذا في النسخ التي بأيدينا، ولعل فيه تحريفاً، والأصل بذنوب متعلق بخبيراً بصيراً.

قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ أي من كان حظه الدنيا، فهو صادق بالكافر والمنافق، ويدخل في ذلك المراءون بأعمالهم، إذ لولا المدحة والثناء عليهم ما فعلوا الطاعات. قوله: ﴿عَجَلْنَاهُ﴾ فيها ما نشاء لمن نريد، أي أعطينا لمن نريد في الدنيا الذي نشاءه، من سعة رزق وعافية وغير ذلك، والمعنى لا نزيده على ما قدر له أولاً، بل ما يعطى إلا ما سبق في عمله تعالى أنه يعطاه، فمحبة في الدنيا لم تزده شيئاً منها، فينبغي الإخلاص في العبادة والتوجه لله تعالى والإقبال عليه، ليخطى بسعادة الدارين. قوله: (بدل من له) أي إن قوله: ﴿لِمَنْ نُرِيدُ﴾ بدل من قوله: ﴿لَهُ﴾ بدل بعض من كل بإعادة اللام، وقوله: ﴿عَجَلْنَاهُ﴾ جواب الشرط وهو ﴿مِنْ﴾ و﴿كَانَ﴾ فعله و﴿يُرِيدُ﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ واسمها ضمير مستتر.

قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ﴾ أتى بضم إشارة إلى أن دخول النار متأخر. قوله: (ملوماً) أي أن الخلق في القيامة يلومونه على ما حصل منه في الدنيا. قوله: ﴿مَذْخُورًا﴾ من دحر يدحر من باب خضع، فهو مدحور، بمعنى أن الله طرده وأبعده عن جنته. قوله: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ أي من كان حظه ونيته ومتتهى آماله الدار الآخرة، بأن لم يجعل الدنيا قراراً له ولا وطناً، بل جعلها سفينة موصلة لمقصوده. قوله: ﴿سَعْيَهَا﴾ إما مفعول به أو مفعول مطلق، والمعنى كما قال المفسر، عمل عملها الذي يليق بها؛ كأعمال

مَشْكُورًا ﴿١٦﴾ عند الله مقبولاً مثاباً عليه ﴿كُلًّا﴾ من الفريقين ﴿نُمِدُّ﴾ نعطي ﴿هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ﴾ بدل ﴿مِنْ﴾ متعلق بنمد ﴿عَطَاءَ رَبِّكَ﴾ في الدنيا ﴿وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ﴾ فيها ﴿مَحْظُورًا﴾ ﴿١٧﴾ ممنوعاً عن أحد ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ في الرزق والجاه ﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ أعظم ﴿دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ ﴿١٨﴾ من الدنيا فينبغي الاعتناء بها دونها ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ ﴿١٩﴾ لا ناصر لك ﴿وَقَضَى﴾ أمر ﴿رَبِّكَ أَلَّا﴾ أي بأن ﴿تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾

البر والطاعات واجتناب المنهيات. قوله: (حال) أي من ضمير ﴿سَعَى﴾.

قوله: ﴿فَأُولَئِكَ﴾ جواب الشرط، وفيه مراعاة معنى من وفيها قبله مراعاة لفظها، وهو إشارة إلى أن من جمع ثلاث خصال، فهو من أهل الجنة: الإيمان والعمل الصالح والاخلاص، ولذا قال بعضهم: من لم تكن معه ثلاث لم ينفعه علمه: إيمان ثابت، ونية صادقة، وعلم مصيب، وتلا هذه الآية، وهذا هو كمال الإيمان. قوله: (مثاباً عليه) أي فشكر الله لعباده قبولهم وإثابتهم على أعمالهم. قوله: ﴿كُلًّا﴾ مفعول لنمد. قوله: (من الفريقين) أي مريد الدنيا ومريد الآخرة. قوله: (بدل) أي من ﴿كُلًّا﴾ بدل من كل كأنه قال: ﴿نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ﴾ الأول للفريق الأول، والثاني للفريق الثاني، فهو لف ونشر مرتب. قوله: (في الدنيا) أي كسعة الرزق والجاه والعافية وغير ذلك. قوله: (ممنوعاً عن أحد) أي مؤمن أو كافر. وأما في الآخرة، فعطائه ممنوع عن الكافر، وهو مختص بالمؤمن.

قوله: ﴿كَيْفَ﴾ منصوب على الحال من ﴿فَضَّلْنَا﴾ كأنه قال: انظر تفضيلنا بعضهم على بعض كأننا على أي حالة. قوله: (من الدنيا) أي من درجاتها، لأن فضل الآخرة عظيم لا يتقطع، بل هو دائم لا يفنى. قوله: (فينبغي الاعتناء بها) أي بالآخرة، وقوله: (دونها) أي الدنيا. قوله: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ الخطاب إما للنبي والمراد غيره، أو لكل مكلف، وهو الأولى، والمعنى لا تشرك أيها المكلف غير الله مع الله، لا في ظاهرك ولا باطنك، بل خلص قلبك من التعلق بغيره والمحبة لسواه، ولا تجعل الغير في خيالك، فإنه نقص عن مراتب الأخيار، ولذا قال ابن الفارض:

ولسو خطرت لي في سواك إرادة على خاطري يوماً حكمت بردي

قوله: ﴿فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ يصح أن تكون قعد بمعنى عجز، فمذموماً مخذولاً حالان، ويصح أن تكون بمعنى صار، فمذموماً مخذولاً خبران لها. قوله: (لا ناصر لك) تفسير لمخذولاً، وتقدم تفسيره مذموماً بملوماً، والمعنى ملوماً من الخلق، مخذولاً من الخلق، لم يجعل له ناصرًا.

قوله: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ﴾ ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات جملة من التكاليف، نحو خمسة وعشرين حكماً، بعضها أصلي، وبعضها فرعي، وابتدأ منها بالتوحيد بقوله: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ وختم به بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾ إشارة إلى أنه رأس الأمور وأساسها، وما عداه من الأحكام مبني عليه، ولما كان حق الوالدين أكد الحقوق، بعد حق الله ورسوله، ذكر بعد التوحيد يرد فيه، دون بقية التكاليف، لأن أمر العقوق فظيع، وفيه الوعيد الشديد، ففي الحديث «قل لعاق والديه يفعل ما يشاء فإن مصيره إلى النار». قوله: (أمر)

﴿وَأَنْ تَحْسِنُوا﴾ بِالْوَلَدَيْنِ إِحْسَانًا ﴿بَأَنْ تَبْرُوهُمَا﴾ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا ﴿فَاعِلٌ﴾ أَوْ كِلَاهُمَا ﴿وَفِي قِرَاءَةِ يَبْلُغَانِ فَأَحَدُهُمَا بَدَلَ مِنْ أَلْفِهِ﴾ فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أَفِي ﴿بِفَتْحِ الْفَاءِ وَكسرها مِنُونًا وَغَيْرَ مِنُونٍ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى تَبًّا وَقَبْحًا وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ تَزْجِرُهُمَا ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ ﴿٣٢﴾ جَمِيلًا لِنَا ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ أَلْنِ لَهُمَا جَانِبَكَ الذَّلِيلَ ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ أَيِ لِرَقَّتِكَ عَلَيْهِمَا ﴿وَقُلْ رَبِّ

أَيِ أَمْرًا جَازِمًا، وَقِيلَ إِنْ قَضَى بِمَعْنَى أَوْصَى، وَقِيلَ بِمَعْنَى حَكَمَ، وَقِيلَ بِمَعْنَى الزَّمَّ، وَقِيلَ بِمَعْنَى أَوْجَبَ، وَكُلُّ صَحِيحٍ.

قوله: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ بَأَنْ لَا تَشْرُكُوا مَعَهُ فِي الْعِبَادَةِ غَيْرَهُ، فَتَمَثَّلُوا أَوْامِرَهُ وَتَجْتَنِبُوا نَوَاهِيهِ، وَدَخَلَ فِي ذَلِكَ الْإِقْرَارُ لِرَسُولِ اللَّهِ بِالرَّسَالَةِ، وَحُبَّتْهُ وَتَعْظِيمُهُ، لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ حِمْلَةِ الْمَأْمُورِ بِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾. قوله: (أَيِ بَأَنْ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ أَنْ مُصَدَّرِيَّةٌ، وَيَكُونُ الْفِعْلُ مَنْصُوبًا بِحَذْفِ النَّونِ، وَيَصِحُّ أَنْ أَنْ خَفِيفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَاسْمُهَا ضَمِيرُ الشَّانِ، وَلَا نَاهِيَّةٌ، وَالْفِعْلُ مَجْزُومٌ بِحَذْفِ النَّونِ، وَالْوَاوُ فَاعِلٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ. قوله: ﴿وَبِالْوَلَدَيْنِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ قَدَرَهُ الْمُفَسِّرُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَو﴾ (أَنْ تَحْسِنُوا) وَالْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى جُمْلَةٍ ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا﴾. قوله: (بَأَنْ تَبْرُوهُمَا) أَيِ تَطِيعُوا أَمْرَهُمَا فِي غَيْرِ مَعْصِيَةِ اللَّهِ. قوله: ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ﴾ إِنْ شَرِطِيَّةٌ مَدْغَمَةٌ فِي مَا الزَّائِدَةُ، وَالْفِعْلُ مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْحِ، لِاتِّصَالِهِ بِنُونِ التَّوَكِيدِ الثَّقِيلَةِ، فِي مَحَلِّ جَزْمٍ، وَأَحَدُهُمَا فَاعِلٌ، وَكِلَاهُمَا مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ، وَجَوَابُ الشَّرْطِ هُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٌ﴾ وَمَا عَطَفَ عَلَيْهِ مِنْ بَقِيَةِ الْخَمْسَةِ الَّتِي كَلَّفَ بِهَا الْإِنْسَانُ فِي حَقِّ وَالِدَيْهِ. قوله: (وَفِي قِرَاءَةٍ) أَيِ وَهِيَ سَبْعِيَّةٌ أَيْضًا، وَعَلَيْهَا فَالْفِعْلُ مَجْزُومٌ بِحَذْفِ نُونِ الرَّفْعِ، وَالْأَلْفُ فَاعِلٌ، وَالنُّونُ الْمَشْدُودَةُ الْمَكْسُورَةُ لِلتَّوَكِيدِ وَالتَّقْيِيدِ بِحَالَةِ الْكِبَرِ، خَرَجَ خَرَجَ الْغَالِبِ، لِأَنَّ الْوَلَدَ غَالِبًا إِنَّمَا يَتَهَاوَنُ بِوَالِدَيْهِ عِنْدَ حَصُولِ الْكِبَرِ لَهَا، وَمَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿عِنْدَكَ﴾ أَنْ يَكُونَ فِي مَنْزِلِكَ وَكَفَالَتِكَ، وَمَعْدُودًا مِنْ عِيَالِكَ، وَهَذَا بِحَسَبِ الْغَالِبِ، وَإِلَّا فَالْوَلَدُ مَطْلُوبٌ بِرِّ وَالِدَيْهِ مُطْلَقًا، كَانَا عَنْده أَوْ لَا. قوله: (بِفَتْحِ الْفَاءِ) أَيِ مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ، قَوْلُهُ: (وَكَسَّرَهَا) أَيِ مَنُونًا وَغَيْرَ مَنُونٍ، فَالتَّعْمِيمُ رَاجِعٌ لِقِرَاءَةِ الْكُسْرِ، خِلَافًا لِمَا يَوْمَهُهُ الْمُفَسِّرُ، فَالْقِرَاءَاتُ السَّبْعِيَّةُ ثَلَاثٌ، وَقُرِئَ شَذُودًا بِالرَّفْعِ مَعَ التَّنْوِينِ وَتَرْكِهِ، وَبِالْفَتْحِ مَعَ التَّنْوِينِ وَسُكُونِ الْفَاءِ، فَتَكُونُ الشَّوَادُ أَرْبَعًا، فَجُمْلَةُ الْقِرَاءَاتِ سَبْعٌ هُنَا، وَفِي الْأَنْبِيَاءِ وَفِي الْأَحْقَافِ وَلِغَاثِهَا أَرْبَعُونَ لُغَةً، ذَكَرَهَا ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي تَفْسِيرِهِ. قوله: (مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى تَبًّا) بِفَتْحِ التَّاءِ وَضَمِّهَا أَيِ خَسْرَانَا، قَوْلُهُ: (وَقَبْحًا) أَيِ لَا تَقُلْ لَهُمَا قَبْحًا لَكُمَا وَلِأَعْمَالِكُمَا، وَالْأَوْضَحُ أَنْ يَقُولَ اسْمُ فِعْلِ الْمَضَارِعِ، أَيِ لَا تَقُلْ لَهُمَا أَنَا أَتَضَجَّرُ مِنْ شَيْءٍ يَصْدُرُ مِنْكُمَا. قوله: (وَتَزْجِرُهُمَا) أَيِ عَمَّا لَا يَعْجَبُكَ مِنْهُمَا بِإِغْلَظٍ، بَأَنْ لَا تَأْمُرُهُمَا وَلَا تَنْهَاهُمَا، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ الْأَمْرُ غَيْرَ مُنَاسِبٍ، بَلْ إِذَا أَحَبَّ أَنْ يَأْمُرَهُمَا أَوْ يَنْهَاهُمَا، فَلْيَكُنْ عَلَى سَبِيلِ الْمَشَاوَرَةِ بِاللُّطْفِ وَالرَّفْقِ. قوله: ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أَيِ حَسَنًا، كَانَ يَقُولُ لَهُمَا: يَا أَبَتَاهُ يَا أُمَاهُ، وَلَا يَسْمِيهِمَا.

قوله: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ فِي الْكَلَامِ اسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ فِي الْفِعْلِ، حَيْثُ شَبِهَتْ إِلَّاتَةُ الْجَانِبِ بِخَفْضِ الْجَنَاحِ، وَالْجَامِعُ الرَّأْفَةُ فِي كُلِّ، وَاسْتَعِيرَ اسْمُ الْمَشْبِهِ بِهِ لِلْمَشْبِهِ، وَإِضَافَةُ جَنَاحٍ لِلذَّلِّ، مِنْ إِضَافَةِ الْمَوْصُوفِ لِلصِّفَةِ، أَيِ جَانِبِكَ الذَّلِيلِ، وَقَدْ أَشَارَ لَذَلِكَ كُلُّهُ الْمُفَسِّرُ. قوله: (أَيِ لِرَقَّتِكَ عَلَيْهِمَا) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ ﴿مِنَ﴾ لِلتَّلْعِيلِ، وَالْمَعْنَى مِنْ أَجْلِ الرَّحْمَةِ، لَا خَوْفًا مِنَ الْعَارِ مِثْلًا. قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا﴾

أَرْحَمُهُمَا ﴿١٤﴾ رَحْمَانِي حِينَ ﴿رَبَّانِي صَغِيرًا﴾ ﴿١٥﴾ رَبُّكُمْ أَغْلَىٰ مِمَّا فِي نَفْسِكُمْ ﴿١٦﴾ من إضمار البر والعقوب ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾ طائعين لله ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ﴾ الرجاعين إلى طاعته ﴿عَفُورًا﴾ ﴿١٧﴾ لما صدر منهم في حق الوالدين من بادرة وهم لا يضمرون عقوقاً ﴿وَأَتِ الْقُرْبَىٰ﴾ القربة ﴿حَقَّهُ﴾ من البر والصلة ﴿وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَلَا يُبْذَرُ بُذِيرًا﴾ ﴿١٨﴾ بالإنفاق في غير طاعة الله ﴿إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ أي على طريقتهم ﴿وَكَانَ

أي ادع لها بالرحمة، ولو في كل يوم وليلة خمس مرات، ولو كافرين إذا كانوا حين، لأن من الرحمة أن يهديها للإسلام. قوله: ﴿كَمَا رَبَّانِي صَغِيرًا﴾ الكاف للتعليل، أي من أجل أنها رحمني حين ربباني صغيراً. روي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: إن أبوي بلغا مني في الكبر، أي ألي منها ما وليا مني في الصغر، فهل قضيت حقهما؟ قال: لا، فإنهما كان يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك، وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتها.

قوله: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نَفْسِكُمْ﴾ هذا وعد ووعد، والمعنى لا عبرة بادعاء البر باللسان، فإن الله عالم بالسرائر. قوله: (طائعين لله) أي في حق الوالدين. قوله: ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ﴾ مرتب على محذوف، والتقدير وفعلتم معها خلاف الأدب. قوله: (الرجاعين إلى طاعته) وقيل هم الذين يذكرون ذنوبهم في الخلاء ثم يستغفرون منها، وقيل غير ذلك، وفي الحقيقة الأبواب هو التواب. قوله: (من بادرة) البادرة الزلّة تقع خطأ. قوله: (وهم لا يضمرون عقوقاً) الجملة حالية.

قوله: ﴿وَأَتِ الْقُرْبَىٰ﴾ لما قدم حق الله وحق الوالدين، ذكر حق الأقارب وغيرهما، وحق المساكين وأبناء السبيل الأجانب، والخطاب في هذه الآيات، إما للنبي والمراد هو أمته، لأن الأصل عدم الخصوصية، أو للمكلف والأمر للوجوب عند أبي حنيفة، فعنده يجب على الموسر مواساة أقاربه المحارم، كالأخ والأخت، وللندب عند غيره، ومحل الخلاف في المواساة بالمال بأن ينفق عليهم، وأما صلتهم بمعنى عدم مقاطعتهم ومعاداتهم، فواجبة إجماعاً، كنفقة الأصول والفروع، والآية شاملة لذلك كله. قوله: (من البر) أي الإحسان بالمال، وقوله: (والصلة) أي مطلقاً فهو عطف عام على خاص. قوله: ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ المراد به ما يشمل الفقير، والمعنى وآت المسكين حقه من البر والإحسان على حسب الطاقة، فإن ذلك من أوصاف المتقين، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ إلى أن قال ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾. قوله: ﴿وَابْنُ السَّبِيلِ﴾ أي الغريب، وسمي بذلك لأنه ملازم للطريق فكأنه ابن لها. قوله: (في غير طاعة الله) أي كالمعاصي والشهوات المستغنى عنها، بأن يزيد في الإنفاق على المباح، وهذا مذموم إذا كان المال حلالاً أما إن كان حراماً، فلا يجوز له الإنفاق منه أصلاً، بل يجب عليه أن يرده لأربابه.

قوله: ﴿إِنَّ الْمُبْذِرِينَ﴾ إلخ، هذا غاية في الذم. قوله: ﴿كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ أي ولم يزلوا كذلك، والمعنى أن المبذرين يشبهون الشياطين، في أن كلا منهما ضل في نفسه وأضل غيره، فالشياطين صرفوا همهم وقوتهم وما أنعم الله عليهم به من معاصي الله ولم يصلحوا، والمبذرون صرفوا أموالهم فيما يغضب الله تعالى وأفسدوا ولم يصلحوا. قوله: (أي على طريقتهم) أي مقتدين بهم وملازمين لأفعالهم، لأن الملازم للشيء يسمى

الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ شديد الكفر لنعمه فكذلك أخوه المبذر ﴿وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ﴾ أي المذكورين من ذي القربى وما بعدهم فلم تعطهم ﴿أَيُّتَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا﴾ أي لطلب رزق تنتظره يأتيك فتعطيهم منه ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّسُورًا﴾ ﴿٢٨﴾ لينا سهلاً بأن تعدهم بالإعطاء عند مجيء الرزق ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ أي لا تمسكها عن الإنفاق كل المسك ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾ في الإنفاق ﴿كُلَّ الْبَسِطِ فَلَقَعْدَ مَلُومًا﴾ راجع للأول ﴿مَحْسُورًا﴾ ﴿٢٩﴾ منقطعاً لا شيء عندك راجع للثاني ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعهُ ﴿لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ يضيقه لمن يشاء ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ

أخأله . قوله : (شديد الكفر لنعمه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ، والتقدير وكان الشيطان لنعم ربه كفوراً . قوله : (فكذلك أخوه المبذر) أي فقد كفر نعم ربه ، حيث صرفها في غير طاعة الله .

قوله : ﴿وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ﴾ معطوف على محذوف تقديره : وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل إن كان بيدك شيء وإما تعرضن الخ ، والمعنى لا تقطع رجاء الفقير منك ، بل إما أن تعطيه إن كان معك شيء ، أو ترده بلطف ، كما كان من خلقه ﷺ ، فكان إذا سئل أعطى أو وعد بالعطاء . قوله : (وما بعده) أي المسكين وابن السبيل . قوله : ﴿أَيُّتَاءَ رَحْمَةٍ﴾ مفعول لأجله ، وهو علة مقدمة على العلول ، والمعنى : وإما تعرضن عنهم لأجل عسرك ، فقل لهم قولاً ميسوراً ، اعتماداً على الله وطلباً لرحمة من ربك ترجوها ، وفي ذلك إشارة إلى أن الإنسان ، لا ينبغي له قطع رجائه من الله بل يعتمد على الله دائماً في عسره ويسره ، فإن الغنى هو وثوق القلب بالله ، فلا يعتمد على سبب من الأسباب ، بل يتوكل على الله ، ولا يقطع رجاءه منه ، ولا رجاء غيره فيه ثقة بربه . قوله : (بأن تعدهم) أي أو تدعوهم بأن تقول : أغناكم الله ، سهل لكم أسباب الخير ، وغير ذلك .

قوله : ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ أي مضمومة ومجموعة معه في الغل ، وهو بضم الغين المعجمة ، طوق من حديد يجعل في العنق . قوله : (أي لا تمسكها عن الإنفاق) أي فهو نهي عن البخل على سبيل الكناية ، لأن شأن من جعل يده مغلولة إلى عنقه ، عدم القدرة على التصرف ، وشأن البخيل عدم التصرف في المال بالإنفاق وغيره . قوله : (كل المسك) المناسب الامساك لأن الفعل رباعي ، وكأنه شاكل قوله : ﴿الْبَسِطُ﴾ . قوله : ﴿كُلَّ الْبَسِطِ﴾ أي بأن تنفق زيادة على ما يجب وما يتدب . قوله : ﴿فَلَقَعْدَ﴾ أي تصير ، فقوله : ﴿مَلُومًا﴾ خبر لتقعد ، و ﴿مَحْسُورًا﴾ معطوف عليه . قوله : (راجع للأول) أي البخيل . قوله : (منقطعاً لا شيء عندك) أي فهو من حسره السفر إذا أثر فيه ، ويصح أن يكون من الحسرة بمعنى الندامة ، أي نادماً على ما حصل منك . قوله : (راجع للثاني) أي وهو من بسط يده كل البسط ، ولا تشكل هذه الآية ، على ما ورد من فعل السلف ، الذين خرجوا عن أموالهم في حبة الله ورسوله وصاروا فقراء ، لأن النهي محمول على من كان يعقبه الندم والتحسر ، وأما من فعل ذلك من السلف ، وأقره عليه رسول الله ، كأبي بكر وغيره ، من الذين كانوا يؤثرون على أنفسهم ، ومدحهم الله على ذلك ، فلم يوجد منهم التحسر على فوات الدنيا لفنائهم عنها وبقائهم بالله ، وخطاب تلك الآيات ، إنما هو على حسب أخلاق العامة .

قوله : ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ﴾ الخ ، أي فانظر لما رزقك الله به ، وأنفق على حسبه ،

خَيْرٌ بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ علماً ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم على حسب مصالحهم ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ بالوَادِ ﴿خَشِيَةً﴾ مخافة ﴿إِمْلَاقٍ﴾ فقر ﴿تَحْنُ نَزْرُهُمْ وَإِنَّا كَرِّمْنَا قَتْلَهُمْ كَانَ خَطِئًا﴾ وإنما ﴿كَبِيرًا﴾ ﴿٣٦﴾ عظيماً ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى﴾ أبلغ من لا تأتوه ﴿إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً﴾ قبيحاً ﴿وَسَاءَ﴾ بش ﴿سَبِيلًا﴾ ﴿٣٧﴾ طريقاً هو ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ﴾ لوارثه ﴿سُلْطَانًا﴾ تسليطاً على القاتل ﴿فَلَا يُسْرِفْ﴾ يتجاوز الحد ﴿فِي الْقَتْلِ﴾ بأن يقتل غير قاتله أو بغير ما قتل به ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾

وارض بما قسم الله لك، فوسع عند سعة الرزق وضيق عند ضيقه، وكن حيث أقامك الله. قوله: (ببواطنهم وظواهرهم) لف ونشر مرتب.

قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ سبب ذلك: أن بعض الجاهلية كانوا يقتلون البنات خوف الفقر، وبعضهم خوف العار، فحصل النهي عن ذلك، لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب العالم، وكل منها مدموم، وهو خطاب للموسرين بدليل قوله: ﴿خَشِيَةً إِمْلَاقٍ﴾ ولذلك قدم الأولاد، وما تقدم في الأنعام خطاب للموسرين، ولذلك قدم ذكر الإباء، وآخر ذكر الأولاد. قوله: (بالوَادِ) أي الدفن بالحياة، وخص بالذكر وإن كان القتل بأن شيء حراماً، لأنه الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية. قوله: ﴿كَانَ خَطِئًا﴾ إما بكسر الخاء وسكون الطاء بوزن حمل مصدر خطيء كعلم، ويفتحين اسم مصدر لأخطأ رباعياً، أو بكسر الخاء وفتح الطاء ممدوداً مصدر لأخطأ كقاتل، ثلاث قراءات وكلها سبعة.

قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى﴾ هو بالقصر في القراءة الشائعة، وقرئ شذوذاً بالمد، وخرجت على وجهين: أحدهما أنه لغة في المصور، والثاني أنه مصدر زان كقاتل، لأنه يكون من اثنين. قوله: (أبلغ من لا تأتوه) أي لأنه يفيد النهي عن مقدماته، كاللمس والمباشرة والقبلة صريحاً، والنهي عن الفعل بالأولى. قوله: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ أي لأنه طريق من طرق النار، وخص الزنا بالنهي، وإن كان اللواط أشنع وأقبح، لأنه كان سارياً في العرب، بخلاف اللواط، فقد كان في قوم لوط وتنوسي، ثم ظهر في هذه الأمة، بعد قرن الصحابة والتابعين. قوله: ﴿الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ أي حرم قتلها بأن عصمها منه، وهو المسلم أو الكافر الذي تحت ذمتنا. قوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ مستثنى من النهي، والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة، إلا بالقتل بالحق، وهو أحد ثلاث: كفر بعد إيمان، وزنا بعد إحصان، وقتل مؤمن معصوم عمداً كما في الحديث.

قوله: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا﴾ أي وهو المؤمن المعصوم. قوله: (تسليطاً على القاتل) أي فحيث ثبت القتل عمداً عدواناً، وجب على الحاكم الشرعي، أن يمكن ولي المقتول من القاتل، فيفعل فيه الحاكم ما يختاره الولي من القتل أو العفو أو الدية، ولا يجوز للولي التسليط على القاتل، من غير إذن الحاكم، لأن فيه فساداً وتخريباً. قوله: (غير قاتله) أي غير قاتل المقتول. قوله: (أو بغير ما قتل به) يستثنى منه من قتل بحرم كلواط وسحر، فإنه لا يجوز القتل بذلك بل يقتل بالسيف. قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ﴾ أي الولي منصوراً أي من الله ومن الحاكم.

قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي لا تقربوه بحال من الأحوال، إلا

حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذَا عَاهَدْتُمْ اللَّهَ أَوْ النَّاسَ ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْعَهْدَ كَاتِبٌ مَسْئُولًا ﴿٢٧﴾ عَنْهُ
 ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ أَمُوهُ ﴿إِذَا كَلِمَةً وَزِنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ الميزان السوي ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ
 تَأْوِيلًا﴾ ﴿٢٨﴾ مَالًا ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ تتبع ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ ﴿القلب
 كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ ﴿٢٩﴾ صاحبه ماذا فعل به ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أي ذا مرح
 بالكبر والخيلاء ﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ تثقبها حتى تبلغ آخرها بكبرك ﴿وَلَن يَبْلُغَ الْجِبَالَ
 طُولًا﴾ ﴿٣٠﴾ المعنى أنك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تختال ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ
 مَكْرُوهًا﴾ ﴿٣١﴾ ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿رَبُّكَ مِنَ الْحَكَمَةِ﴾ الموعظة ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ

بالخصلة التي هي أحسن من جميع الخصال، وهي تنميته له، والألفاق عليه منه بالمعروف. قوله: ﴿حَتَّى
 يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ غاية لقوله: ﴿إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ﴾ كأنه قال: فاقربوه بالتّي هي أحسن، إلى أن يبلغ أشده
 أي رشد، فإذا بلغ أشده فادفعوا إليه المال، ولا تصرف لكم فيه بوجه، وأشد إما مفرد بمعنى القوة، أو
 جمع لا واحد له من لفظه، أو جمع شدة، أو شد بكسر الشين فيها، أو شد بفتحها، وعلى كل فالمراد به
 القوة، بأن يبلغ عاقلاً رشيداً، وإن كان الأشد في الأصل بلوغ ثلاث وثلاثين سنة. قوله: ﴿إِنْ عَاهَدْتُمْ اللَّهَ
 أَوْ النَّاسَ﴾ أي أو ما عاهدكم الله عليه من التكليف. قوله: ﴿كَانَ مَسْئُولًا﴾ (عنه) أي هل وفي به
 صاحبه أم لا، وقد المفسر عنه إشارة إلى أن المسؤول صاحب العهد لا نفس العهد، إذ لا يتأتى سؤاله.

قوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ خطاب للبائعين، قال بعضهم: يؤخذ من الآية، أن أجرة الكيال على
 البائع، لأنها من تمام التسليم، ما لم تشترط أو يجز عرف بأنها على المشتري. قوله: ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بضم
 القاف وكسرهما قراءتان سبعيتان، ورمي استعملته العرب في لغتهم، وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب
 ونحوه فصار عربياً. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من قوله: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ إلى هنا، والمعنى
 امتثال المأمورات، واجتناب المنهيات، خير في الدنيا وأحسن تأويلاً أي عاقبة في الآخرة، ويحتمل عود اسم
 الإشارة على خصوص إيفاء الكيل والميزان، فخير في الدنيا لما فيه من إقبال المشتري على البائع، وفي
 الآخرة بحسن العاقبة.

قوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي لا تقل رأيت ولم تر، وسمعت ولم تسمع، وعلمت ولم
 تعلم. قوله: ﴿كُلُّ أُولَئِكَ﴾ أي الخواص الثلاثة. قوله: ﴿كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ أي في الآخرة، فلا يجوز
 للإنسان أن يتكلم في غيره بمجرد الظن، ومن ذلك الفتوى بغير علم، وشهادة الزور، وظن السوء
 بالناس، وغير ذلك قوله: ﴿مَرَحًا﴾ مصدر مرح كفرح وزنا. ومعنى؟ قوله: ﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾
 أي بكبرك وفخرك، فلست أعلى من الأرض حتى تدرك حدودها وتبلغ منتهاها. قوله: ﴿تَثْقِبُهَا﴾ بالثاء
 المثلثة والنون. قوله: ﴿طُولًا﴾ تمييز محول عن الفاعل، أي ولن يبلغ طولك الجبال، وهذا تهكم على
 العبد المتكبر، كأن الله يقول له: شأن المتكبر أن يرى كل شيء أحقر منه، وأنت ترى كل شيء أعظم
 منك، لأنك بمشيك على الأرض لن تحرقها حتى تدركها، ولن يبلغ طولك الجبال حتى تكون أعلى منها،
 فلا يليق منك التكبر.

قوله: ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ أي المذكور من الخمس والعشرين المذكورة في قوله تعالى ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ

إِلَهًا ءَاخِرَفَلَقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣٦﴾ مطروداً عن رحمة الله ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ﴾ أخلصكم يا أهل مكة ﴿رَبُّكُمْ يَالْبَيْنِ وَأَتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا﴾ بنات لنفسه بزعمكم ﴿إِنَّكُمْ لَقَوْلُونَ﴾ بذلك ﴿قَوْلًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٠﴾ ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ بينا ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ من الأمثال والوعد والوعيد ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ يتعظوا ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ ذلك ﴿إِلَّا تَقْوًا﴾ ﴿١١﴾ عن الحق ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿لَوْ كَانَ مَعَهُ﴾ أي الله ﴿ءَالِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بَنَغُوا﴾ طلبوا ﴿إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ﴾ أي الله ﴿سَبِيلًا﴾ ﴿١٢﴾ ليقاتلوه

إِلَهًا آخَرَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾. قوله: ﴿كَانَ سَيِّئُهُ﴾ بالتاء والهاء قراءتان سبعيتان، فعلى الأولى يكون المراد من قوله: ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ المنهيات وهي اثنتا عشرة خصلة، والتأنيث في ﴿سَيِّئُهُ﴾ باعتبار معنى ﴿كُلُّ﴾ وتذكير ﴿مَكْرُوهُهَا﴾ باعتبار لفظها، وعلى الثانية يكون المراد جميع ما تقدم من المأمورات والمنهيات، وقوله: ﴿كَانَ سَيِّئُهُ﴾ أي السیء منه وهو المنهيات الاثنتا عشرة، ويكون في الآية اكتفاء، أي وكان حسنه محموداً. قوله: ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى﴾ أي ما تقدم من المأمورات والمنهيات بعض ما أوحى إليك.

قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ ختم به الأحكام كما ابتدأها، إشارة إلى أن التوحيد مبدأ الأمور وممتهاها، وهو رأس الأشياء وأساسها، والأعمال بدونه باطلة لا تفيد شيئاً. قوله: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ﴾ لما أمر بالتوحيد ونهى عن الاشرار، اتبعه بذكر التقيح والتشنيع على من ينسب له الولد، خصوصاً أحسن الأولاد في زعمهم وهي البنات، فالاستفهام للتوبيخ والتفريع. قوله: ﴿أخلصكم﴾ بيان لمعنى الصفاء اللغوي، يقال: صفاه بمعنى خلصه، والمعنى اخصكم ربكم بالبنين الذين تدعون انهم اشرف الأولاد، وجعل لنفسه البنات اللاتي تدعون خستها عن الذكور، إن هذا الرأي شنيع من وجوه: اولها نسبة الولد من حيث هو لله، ثانيها نسبة الخسيس له، ثالثها الحكم على الملائكة الكرام بالأنوثة، مع أنهم عباد مكرمون، لا يوصفون بذكورة ولا بأنوثة، وكل ذلك موجب للخلود في النار. قوله: ﴿بنات لنفسه﴾ في بعض النسخ بإسقاط ألف بعد التاء وهي الصحيحة، لأن من المعلوم أن بنات جمع مؤنث سالم ينصب بالكسرة، وفي بعض النسخ بثبوته. ولعلها من سهو الناسخ، أو مخرجة على لغة قليلة تنصبه بالفتحة. قوله: ﴿قَوْلًا عَظِيمًا﴾ أي كبيراً لأن نسبة الولد إليه تستلزم حدوثة، وهو محال في حقه تعالى. قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ أي أظهرنا ووضحنا. قوله: ﴿(من الأمثال) الخ، بيان للمفعول، و﴿(من﴾ زائدة، والمعنى بينا في هذا القرآن الأمثال والوعد والوعيد. قوله: ﴿إِلَّا تَقْوًا﴾ أي إعراضاً واستكباراً عن الهدى، قال البوصيري:

عجباً للكفار زادوا ضلالاً بالذي فيه للعقول ابتداء

قوله: ﴿قُلْ﴾ (لهم) أي في الاستدلال على إبطال التعدد، وإثبات الوجدانية له تعالى. قوله: ﴿وَكَانَ مَعَهُ إِلَهَةٌ﴾ هذا إشارة إلى قياس استثنائي، يستثنى فيه نقيض التالي لينتج نقيض المقدم، وقد حذف منه الاستثنائية والنتيجة والأصل، لكنهم لم يطلبوا طريقاً لقتاله، فلم يكن معه آلهة، والمعنى لو فرض أن له شريكاً في الملك، نازعه وقاتله واستعلى عليه، لكنه لم يوجد من هو بهذه المثابة، فبطل التعدد، وثبت الوجدانية والكبرياء له سبحانه وتعالى. قوله: ﴿ليقاتلوه﴾ أي على عادة ملوك الدنيا عند

﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً له ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُقُولُونَ﴾ من الشركاء ﴿عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ ﴿١٣﴾ ﴿تَسْبِيحُهُ﴾ تنزهه ﴿السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ﴾ ما ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ من المخلوقات ﴿إِلَّا يُسَبِّحُ﴾ ملتبساً ﴿بِحَمْدِهِ﴾ أي يقول سبحانه الله وبحمده ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ﴾ تفهمون ﴿تَسْبِيحَهُمْ﴾ لأنه ليس بلغتكم ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ ﴿١٤﴾ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً ﴿١٥﴾ أي ساتراً لك عنهم فلا يرونك، نزل فيمن أراد الفتك به ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أغطية ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ من أن يفهموا القرآن، أي

تعدد هم. قوله: ﴿وَتَعَالَى﴾ عطف على ما تضمنه قوله سبحانه كأنه قال تنزه وتعالى.

قوله: ﴿تَسْبِيحُهُ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ﴾ الخ، القصد من ذلك التوبيخ والتقريع على من أثبت لله شريكاً، والمعنى كيف يشركون مع الله غيره، وكل شيء ينزهه عن كل نقص. قوله: ﴿وَالْأَرْضِ﴾ أفرداها مع أنها سبع كالسماوات، لكون جنسها واحداً وهو التراب. قوله: (من المخلوقات) أي الإنس والجن والملك وسائر الحيوانات والجمادات. قوله: (أي يقول سبحانه الله وبحمده) أي اعتقد تنزيهه الله وأصفه بحمده، أي بكن كمال. قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ هذا يقتضي أن تسبيح الجمادات والحيوانات غير العاقلة بلسان المقال، وهو الذي اختاره جمهور السلف، وذهب الأقل إلى أنه بلسان الحال، بمعنى أنها تدل تلك المخلوقات، على أن لها صانعاً متصفاً بالكمالات، منزهاً عن النقائص، فكان ذلك تسبيحاً لها، قال العارف:

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

قوله: (حيث لم يعاجلكم بالعقوبة) أي مع غفلتكم، وعدم تدبركم في آياته، ونظركم في مصنوعاته. قوله: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ خطاب للنبي ﷺ حين أراد الكفار قتله على حين غفلة، وأل في القرآن، إما للجنس الصادق بأي آية وهو الحق، لما في الحديث «خذ من القرآن ما شئت لما شئت» وكون القرآن حجاباً ساتراً، ليس من خصوصياته ﷺ، بل له ولأمته المؤمنين به المخلصين، كما هو مشاهد ومجرب بين العارفين، وأدلة السنة في ذلك أشهر من أن تذكر، أو للعهد، والمراد ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والجنات، وهي قوله تعالى في سورة النحل ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ﴾. وفي سورة الكهف ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾. وفي الجنات ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ الآية، وزاد العلماء أول سورة يس إلى قوله ﴿فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ لما ورد أنه قرأها حين اجتمعوا على بابه لإرادة قتله، وأذن الله له في الهجرة، فأخذ حفنة من تراب في يده، وخرج وهو يتلويس إلى قوله ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ وجعل ينثر التراب على رؤوسهم، ثم انصرف، فلم يره أحد منهم، بل أخذ الله أبصارهم.

قوله: ﴿وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي وهم المنكرون للبعث. قوله: (أي ساتراً) أشار بذلك إلى أن اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل. قوله: (فيمن أراد الفتك به) أي كآبي جهل، وأم جميل زوجة أبي لهب، ويهود خيبر، ويهود المدينة، والمتفقين، والفتك بثلاث الفاء هو القتل على غفلة. قوله: (أغطية) أي

فلا يفهمونه ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ ﴿تَقَلًّا﴾ فلا يسمعون ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ ﴿١٦﴾ عنه ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾ بسببه من الهزء ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ قراءتك ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ يتناجون بينهم أي يتحدثون ﴿إِذْ﴾ بدل من إذ قبله ﴿يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ في تناجيهم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿تَنْتَعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ ﴿١٧﴾ مخدوعاً مغلوباً على عقله، قال تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ بالمسحور والكاهن والشاعر ﴿فَضَلُّوا﴾ بذلك عن الهدى ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ ﴿١٨﴾ طريقاً إليه ﴿وَقَالُوا﴾ منكرين للبعث ﴿أَوَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرَفًا إِنَّا لَلْمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ ﴿١٩﴾ ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ يعظم عن قبول الحياة فضلاً عن العظام والرفات فلا بد من إيجاد الروح فيكم ﴿فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا﴾ إلى الحياة ﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ﴾ خلقكم ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ولم تكونوا شيئاً لأن القادر على البدء

حجاً معنوية تمنعهم من إدراكه. قوله: (فلا يسمعون) أي إما أصلاً كما وقع لبعض الكفار، حيث كان النبي يقرأ القرآن وهم لا يسمعون، أو المنفي سماع التدبر والاعتاظ، وهو موجود في جميع الكفار والمنافقين. قوله: ﴿وَحْدَهُ﴾ حال من قوله: ﴿رَبِّكَ﴾ بمعنى منفرداً في الألوهية. قوله: ﴿وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ أي أعرضوا ولم يؤمنوا.

قوله: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾ المقصود من هذه الآية، تسليية النبي ﷺ عما وقع من المشركين وتهديد لهم، حيث كانوا يجلسون عند النبي مظهرين الاستماع، وفي الواقع قاصدين الاستهزاء قوله: (من الهزء) بيان لما. قوله: ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ﴾ ظرف لأعلم، وكذا قوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ والمعنى نحن أعلم بالذي يستمعون بسببه، وقت استماعهم إليك ووقت تناجيهم. قوله: ﴿نَجْوَى﴾ إما مصدر أو جمع نجي. قوله: (بدل من إذ قبله) أي وهو قوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ قوله: ﴿يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ أي لبعضهم، أو لمن كان قريباً منهم في المجلس من المؤمنين. قوله: ﴿كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ أي حيث شبهوك بالأوصاف الناقصة، كالمسحور والشاعر والكاهن. قوله: ﴿فَضَلُّوا﴾ (بذلك عن الهدى) أي لأن الهدى تابع للتسليم، وحسن العقيدة، وهؤلاء بريئون من ذلك. قوله: (طريقاً إليه) أي إلى الهدى لعدم تيسير أسبابه لهم. قوله: (منكرين للبعث) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للإنكار والاستبعاد. قوله: ﴿وَرَفَاتًا﴾ هو ما بولغ في تفتيته ودقه حتى يصير كالتراب، وقيل هو التراب يؤيده أنه تكرر في القرآن تراباً وعظاماً.

قوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً﴾ أي جواباً عن إنكارهم البعث. والمعنى قل لهم: لو صرتم حجارة أو حديداً أو خلقاً آخر غيرهما، كالسواوات والأرض والجبال، فلا بد من إيجاد الحياة فيكم، فإن قدرة الله لا تعجز عن إحيائكم، وإعادتكم للجسمية والروحية، فكيف إذا كنتم عظاماً ورفاتاً؟ وليس المراد الأمر، بل المراد أنكم لو كنتم كذلك، لما أعجزتم الله عن الإعادة. قوله: ﴿مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي اعتقادكم. والمعنى لو كنتم أشياء يعظم في اعتقادكم قبولها الحياة، لكونها بعيدة منها، لأحياكم الله، إذ القادر لا يعجزه شيء.

قادر على الإعادة بل هي أهون ﴿فَسَيَنْفِضُونُ﴾ يحركون ﴿إِلَيْكَ رُءُوسُهُمْ﴾ تعجباً ﴿وَيَقُولُوا﴾ استهزاء ﴿مَتَى هُوَ﴾ أي البعث ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً﴾ ﴿٥١﴾ ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ يناديكم من القبور على لسان إسرافيل ﴿فَتَسْتَجِيبُونَ﴾ فتجيبون دعوته من القبور ﴿بِحَمْدِهِ﴾ بأمره وقيل وله والحمد ﴿وَتَنْظُنُونَ﴾ ما ﴿لِئَنَّمْ﴾ في الدنيا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٥٢﴾ لهول ما ترون ﴿وَقُلْ لِعِبَادِيَ﴾ المؤمنين ﴿يَقُولُوا﴾ للكفار الكلمة ﴿الَّتِي هِيَ﴾ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ يفسد ﴿بَيْنَهُمْ﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَتْ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿٥٣﴾ بين العداوة، والكلمة التي هي أحسن هي ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمُ الْإِنِّ﴾ بِشَأْنِكُمْ ﴿بِالتَّوْبَةِ وَالْإِيمَانِ﴾ ﴿أَوَلَيْنَ شَأْنٌ﴾ تعذيبكم ﴿يُعَذِّبُكُمْ﴾ بالموت على الكفر ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ ﴿٥٤﴾ فتجبرهم على الإيمان، وهذا قبل الأمر بالقتال ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي﴾

قوله: ﴿قُلْ الَّذِي فَطَرَكُمْ﴾ أي يعيدكم الذي فطركم. قوله: (بل هي أهون) أي لأن البدء لم يكن على مثال سابق بخلاف الإعادة، وذلك بالنظر لعقولنا وأفعالنا، وإلا فالبدء والإعادة بالنسبة إليه تعالى على حد سواء، فخلق الجبل العظيم عنده مساو لخلق الذرة، قال تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفْسًا وَاحِدَةً﴾. قوله: ﴿فَسَيَنْفِضُونُ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ يقال نفض الشيء تحرك، وأنفض رأسه حركه، كالتعجب من الشيء. قوله: ﴿أَنْ يَكُونَ قَرِيباً﴾ هو في محل نصب خبر عسى على أنها ناقصة، واسمها ضمير يعود على البعث، أو في محل رفع فاعل بها على أنها تامة.

قوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ ظرف لقوله: ﴿قَرِيباً﴾. قوله: (على لسان إسرافيل) هو أحد قولين، والآخر أن المنادي جبريل، والنافخ إسرافيل، وصورة النداء أنه يقول: أيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، واللحوم المتمزقة، والشعور المتفرقة، إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء. قوله: (فتجيبون) أي تبعثون. قوله: ﴿بِحَمْدِهِ﴾ حال من الواو في تستجيبون، أي تجيبونه حال كونكم حامدين له على ذلك، لما قيل: إنهم ينفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمداك. قوله: (بأمره) تفسير آخر لمعنى الحمد هنا وعليه فالباء سببية. قوله: (وقيل وله الحمد) أي لما ورد أنهم يقولون نعم وله الحمد، وهو إخبار عن جميع الخلق، مؤمنهم وكافرهم، فالؤمنون يمدحون الله شكراً على ما أولاهم من النعم، والكفار يمدحونه رجاء أن ينفعهم ذلك الشكر، وهو لا ينفعهم، وقيل هو في خصوص المؤمنين. قوله: (في الدنيا) أي أو في القبور، لأنها من جملة عمر الدنيا. قوله: ﴿يَقُولُوا﴾ مجزوم في جواب الأمر. قوله: ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي ولا يغفلوا عنهم؛ فإن ذلك داع إلى الشر، كأن يقولوا لهم: إنكم من أهل النار ومن الأشقياء، وغير ذلك. قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾ الخ، تعليل لمفهوم. قوله: ﴿يَقُولُوا﴾ الخ، كأنه قال: ولا يقولوا غيرها مما ينفر النفوس، لأن الشيطان، الخ. قوله: ﴿بَيْنَهُمْ﴾ أي بين المؤمنين والمشركون. قوله: (يفسد) ﴿بَيْنَهُمْ﴾ أي لأن الاغلاظ عليهم، ربما يثير العناد، ويؤدي لزيادة الفساد. قوله: (هي) ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ﴾ الخ، أي وما بينها اعتراض. والمعنى ربكم أعلم بعاقبة أمركم. قوله: (بالتوبة والإيمان) أي بسببها.

قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ أي وما جعلنا أمرهم موكولاً لك، بل ليس عليك إلا البلاغ، فدارهم ومر أصحابك بتحمل أذاهم. قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أي فهو منسوخ بآية ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿٥٥﴾ فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾
بتخصيص كل منهم بفضيلة كموسى بالكلام وإبراهيم بالخلقة ومحمد بالإسراء ﴿وَأَيُّنَا دَاوُدَ
زَبُورًا﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أنهم آلهة ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ كالملائكة وعيسى وعزير
﴿فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ ﴿٥٧﴾ له إلى غيركم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ هم آلهة

جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ﴿ومقتضى العلة، أنه حيث أدى الاغلاظ إلى زيادة الفساد، وجب تركه في أي زمن. قوله: ﴿يَمُنُّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي بأحوالهم، فيخص بالنبوة من شاء من خلقه، ويولايته وسعادته من شاء منهم، وفي هذه الآيات رد على المشركين، حيث استبعدوا النبوة على رسول الله بقولهم: كيف يكون يتيم أبي طالب نبياً؟ وكيف يكون العراة الجروع أصحابه؟ وهذه العبارة لا يجوز إطلاقها على النبي، إلا في مقام الحكاية على الكفار، ولذا أفق بعض المالكية بقتل قائلها في مقام النقيض، والباء متعلقة بأعلم، ولا يلزم عليه قصر علمه على من في السماوات والأرض، لأنه مفهوم لقب وهو لا يعتبر، وقد رد العلماء على من اعتبره، كأبي بكر الدقاق.

قوله: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي بتفضيل من الله ومزايا خصهم بها، ميز بعضهم عن بعض. قوله: ﴿وَأَيُّنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ خص بالذكر، لأن اليهود زعمت أنه لا نبي بعد موسى، ولا كتاب بعد التوراة، وقصدهم بذلك إنكار نبوة محمد وإنكار كتابه، فرد الله عليهم بقوله: ﴿وَأَيُّنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ لأنهم يعترفون بنبوة داود، ونزل الزبور عليه، مع أنه جاء بعد موسى، والزبور كتاب أنزل على داود، مشتمل على مائة وخمسين سورة، أطولها قدر ربع من القرآن، وأقصرها قدر سورة ﴿إذا جاء نصر الله﴾ وكلها دعاء وتحميد، ليس فيها حلال ولا حرام، ولا فرائض ولا حدود ولا أحكام، وفي هذه الآية، إشارة إلى أن تفضيل الأنبياء بالفضائل النفسانية، والتخلي عن العلائق الجسدية، والتحلي بالأخلاق الرحمانية، لا بكثرة الأموال والأتباع، حتى داود عليه السلام، فإن شرفه بما أوحى الله إليه من الكتاب، لا بما أوتي من الملك، فالعز والتفضيل في المزايا الأخروية لا الدنيوية، فإنها تكون في المؤمن والكافر، فلا يمتن الله بها على أحبابه وأصفيائه.

قوله: ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿إي قل يا محمد رداً على من اعتقد مع الله شريكاً. قوله: (أنهم آلهة) أشار بذلك إلى أن مفعولي زعم محذوفان. قوله: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أي غيره، وفي الآية تقديم وتأخير، والتقدير قل ادعوا الذين من دونه زعمتم أنهم آلهة، فالعنى أنهم يعبدونها كما يعبدون الله، فاندفع ما يقال: إن المشركين. إنما يعتقدون الشركة مع الله، لا أن الآلهة غيره، وهو ليس بآله. قوله: (كالملائكة) الخ، أي وكمرهم، فالكلام في خصوص العقلاء بدليل قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ قوله: ﴿فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ﴾ أي لا يستطيعون إزالته لعجزهم، وحينئذ فهؤلاء ليسوا بآلهة، لأن الإله هو القادر الذي لا يعجزه شيء، والجملة جواب الأمر.

قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ هذا من تنمة ما قبله، واسم الإشارة مبتدأ، وجملة ﴿يَدْعُونَ﴾ وما عطف عليه خبر، و﴿الَّذِينَ﴾ بدل من اسم الإشارة أو عطف بيان عليه و﴿يَدْعُونَ﴾ صلته، وقدر المفسر مفعولي والمعنى أن العقلاء الذين زعمتموهم وعبدتموهم آلهة، يطلبون من الله القرب بسبب

﴿يَتَنَفَّوْنَ﴾ يطلبون ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ القربة بالطاعة ﴿أَيُّهُمْ﴾ بدل من واو يتنفون أي يتبغها الذي هو ﴿أَقْرَبُ﴾ إليه فكيف بغيره ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ كغيرهم فكيف تدعونهم آلهة ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ ﴿٥٧﴾ وإن ما ﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أريد أهلها ﴿إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ بالموت ﴿أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بالقتل وغيره ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ﴾ اللوح المحفوظ ﴿مَسْطُورًا﴾ ﴿٥٨﴾ مكتوباً ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ التي اقترحها أهل مكة ﴿إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ لما أرسلناها فأهلكناهم ولو أرسلناها إلى هؤلاء لكذبوا بها واستحقوا الإهلاك وقد حكمنا بإمهالهم لإتمام أمر محمد ﴿وَعَاثِنَا تَمُودَ النَّاقَةَ﴾ آية ﴿مُبِصَرَةً﴾ بينة واضحة ﴿فَطَلَّمُوا﴾ كفروا ﴿بِهَا﴾ فأهلكوا ﴿وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ﴾ المعجزات ﴿إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ ﴿٥٩﴾ للعبادة

طاعتهم وخضوعهم وذلمهم لربهم، ويرجون رحمته، ويخافون عقابه، بل كل من كان أقرب منهم في الدرجة، فهو أشد خضوعاً وخوفاً، ولا يرضون بكونهم معبودين من دون الله. قوله: (بدل من واو يتنفون) أي و﴿أَقْرَبُ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة صلة، أي كما أشار له المفسر بقوله: (يتبغها الذي هو) ﴿أَقْرَبُ﴾. قوله: (فكيف تدعونهم آلهة) أي مع كونهم راجين خائفين محتاجين لربهم، والإله لا يكون كذلك. قوله: ﴿كَانَ مَحْذُورًا﴾ أي مخافاً منه، والمعنى هو حقيق بأن يخاف منه كل أحد.

قوله: ﴿وَأَنْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي طائفة أو عاصية، وقوله: ﴿إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا﴾ أي الطائفة، وقوله: ﴿أَوْ مُعَذِّبُوهَا﴾ أي العاصية، والمعنى أن كل أحد يفنى قبل يوم القيامة، قال تعالى: ﴿كُلٌّ مِنْ عَلَيْهَا فَانٌ﴾ ولكن الفناء مختلف، فمنهم من يموت ميتة حسنة، ومنهم من يموت ميتة سوء. قوله: (بالموت) أي فإهلاك قد يستعمل في الموت، قال تعالى: ﴿إِنْ أَمْرُهُ هَلَكٌ﴾. قوله: ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من الإهلاك والتعذيب. قوله: ﴿مَسْطُورًا﴾ أي فلا يغير ولا يبدل.

قوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ﴾ الخ، سبب نزول هذه الآية، أنهم قالوا للنبي ﷺ: اقلب لنا الصفا ذهباً، وسير لنا هذه الجبال عن مكة لتزرع مكانها، وأحي لنا آباءنا الموتى، فإن فعلت ذلك آتينا بك، فشرع النبي يسأل الله تعالى في ذلك، فنزلت هذه الآية، والمعنى ما كان السبب في تركنا إجابتهم عجزاً منا، بل السبب في ترك الإجابة غلبة رحمتنا بهم، فإنه قد جرت عادتنا، من أول الزمان إلى وقتك هذا، أن كل أمة طلبت من نبيها آية تأتيهم بها، فإذا كفروا استأصلناهم بالهلاك، وقد سبق في علمنا أن أمتك تبقى على وجه الأرض إلى يوم القيامة، ولو آتيناهم ما طلبوه ولم يؤمنوا، لاستأصلناهم بالهلاك، فلم يتم ما سبق في علمنا، فمنعهم مما طلبوه رحمة بأمك جميعاً. قوله: (التي اقترحوها) أي كقلب الصف ذهباً، وغير ذلك مما يأتي في قوله وقالوا ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ الآيات.

قوله: ﴿مُبِصَرَةً﴾ بكسر الصاد بإتفاق السبعة، وإسناد الإبصار لها مجاز، لأنها سبب في التبصر والاعتبار والاهتداء، وخصت معجزة صالح بالذكر هنا، لأن المكذبين لها ديارهم المهلكة قريية منهم، يبصرونها في أسفارهم ذهباً وإياباً. قوله: (المعجزات) دفع بذلك ما يقال إن في الآية تعارضاً، حيث نفى إرسال الآيات أولاً، وأثبت ثانياً. وحاصل الجواب أن يقال: إن المنفي أولاً الآيات المقترحة، والمثبت ثانياً المعجزات الغير المقترحة.

فيؤمنوا ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ علماً وقدره فهم في قبضته فبلغهم ولا تخف أحداً فهو يعصمك منهم ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ﴾ عياناً ليلة الإسراء ﴿إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ أهل مكة إذ كذبوا بها وارتد بعضهم لما أخبرهم بها ﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ﴾ وهي الزقوم التي تنبت في أصل الجحيم جعلناها فتنة لهم إذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت ﴿وَتَخَوُّهُمْ﴾ بها ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ تخويفنا ﴿إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ ﴿١٦﴾ ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ سجود تحية بالانحناء ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ ﴿١٧﴾ نصب بنزع الخافض أي من طين ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ﴾ أي أخبرني ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ﴾ فضلت

قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ﴾ إذ ظرف متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله: (اذكر). قوله: (فهو يعصمك منهم) أي قتلهم لا من أذاهم فإنه حاصل. قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا﴾ المراد الرؤية بالبصر، واستعمالها بالألف قليل، والكثير استعمال البصرية بالتاء، والحلمية بالألف، وإنما عبر عنها بالألف لوقوعها بالليل، ولسرعة تقضيها كأنها منام.

قوله: ﴿وَالشَّجَرَةُ﴾ معطوفة على الرؤيا. قوله: ﴿الْمَلْعُونَةُ﴾ إسناد اللعن لها، إما حقيقة بالاعتبار أنها مؤذية ومذمومة ومطرودة عن رحمة الله، لأنها تخرج في أصل الجحيم، أو مجاز والمراد ملعون أكلوها. قوله: ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة الشجرة، أي المذكورة في القرآن. قوله: (وهي الزقوم) هي أخصب الشجر المرتبت بتهامة، وتكون في أصل الجحيم طعام أهل النار. قوله: (إذ قالوا النار تحرق الشجر) الخ، أي فقصدوا بذلك، إنكار قدرة الله تعالى وإثبات العجز له، والاستهزاء بقول الرسول، وهو غفلة منهم عن قدرة الله، معتمدين على الأمر العادي، مع أنه شوهده تخلفه في مثل النعامة، فإنها تبتلع الجمر والحديد المحمى بالنار ولا يجرقها، وطير السمندل يتخذ من وبره مناديل، فإذا اتسخت ألقيت في النار، فيزول وسخها وتبقى بحالها.

قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ كرر قصة آدم مع إبليس في القرآن مراراً، لابتناء السعادة والشقاوة عليها، وإشارة إلى أن السعيد هو من تبع آدم، والشقي هو من تبع إبليس، ليحصل ما ترتب على ذلك من النعيم المقيم لأهل السعادة، والعذاب الأليم لأهل الشقاوة. قوله: ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ أي بعد أن قال لهم ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ قال لهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ثم علمه أساء الأشياء كلها، ثم عرض الله على الملائكة المسميات؛ وأمر آدم أن يقول للملائكة: أنبئوني بأساء هؤلاء، قالوا: لا علم لنا إلا ما علمتنا، قال الله: يا آدم أنبئهم بأسائهم، فلما أنبأهم بأسائهم صار شيخاً لهم، فوجب تعظيمه واحترامه، فأمروا بالسجود له، وفاء ببعض حقوقه عليهم. قوله: (سجود تحية بالانحناء) دفع بذلك ما يقال: إن السجود لغیر الله كفر، والملائكة بريئون منه، ويدفع أيضاً بأن السجود لآدم حقيقة بوضع الجبهة، وآدم كالقابلة للمصلين للكعبة، وأيضاً محل كون السجود لغیر الله كفراً، ما لم يكن الأمر به هو الله، وإلا فيجب امتثاله، وقد تقدم ذلك.

قوله: ﴿فَسَجَدُوا﴾ أي الملائكة جميعاً. قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ أي امتنع من السجود قولاً وفعلًا. قوله: ﴿قَالَ اسْجُدْ﴾ إلخ، الاستفهام إنكاري فهو بمعنى النفي. قوله: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾

﴿عَلَى﴾ بالامر بالسجود له وأنا خير منه خلقتني من نار ﴿لَيْن﴾ لام قسم ﴿أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِأَخْتِنِكَ﴾ لاستأصلن ﴿ذُرِّيَّتَهُ﴾ بالإغواء ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ٦٢ منهم ممن عصمته ﴿قَالَ﴾ تعالى له ﴿أَذْهَبْ﴾ منظرًا إلى وقت النفخة الأولى ﴿فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ وَكُوفٌ﴾ أنت وهم ﴿جَزَاءُ مَوْفُورًا﴾ ٦٣ وافرًا كاملاً ﴿وَأَسْتَفِيزُ﴾ استخف ﴿مَنْ أَسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ بدعائك بالغناء والمزامير وكل داع إلى معصية ﴿وَأَحْلِبْ﴾ صح ﴿عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ﴾ وهم الركاب والمشاة في المعاصي ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ المحرمة كالربا والغصب ﴿وَالْأَوْلَادِ﴾ من الزنا ﴿وَعَذَهُمْ﴾ بأن لا بعث ولا جزاء ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ بذلك ﴿إِلَّا غُرُورًا﴾ ٦٤ باطلاً ﴿إِنَّ

الهمزة للاستفهام، ورأى فعل ماضٍ، والتاء فاعل، والكاف مؤكدة لتاء الخطاب، واسم الإشارة مفعول أول، و﴿الَّذِي﴾ بدل منه أو صفة له، و﴿كَرَّمْتُ﴾ الموصول، والعائد محذوف تقديره كرمته، والمفعول الثاني محذوف تقديره لم كرمته علي؟ ولم يجبه الله عن هذا السؤال تحقيراً له، حيث اعترض على مولاه، وتكبر وحسد عباد الله، والإراءة هنا بمعنى الاخبار، ففيه مجاز مرسل، من باب إطلاق السبب على المسبب، لأن شأن من كان راثياً لشيء أن يخبر به، وأطلق الاستفهام وأريد منه الطلب، ففيه مجاز مرسل على مجاز، وتقدم نظائر هذه الآية في الأنعام، وسيأتي في القصص. قوله: (خلقتني من نار) أي وهي أفضل العناصر الأربع. قوله: (لام القسم) أي مقدرة تقديره الله، وقوله: ﴿لَأَخْتِنَنَّ﴾ جواب القسم، والجملة مستأنفة مرتبة على محذوف، والتقدير فطرده الله، فطلب اللعين الإمهال للنفخة الثانية، فأجابه الله بخلاف ما طلب فقال: ﴿لَئِنْ أَخَّرْتَنِي﴾ الخ، والاحتناك في الأصل مأخوذ من حنك الدابة إذا جعل الرسن في حنكها، واحتناك الجراد الأرض أكل ما عليها، والياء في آخرتي ثابتة لبعض القراء وصلًا ووقفًا، ومحذوفة لبعضهم كذلك، وثابتة لبعضهم وصلًا، وحذوها وقفًا، فالقراءات ثلاث وكلها سبعة هنا، وأما التي تأتي في المنافقين، فالياء ثابتة للكل لثبوتها في الرسم. قوله: (ممن عصمته) أي عصمة واجبة كالأنبياء، أو جائزة كالصلحاء.

قوله: ﴿قَالَ﴾ (تعالى) ﴿أَذْهَبْ﴾ هذا تهديد له، وليس الأمر في المواضع الخمسة على حقيقته، بل هو استدراج وتهديد لأنه معصية، والله لا يأمر بها، على حد: إذا لم تستح فاصنع ما شئت. قوله: (إلى وقت النفخة الأولى) هذا جواب له على خلاف ما طلب، فإنه طلب الانتظار إلى النفخة الثانية ليفر من الموت، فإنه يعلم أن لا موت بعد النفخة الثانية. قوله: ﴿جَزَاءُكُمْ﴾ غلب المخاطب لأنه سبب في الأغواء قوله: ﴿جَزَاءُ﴾ منصوب بالمصدر قبله. قوله: (وافر) أشار بذلك إلى أن اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل. قوله: (بالغناء) بكسر الغين والمد، وهو تطريب الصوت بما يهيج الشهوات المحرمة. قوله: (وكل داع إلى معصية) كالكلام مع الأجنبية ونحوه. قوله: ﴿بِخَيْلِكَ﴾ الباء للملابسة، والمعنى صح عليهم حال كونك ملتبساً بجنودك الركاب والمشاة، فالمراد بالخيل ركابها، وذلك كقطع الطرق، الذين يركبون الخيل، ويأخذون الأموال، ويقتلون النفوس. قوله: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ أي بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام، والتصرف فيها فيما لا ينبغي. قوله: (من الزنا) أي ومثله ما لو طلق الرجل امرأته ثلاثاً، وأتى منها بالأولاد، فإن الشيطان شريكه فيهم. قوله: ﴿وَعَذَهُمْ﴾ أي احملهم على اعتقاد عدم البعث والجزاء.

عِبَادِي ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ تسلط وقوة ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ ﴿١٥﴾ حافظاً لهم منك ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ﴾ السفن ﴿فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا﴾ تطلبوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ تعالى بالتجارة ﴿إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ ﴿١٦﴾ في تسخيرها لكم ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾ الشدة ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ خوف الفرق ﴿ضَلَّ﴾ غاب عنكم ﴿مَنْ تَدْعُونَ﴾ تعبدون من الآلهة فلا تدعونه ﴿إِلَّا إِيَّاهُ﴾ تعالى فإنكم تدعونه وحده لأنكم في شدة لا يكشفها إلا هو ﴿فَلَمَّا تَخَذُوا مِنَ الْفِرَقِ وَأَوْصَلَكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ﴾ عن التوحيد ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ ﴿١٧﴾ جحوداً للنعم ﴿أَفَأَمِنْتُمْ

قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ الإضافة للتشريف. قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ أي بل هم محفوظون منك. قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ أي إن الشيطان، وإن كان قادراً على الوسوسة بأقدار الله، فإله أرحم بعباده، فهو يدفع عنهم كيده وشره، فالمعصوم من عصمه الله، وليس للعبد قدرة على دفع الوسواس عنه.

- فائدة - ذكر الياضي عن الشاذلي، أن مما يعين على دفع وسوسة الشيطان، أنك عند وسوسته لك، تضع يدك اليمنى على جانب صدرك الأيسر بحذاء القلب وتقول: سبحان الملك القدوس والخالق الفعال سبع مرات، ثم تقرأ قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ وما ذلك على الله بعزيز ﴿١٨﴾.

قوله: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ﴾ لما أخبر الله سبحانه وتعالى، بأن الشيطان مسلط على بني آدم، إلا من عصمه منهم، وحفظه بين أوصاف الحافظ للخلق من تسلط الشيطان، كأنه قال: ربكم الحافظ لكم هو الذي يزجي، والأجزاء الإجراء، يقال: زجاء وأزجاء بمعنى أجراه، والفلك السفينة؛ يستعمل مفرداً وجمعاً، ووزن المفرد قفل، والجمع بدن، ويذكر باعتبار المركب، ويؤنث باعتبار السفينة. قوله: (السفن) يشير إلى أن الفلك مستعمل في الجمع. قوله: ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ أي عذاباً وملحاً. قوله: ﴿لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي الوصول إلى المقاصد دنيوية وأخروية فبالسفن يتوصل إلى التجارات والمكاسب وللحج وزيارة الصالحين.

قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ تعليل ثان لقوله: ﴿يُزْجِي﴾. قوله: (الشدة) أي من أجل هبوب الريح. قوله: (خوف الفرق) أي من أجل خوفه. قوله: ﴿ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ﴾ أي ذهب عن قلوبكم وخواطركم كل معبود سواه فلا تدعون غير الله لكشفه. قوله: ﴿إِلَّا إِيَّاهُ﴾ يحتمل أن يكون الاستثناء متصلاً بحمل قوله من تدعون على جميع المعبودات بحق أو بباطل ويحتمل أن يكون منقطعاً بحمله على المعبود بباطل، وتكون على هذا إلا بمعنى لكن. قوله: (من الفرق) الجار والمجرور متعلق بنجاحكم، وقوله: ﴿إِلَى الْبَرِّ﴾ متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله: (وأوصلكم). قوله: ﴿أَعْرَضْتُمْ﴾ (عن التوحيد) أي تركتموه، فالكافر يرجع لعبادة الأصنام، والعاصي يرجع لغفلاته وشهوته، بعد أن كان الجميع آيين متوجهين إلى الله خائفين منه. قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ كالتعليل لقوله: ﴿أَعْرَضْتُمْ﴾.

قوله: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أنجوتهم

أَنْ يَخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ﴿٦٤﴾ أَيِ الْأَرْضِ كَقَارُونَ ﴿٦٥﴾ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴿٦٦﴾ أَيِ يَرْمِيكُمْ بِالْحَصْبَاءِ كَقَوْمِ لُوطٍ ﴿٦٧﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٨﴾ حَافِظًا مِنْهُ ﴿٦٩﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ ﴿٧٠﴾ أَيِ الْبَحْرِ تَارَةً ﴿٧١﴾ مَرَّةً ﴿٧٢﴾ أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ ﴿٧٣﴾ أَيِ رِيحًا شَدِيدَةً لَا تَمُرُّ بِشَيْءٍ إِلَّا قَصَفَتْهُ فَتَكْسِرُ فَلَلكُمْ ﴿٧٤﴾ فَيُفْرِقْكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ﴿٧٥﴾ بِكُفْرِكُمْ ﴿٧٦﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عِلِيًّا يَبْعَا ﴿٧٧﴾ نَاصِرًا أَوْ تَابِعًا يَطَالِبُنَا بِمَا فَعَلْنَا بِكُمْ ﴿٧٨﴾ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا ﴿٧٩﴾ فَضْلَنَا ﴿٨٠﴾ بَنِي آدَمَ ﴿٨١﴾ بِالْعِلْمِ وَالنُّطْقِ وَاعْتِدَالِ الْخَلْقِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَمِنْهُ طَهَارَتُهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ ﴿٨٢﴾ وَحَمَلَتُهُمْ فِي الْبَرِّ ﴿٨٣﴾ عَلَى الدُّوَابِّ ﴿٨٤﴾ وَالْبَحْرِ ﴿٨٥﴾ عَلَى السُّفُنِ ﴿٨٦﴾ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا ﴿٨٧﴾ كَالْبَهَائِمِ وَالْوَحُوشِ ﴿٨٨﴾ تَفْضِيلًا ﴿٨٩﴾ ﴿٩٠﴾

فمن بمعنى ما أو على بابها وتشمل الملائكة والمراد تفضيل الجنس ولا يلزم تفضيل أفرادهم إذ هم

من الغرق فأمنتم الخ، والاستفهام للتوبيخ. قوله: ﴿أَنْ يَخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾ أي يخفيكم في باطن الأرض، والمعنى أنتم وإن أمنتم من الغرق في البحر، لا تأمنون من الخسف في البر، والأفعال الخمسة تقرأ بالنون والياء سبعيتان. قوله: (كقارون) أي فقد وقع به الخسف، قال الله تعالى: ﴿فخسفنا به وبداره الأرض﴾. قوله: (أي نرميكم بالحصباء) أي بسبب ريح تأتيكم. قوله: (كقوم لوط) أي فقد نزلت عليهم حجارة من السماء أهلكتهم. قوله: (حافظاً منه) أي مما ذكر من الخسف وإرسال الحصباء. قوله: ﴿تَارَةً﴾ مصدر وتجمع على تيرة وتارات. قوله: (إلا قصفته) أي كسرتة. قوله: ﴿فَيُفْرِقْكُمْ﴾ مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله: (فتكسر فلككم). قوله: (بكفركم) أي بسببه، وأشار بذلك إلى أن ما مصدرية، ويصح أن تكون اسم موصول، أي بسبب الذي كفرتم به. قوله: (نصيراً) أي ناصراً لكم علينا، فيحفظكم ويمنع عنكم ما فعلناه بكم. قوله: (أو تابعاً يطالبنا) الخ، تفسير ثان لتبيعا. والمعنى عليه لا تجدوا لكم مطالباً يأخذ ثأركم منا.

قوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ أي شرفناهم على جميع المخلوقات، بأمر جلييلة عظيمة، منها أنهم يأكلون بأيديهم لا بأفواههم، ومنها كونهم معتدلي القامة، على شكل حسن وصورة جميلة، ومنها أن الله خلق لهم ما في الأرض جميعاً، ومنها إخدام الملائكة الكرام لهم، حتى جعل منهم حفظة وكتبه لهم، وغير ذلك. قوله: (بالعلم) أي والعقل. قوله: (ومنه طهارتهم بعد الموت) أي فذوات بني آدم طاهرة بعد الموت، ونجاسة الكفار منهم معنوية لخبث باطنهم، وعليه يحمل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾. قوله: (على الدواب) أي الإبل والخيول والبغال والحمير. قوله: ﴿مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي المستلذات كاللحم والسمن واللبن والحبوب والفواكه في جميع الأزمان.

قوله: ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ﴾ الخ، أي ميزناهم بفضائل ليست في كثير من غيرهم. قوله: (فمن بمعنى ما) أي فهي مستعملة في غير العقلاء، ويكون المراد بالكثير، جميع ما سواهم من غير الملائكة. قوله: (أو على بابها) أي فهي مستعملة في العقلاء، وغلبوا على غيرهم. قوله: (والمراد تفضيل الجنس) أي فجنس الإنسان، أفضل من جنس الملائكة، وهذا جواب عما يقال: لا نسلم أن جميع البشر أفضل من جميع الملائكة، فأجاب: بأن التفضيل بالجنس، فلا ينافي أن رؤساء الملائكة، أفضل من عامة البشر.

أفضل من البشر غير الأنبياء اذكر ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ نبيهم فيقال يا أمة فلان أو بكتاب أعمالهم فيقال يا صاحب الخير، يا صاحب الشر، وهو يوم القيامة ﴿فَمَنْ أَوْقَى﴾ منهم ﴿كَتَبَهُ يَمِينَهُ﴾ وهم السعداء أولو البصائر في الدنيا ﴿فَأُولَٰئِكَ يَفْرَهُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ﴾ ينقصون من أعمالهم ﴿فَيَلَا﴾ (٧٦) قدر قشرة النواة ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ﴾ أي الدنيا ﴿أَعْمَى﴾ عن

قوله: (إذ هم) أي الملائكة. قوله: (أفضل من البشر) ظاهره مطلقاً، وهو خلاف التحقيق، والتحقيق الذي عليه الأشاعرة، أن خواص البشر كالأنبياء والرسل، أفضل من خواص الملائكة، وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل، وعوام البشر وهم الصالحاء، أفضل من عوام الملائكة وهم ما عدا الرؤساء الأربعة.

قوله: ﴿يَوْمَ نَدْعُو﴾ ﴿يَوْمَ﴾ معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله: (اذكر). والمعنى اذكر يا محمد هذا اليوم وهوله لأمتك، ليكون داعياً إلى الانعاز والخوف، فيحملهم على الاستعداد.

قوله: ﴿كُلُّ أَنَسٍ﴾ وزنه فعال، ويجوز حذف همزته فيقال ناس، فيصير وزنه عال. قوله: (نبيهم) أي لما روي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، فينادى يوم القيامة: يا أمة إبراهيم، يا أمة موسى، يا أمة عيسى، يا أمة محمد ﷺ، فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء، فيأخذون كتبهم بأيانهم، ثم ينادي الأتباع: يا أتباع غرود. يا أتباع فرعون، يا أتباع فلان وفلان، من رؤساء الضلال وأكابر الكفار، فيأخذون كتبهم بشئائهم من وراء ظهرهم. قوله: (أو بكتاب أعمالهم) أي لقوله تعالى ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ وما ذكره المفسر قولان في تفسير الإمام، وبقي أقوال آخر، قيل المراد به الكتاب الذي أنزل عليهم، فينادى في القيامة: يا أهل التوراة، يا أهل الإنجيل، يا أهل القرآن، ماذا عملتم في كتابكم؟ هل امتثلتم أوامره؟ هل اجتنبت نواهيه؟ وقيل: المراد به المذهب الذي كانوا يعبدون الله عليه، فيقال: يا حنفي، يا شافعي، يا معتزلي، يا قدري، ونحو ذلك، وقيل: المراد به عمل البر الذي اشتهر به في الدنيا، فينادي أهل الصدقات، وأهل الجهاد، وأهل الصيام وغير ذلك، وقيل المراد به الأمهات، لأن الإمام جمع أم، كخفاف جمع خف، فينادي الخلق بأمهاتهم فيقال: يا ابن فلانة، سترأ على ولد الزنا، ورعاية حق عيسى، وإظهار شرف الحسن والحسين، ورد هذا القول الزخشي وقال: إنه من بدع المفسرين. قوله: (فيقال يا صاحب الخير) هو على حذف مضاف، أي يا صاحب كتاب الخير. قوله: (وهو يوم القيامة) وله أسماء كثيرة منها: الساعة والحاقة والقارعة والواقعة يوم الدين ويوم الجزاء ويوم الحشر، وغير ذلك.

قوله: ﴿فَمَنْ أَوْقَى كِتَابَهُ﴾ من إما شرطية أو موصولة، ودخلت الفاء في خبرها، لشبهها بالشرط. قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَفْرَهُونَ كِتَابَهُمْ﴾ أي وإن لم يكونوا قارئين في الدنيا، وحين يقرؤون كتابهم يظهرون لأهل الموقف، قال تعالى حكاية عنه: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْقَى كِتَابَهُ يَمِينَهُ﴾ فيقول هاؤم اقرؤوا كتابي الخ. قوله: (قدر قشرة النواة) الصواب أن يقول: قدر الخيط الذي في قلب النواة، وأما القشرة التي ذكرها فهي القطمير، وأما النقيز فهو الذي في النقرة التي في ظهرها، والثلاثة المذكورة في القرآن.

قوله: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى﴾ أي وهو الذي يعطي كتابه بشئاله، فيسود وجهه حينئذ ويحصل

الحق ﴿فَهَوِيَ الْأَخِرَةَ أَعْمَى﴾ عن طريق النجاة وقراءة الكتاب ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ٧٢ ﴿أبعد طريقاً عنه ونزل في ثقيف وقد سأله ﷺ أن يحرم واديهم وألحوا عليه ﴿وَأِنْ﴾ مخففة ﴿كَادُوا﴾ قاربوا ﴿لَيَفْتِنُونَكَ﴾ يستزلونك ﴿عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا﴾ فعلت ذلك ﴿لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا﴾ ٧٣ ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَنِّتَكَ﴾ على الحق بالعصمة ﴿لَقَدْ كِدْتَ﴾ قاربت ﴿تَرْكُنْ﴾ تميل ﴿إِلَيْهِمْ شَيْئًا﴾ ركوناً ﴿فَلَيْلًا﴾ ٧٤ لشدة احتياهم وإلحاحهم وهو صريح في أنه ﷺ لم يركن ولا قارب ﴿إِذَا﴾ لو ركنت ﴿لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْحَيَوةِ وَضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْمَمَاتِ﴾ أي مثلي ما يعذب غيرك في الدنيا والآخرة ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ ٧٥ مانعاً منه ونزل لما قال له اليهود

له الندم، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوَّيَّكَ بِمَا عَظِمْتَ لَكَ الْبَيْتُ﴾ الخ. قوله: ﴿أَعْمَى﴾ (عن الحق) أي فالمراد أعمى القلب لا يبصر رُشدَه. قوله: (وقراءة الكتاب) أي قراءة سارة، وإلا فهو يقرؤه قراءة يحصل له بها الندم والحسرة والحزن. قوله: ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ أي لأنهم حينئذ لا ينفهم الإيمان. قوله: (عنه) أي عن طريق النجاة. قوله: (ونزل في ثقيف) أي وهم قبيلة يسكنون الطائف، وحاصله أنهم قالوا للنبي ﷺ: لا ندخل في أمرك حتى تعطينا خصلاً نفتخر بها على العرب، لا نعشر ولا نحشر ولا نجبي في صلاتنا، فالمراد بقولهم لا نعشر، لا نعطي العشر من الزكاة، ويقولهم لا نحشر، لا نؤمر بالجهاد، ويقولهم لا نجبي بضم النون وفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة مكسورة، لا نركع ولا نسجد في صلاتنا، والمراد لا نصلي، وكل رباً لنا فهو لنا، وكل رباً علينا، فهو موضوع عنا، وأن تمنعنا باللات سنة، حتى نأخذ ما يهدى لها، فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا، وأن تحرم وادينا كما حرمت مكة، فإن قالت العرب: لم فعلت ذلك؟ فقل: إن الله أمرني، فسكت النبي وطمع القوم في سكوته أن يعطيهم ذلك، فأنزل الله ﴿وَأِنْ كَادُوا﴾ الخ. قوله: (مخففة) أي واسمها ضمير الشأن. قوله: (يستزلونك) أي يطلبون نزولك عن الحكم الذي أوحيناه إليك من الأوامر والنواهي. قوله: ﴿لَيَفْتَرِيَ﴾ أي تخلق وتكذب. قوله: ﴿غَيْرَهُ﴾ أي غير ما أوحينا إليك.

قوله: ﴿وَإِذَا﴾ هي حرف جواب وجزاء تقدر بلو الشرطية كما قال المفسر. قوله: ﴿لَا تَخْذُوكَ﴾ جواب قسم محذوف تقديره والله لا تخذوك، وهو مستقبل في المعنى، لاقتضاء المجازاة الاستقبال. قوله: (وهو صريح) أي قوله: ﴿لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ﴾. قوله: (لم يركن) أي بالطريق الأولى، وقوله: (ولا قارب) أي بمنطوق التركيب. والمعنى امتنع قربك من الركون لوجود تثبيتنا إياك، وإذا امتنع القرب من الركون، فامتناع الركون أولى. قوله: (لو ركنت) المناسب أن يقول: لو قاربت الركون، لأن جواب لولا هو المقاربة، ولأن حسنات الأبرار سيئات المقربين، فإن المقاربة من فعل القبيح لا عذاب عليها عموماً، والكاملون يشدد عليهم على قدر مقامهم قال العارف:

وإذا منحت القرب فاعرف قدره إن السخي لمن يحب شحيح

قوله: (أي مثلي ما يعذب غيرك) أي من جميع الخلق، والمعنى لو قاربت الركون، لأنزلنا عليك عذاباً في الدنيا والآخرة، مثل عذاب الخلق مرتين. قوله: (مانعاً منه) أي من العذاب المضاعف. قوله: (لما قال له اليهود) الخ، وذلك أن النبي ﷺ لما قدم المدينة، كره اليهود مقامه فيها حسداً، فأتوه فقالوا: يا

إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَالْحَقْ بِالشَّامِ فَإِنَّهَا أَرْضُ الْأَنْبِيَاءِ ﴿وَأِنْ﴾ خَفِيفَةٌ ﴿كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ﴾
أَرْضَ الْمَدِينَةِ ﴿لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا﴾ لَوْ أَخْرَجُوكَ ﴿لَا يَلْبَثُونَ خِلْفَكَ﴾ فِيهَا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٧٦﴾ ثُمَّ
يَهْلِكُونَ ﴿سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا﴾ أَيِ كَسَبْنَا فِيهِمْ مِنْ إِهْلَاكِ مَنْ أَخْرَجَهُمْ ﴿وَلَا يَجِدُ
لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ ﴿٧٧﴾ تَبْدِيلًا ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ أَيِ مِنْ قُوَّةِ زَوَالِهَا ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾
إِقْبَالَ ظِلْمَتِهِ أَيِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ صَلَاةُ الصُّبْحِ ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ
كَانَ مَشْهُودًا﴾ ﴿٧٨﴾ تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ﴾ فَصَلِّ ﴿بِهِ﴾ بِالْقُرْآنِ

أَبَا الْقَاسِمِ، لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَذِهِ بِأَرْضِ الْأَنْبِيَاءِ، فَإِنَّ أَرْضَ الْأَنْبِيَاءِ الشَّامَ، وَهِيَ الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ، وَكَانَ بِهَا
إِبْرَاهِيمَ وَالْأَنْبِيَاءُ، فَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا مِثْلَهُمْ فَاتَتْ الشَّامَ، وَإِنَّمَا يَمْنَعُكَ مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْهَا خِشْيَةُ الرُّومِ، وَإِنَّ اللَّهَ
سَيَمْنَعُكَ مِنَ الرُّومِ إِنْ كُنْتَ رَسُولَهُ، فَسَارَ النَّبِيُّ بِجَيْشِهِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ مِنَ الْمَدِينَةِ، وَفِي رِوَايَةٍ إِلَى ذِي
الْحُلَيْفَةِ، حَتَّى يَجْتَمِعَ إِلَيْهِ أَصْحَابُهُ، وَيَأْتِي الْإِذْنَ مِنَ اللَّهِ فَيُخْرِجُ، فَتَزَلُّ هَذِهِ الْآيَةُ، فَرَجَعَ، وَسَلَطَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ، فَقَتَلَ مِنْهُمْ بَنِي قَرِظَةَ، وَأَجَلَى بَنِي النَّضِيرِ بَعْدَ زَمَنِ قَلِيلٍ، وَهَذَا مَبْنِي عَلَى أَنَّ الْآيَةَ مَدْنِيَّةٌ، وَأَمَّا
عَلَى أَنَّ الْآيَةَ مَكِّيَّةٌ، فَالْمُرَادُ بِالْأَرْضِ أَرْضُ الْعَرَبِ، وَالْمَعْنَى هُمْ الْمُشْرِكُونَ أَنْ يُخْرِجُوهُ مِنْهَا، فَمَنْعَهُمُ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَمْ
يُنَالُوا مِنْهُ مَا أَمَلُوهُ.

قوله: ﴿لَيَسْتَفْرِزُونَكَ﴾ أَيِ يَزْعِمُونَكَ بِمَكْرِهِمْ وَعِدَاوَتِهِمْ. قوله: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ﴾ الْعَامَّةُ عَلَى
ثُبُوتِ النَّوْنِ، وَرَفْعِ الْفِعْلِ لِعَطْفِهِ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿لَيَسْتَفْرِزُونَكَ﴾ وَقُرِئَ شَذُوذًا بِحَذْفِ النَّوْنِ وَخُرُوجِ
أَنَّهُ مَنْصُوبٌ بِإِذَا. قوله: ﴿خِلْفَكَ﴾ فِي قِرَاءَةِ خِلَافِكَ وَهُمَا سَبْعَتَانِ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ. قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾
صِفَةُ لِمَصْدَرٍ أَوْ لِمَزْمَانٍ مَحذُوفٍ، أَيِ إِلَّا لَبِثًا أَوْ زَمَانًا قَلِيلًا. قوله: ﴿سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ سُنَّةٌ مَنْصُوبَةٌ بِتَرْجِ
الْخَافِضِ، كَمَا أَشَارَ لَهُ الْمُفَسِّرُ بِقَوْلِهِ: (أَيِ كَسَبْنَا) وَالْمَعْنَى يَفْعَلُ بِالْيَهُودِ مِنْ إِهْلَاكِهِمْ لَوْ أَخْرَجُوكَ، كَسَبْنَا
فِيهِمْ قَدْ مَضَى مِنَ الرُّسُلِ، حَيْثُ نَهَلَكُ مِنْ أَخْرَجَهُمْ، وَهَذَا عَلَى أَنَّ الْآيَةَ مَدْنِيَّةٌ وَعَلَى أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ، فَالْمَعْنَى
نَفْعَلُ بِأَهْلِ مَكَّةَ الَّذِينَ عَزَمُوا عَلَى إِخْرَاجِكَ، كَمَا فَعَلْنَا بِمَنْ مَضَى قَبْلَهُمْ، وَقَدْ قَطَعَ اللَّهُ دَابِرَهُمْ بِسَيْفِهِ ﷻ
فِي بَدْرِ وَغَيْرِهَا.

قوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ أَيِ دَمَ عَلَى آدَاءِ الصَّلَاةِ الَّتِي فَرَضَهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، وَهِيَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ
بَشَرُوطِهَا وَأَرْكَانُهَا وَأَدَائُهَا. قوله: ﴿لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ مَادَّةُ الدَّلُوكِ تَدُلُّ عَلَى التَّحَوُّلِ وَالْإِنْتِقَالِ، وَمِنْهُ
الدَّلَالُ لِعَدَمِ اسْتِقْرَارِ يَدِهِ، وَفِي الزَّوَالِ انْتِقَالُ الشَّمْسِ مِنْ وَسْطِ السَّمَاءِ إِلَى مَا يَلِيهِ، وَيَسْتَعْمَلُ فِي الْغُرُوبِ
أَيْضًا. قوله: (أَيِ مِنْ وَقْتِ زَوَالِهَا) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ اللَّامَ بَعْثَى مِنَ الْإِبْتِدَائِيَّةِ، وَالْكَلَامُ عَلَى حَذْفِ
مُضَافٍ، وَالدَّلُوكُ بِمَعْنَى الزَّوَالِ، وَيَصَحُّ أَنْ تَكُونَ اللَّامُ عَلَى بَابِهَا لِلتَّعْلِيلِ، وَيَصَحُّ أَنْ تَكُونَ بَعْثَى بَعْدَ،
وَالْأَسْهَلُ مَا قَالَهُ الْمُفَسِّرُ.

قوله: ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحذُوفٍ حَالٍ مِنْ فَاعِلٍ أَقَمَ، وَالتَّقْدِيرُ أَقَمَ
الصَّلَاةَ، مُبْتَدَأًا مِنْ دُلُوكِ الشَّمْسِ، مُتَتَمِّيًا إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ. قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ بِالنَّصْبِ عَطْفٌ عَلَى
الصَّلَاةِ. قوله: (صَلَاةُ الصُّبْحِ) أَيِ وَسَمِيَتْ قِرْآنًا، لِأَنَّهُ أَحَدُ أَرْكَانِهَا، فَسَمِيَتْ بِاسْمِ بَعْضِهَا. قوله:
(تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ) إلخ، أَيِ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ الْحَافِظَةُ لِمَا فِي الْحَدِيثِ «إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةٌ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ،

﴿ نَافِلَةً لَّكَ ﴾ فريضة زائدة لك دون أمتك أو فضيلة على الصلوات المفروضة ﴿ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ ﴾ يقيمك ﴿ رَبُّكَ ﴾ في الآخرة ﴿ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ ﴿ ٧٨ ﴾ يحمذك فيه الأولون والآخرون وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء، ونزل لما أمر بالهجرة ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي الْمَدِينَةَ ﴾ ﴿ مُدْخِلَ صَدِيقٍ ﴾ إدخالاً

ملائكة بالليل، وملائكة بالنهار، فيجتمعون عند صلاة الصبح، وعند صلاة العصر، فيصعد الذين باتوا فيكم، فيسألهم الله وهو أعلم بهم فيقول: ماذا تركتم عبادي؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون، وأخذ مالك من الآية، أن الصلاة الوسطى هي الصبح.

قوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ الجار والمجرور متعلق بتهجد، و﴿مِنْ﴾ بمعنى بعض، والتهجد في الأصل من المجدود، وهو النوم بالليل، ثم استعمل في الصلاة بالليل، بعد الانتباه من النوم، فهو من تسمية الأضداد، يستعمل في النوم وضده، والمعنى انتبه من نومك، وصل في جوف الليل والناس نيام. قوله: ﴿بِالْقُرْآنِ﴾ أي فالضمير عائد على القرآن، لا بالمعنى المتقدم فيه استخدام. قوله: ﴿فريضة زائدة لك﴾ هذا مبني على أن قيام الليل، كان واجباً عليه دون أمته، وحينئذ فيكون معنى النافلة الزيادة اللغوية. قوله: ﴿أو فضيلة﴾ تفسير ثان، وهو مبني على أنه في حقه مندوب، فالنافلة على بابها. إن قلت: على هذا التفسير لا خصوصية للنبي ﷺ بذلك، بل هم مندوب لأمتهم كذلك. أجيب: بأنها له علو درجات، وشكر الله على نعمائه لما في الحديث «كان يقوم الليل حتى تورمت قدماه» فقالت له عائشة: أنفعل ذلك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً؟» ولغيره تكفير لذنوبه وخطراته، وتهجده ﷺ لم يزد في رمضان ولا في غيره على ثلاث عشرة ركعة اثنتان خفيفتان، وما بقي طوال.

قوله: ﴿عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ﴾ الخ ﴿عَسَىٰ﴾ في كلام الله للتحقيق، لأنه وعد كريم وهو لا يتخلف. قوله: ﴿مَقَامًا﴾ منصوب بيبعثك لأنه مضمن معنى يقيمك، وإليه يشير المفسر بقوله: ﴿يقيمك﴾ (في الآخرة) ﴿مَقَامًا﴾. قوله: ﴿وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء﴾ أي حين يجمع الله الناس في صعيد واحد، وتدنو الشمس، حتى يكون بينها وبين رؤوس الخلائق قدر المردود، وتحيط النار بهم، والملائكة تحرق بهم سبع صفوف، حتى يكون على القدم ألف قدم، أو مائة ألف قدم على قدم، فيشتد الكرب على الخلائق، فيذهبون إلى آدم فيسألونه الشفاعة فيقول: إني أكلت من الشجرة، ولكن اتنوا نوحاً، فيأتونه فيسألونه الشفاعة فيقول: إني دعوت على قومي، ولكن اتنوا إبراهيم، فيأتونه فيقول: إني كذبت ثلاث كذبات، ولكن اتنوا موسى، فيأتونه فيقول: إني قتلت نفساً، ولكن اتنوا عيسى، فيأتونه فيقول: إني قومي عبدوني من دون الله، ولكن اتنوا محمداً ﷺ، فيأتونه فيقول: أنا لها، أنا لها، فيستأذن الله فيؤذن له، ثم يخر ساجداً، ويثني على الله بثناء عظيم، فيقال: ارفع رأسك وقل تسمع، واسفح تشفع، وسل تعط، فيرفع رأسه، فحينئذ ينفض الموقف، ويدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، ثم يشفع ثانياً، فيخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان، وفي الحديث «أنا سيد ولد آدم ولا فخر، وبيدي لواء الحمد ولا فخر، آدم فمن دونه تحت لوائي». قوله: ﴿لما أمر بالهجرة﴾ فيه أن الآية مدنية، إلا أن يقال إنا ما هنا مرور على القول بأن السورة كلها مكية، وهو ما مشى عليه البيضاوي أول السورة كما تقدم.

قوله: ﴿أَدْخِلْنِي﴾ (المدينة) أي وتسمى طيبة وقبة الإسلام، وقد استنارت به ﷺ. قوله:

مرضياً لا أرى فيه ما أكره ﴿وَأَخْرَجَنِي﴾ من مكة ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ إخراجاً لا ألتفت بقلبي إليها ﴿وَأَجْعَلَنِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ ٨٥ قوة تنصرنى بها على أعدائك ﴿وَقُلْ﴾ عند دخولك مكة ﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾ الإسلام ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ بطل الكفر ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ ٨٦ مضمحلاً زائلاً، وقد دخلها ﷺ وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً فجعل يطعن بها يعود في يده ويقول ذلك حتى سقطت، رواه الشيخان ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْفُورِ أَنْ مَاهُو شِفَاءٌ﴾ من الضلالة ﴿وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ به ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ ٨٧ لكفرهم به ﴿وَإِذَا أُنْمِتْنَا عَلَى

﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ المدخل بضم الميم، والمخرج كذلك، لأن فعلهما رباعي مصدران بمعنى الإدخال والإخراج. قوله: (مرضياً) أي تطمئن به نفسي بحيث لا يزعجني شيء. قوله: (لا ألتفت بقلبي إليها) أي إلى مكة لبلوغ الآمال بغيرها، وما تقدم من شرح تلك الآية، هو ما مشى عليه المفسر، وقيل أدخلني في أمرك الذي أرسلتني به من النبوة مدخل صدق، وأخرجني من الدنيا، وقد قمت بما وجب علي من حق النبوة مخرج صدق، وقيل أدخلني في طاعتك مدخل صدق، وأخرجني من المناهي مخرج صدق، وقيل أدخلني حيثما أدخلتني بالصدق، وأخرجني بالصدق، ولا تجعلني ممن يدخل بوجه، ويخرج بوجه، فإن ذا الوجهين لا يكون أميناً عند الله، ولورود تلك المعاني، استعملتها الصوفية على حسب مقاصدهم، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. قوله: (قوة تنصرنى بها على أعدائك) أي وقد أجاب الله دعاءه، فوعده بملك فارس والروم وقال له: ﴿والله يعصمك من الناس﴾، وقال: ﴿ليظهره على الدين كله﴾. قوله: (وقل عند دخولك مكة) أي يوم الفتح.

قوله: ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ يقال زهق اضمحل، وزهقت روحه خرجت. قوله: (يطعن بها) أي يطعن كلاً منها في عينه. قوله: (حتى سقطت) أي مع أنها كانت مثبتة بالحديد والرصاص، وبقي منها صنم خزاعة فوق الكعبة، وكان من نحاس أصفر، فقال النبي: يا علي ارم به، فصعد فرمى به فكسره. قوله: ﴿مِنْ﴾ (للبيان) أي لبيان الجنس، وقدم على المبين اهتماماً بشأنه، فالقرآن قليله وكثيره، شفاء من الأمراض الحسية الظاهرية، بدليل ما ورد في حديث الفاتحة: وما يدريك أنها رقية وشفاء من الأمراض المعنوية الباطنية، كالاتقادات الباطلة، والأخلاق المذمومة، كالكبر والعجب والرياء وحب الدنيا والحرص والبخل وغير ذلك لاشتماله على التوحيد وأدلتها، وعلى مكارم الأخلاق وأدلتها، وما مشى عليه المفسر من أن ﴿مِنْ﴾ (للبيان) هو التحقيق لما ورد: خذ من القرآن ما شئت لما شئت، وورد: من لم يستشف بالقرآن لا شفاء الله، وقيل إنها للتبويض، والمعنى أن منه ما يشفي من الأمراض، كالفاتحة وآيات الشفاء. قوله: (من الضلالة) أي سوء الاعتقاد، وخصت بالذكر مع أنه شفاء من الأمراض الحسية أيضاً، لأن الضلالة رأس الأمراض. قوله: ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ أي بركة دنيوية وأخروية، فهو عطف عام. قوله: ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي فهم المنتفعون به دون غيرهم، ولكن يشترط حسن النية، والاعتقاد والجرم بالإجابة. قوله: ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ أي نقصاً وطغياناً، لأنهم لا يصدقون به، فحرموا من الانتفاع به.

قوله: ﴿وَإِذَا أُنْمِتْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ أي بأن أعطيناه الصحة والغنى. قوله: (الكافر) أي فهذه

﴿الْإِنْسِي﴾ الكافر ﴿أَعْرَضَ﴾ عن الشكر ﴿وَنَتَجَبَّيْنِيهِ﴾ ثنى عطفه متبخرأ ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ الفقر والشدة ﴿كَانَ يَتُوسَّ﴾ ﴿٨٢﴾ قنوطاً عن رحمة الله ﴿قُلْ كُلُّ﴾ منا ومنكم ﴿يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلِيهِ﴾ طريقته ﴿فَرَبُّكُمْ﴾ أعلم بمن هو أهدي سبيلاً ﴿٨٣﴾ طريقاً فيثيبه ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ أي اليهود ﴿عَنِ﴾

الأوصاف في حقه، وكل ما ورد في حق الكفار من الذم، فإنه يجز بذيله على عصاة الأمة المتصفين بتلك الأوصاف. قوله: ﴿أَعْرَضَ﴾ (عن الشكر) أي عن صرف النعم في مصارفها وتكبر وتعاضم. قوله: (ثنى عطفه) ألوى جانبه. قوله: (متبخرأ) أي متكبراً. قوله: ﴿كَانَ يَتُوسَّ﴾ أي غير راج رحمة الله، ولا ينافي ما هنا قوله تعالى في الآية الأخرى ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ فذودعاء عريض لأن الكفار مختلفون، فبعضهم في حال الشر يكثر الدعاء، وبعضهم يقنط من رحمة الله، أو يقال: إنهم وإن أكثروا الدعاء ظاهراً هم قانطون في الباطن من رحمة الله.

قوله: ﴿عَلَى شَاكِلِيهِ﴾ أي كل واحد منا ومنكم، ويعمل على حالته وطبيعته وروحه التي جبل عليها، فالروح السعيدة صاحبها يعمل عمل السعداء، وتظهر منه الأخلاق المرضية، والأفعال الجميلة، وصاحب الروح الشقية، يعمل عمل الأشقياء، وتظهر منه الأخلاق القبيحة، والأفعال الخبيثة، وفي هذه الآية دليل على أن الظاهر عنوان الباطن. قوله: ﴿أَهْدَى﴾ يجوز أن يكون من اهتدى على حذف الزوائد، وأن يكون من هدى المتعدي، وأن يكون من هدى القاصر بمعنى اهتدى، و﴿سَبِيلًا﴾ تمييز على كل حال، وفي الآية اكتفاء، أي بمن هو أضل سبيلاً.

قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ سبب نزولها كما قال ابن عباس: أن قريشاً اجتمعوا وقالوا: إن محمداً نشأ فينا بالأمانة والصدق، وما اتهمناه بكذب، وقد ادعى ما ادعى، فابعثوا نفرأ إلى اليهود بالمدينة واسألوهم عنه، فإنهم أهل كتاب، فبعثوا جماعة إليهم فقالت: سلوه عن ثلاثة أشياء، فإن أجاب عن كلها، أو لم يجب عن شيء منها فليس بنبي، وإن أجاب عن اثنين، ولم يجب عن واحد فهو نبي، فاسألوه عن فتية فقدوا في الزمن الأول ما كان أمرهم؟ فإنه كان لهم حديث عجيب. وعن رجل بلغ شرق الأرض وغربها ما خبره؟ وعن الروح. فسألوا النبي ﷺ فقال: أخبركم بما سألتهم غداً، ولم يقل إن شاء الله، فلبث الوحي اثني عشر، وقيل خمسة عشر، وقيل أربعين يوماً، وأهل مكة يقولون: وعدنا محمد غداً، وقد أصبحنا لا نخبّرنا بشيء، حتى حزن رسول الله ﷺ من مكث الوحي، وشق عليه ما يقول أهل مكة، ثم نزل جبريل عليه السلام: بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إني فاعل ذلك غداً إلا أن شاء الله﴾ ونزل في الفتية ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ إذ أوى الفتية إلى الكهف ﴿الآيَاتِ﴾. ونزل فيمن بلغ المشرق والمغرب ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ والآيات. ونزل في الروح قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية، فأصل السؤال من اليهود، والتاقل له قريش. قوله: ﴿عَنِ الرُّوحِ﴾ أي عن حقيقة الروح الذي به حياة البدن، وهذا هو الأصح، وقيل الروح التي سألوها عنها هو جبريل، وقيل ملك له سبعون ألف وجه، لكل وجه سبعون ألف لسان، يسبح الله تعالى بجميع ذلك، فيخلق الله تعالى بكل تسييحه ملكاً، وقيل إنهم جند من جنود الله على صورة بني آدم، لهم أيد وأرجل ورؤوس، ليسوا بملائكة ولا أناس يأكلون الطعام، وقيل ملك عظيم عن يمين العرش، لو شاء أن يبتلع السماوات السبع في

الرُّوحَ ﴿الَّذِي يَحْيَا بِهِ الْبَدَنُ﴾ ﴿قُلْ﴾ ﴿لَهُمُ﴾ ﴿الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ﴿أَيُّ عِلْمِهِ لَا تَعْلَمُونَهُ﴾ ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٨٥﴾ بالنسبة إلى علمه تعالى ﴿وَلَكِنْ﴾ ﴿لَمْ﴾ ﴿قَسَمُ﴾ ﴿شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ ﴿أَيُّ الْقُرْآنِ بَانَ نَحْوَهُ مِنَ الصُّدُورِ وَالْمَصَاحِفِ﴾ ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُكَ بِهِ عِلْمًا وَكَيْلًا﴾ ﴿٨٦﴾ ﴿إِلَّا﴾ ﴿لَكِنْ أَبْقَيْنَاهُ﴾ ﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنْ فَضَّلَهُ﴾ ﴿كَانَتْ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ ﴿٨٧﴾ عظيمًا حيث أنزله عليك وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا

لقمة واحدة لا تبتلعها، ليس شيء أعظم منه إلا العرش، يشفع يوم القيامة في أهل التوحيد، متحجب عن الملائكة، لو كشف لهم عنه لاحترقوا من نوره، وقيل عيسى، وقيل القرآن.

قوله: ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ أي بما استأثر الله بعلمه وهذا هو الصحيح، وقيل الروح هي الدم، وقيل النفس، ونقل عن بعض أصحاب مالك أنها صورة كجسد صاحبها، وفي الآية اقتصار على وصف الروح، كما اقتصر موسى في جواب قول فرعون: وما رب العالمين، على ذكر صفاته، فإن إدراكه بالكنه على ما هو عليه لا يعلمه إلا الله. قوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ رد لقول اليهود: أوتينا التوراة وفيها العلم الكثير، بدليل القراءة الشاذة وما أوتوا، وقيل الخطاب عام لجميع الخلق، أي إن الخلق عموماً، وإن أعطوا من العلم ما أعطوا، فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى.

قوله: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا﴾ هذا امتنان من الله تعالى على نبيه ﷺ بالقرآن، وتحذير له عن التفريط فيه، والمقصود غيره، والمعنى حافظوا على العمل بالقرآن، واحذروا من التفريط فيه، فإننا قادرون على إذهابه من صدوركم ومصاحفكم، ولكن إبقاؤه رحمة بكم. قوله: (لام قسم) أي وجوابه قوله: ﴿لَنَذْهَبَنَّ﴾، وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه. قوله: (لكن أبقيناه) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع، وقدره ولكن على طريقة البصريين، وعند الكوفيين يقدر بيل، وقوله: (أبقيناه) إلى أقرب قيام الساعة، فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور لما في الحديث «لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل، له دوي حول العرش، فيقول الله: مالك؟ فيقول: أتلى فلا يعمل بي، ولا يرفع القرآن حتى تموت حملته العاملون به، ولا يبقى إلا لقع بن لقع، فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور، ويفضون في الشعر، فتخرج الدابة، وتقوم القيامة بأثر ذلك». قوله: (حيث أنزله) علة لقوله: ﴿إِنْ فَضَّلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾. قوله: (وغير ذلك) أي ككونك خاتم المرسلين، وسيد ولد آدم، ونحو ذلك.

قوله: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، وجوابه قوله: ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ ولم يقل والملائكة، مع أنه معجز لهم أيضاً، لأنهم مسلمون متقادون، فلا يحتاج للرد عليهم. قوله: ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ أي لأنه خارج عن طوق البشر، لأن الكلام على حسب علم المتكلم، وهو قد أحاط بكل شيء علماً، وقوله: ﴿بِمِثْلِهِ﴾ أي كلا أو بعضاً، قال بعضهم: إن أقل الإعجاز يقع بآية، قال البوصيري:

أعجز الجن آية منه والإنس فهلا تأتي به البلغاء

وقال بعضهم: إن أقل الإعجاز يكون بأقصر سورة، لأنه لم يكن في القرآن آية مفردة، بل الآية

الْقُرْآنِ ﴿ في الفصاحة والبلاغة ﴾ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴿ ٨٨ ﴾ معيناً نزل رداً لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا ﴾ بَيْنَا ﴿ لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ صفة لمحدوف أي مثلاً من جنس كل مثل ليتعظوا ﴿ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ ﴾ أي أهل مكة ﴿ إِلَّا كُفُوراً ﴾ ﴿ ٨٩ ﴾ جحوداً للحق ﴿ وَقَالُوا ﴾ عطف على أبي ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً ﴾ ﴿ ٩٠ ﴾ عيناً ينبع منها الماء ﴿ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ ﴾ بستان ﴿ مِنْ تَحْتِهَا عِزْنٌ ﴾ فَنَفْجِرَ الْأَنْهَارَ جُلَّةً مِنْهَا ﴿ وَسَطُهَا نَقِيحاً ﴾ ﴿ ٩١ ﴾ ﴿ أَوْ تَسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا ﴾ قطعاً ﴿ أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيَالًا ﴾ ﴿ ٩٢ ﴾ مقابلة وعيناً فنراهم ﴿ أَوْ يَكُونُ لَكَ يَتٌ مِّنْ ذُرْئِ ذَهَبٍ ﴾ ذهب ﴿ أَوْ تَرَفَّى ﴾ تصعد ﴿ فِي السَّمَاءِ ﴾ بسلم ﴿ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ ﴾ لورقيت فيها ﴿ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا ﴾ منها ﴿ كِتَابًا ﴾ فيه تصديقك

تستلزم مناسبة لما قبلها وما بعدها، فتكون ثلاث آيات. قوله: ﴿ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ ﴾ الخ، عطف على محذوف تقديره: لا يأتون بمثله، ولو لم يكن بعضهم لبعض ظهيراً، ولو كان الخ (قوله نزل رداً) الخ مرتبط بما قبله. قوله: ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا ﴾ أي كررنا وأظهرنا، ومن زائدة في المفعول، أي صرفنا للناس كل مثل، والمثل المعنى الغريب. قوله: ﴿ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ ﴾ أي امتنعوا. قوله: (جحوداً للحق) الجحود الإنكار مع العلم والمعادنة، فهو أخص من مطلق إنكار.

قوله: ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ الخ، لما أقام الحجة عليهم ولم يستطيعوا ردها، أخذوا يطلبون أشياء على وجه العناد فقالوا ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ الخ، روى عكرمة عن ابن عباس، أن نفرأ من قريش اجتمعوا بعد غروب الشمس عند الكعبة، وطلبوا رسول الله ﷺ فجاءهم، فقالوا: يا محمد، إن كنت جئت بهذا الحديث، يعنون القرآن، تطلب به مالاً، جمعنا لك من أموالنا، حتى تكون أكثرنا مالاً، وإن كنت تريد الشرف سودناك علينا؛ وإن كنت تريد ملكاً ملكناك علينا، وإن كان هذا الذي بك رثياً من الجن تراه قد غلب عليك لا تستطيع رده، بذلنا لك أموالنا في طلب الطب حتى نبرئك منه، وكانوا يسمون التابع من الجن رثياً، فقال رسول الله ﷺ: ما بي شيء مما تقولون، ولكن الله بعثني إليكم رسولاً، وأنزل علي كتاباً، وأمرني أن أكون بشيراً ونذيراً، فبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم، فإن تقبلوا مني، فهو حظكم من الدنيا والآخرة، وإن تردوه عليّ، أصبر لأمر الله عز وجل، حتى يحكم الله بيني وبينكم، فقالوا: يا محمد، إن كنت صادقاً فيما تقول، فسل لنا ربك الذي بعثك فليسير عنا هذا الجبل الذي قد ضيق علينا، ويسط لنا بلاداً، ويفجر لنا فيها الأنهار، إلى آخر ما قص الله عنهم.

قوله: ﴿ حَتَّى تَفْجُرَ ﴾ بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم مكسورة، ويفتح التاء وضم الجيم مخففة، قراءتان سبعيتان هنا فقط، وأما قوله فتفجر، فبالقراءة الأولى لا غير. قوله: ﴿ يَنْبُوعاً ﴾ أي عيناً لا يغور ماؤها ولا يذهب. قوله: ﴿ جَنَّةٌ ﴾ أي بستان. قوله: ﴿ كَمَا زَعَمَتْ ﴾ أي قلت: إن نشأ نخسف بهم الأرض، أو نسقط عليهم كسفاً من السماء. قوله: ﴿ كِسْفًا ﴾ بسكون السين وفتحها، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿ قِيَالًا ﴾ حال من الله والملائكة، أي حال كونهم مرثيين لنا. قوله: ﴿ أَوْ تَرَفَّى ﴾ هو بفتح القاف مضارع رقي بكسرهما، والمصدر رقياً ومعناه الصعود الحسي، وأما في المعاني فبفتح القاف في الماضي والمضارع، يقال رقي في الخير، وأما الرقياً للمريض فمأضيها رقى كرمى. قوله: (لو رقيت) بكسر

﴿نَقَرُوهُ قُلْ﴾ لهم ﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾ تعجب ﴿هَلْ﴾ ما ﴿كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ ﴿١٧﴾ كسائر الرسل ولم يكونوا يأتون بآية إلا بإذن الله ﴿وَمَنْعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ﴾ أَلْهَدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴿أَيُّ قَوْلِهِمْ مُنْكَرِينَ﴾ ﴿أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ ﴿١٨﴾ ولم يبعث ملكاً ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ﴾ بدل البشر ﴿مَلَائِكَةً يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمُ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ ﴿١٩﴾ إذ لا يرسل إلى قوم رسول إلا من جنسهم ليمكنهم مخاطبة والفهم عنه ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ على صدقي ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ ﴿٢٠﴾ علماً ببواطنهم وظواهرهم ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ يهدونهم ﴿مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ماشين ﴿عَلَى

القاف. قوله: ﴿نَقَرُوهُ﴾ حال مقدره من الضمير في علينا أو نعت لكتاب. قوله: (تعجب) أي من اقتراحاتهم، وتنزيه له سبحانه وتعالى عن أن يشاركه أحد في ألوهيته. قوله: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ أي وليس في طاقتي الإتيان بما تطلبونه.

قوله: ﴿وَمَنْعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ثان لمنع، والتقدير وما منع الناس الإيمان، وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ في تأويل مصدر فاعل ﴿مَنْعَ﴾. وقوله: ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾ أَلْهَدَى ظرف لقوله: ﴿مَنْعَ﴾ والمعنى لا يمنع الناس من الإيمان وقت مجيء الهدى لهم إلا قولهم ﴿أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ وخص بالذكر مع أن الموانع لهم كثيرة لأنه أعظمها. قوله: ﴿قُلْ﴾ (لهم) أي رداً لشبهتهم. قوله: ﴿لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً﴾ الخ. أي فجرت عادة الله في خلقه، أنه لا يرسل لخلقه رسولاً إلا من جنسهم، لأنهم يالفونه ويستطيعون خطابه، بخلاف ما إذا أرسل لهم رسولاً من غير جنسهم، فإنهم لا يستطيعون رؤيته ولا خطابه، لعدم الإلفة بينهم، فلو كان في الأرض ملائكة يمشون مثلكم وتألفونهم، لانزل عليكم ملكاً رسولاً. قوله: ﴿مُطْمَئِنِّينَ﴾ أي مستوطنين بها، لا يعرجون إلى السماء. قوله: ﴿شَهِيداً﴾ أي على أي رسول الله إليكم، وقد بلغتمكم ما أرسلت إليكم، وأنكم كذبتهم وعاندتم. قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ فيه تسلية له ﷺ، ووعيد للكفار.

قوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ أي من يخلق فيه الهدى، وقوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ أي يكون كذلك في الدنيا، بمعنى أنه يكون حاله في الدنيا مطابقاً لما قدره الله له أولاً، وبذلك اندفع ما يقال: إن فيه اتحاد الشرط والجزاء، والمهتد بحذف الباء من الرسم هنا وفي الكهف، فإنها في الموضعين من ياءات الزوائد، وأما في النطق، فتحذف وصلاً ووقفاً عند بعض القراء، ووقفاً لا وصلاً عند بعضهم. قوله: ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي أنصاراً. قوله: ﴿عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الهاء في ﴿نَحْشُرُهُمْ﴾ قدره المفسر بقوله: (ماشين)، روي عن أنس، أن رجلاً قال: يا رسول الله، قال الله: الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم، أم يحشرون الكافر على وجهه؟ قال رسول الله ﷺ: «أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا، قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة؟» وروي أيضاً: يحشرون الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف: صنفاً مشاة، وصنفاً راكباً، وصنفاً على وجوههم، قيل يا رسول الله، وكيف يمشون على وجوههم؟ قال: «إن الذي أمشاهم على أقدامهم، قادر أن يمشيهم على وجوههم، أما إنهم يلقون بوجوههم كل حذب وشوك» والحذب ما ارتفع من الأرض.

وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبُكْمًا وَضُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ ﴿١٧﴾ سَكَنَ لَهَا ﴿زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿١٨﴾ تَلْهَبًا وَاشْتَعَالًا ﴿ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا﴾ ﴿أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرَفْتًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يَعْلَمُوا ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ مع عَظْمَهُمَا ﴿قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أَيِ الْإِنْسَانِي فِي الصَّغَرِ ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا﴾ لِلْمَوْتِ وَالْبَعْثِ ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنَّ الظَّالِمِينَ إِلَّا كُفُورًا﴾ ﴿١٩﴾ جُحُودًا لَهُ ﴿قُلْ لَهُمْ﴾ ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ مِنَ الرِّزْقِ وَالْمَطَرِ ﴿إِذَا لَأْمَسْتُمْ﴾ لِبُخْلَتُمْ ﴿خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ خَوْفِ نَفَادِهَا بِالْإِنْفَاقِ فَتَقْتَرُوا ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ ﴿٢٠﴾ بَخِيلًا ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ وَاضْحَات وَهِيَ: الْيَدُ وَالْعَصَا وَالطُّوفَانُ وَالْجَرَادُ وَالْقَمَلُ وَالضَّفَادِعُ وَالِدَمُ وَالطَّمَسُ وَالسِّنِينَ وَنَقَصَ الثَّمَرَاتِ ﴿فَسْتَلْ﴾

قوله: ﴿عُمِيًّا وَبُكْمًا وَضُمًّا﴾ أي لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون، إن قلت: كيف وصفهم الله بذلك هنا، وأثبت لهم ضد تلك الأوصاف في قوله: ﴿ورأى المجرمون النار﴾، ﴿دعوا هنالك ثبورًا﴾، ﴿سمعوا لها نغيظًا وزفيرًا﴾؟ أجيب: بأن المعنى عمياً لا يرون ما يسرههم، وبكماً لا يتكلمون بحجة، وضماً لا يسمعون ما يسرههم، أو المعنى يحشرون معدومي الحواس، ثم تعاد لهم. قوله: ﴿مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي مسكنهم ومقرهم. قوله: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ﴾ أصله خبوت كقعدت، تحركت الواو، وانفتح ما قبلها، قلبت الفاء، فالتقى ساكنان، حذفت الألف لالتقاءهما. قوله: ﴿سَكَنَ لَهَا﴾ (سكن لهما) أي أكلت جلودهم ولحومهم. قوله: ﴿زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ أي بدلناهم جلود غيرها، فتعود ملتبهة متسكرة.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من أن مأواهم جهنم، وإعادتهم بعد فنائهم. قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ معطوف على ﴿كَفَرُوا﴾. قوله: ﴿خَلْقًا جَدِيدًا﴾ إما مصدر من معنى الفعل، أو حال أي مخلوقين. قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ رد لإنكارهم البعث. قوله: ﴿قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أي فلا يستبعد عليه إعادتهم بأعيانهم. قوله: ﴿(أَيِ الْإِنْسَانِي) جَمْعُ إِنْسِي وَهُوَ الْبَشَرُ﴾. قوله: ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا﴾ معطوف على جملة ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ فليس داخلاً في حيز الإنكار. قوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك في ذلك الأجل.

قوله: ﴿قُلْ﴾ (لهم) أي شرحاً لحالهم التي يدعون خلافها حيث قالوا ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا﴾ النخ، أي لأجل أن ننبسط ونوسع في الرزق ونوسع على المقلين، فين الله لهم، أنهم لو ملكوا خزائن الله، لداموا على بخلهم وشحهم. قوله: ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ يجوز أن المسألة من باب الاشتغال، و ﴿أَنْتُمْ﴾ مرفوع بفعل مقدر، يفسره الظاهر لأن لو لا يليها إلا الفعل ظاهراً أو مضمرأ، والأصل لو تملكون، فحذف الفعل لدلالة ما بعده عليه، فانفصل الضمير وهو الواو. قوله: ﴿إِذَا لَأْمَسْتُمْ﴾ أي منعمت حق الله فيها. قوله: ﴿خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ علة للإمساك. قوله: ﴿(بَخِيلًا) أَي مُمْسِكًا عَنْ بَذْلِ مَا يَنْبَغِي فِيهَا يَنْبَغِي، فَالْأَصْلُ فِي الْإِنْسَانِ الشَّحُّ، وَالْخَارِجُ عَنْهُ خَالَفَ أَصْلَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى﴾ ﴿وَمَنْ يَوْقُ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا﴾ موطئة لقسم محذوف. قوله: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ إما منصوب بالكسرة صفة لتسع، أو مجرور بها صفة لآيات. قوله: ﴿(بِاضْحَات) أَي ظَاهِرَات دَالَّة عَلَى صَدَقَةِ﴾. قوله: ﴿(وَهِيَ الْيَدُ) أَي الَّتِي كَانَ يَضْمُهَا إِلَيْهِ وَيُخْرِجُهَا، فَتَخْرُجُ بِيَضَاءٍ لَهَا شِعَاعٌ﴾. قوله: ﴿(وَالْعَصَا) أَي الَّتِي يَلْقِيهَا، فَتَصِيرُ حَيَّةً عَظِيمَةً﴾.

يا محمد ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ عنه سؤال تقرير للمشركون على صدقك فقلنا له أسأل وفي قراءة بلفظ الماضي ﴿إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾ ﴿١٧١﴾ مخدوعاً مغلوباً على عقلك ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ﴾ الآيات ﴿إِلَّا رُبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ﴾ عبراً

قوله: (والطوفان) أي الماء حتى ملأ بيوتهم ومسكنهم، فكانوا لا يستطيعون أن يوقدوا ناراً أصلاً. قوله: (والجراد) أي فأكل زروعهم وحبوبهم. قوله: (والقمل) تقدم أنه قيل هو السوس، وقيل هو القمل المعروف. قوله: (والضفادع) أي فملأ بيوتهم وطعامهم وشرابهم. قوله: (والدم) أي فأنقلبت مياههم دماً، حتى كادوا يموتون عطشاً. قوله: (والطمس) أي مسح الأموال حجارة. قوله: (والسنين ونقص الثمرات) هذان شيء واحد، لأن نقص الثمرات لازم للسنين، وما ذكره المفسر في عد الآيات التسع هو المشهور، لأن هذه التسع هي التي ظهرت على يد موسى، تهديداً لفرعون وقومه رجاء إيمانهم، وقيل إن التسع هي: اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر وتنتق الجبل وفيه بعد، لأن انفجار الماء من الحجر، وانفلاق البحر، وتنتق الجبل، لم تكن مقصودة لفرعون، بل البحر كان لهلاكه، والباقي بعده، وقيل: إن يهودياً سأل النبي ﷺ عنها فقال: «إن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تسحروا، ولا تأكلوا الربا، ولا تمشوا بربيء إلى ذي سلطان ليقتله، ولا تقذفوا محصنة، ولا تفروا من الزحف، وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا في السبت»، فقبل اليهودي يده ورجله، وعلى هذا فالمراد بالآيات، الأحكام التي كلفوا بها، وهي عامة ثابتة في جميع الشرائع، وقوله عليكم الخ، حكم زائد مخصوص باليهود.

قوله: ﴿فَاسْأَلْ﴾ (يا محمد) ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي ليكون قولهم الموافق لك حجة على المشركين، وعلى هذا، فالجملة معترضة بين قصة موسى وفرعون. قوله: (عنه) أي عن ما جرى بين موسى وفرعون. قوله: (سؤال تقرير) أي سؤالاً يترتب عليه التقرير من بني إسرائيل، وقوله: (للمشركين) اللام للتعليل أي لأجل المشركين، والمعنى أسأل يا محمد بني إسرائيل، عما جرى بين موسى وفرعون، ليكون ذلك داعياً لإيمان المشركين وانقيادهم. قوله: (أو فقلنا له) معطوف على قوله: (يا محمد)، والمعنى أن الخطاب لموسى، وحينئذ فيكون القول مقدراً، والمفعول محذوف، والتقدير أسأل فرعون بني إسرائيل، أي اطلبهم منه لنذهب بهم إلى الشام، يدل عليه قوله في الآية الأخرى ﴿فَأَرْسَلْنَا بِنِي إِسْرَءِيلَ﴾. قوله: (وفي قراءة) المناسب أن يقول وقرئ لأنها شاذة، وإنما القراءة السبعية بالأمر، وفيها وجهان الهمز وتركه، بنقل حركة الهمزة إلى الساكن. قوله: (بلفظ الماضي) أي بلا همز بوزن قال.

قوله: ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾ ظرف لآتيناه على الاحتمال الأول، وعلى الثاني فقد تنازعه كل من آتيناه وقلناه. قوله: ﴿فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ﴾ معطوف على مقدر، والتقدير إذ جاءهم فبلغهم الرسالة، ووقع بينهم ما وقع من المحاورات، فقال الخ. قوله: (مغلوباً على عقلك) أشار بذلك إلى أن ﴿مَسْحُورًا﴾ باق على معناه الأصل، أي أنك سحرت فغلب على عقلك، ويصح أن يكون بمعنى فاعل كمشؤوم، أي أظنك ساحراً لإتيانك بالغرائب والعجائب.

قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ هو بفتح التاء خطاب لفرعون، أي فقال له موسى: يا فرعون والله لقد

ولكنك تعاند وفي قراءة بضم التاء ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفْرَعُونَ مَشْهُورًا﴾ ﴿١٢٢﴾ هالكاً أو مصروفاً عن الخير ﴿فَأَرَادَ﴾ فرعون ﴿أَنْ يَسْفِرَهُمْ﴾ يخرج موسى وقومه ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ ﴿١٢٣﴾ ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ أي الساعة ﴿جَنَّتْ بِكُمْ لَيْفِيًا﴾ ﴿١٢٤﴾ جميعاً أنتم وهم ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي القرآن ﴿وَبِالْحَقِّ﴾ المشتمل عليه ﴿نَزَّلَ﴾ كما أنزل لم يعتره تبديل ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا﴾ من آمن بالجنة ﴿وَنَذِيرًا﴾ ﴿١٢٥﴾ من كفر بالنار ﴿وَقُرْآنًا﴾ منصوب بفعل يفسره ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ نزلناه مفروقاً في عشرين سنة أو ثلاث ﴿لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ مهل وتؤدة ليفهموه ﴿وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ ﴿١٢٦﴾ شيئاً

علمت أن هذه الآيات، ما أنزلها إلا رب السماوات والأرض عبراً، وإنما عناد، خوفاً على ضياع ملكك ورياستك. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً، وقوله: (بضم التاء) أي والضمير لموسى، ويكون المعنى: لقد أيقنت وتحققت أن هذه الآيات التي جئت بها، منزلة من عند الله تعالى. قوله: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ﴾ أي أتتحققك وعبر بالظن مشاكلة، فإن ظن فرعون كذب، وظن موسى حق وصدق لظهور أماراته. قوله: (أو مصروفاً عن الخير) أي ممنوعاً منه. قوله: (يخرج موسى وقومه) أي يقتلهم جميعاً.

قوله: ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ أي ففعلنا بهم ما أرادوه بموسى وقومه: ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي بعد إغراقه. قوله: ﴿اسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ أي أرض مصر والشام. قوله: (أي الساعة) أي القيامة ووعدها وقتها، وهو النفخة الثانية. قوله: ﴿جَنَّتْ بِكُمْ﴾ أي أحبيناكم وأخرجناكم من القبور. قوله: (جميعاً) أشار بذلك إلى أن ﴿لَيْفِيًا﴾ اسم جمع لا واحد له من لفظه، وقيل مصدر لف لفيفاً، والمعنى جنتا بكم منضياً بعضكم لبعض. قوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾ معطوف على قوله (ولقد صرفنا) وهذا على أسلوب العرب، حيث ينتقلون مما كانوا بصدد شيء آخر، ثم يرجعون له، واختلف المفسرون في الحق الأول والثاني، فمضى المفسر على أن المراد بهما الحكم والمواظع والأمثال التي اشتمل عليها القرآن، وإنما التكرير للتأكيد، إشارة إلى أنه لم يتغير ولم يتبدل إلى يوم القيامة، كما تغيرت التوراة والإنجيل، وقيل المعنى وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لإنزاله لا عبثاً، وما نزل إلا بالحكم والمواظع، لاشتغاله على الهداية إلى سبيل الرشاد، فالحق الأول كناية عن سبب نزوله، والحق الثاني هو ما اشتمل عليه من المعاني. قوله: (المشتمل عليه) أي المحتوي عليه القرآن.

قوله: ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ حالان من الكاف في أرسلناك. قوله: (منصوب بفعل) أي فهو من باب الاشتغال، وعليه فجملة ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ لا محل لها من الأعراب، والتنوين للتعظيم أي قرأناً عظيماً. قوله: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ هو بالتخفيف في القراءة المشهورة، وقرئ شذوذاً بالتشديد. قوله: (نزلناه مفروقاً) هذا أحد أقوال في تفسير قوله: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾، وقيل بينا حاله وحرامه، وقيل فرقنا به بين الحق والباطل. قوله: (أو وثلاث) أو لحكاية الخلاف، أي أنه اختلف في مدة نزول القرآن، هل هي عشرون سنة، أو ثلاث وعشرون، وهو المبني على الخلاف في تعاقب النبوة والرسالة وتقارنهما.

قوله: ﴿لِنَقْرَأَهُ﴾ متعلق بفرقنا، وقوله: ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ متعلق بقراءه، وكذا قوله: ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ ولا يلزم عليه تعلق حرفي جر متحدي اللفظ والمعنى بعامل واحد، لأن الأول في محل المفعول به، والثاني

بعد شيء على حسب المصالح ﴿قُلْ﴾ لكفار مكة ﴿عَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ تهديد لهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ قبل نزوله وهم مؤمنو أهل الكتاب ﴿إِذَا نَسَلَتْ عَلَيْهِمْ مَخْرُجُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ ١٧ ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا﴾ تنزيهاً له عن خلف الرعد ﴿إِنْ﴾ مخففة ﴿كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا﴾ بنزوله وبعث النبي ﷺ ﴿لَمَفْعُولًا﴾ ١٨ ﴿وَيَخْرُجُونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ﴾ عطف بزيادة صفة ﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾ القرآن ﴿خُشُوعًا﴾ ١٩ تواضعاً لله وكان ﷺ يقول: يا الله يا رحمن، فقالوا: ينهانا أن نعبد إلهين، وهو يدعو إلهاً آخر معه، فنزل ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا وَالرَّحْمَنَ﴾ أي

في محل الحال أي متمهلاً فاختلف المعنى. قوله: (مهمل وتؤدة) أي سكينه وتأن. قوله: (ليفهموه) أي ليسهل حفظه وفهمه. قوله: (على حسب المصالح) أي الوقائع التي تقتضي نزوله، فالحاصل أنه نزل مفرقاً لحكمتين: الأولى ليسهل حفظه، والثانية اقتضاء الوقائع، لذلك قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جُنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾. قوله: (تهديد لهم) أي فاللعني أن إيمانكم لا يزيد القرآن كمالاً، وامتناعكم لا يورثه نقصاً.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ تعليل لقوله: ﴿عَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ والمعنى إن لم تؤمنوا به، فقد آمن به من هو خير منكم، وفيه تسلية له ﷺ، أي لا تحزن على إعراضهم وعدم إيمانهم، وتسل بإيمان هؤلاء العلماء. قوله: (وهم مؤمنوا أهل الكتاب) أي كعبد الله بن سلام، وسليمان والنجاشي وأقرانهم. قوله: ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾ اللام بمعنى على، أو على بابها متعلقة بـيخرون، ويكون بمعنى يدلون، وخصت الأذقان بالذكر لأنها أول جزء من الوجه تقرب من الأرض عند السجود، و﴿سُجَّدًا﴾ حال، أي ساجدين لله على انجاز وعده الذي وعدهم به في الكتب القديمة، أنه يرسل محمداً ﷺ، وينزل عليه القرآن.

قوله: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي في حال جودهم. قوله: (عن خلف الوعد) أي الذي رأيناه في كتبنا، بإنزال القرآن وإرسال محمد ﷺ. قوله: (مخففة) أي واسمها ضمير الشأن، وقوله: ﴿لَمَفْعُولًا﴾ أي موفى ومنجزاً. قوله: (بزيادة صفة) أي وهي البكاء، ومراده بهذا دفع التكرار، وهو معنى قوله تعالى في سورة المائدة ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ الخ. قوله: ﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾ (القرآن) أي فالضمير يعود على القرآن، ويصح عوده على البكاء. قوله: (وكان ﷺ) أشار بذلك إلى سبب نزولها وحاصله أنه سجد ﷺ ذات ليلة، فجعل يقول في سجوده: يا الله، يا رحمن، فقال أبو جهل: إن محمداً ينهانا عن آلهتنا وهو يدعو إلهين. قوله: (إلهاً آخر) أي وهو الرحمن، ظناً منهم أن المراد به مسيلمة الكذاب، لأن قومه كانوا يسمونه رحمان اليمامة، قال بعضهم في حقه:

سميت بالمجد يا ابن الأكرمين أبا وأنت غيث الورى لا زلت رحمانا
وهجاه بعض المسلمين بقوله:

سميت بالخبث يا ابن الأخبثين أبا وأنت شر الورى لا زلت شيطاناً

قوله: (أي سموه بأبيها) أي اذكروا في غير نداء. قوله: (أو نادوه) تفسير ثان لقوله: ﴿ادْعُوا﴾ فعلى الأول يكون ناصباً لمفعولين: أولهما محذوف تقديره معبودكم، وعلى الثاني يكون ناصباً لمفعول واحد.

سموه بأيها أو نادوه بأن تقولوا: يا الله يا رحمن ﴿أَيَّا﴾ شرطية و ﴿مَّا﴾ زائدة أي أي هذين ﴿تَدْعُو﴾ فهو حسن دل على هذا ﴿فَلَهُ﴾ أي لمساهما ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ وهذان منها فإنها كما في الحديث. هو الله الذي لا إله إلا هو، الرحمن الرحيم، الملك، القدوس، السلام، المؤمن،

قوله: (بأن تقولوا يا الله يا رحمن) أشار بذلك إلى أن أسماء الله توقيفية، فلا يجوز لنا أن نسميه باسم غير وارد في الشرع، قال صاحب الجوهرة: واختبر أن أسماء توقيفية. قوله: ﴿أَيَّا﴾ (شرطية) أي منصوبة بتدعو، فهي عاملة ومعمولة، والمضاف إليه محذوف قدره المفسر بقوله: (أي هذين). قوله: ﴿فَلَهُ﴾ (فهو حسن) فتكون الجملة دليل الجواب، والأسماء جمع اسم، وهو اللفظ الدال على ذات المسمى، وأسماءه تعالى كثيرة، قيل ثلاثمائة وقيل ألف وواحد، وقيل مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، عدد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لأن كل نبي تمده حقيقة اسم خاص به، مع امداد بقية الأسماء له لتحقيقه بجميعها، وقيل ليس لها حد ولا نهاية لها على حسب شؤونه في خلقه، وهي لا نهاية لها، والحسن إما مصدر وصف به، أو مؤنث أحسن، كأفضل وفضل، فأفرد لأنه وصف جمع القلة لما لا يعقل، فيجوز فيه الأفراد والجمع، وإن كان الأحسن الجمع، قال الأجهوري:

وجمع كثرة لما لا يعقل الأفصح الأفراد فيه يافل
وغيره فالأفصح المطابقة نحو هبات وأفرات لائقة

وحسن أسمائه تعالى، لدلالته على معان شريفة هي أحسن المعاني، لأن معناها ذات الله أو صفاته. قوله: (كما في الحديث) أي ونصبه «إن الله عز وجل تسعة وتسعين اسماً، من أحصاها دخل الجنة، هو الله الذي لا إله إلا هو» إلى آخر الرواية التي ذكرها المفسر واختارها، وإن كان الحديث وارداً بأوجه خمسة، لكونها أصح الروايات الواردة، ومنها: «إن الله تسعة وتسعين اسماً، مائة غير واحد، إنه وتر يحب الوتر، وما من عبد يدعوها إلا وجبت له الجنة». ومنها: «إن الله تسعة وتسعين اسماً، من أحصاها كلها دخل الجنة، أسأل الله تعالى، الرحمن الرحيم، الإله الرب» إلى آخره. ومنها: «إن الله عز وجل، تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، إنه وتر، يحب الوتر، من حفظها دخل الجنة، الله الواحد الصمد» الخ. ومنها: «إن الله تعالى مائة اسم غير اسم، من دعا بها استجاب الله له» وكلها في الجامع الصغير، في حرف الهمزة مع النون، عن علي، وعن أبي هريرة، والحفظ والاحصاء عند أهل الظاهر، معرفة ألفاظها ومعانيها، وعند أهل الله، هو الاتصاف بها، والظهور بحقائقها، والعثور على مدارج نتائجها. قوله: (هو) ليس من الأسماء الحسنى، بل هو عند أهل الظاهر ضمير شأن يفسره ما بعده، وعند أهل الله أسم ظاهر يتعبدون بذكره، وعلى كل فهو زائد على التسعة والتسعين. قوله: (الله) هو أعظم الأسماء المذكورة، لكونه جامعاً لجميع الأسماء والصفات، وهو علم على الذات الواجب المسمى لجميع المحامد، وأل لازمة له، لا لتعريف ولا غيره، وهو ليس بمشتق على الصحيح. قوله: (الذي لا إله إلا هو) نعت للاسم الجليل، أي الذي لا معبود غيره. قوله: (الرحمن) أي المنعم بجلال النعم، كما وكيفاً، دنيوية وأخروية، ظاهرة وباطنة. قوله: (الرحيم) أي المنعم بدقائق النعم كما وكيفاً، دنيوية وأخروية، ظاهرة وباطنة، والدقائق ما تفرعت عن الجلائل، كالزيادة في الإيمان، والعلم والمعرفة والتوفيق والعافية والسمع والبصر. قوله:

المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، الباري، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع،

(الملك) أي المتصرف في خلقه بالإيجاد والإعدام وغير ذلك، وتسمية غيره تعالى به مجاز. قوله: (القدوس) أي المنزه عن صفات الحوادث، وأق به عقب الملك، لدفع توهم يطرأ عليه نقص كالملوك. قوله: (السلام) أي المؤمن من المخاوف والمهالك، أو الذي يسلم على عباده. قوله: (المؤمن) أي المصدق لرسله بالمعجزات، ولأوليائه بالكرامات، ولعباده المؤمنين على إيمانهم واخلاصهم، لأنه لا يطلع على الاخلاص نبي مرسل ولا ملك مقرب، وإنما يعلم من الله. قوله: (المهيمن) أي المطلع على خطرات القلوب. قوله: (العزيز) من عز بمعنى غلب وقهر، فهو من صفات الجلال، أو من عز بمعنى قل، فلم يوجد له مثل ولا نظير، فهو من صفات السلوب. قوله: (الجبار) أي المنتقم القهار، فيكون من صفات الجلال أو المصلح للكسر، يقال: جبر الطبيب الكسر أصلحه، فيكون من صفات الجمال. قوله: (المتكبر) من الكبرياء وهو التعالي في العظمة، وهي مختصة به تعالى، لما في الحديث القدسي: «العظمة إزاري، والكبرياء ردائي، فمن نازعني فيها قصمته». قوله: (الخالق) أي الموجد للمخلوقات من العدم. قوله: (الباري) أي المبرئ من الأسقام، أو المظهر لما في الغيب، من يرى بمعنى أظهر ما كان خفياً، فيرجع لمعنى الخالق. قوله: (المصور) أي المبدع للأشكال على حسب إرادته، فأعطى كل شيء من المخلوقات، صورة خاصة، وهيئة منفردة، يتميز بها على اختلافها وكثرتها. قوله: (الغفار) إما مأخوذ من الغفر بمعنى الستر، لأنه يستر على عباده قبائحهم، فيحجبها في الدنيا على الأدميين، وفي الآخرة عن الملائكة، ولو كانت موجودة في الصحف، أو من الغفر بمعنى المحو من الصحف، وهو مرادف للغفور والغافر، وقيل: إن الغافر هو الذي يغفر بعض الذنوب، والغفور الذي يغفر أكثرها، والغفار الذي يغفر جميعها، والصحيح الأول، لأنه لا مبالغة في أسماء الله، بل صيغتها صيغة نسبة، كتمار نسبة للتمر. قوله: (القهار) أي ذو البطش الشديد، فهو من صفات الجلال. قوله: (الوهاب) أي ذو الهبات العظيمة لغير غرض ولا علة، فالطاعات لا تزيد في ملكه شيئاً، وإنما رتب الثواب عليها من فضله وكرمه، وهذا الاسم من صفات الجمال. قوله: (الرزاق) أي معطي الأرزاق لعباده، دنيا وأخرى، قال تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ وهو بمعنى الرزاق، والرزق قسبان: ظاهر وهو الأقوات من طعام وشراب ونحو ذلك، وباطن وهو العلوم والأسرار والمعارف، فالأول رزق الأبدان، والثاني رزق الأرواح، وكل من عند ربنا. قوله: (الفتاح) أي ذو الفتح لما كان مغلقاً، حسياً أو معنوياً، فهو السهل لكل عسير، من خيرى الدنيا والآخرة، فضلاً منه وإحساناً، وهذا وما قبله من صفات الجمال. قوله: (العليم) أي ذو العلم، وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى، تتعلق بالواجبات والحوادث والمستحيلات، تعلق إحاطة وانكشاف، لا يوصف بنظر ولا ضرورة ولا كسب. قوله: (القابض) أي ذو القبض ضد البسط، فهو جل وعز، قابض للأرزاق والأرواح وغير ذلك، فيكون من صفات الجلال. قوله: (الباسط) أي ذو البسط ضد القبض، فهو سبحانه وتعالى باسط الأرزاق في الدنيا والآخرة والقلوب وغير ذلك، قال تعالى: ﴿والله يقبض ويبسط﴾ وهذان الاسمان يظهر أثرهما في العبيد. وللعارفين مقدمات في القبض والبسط، فالمبتدئ يسمون تجليه قبضاً وبسطاً، والمتوسط يسمونه أنساً وهيئة، والكامل يسمونه جلالاً وجمالاً. قوله: (الخافض) أي لمن

البصير، الحكم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ، المقيت، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم، الودود،

أراد خفضه، أي فهو خافض لكلمة الكفر وللظالمين ولكل متكبر وغير ذلك. قوله: (الرافع) أي ذو الرفع لأهل الإسلام والعلماء والصادقين والأولياء والسموات والجنة وغير ذلك من الحسي والمعنوي، والأول من صفات الجلال، والثاني من صفات الجمال. قوله: (المعز) أي خالق العز لمن يشاء من خلقه. قوله: (المذل) أي خالق الذل لمن أراد من عباده، والأول من صفات الجمال، والثاني من صفات الجلال. قوله: (السميع) أي ذو السمع، وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات، تتعلق إحاطة وانكشاف. قوله: (البصير) أي ذو البصر، وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات، تتعلق إحاطة وانكشاف، فهي مساوية في التعلق لصفة السمع، ولا يعلم حقيقة اختلافهما إلا الله تعالى، وهما مغالغان لتعلق العلم، لأن العلم يتعلق بالمعدومات والموجودات، وهما إنما يتعلقان بالموجودات فقط، وكل منها منزّه عن صفات الحوادث، قال بعض العارفين: من أراد خفاء نفسه عن أعين الناس بحيث لا يرونه، فليقرأ عند مروره عليهم ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار﴾ وهو اللطيف الخبير تسع مرات. قوله: (الحكم) أي ذو الحكم التام. قوله: (العدل) أي ذو العدل أو العادل، فلم يظلم مثقال ذرة، فأحكام الله لا جور فيها، بل دائرة بين الفضل والعدل، لأن الجور التصرف في ملك الغير بغير إذنه، ولا ملك لأحد معه، وأردف الحكم بالعدل، دفعاً لتوهم أن حكمه تارة يكون بالعدل، وتارة يكون بالجور. قوله: (اللطيف) أي العالم بخفيات الأمور، أو معطي الإحسان في صورة الامتحان، كإعطاء يوسف الصديق الملك في صورة الابتلاء لرقبه، وأدم الفوز الأكبر في صورة ابتلائه بأكله من الشجرة وإخراجه من الجنة، ونبيينا ﷺ الفتح والنصر المبين في صورة ابتلائه بإخراجه من مكة، وهي سنة الله في عباده الصالحين.

- فائدة - من قرأ قوله تعالى: ﴿الله لطيف بعباده﴾ يرزق من يشاء وهو القوي العزيز في كل يوم تسع مرات، لطف الله به في أموره، ويسر له رزقاً حسناً، وكذلك من أكثر من ذكر اللطيف.

قوله: (الخبير) أي المطلع على خفيات الأشياء، فيرجع لمعنى اللطيف على التفسير الأول، أو القادر على الإخبار بما عجزت عنه المخلوقات، قال بعضهم: من أراد أن يرى شيئاً في منامه، فليقرأ قوله تعالى ﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾ تسع مرات عند نومه. قوله: (الحليم) هو الذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه وكفر به بل يمهله، فإن تاب عما عنه خطاياه، ومن أقبح ما تقول العامة: حلم ربنا يفتت الكبود، إذ معناه اعتراض على سعة حلمه، ولا يدرون أنه لولا حلمه علينا لحسف بنا، فسعة حلمه من أجل النعم علينا، قال العارف: الحمد لله على حلمه بعد علمه، وعلى عفوه بعد قدرته. قوله: (العظيم) أي الذي يصغر كل شيء عند ذكره، ولا يحيط به إدراك، ولا يعلم كنه حقيقته سواء، ففي الحديث: «سبحان من لا يعلم قدره غيره، ولا يبلغ الواصفون صفته»، فهو من الصفات الجامعة. قوله: (الغفور) تقدم معناه عند تفسير اسمه الغفار. قوله: (الشكور) أي الذي يشكر عباده، أي يثني عليهم في الدنيا والآخرة، فيعطي الثواب الجزيل على العمل القليل، ويرفع ذكرهم في الملأ الأعلى. قوله: (العلي) أي المرتفع المنزه عن كل نقص، المتصف بكل كمال، المستغني عن كل ما سواه، المفقر إليه كل ما عداه. قوله: (الكبير) هو والعظيم بمعنى واحد قوله: (الحفيظ) أي الحافظ للعالم العلوي والسفلي، دنيا وأخرى،

المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوي، المتين، الولي، الحميد، المحصي، المبدئ، المعيد، المحيي، المميت، الحي، القيوم، الواجد، الماجد، الواحد، الصمد، القادر، المقتدر،

قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾. قوله: (المقيت) أصله المقبُوت، نقلت حركة الواو إلى الساكن، قبلها فقلبت الواو ياءً لمناسبة ما قبلها، أي خالق القوت للأجساد والأرواح، دنيا وأخرى، وقوت الأجسام: الطعام والشراب ونفعها بذلك وتلذذها به، وقوت الأرواح: الإيمان والأسرار والمعارف وانتفاعها بها، والكافر لا قوت لروحه. قوله: (الحسيب) أي الكافي من توكل عليه، أو الشريف الذي كل من دخل حماه تشرف، أو المحاسب لعباده على التقير والقتيل والقطمير، في قدر نصف يوم من أيام الدنيا أو أقل. قوله: (الجليل) أي العظيم في الذات والصفات والأفعال، فيرجع لمعنى العظيم والكبير. قوله: (الكريم) أي المعطي من غير سؤال، أو الذي عم عطاؤه الطائع والعاصي. قوله: (الرقيب) أي المراقب الحاضر المشاهد لكل مخلوق المتصرف فيه، وهو أعم من المهيمن، لأنه المطلع على خطرات القلوب، والرقيب المطلع على الظاهر والباطن. قوله: (المجيب) أي لدعوة الداعي، قال تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾. وفي الحديث: «ما من عبد يقول يا رب إلا قال الله لبيك يا عبدي». قوله: (الواسع) السعة في حقه تعالى، ترجع لنفي الأولوية والأخرية والإحاطة، فهو من صفات السلوب، أو يراد منها: أن رحمته وسعت كل شيء، فيكون من صفات الجمال. قوله: (الحكيم) أي ذو الحكمة، وهي العلم التام والصنع المتقن. قوله: (الودود) أي المحب لعباده الصالحين المحبين الراضين عليهم، قال تعالى: ﴿هَلْ جِزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ أو الودود بمعنى المحبوب، لأنه محب ومحبوب، فمحبة لعباده: إنعامه عليهم، أو إرادة إنعامه، فترجع لمعنى الرضا، ومحبة عباده له: ميلهم إليه، وشغلهم به عن سواه. قوله: (المجيد) أي الشريف، ومثله الماجد. قوله: (الباعث) أي الذي يبعث الأموات، أي يحييهم للحساب، ويبعث الرسل لعباده، لإقامة الحجة عليهم، والأرزاق الدنيوية والأخروية. قوله: (الشهيد) أي المطلع على الظاهر والباطن، فيرجع لمعنى الرقيب، وأما قوله تعالى: ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ فتسميته غيباً بالنسبة لنا، وإلا فالكل شهادة عنده. قوله: (الحق) أي الثابت الذي لا يقبل الزوال، أزلاً ولا أبداً، فيرجع لمعنى واجب الوجود. قوله: (الوكيل) أي المتولي أمور خلقه، دنيا وأخرى. قوله: (القوي) أي ذو القدرة التامة، التي يوجد بها كل شيء ويعدمه على طبق مراده. قوله: (المتين) أي صاحب القوة العظيمة التي لا تعارض، ولا يعترضها نقص ولا خلل. قوله: (الولي) أي الموالي والمتابع للإحسان لعبيده، أو المتولي للخير والشر، بمعنى صدور الكل منه، فيرجع لمعنى الوكيل، ويشهد للأول قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية، وللثاني قوله تعالى: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ فالله هو الولي، وأما الولي من الخلق، فمعناه الموالي لطاعة ربه، والمداوم عليها، أو من تولى الله أمره، فلم يكله لغيره، وقوله: (الحميد) أي المحمود، أي المستحق الحمد كله، والحمد لعبيده الصالحين، ولنفسه بنفسه. قوله: (المحصي) أي الضابط لعدد مخلوقاته، جليلها وحقيرها، قال تعالى: ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾. قوله: (المبدئ) بالهمزة أي المنشئ من العدم إلى الوجود، وأما بغير همزة فمعناه المظهر، وليس مراداً هنا لكون الرواية بالهمزة. قوله: (المعيد) أي الذي يعيد الخلق بعد انعدامهم، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾، واختلف أهل السنة في تلك الإعادة، قيل عن عدم محض، وقيل عن تفريق أجزاء، قال صاحب الجوهرة:

المقدم، المؤخر، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الوالي، المتعالي، البر، التواب، المنتقم،

وقل يعاد الجسم بالتحقيق عن عدم وقيل عن تفريق

قوله: (المحيي) أي المقوم للأبدان بالأرواح للخلاتق من العدم، أي الناقل لهم من حالة العدم لحالة الحياة. قوله: (المميت) أي الخالق للموت، وهو عدم الحياة عما من شأنه الحياة، قال تعالى: ﴿خلق الموت والحياة﴾. قوله: (الحي) أي ذو الحياة، وهي في حقه تعالى، صفة أزلية قائمة بذاته يستلزمها اتصافه بالمعاني والمعنوية. قوله: (القيوم) أي القائم بذاته تعالى، المستغني عن غيره، أي المقوم لغيره بقدرته، فهو المتصرف في العالم دنيا وآخرى. قوله: (الواجد) أي الغني، من الوجدان، وهو عدم نفاذ الشيء، بمعنى أنه لو أغنى الخلق جميعاً، وأعطاهم سؤلهم، لم ينقص من ملكه، إلا كما ينقص المحيط إذا أدخل البحر. قوله: (الماجد) هو بمعنى المجيد المتقدم، وهو الشريف أو واسع الكرم. قوله: (الواحد) أي الذي لا ثاني له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فهو مستلزم لنفي الكموم الخمسة: المتصل والمنفصل في الذات، والمتصل والمنفصل في الصفات، والمنفصل في الأفعال، والمتصل فيها لا ينفي، بل هو تعلق القدرة والإرادة في سائر الكائنات إيجاباً واعداً، فلا غاية له، قال تعالى: ﴿كل يوم هو في شأن﴾ أي كل لحظة ولمحة في شؤون يديها ولا يبتديها، والوحدة في غيره نقص، وفي حقه كمال، كما ورد أنه واحد لا من قلة، بل وحدة تعزز وانفراد وتكبر، لانعدام الشبيه والنظير والمثيل، وفي بعض النسخ زيادة لفظ الأحد، وهو بمعنى الواحد، والصواب إسقاطه، لأنه ليس ثابتاً في حديث الترمذي الذي نسب الحديث إليه. قوله: (الصمد) أي الذي يقصد في الحوائج، فهو كالدليل للوحدانية. قوله: (القادر) أي ذو القدرة التامة، وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى، تتعلق بالممكنات إيجاباً واعداً على وفق الإرادة. قوله: (المقتدر) مبالغة في القدرة التي لا شبيه لها ولا مثيل ولا نظير، فيرجع لمعنى القوي المتين. قوله: (المقدم) بكسر الدال، أي لمن أراد من عباده. قوله: (المؤخر) أي لمن أراد تأخيره، قال تعالى: ﴿قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء﴾ الآية. قوله: (الأول) أي الذي لا افتتاح لوجوده. قوله: (الآخر) أي الذي لا انتهاء لوجوده. قوله: (الظاهر) أي الذي ليس فوقه شيء، ولا يغلبه شيء، أو الظاهر بآثاره وصنعه، ومن الحكم: هذه آثارنا تدل علينا، قال تعالى: ﴿كل يوم هو في شأن﴾. قوله: (الباطن) أي الذي ليس أقرب منه شيء، أو الذي تحجب عنا بجلاله وهيبته، فلا تراه الأبصار في الدنيا، ولا تدرك حقيقته لأحد، دنيا ولا أخرى، وقد جمعت هذه الأسماء الأربعة في قوله ﷺ: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عنا الدين وأغننا من الفقر». قوله: (الوالي) أي المتولي على عباده، بالتصرف والقهر والإيجاد والإعدام، فيرجع لمعنى الملك. قوله: (المتعالي) أي أي المتزعة عن صفات الحوادث، فيرجع لمعنى القدوس، وأتى به عقب الوالي، لدفع توهم طرو نقص عليه كالولاية. قوله: (البر) أي المحسن لعباده، الطائعين والعاصين. قوله: (التواب) أي كثير التوبة لعباده المذنبين، أي يقبل توبتهم إن تابوا، أو الذي يخلق التوبة في العبد فتظهر فيه، قال تعالى: ﴿ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم﴾، وقال تعالى: ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات﴾. قوله: (المنتقم) أي المرسل للنقم والعذاب على الكفار والجبابرة، الذين ماتوا مصرين على ذلك، فهو من صفات الجلال كقهار. قوله:

العفو، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام، المقسط، الجامع، الغني، المغني، المانع، الضار، النافع، النور، الهادي، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور. رواه الترمذي. قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ﴾ بقراءتك فيها فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن أنزله ﴿وَلَا

(العفو) أي الذي لا يؤاخذ المذنب بالذنوب، بل يمحوها ويبدلها بحسنات. قوله: (الرؤوف) من الرأفة وهي شدة الرحمة، ومعناها بحقه تعالى: الانعام أو إرادته. قوله: (مالك الملك) أي المتصرف فيه على ما يريد ويختار، قال تعالى: ﴿يَحْكُمُ لَا مَعْقِبَ لِحُكْمِهِ﴾. قوله: (ذو الجلال) أي صاحب الهبة والعظمة، وقوله: (والإكرام) أي الانعام والاحسان. قوله: (المقسط) أي الذي يحكم بالانصاف بين خلقه، وضده القاسط بمعنى الجائر. قوله: (الجامع) أي لكل كمال أو للخلق يوم القيامة، قال تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ أو ما هو أعم وهو أولى. قوله: (الغني) أي ذو الغنى المطلق، وهو المستغني عن كل ما سواه، المفتقر إليه كل ما عده. قوله: (المغني) أي المعطي الغنى لمن يشاء، دنيا وأخرى، قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾. قوله: (المانع) أي الرافع عن عبيده المضار الدنيوية والأخروية، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض. قوله: (الضار) أي خالق الضر ضد النفع، وهو إيصال الشر لمن شاء من عباده. قوله: (النافع) أي خالق النفع ضد الضر، وهو إيصال الخير لمن شاء من عباده، دنيا وأخرى. قوله: (النور) أي الظاهر في نفسه المظهر لغيره، أو خالق النور. قوله: (الهادي) أي خالق الهدى والرشاد، الموصل له من أحب من عباده. قوله: (البديع) أي المبدع والمحكم كل شيء صنعه، أو المخترع الأشياء على غير سابقة مثال، قال تعالى: ﴿بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي محكما ومتقنهما ومخترع لهما على غير مثال سابق. قوله: (الباقي) أي الدائم الذي لا يزول ولا يحول. قوله: (الوارث) أي الباقي بعد فناء خلقه، أو الذي يرجع إليه كل شيء، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ كل شيء هالك إلا وجهه ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾. قوله: (الرشيد) أي صاحب الرشd، وهو الذي يضع الشيء في محله، أو خالق الرشd في عباده، فيرجع لمعنى الهادي. قوله: (الصبور) أي الذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه، فيرجع لمعنى الحليم، والله أعلم بحقيقة معاني أسمائه وأسرارها. قوله: (رواه الترمذي) أي عن أبي هريرة، وأعلم أن للعارفين في استعمال هذه الأسماء طرقاً، فمنهم من يستعملها ثراً، ومنهم من يستعملها نظماً، كالشيخ الديماطي، ومسيدي مصطفى البكري، وغيرهما، وأجل ما تلقيناه منظومة أستاذنا بركة الوقت والزمان، وإمام العصر والأوان، القطب الشهير والشهاب المنير، أبو البركات، مهبط الرحمت، الذي عم فضله الكبير والصغير، شيخنا الشيخ أحمد بن محمد الدردير، فإنها عديمة النظر، لاحتوائها على الدعوات الجامعة، والأسرار اللامعة، بمظاهر تلك الأسماء، وهي آخر العلوم الإلهية التي ظهرت على لسانه، وقد ألقيت عليه في ليلة واحدة، فقام من فراشه وكتبها، وكان يقرؤها في كل سوم وليلة ثلاث مرات، فمن أراد الفوز الأكبر، والظفر بالمقصود، من خيرى الدنيا والآخرة، فعليه بحفظها والمواظبة عليها، صباحاً ومساءً، ومن أراد الاطلاع على بعض معانيها وفوائدها، فعليه بشرحنا عليها، فإن فيه النفع التام إن شاء الله تعالى.

قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ﴾ سبب نزولها كما قال ابن عباس: أن رسول الله ﷺ كان مخفياً بمكة، وكان إذا صلى بأصحابه، رفع صوته بالقرآن، فإذا سمعه المشركون، سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به،

تُخَافُ ﴿١٢٠﴾ تَسْرُ ﴿١٢١﴾ لِيَتَنَفَّعَ أَصْحَابُكَ ﴿١٢٢﴾ وَأَبْتَعُ ﴿١٢٣﴾ اقْصِدْ ﴿١٢٤﴾ بَيْنَ ذَلِكَ ﴿١٢٥﴾ الْجَهْرَ وَالْخَافَةَ ﴿١٢٦﴾ سَبِيلًا ﴿١٢٧﴾ ﴿١٢٨﴾ وَفِي الْحَمْدِ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ﴿١٢٩﴾ فِي الْإِلَهِيَّةِ ﴿١٣٠﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُوْرِيٌّ ﴿١٣١﴾ يَنْصُرُهُ ﴿١٣٢﴾ مِّنْ أَجْلِ ﴿١٣٣﴾ الذَّلِيلِ ﴿١٣٤﴾ أَي لَمْ يَذَلْ فِيحْتَاجْ إِلَى نَاصِرٍ ﴿١٣٥﴾ وَكَبِيرَةٍ تَكْبِيرًا ﴿١٣٦﴾ عَظُمَ عَظْمَةً تَامَةً عَنْ اتِّخَاذِ الْوَلَدِ وَالشَّرِيكِ وَالذَّلِ، وَكُلِّ مَا لَا يَلِيْقُ بِهِ، وَتَرْتِيبِ الْحَمْدِ عَلَى ذَلِكَ، لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ الْمُسْتَحَقُّ لِجَمِيعِ الْمَحَامِدِ، لِكَمَالِ ذَاتِهِ وَتَفَرُّدِهِ فِي صِفَاتِهِ، رَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ مَعَاذِ الْجُهَنِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: آيَةُ الْعِزِّ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ. قَالَ مُؤَلِّفُهُ: هَذَا آخِرُ مَا كَمَلْتُ بِهِ تَفْسِيرَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، الَّذِي أَلْفَهُ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْعَالِمُ الْعَلَامَةُ الْمُحَقِّقُ جَلَالُ الدِّينِ الْمُحَلِّي الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَدْ أَفْرَغْتُ فِيهِ جَهْدِي، وَبَذَلْتُ فِكْرِي فِيهِ، فِي نَفَائِسِ

فَقَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ﴾ أَي بِقِرَاءَتِكَ، وَلَا تَخَافْ بِهَا عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تَسْمَعَهُمْ، وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا، وَهَذَا الْأَمْرُ قَدْ زَالَ مِنْ يَوْمِ إِسْلَامِ عُمَرَ وَالْحَمْزَةُ فَهُوَ مَنْسُوخٌ، فَلِلْمَصْلِيِّ الْجَهْرُ فِي الصَّلَاةِ الْجَهْرِيَّةِ، وَلَا يَزِيدُ عَلَى سَمَاعِ الْمَأْمُومِينَ، وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي الدُّعَاءِ، وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عَائِشَةَ وَجَمَاعَةٍ، وَمِثْلُ الدُّعَاءِ سَائِرُ الْأَذْكَارِ، فَلَا يَجْهَرُ بِهَا، وَلَا يَخَافُ بِهَا، بَلْ يَكُونُ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا، وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ فَلَا آيَةَ غَيْرَ مَنْسُوخَةٍ، بَلِ الْعَمَلُ بِهَا، مُسْتَمَرٌّ. قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ الْمَخَافَةُ عَدَمُ رَفْعِ الصَّوْتِ، يُقَالُ خَفْتُ الصَّوْتَ إِذَا سَكَنَ. قَوْلُهُ: (لِيَتَنَفَّعَ أَصْحَابُكَ) عِلَّةٌ لِلنَّبِيِّ عَنِ الْمَخَافَةِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَفِي الْحَمْدِ لِلَّهِ﴾ أَيِ الثَّنَاءِ بِالْجَمِيلِ وَاجِبٌ لِلَّهِ. قَوْلُهُ: ﴿الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ أَي لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ لِاسْتِحَالَتِهِ عَلَيْهِ. قَوْلُهُ: (الْإِلَهِيَّةِ) أَي لَمْ يَكُنْ لَهُ مِشَارِكٌ فِي الْإِلَهِيَّةِ، إِذْ لَوْ كَانَ مَعَهُ مِشَارِكٌ فِيهَا، لَمَا وَجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْعَالَمِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿مَا اتَّخَذَ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾. قَوْلُهُ: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ﴾ أَي لَمْ يَكُنْ لَهُ نَاصِرٌ يَمْنَعُ عَنْهُ الذَّلِيلَ، لِاسْتِحَالَتِهِ عَلَيْهِ عَقْلًا، وَاسْتِفِيدَ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ لَهُ أَوْلِيَاءَ، لَا مِنْ أَجْلِ الذَّلِيلِ، بِمَعْنَى أَنَّهُ يَنْصُرُهُمْ وَيَتَوَلَّى أُمُورَهُمْ، مَعَ اسْتِغْنَائِهِ عَنْهُمْ كَاسْتِغْنَائِهِ عَنِ الْكُفَّارِ، وَإِنَّمَا اخْتِيَارُهُمْ وَتَسْمِيَتُهُمْ أَوْلِيَاءَ وَأَحِبَّاءَ، فَمِنْ فَضْلِهِ وَاحْسَانِهِ، وَكَيْفَا أَنَّهُ يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ الْوَلِي، بِمَعْنَى النَّاصِرِ لَهُ مِنَ الذَّلِيلِ، يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ الْعَدُو، بِمَعْنَى الْمَوْصِلِ الْأَذَى إِلَيْهِ، وَأَمَّا بِمَعْنَى أَنَّهُ مَغْضُوبٌ عَلَيْهِ وَلَيْسَ رَاضِيًا بِأَفْعَالِهِ فَهُوَ وَاقِعٌ. قَوْلُهُ: (أَي لَمْ يَذَلْ) أَي لَمْ يَجِرْ عَلَيْهِ وَصْفُ الذَّلِيلِ، لَا بِالْفِعْلِ وَلَا بِالْقُوَّةِ. قَوْلُهُ: (عَظْمَةُ عَظْمَةٍ) أَي نَزْهَهُ عَنْ كُلِّ نَقْصٍ. قَوْلُهُ: (وَتَرْتِيبُ الْحَمْدِ) الْخ، دَفَعَ بِذَلِكَ مَا يُقَالُ: إِنَّ الْمَقَامَ لِلتَّنْزِيهِ لَا لِلْحَمْدِ، لِأَنَّ الْحَمْدَ يَكُونُ فِي مِقَابَلَةِ نَعْمَةٍ، وَهَذَا لَيْسَ كَذَلِكَ. أَجِيبُ: بِأَنَّ اللَّهَ كَمَا يَسْتَحِقُّ الْحَمْدَ لِأَوْصَافِهِ، يَسْتَحِقُّهُ لِدَاثَتِهِ. قَوْلُهُ: (آيَةُ الْعِزِّ) أَيِ الَّتِي مِنْ قَرَأَهَا مُؤْمِنًا بِهَا حَصَلَ لَهُ الْعِزُّ وَالرَّفْعَةُ، وَوَرَدَ فِي عِدَّةِ اسْتِعْمَالِهَا، أَنَّهَا ثَلَاثُائِةٌ وَاحِدٌ وَخَمْسُونَ كُلِّ يَوْمٍ، وَيَقُولُ قَبْلُهَا: تَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا إِلَى آخِرِهَا. قَوْلُهُ: (جَلَالُ الدِّينِ الْمُحَلِّي) كَانَ عَلَى غَايَةِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالزُّهْدِ وَالْوَرَعِ وَالْحِلْمِ، حَتَّى كَانَ مِنْ أَخْلَاقِهِ أَنَّهُ يَقْضِي حَوَائِجَ بَيْتِهِ بِنَفْسِهِ، مَعَ كَوْنِهِ كَانَ عِنْدَهُ الْخُدْمُ وَالْعَبِيدُ. قَوْلُهُ: (وَقَدْ أَفْرَغْتُ فِيهِ) وَالضَّمِيرُ عَائِدٌ عَلَى مَا فِي قَوْلِهِ: (آخِرُ مَا كَمَلْتُ بِهِ) وَكَذَا بَقِيَّةُ الضَّمَائِرِ. قَوْلُهُ: (جَهْدِي) بِفَتْحِ الْجِيمِ

أراها إن شاء الله تعالى تجدي، وألفته في مدة قدر ميعاد الكليم وجعلته وسيلة للفوز بجنت النعيم، وهو في الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل، وعليه في الآي المتشابهة الاعتقاد والمعول، فرحم الله امرأً نظر بعين الإنصاف إليه، ووقف فيه على خطأ فأطلعني عليه وقد قلت:

حدث الله ربي إذ هداني لما أبدت مع عجزني وضعفي
فمن لي بالخطا فأرد عنه ومن لي بالقبول ولو بحرف

هذا ولم يكن قط في خلدي أن أتعرض لذلك، لعلمي بالعجز عن الخوض في هذه المسالك، وعسى الله أن ينفع به نفعاً جماً، ويفتح به قلوباً غلفاً وأعيناً عمياً وأذاناً صماً، وكأني بمن

وضمها أي طاقتي. قوله: (وبذلت فكري) الفكر قوة في النفس، يحصل بها التأمل. قوله: (في نفائس) أي دقائق ونكات مرضية. قوله: (أراها) بفتح الهمزة وضمها. قوله: (تجدي) أي تنفع. قوله: (قدر ميعاد الكليم) أي وهو أربعون يوماً، لأنه سيأتي أنه ابتداء فيه أول يوم رمضان، وختمه لعشرة من شوال، وفي ذلك إشارة إلى أن في هذه المدة، حصل لموسى الفتح، وإعطاء التوراة وهي كلام الله، فقد خلعت عليّ خلعة من خلعه، حيث فتح عليّ في تلك المدة، بخدمة كلام الله، والأخبار بذلك من باب التحدث بالنعمة، فإن هذا الزمن عادة، لا يسع هذا التأليف إلا بعناية من الله، سيما مع صغر سن الشيخ حينئذ، فإنه كان عمره أقل من ثنتين وعشرين سنة بشهور. قوله: (وهو) أي ما كملت به. قوله: (مستفاد من الكتاب المكمل) هذا تواضع من الشيخ، وإشارة إلى أنه هذا حذوه واقتفى أثره، فالشيخ المحلي قدس الله روحه، قد سن سنة حسنة للشيخ السيوطي، فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة. قوله: (وعليه) أي الشيخ أو الكتاب المكمل، وهو متعلق بمحذوف خبر مقدم، و(الاعتقاد) مبتدأ مؤخر، وقوله: (في الآي) الخ، متعلق بالاعتقاد (والمعول) معطوف على الاعتقاد، عطف مرادف. قوله: (يعين الانصاف) إما على حذف مضاف، أي يعين صاحب الانصاف، أو في الكلام استعارة بالكناية، حيث شبه الانصاف بإنسان ذي عين، وطوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو العين، فإثباته تخيل واحترز بعين الانصاف من عين الاعتساف، فإنها لا ترى محاسن أصلاً كما قال العارف:

وعين الرضا عن كل عيب كيلة كما أن عين السخط تبدي المساويا

قوله: (ووقف على خطأ) أي اطلع عليه. قوله: (فأطلعني) أي دلني عليه وعرفني به. قوله: (وقد قلت) أي شاكرًا لله سالكاً سبيل الاعتذار. قوله: (إذ هداني) أي لأجل هدايته لي. قوله: (لما أبدت) متعلق بهدائي. قوله: (فمن لي بالخطأ) أي من يتكفل لي بإظهار الخطأ. قوله: (فأرد عنه) أي أجيب عنه أو أصلحه. قوله: (ومن لي بالقبول) أي من يبشرني بالقبول من الله لهذا التأليف ولو حرفاً، لأن القبول من رحمة الله ومن رحمه لا يعذبه. قوله: (هذا) أي افهم وتأمل ما ذكرته لك. قوله: (في خلدي) بفتحيتين معناه البال والقلب. قوله: (لذلك) أي لتأليف تلك التكملة. قوله: (المسالك) أي مسالك التفسير الذي هو أصعب العلوم، لاحتياجه إلى الجمع بين المعقول والمنقول. قوله: (وعسى الله) هذا ترج من الشيخ رضي الله عنه، وقد حقق الله رجاءه. قوله: (جماً) بفتح الجيم أي كثيراً. قوله: (غلفاً) أي معطاة ممنوعة من فهم علم التفسير لصعوبته قوله: (عمياً) أي لا تبصر، فإذا نظرت فيه وتأملت فازجوا أن يزول عنها العمى لتبصره

اعتاد المطولات، وقد أضرب عن هذه التكملة وأصلها حسماً، وعدل إلى صريح العناد، ولم يوجه إلى دقائقها فهماً، ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى، رزقنا الله به هداية إلى سبيل الحق وتوفيقاً، وإطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقاً، وجعلنا به من الذين أنعم الله عليهم، من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً. - وفرغ - من تأليفه يوم الأحد عاشر شوال سنة سبعين وثلاثمائة، وكان الابتداء فيه يوم الأربعاء، مستهل رمضان من السنة المذكورة، وفرغ من تبييضه يوم الأربعاء، سادس صفر، سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة، والله أعلم. قال الشيخ شمس الدين محمد بن أبي بكر الخطيب الطوخي: أخبرني صديقي الشيخ العلامة كمال الدين المحلي، أخو شيخنا الشيخ الإمام جلال الدين المحلي رحمه الله تعالى، أنه رأى أخاه الشيخ جلال الدين المذكور في النور، وبين يديه صديقنا الشيخ العلامة المحقق جلال الدين السيوطي مصنف هذه التكملة، وقد أخذ الشيخ هذه التكملة في يده وتصفحها، ويقول لمصنفها المذكور: أيها أحسن، وضعي أو ضعك؟ فقال: وضعي، فقال: انظر، وعرض عليه مواضع فيها، وكأنه

وتدركه. قوله: (وآذا نأصم) أي فبسماعه يزول عنها الصمم، وتصير مستمعة لدقائق التفسير. قوله: (وكان) بمن اعتاد المطولات) أي ملتبس بمن اعتاد، فالباء للملابسة، ويصح أن تكون بمعنى من، والمعنى وكأنني قريب من اعتاد الخ. قوله: (وقد أضرب) أي أعرض. قوله: (وأصلها) أي وهي قطعة الجلال المحلي. قوله: (حسماً) الحسم المنع والقطع، وهو مفعول مطلق مؤكد لعامله المعنوي الذي هو أعرض، كأنه قال وقد أعرض إعراضاً. قوله: (وعدل) أي مال. قوله: (إلى صريح العناد) من إضافة الصفة للموصوف، أي العناد الصريح. قوله: (ومن كان في هذه) أي التكملة مع أصلها، وفي معنى عن، وقوله: (أعمى) أي معرضاً عنها، وغير واقف على دقائقها، وقوله: (فهو في الآخرة) المراد بها المطولات، وقوله: (أعمى) أي غير فاهم لها، وهو اقتباس من الآية الشريفة، والاقتباس تضمنين الكلام شيئاً من القرآن أو الحديث، لا على أنه منه. قوله: (رزقنا الله) الخ، هذا الضمير وما بعده لما كمل به. قوله: (هداية) أي وصولاً للمقصود. قوله: (على دقائق كلماته) أي القرآن. قوله: (مع الذين أنعم الله عليهم) المراد بالمعنى أنه يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم، وإن كان كل في منزله. قوله: (فرغ من تأليفه) أي جمعه وتسويده بدليل قوله: (وفرغ من تبييضه). قوله: (سنة سبعين وثلاثمائة) أي وذلك بعد وفاة الجلال المحلي بست سنين. قوله: (وفرغ من تبييضه) أي تحريره ونقله من المسودة. قوله: (سادس صفر) أي فكانت مدة تحريره أربعة أشهر إلا أربعة أيام. قوله: (السيوطي) بضم السين نسبة لسيوط قرية بصعيد مصر، وأعلم أنه قد وجد بعد ختم هذه التكملة، مما هو منقول عن خط السيوطي ما ينص: قال الشيخ شمس الدين محمد بن أبي بكر الخطيب الطوخي، أخبرني صديقي الشيخ العلامة كمال الدين المحلي الخ، فليس من تأليف السيوطي، والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب، قال مؤلفه: وكان الفراغ من تسويد هذا الجزء، يوم الخميس المبارك، ثالث عشر شعبان، سنة خمس وعشرين ومائتين وألف من هجرة من له العز والشرف، عليه أفضل الصلاة والسلام بمشهد الإمام الحسين رضي الله تعالى عنه وعنا.

يشير إلى اعتراض فيها بلطف، ومصنف هذه التكملة كلما أورد عليه شيئاً يحويه والشيخ يتسم ويضحك. قال شيخنا الإمام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي مصنف هذه التكملة: الذي أعتقده وأجزم به، أن الوضع الذي وضعه الشيخ جلال الدين المحلي رحمه الله تعالى في قطعته، أحسن من وضعي أنا بطبقات كثيرة، كيف وغالب ما وضعته هنا مقتبس من وضعه ومستفاد منه، لا مزية عندي في ذلك، وأما الذي رثي في المنام المكتوب اعلاه، فلعل الشيخ أشار به إلى المواضع القليلة التي خالفت وضعه فيها لنكتة وهي يسيرة جداً، ما أظنها تبلغ عشرة مواضع، منها: أن الشيخ قال في سورة ص: والروح جسم لطيف، يحيا به الإنسان بنفوذه فيه، وكنت تبعته أولاً، فذكرت هذا الحد في سورة الحجر، ثم ضربت عليه لقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ الآية، فهي صريحة في أن الروح من علم الله تعالى لا نعلمه، فالإمسك عن تعريفها أولى، ولذا قال الشيخ تاج الدين بن السبكي في جميع الجوامع: والروح لم يتكلم عليها محمد ﷺ فنمسك عنها. ومنها أن الشيخ قال في سورة الحج: الصابئون فرقة من اليهود، فذكرت ذلك في سورة البقرة وزدت أو النصارى بياناً لقول ثان، فإنه المعروف خصوصاً عند أصحابنا الفقهاء، وفي المنهاج: وإن خالفت السامرة اليهود، والصابئة النصارى في أصل دينهم حرمن، وفي شروحه: أن الشافعي رضي الله عنه نص على أن الصابئين فرقة من النصارى، ولا أستحضر الآن موضعاً ثالثاً، فكان الشيخ رحمه الله تعالى يشير إلى مثل هذا، والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مَكِّيَّة

إِلَّا ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ الْآيَةُ . وهي مائة وعشر آيات أو وخمس عشرة آية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الْحَمْدُ﴾ هو الوصف بالجميل ثابت ﴿لِلَّهِ﴾ تعالى وهل المراد الإعلام بذلك للإيمان به أو الثناء أو هما؟ احتمالات أفيدھا الثالث ﴿الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الأول الآخر الباطن الظاهر والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الفاجر وعلى آله وأصحابه ذوي العلا والمفاخر - وبعد - فلما انتهى الكلام على تكملة الجلال السيوطي فلنشرع الآن في الكلام على تأليف شيخه الجلال محمد بن أحمد المحلي نفعا الله بهما ويعلومهما في الدنيا والآخرة ونسأل الله تعالى الإعانة على البدء والختام والموت على كمال الإيمان والإسلام . قال نفعا الله به :

سورة الكهف مكية

إِلَّا ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ الْآيَةُ ، وهي مائة وعشر آيات أو وخمس عشرة آية

سميت بذلك ، لذكر قصة أصحاب الكهف فيها ، من باب تسمية الشيء باسم بعضه ، و (سورة) مبتدأ ، و (مكية) خبر أول ، و (مائة) الخ ، خبر ثان . قوله : (ثابت) قدره إشارة إلى أن الجار والمجرور في ﴿لِلَّهِ﴾ متعلق بمحذوف خبر المبتدأ ، والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار أزلاً وأبداً ، فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث ، فوصف القديم بالكمالات أزلي مستمر ، وكمال الحادث عارض . قوله : (الإعلام بذلك) أي الإخبار بأن وصفه الكمالي أزلي ، فتكون الجملة خبرية لفظاً ومعنى ، والمقصود منها ، كونها عقيدة للعباد ، وشرطاً في إيمانهم ، والمخير بالحمد حامد . قوله : (أو الثناء به) أي إنشاء الثناء

﴿الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ أي فيه ﴿عِوَجًا﴾ ١٦ اختلافاً وتناقضاً، والجملة حال من الكتاب ﴿فَيَسَاءَ﴾ مستقيماً حال ثانية مؤكدة ﴿لِيُنذِرَ﴾ يخوف بالكتاب الكافرين ﴿بِأَسَاءَ﴾ عذاباً

بمضمون تلك الجملة، لا إنشاء المضمون، فإنه ثابت أزلاً يستحيل إنشاؤه، فتكون على هذا خبرية لفظاً إنشائية معنى، كأنه قال: أجدد وأنشئ جداً لنفسي بنفسي، لعجز خلقي عن كنه حمدي. ولذا حكى عن أبي العباس المرسى، أنه سأل ابن النحاس النحوي عن آل في الحمد لله، هل هي جنسية أو عهديّة؟ فقال: يقولون إنها جنسية، فقال: لا بل هي عهديّة، لأن الله لما علم عجز خلقه عن كنه حمده، حمد نفسه بنفسه، وأبقاه لهم يحمّدونه به. قوله: (أو هما) أي الإعلام والثناء، ويكون هذا من باب استعمال الجملة في الخبر والإنشاء، على سبيل الجمع بين الحقيقة والمجاز، فاستعملها في الخبر حقيقة، واستعملها في الإنشاء مجاز، وحينئذ فيكون المقصود من هذه الجملة أمرين: الإعلام للإيمان والتصديق، وإنشاء الثناء. قوله: (أفيدها الثالث) أي أكثرها فائدة، لدلالته على أمرين مقصود كل منهما بالذات. إن قلت: إن إنشاء الثناء يستلزم الإعلام، والإعلام يستلزم إنشاء الثناء. قلنا: نعم، لكن فرق بين الحاصل المقصود، والحاصل الغير المقصود، فتحصل أنه إذا جعلت الجملة خبرية فقط، كان الثناء حاصلًا غير مقصود، وإن جعلت إنشائية فقط، كان الإيمان بها حاصلًا غير مقصود، وإن استعملت فيهما، كان كل مقصوداً لذاته. قوله: ﴿الَّذِي أُنْزِلَ﴾ تعليق الحكم بالمشتق يؤذن بالعلية، كأنه قال: الحمد لله لأجل إنزاله الخ، وإنما جعل الإنزال سبباً في الحمد، لأنه أعظم نعمة وجدت دنيا وأخرى، إذ به تنال سعادة الدارين، إذ فيه صلاح المعاد والمعاش، قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾. قوله: ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ الإضافة لتشريف المضاف، ولذا قال القاضي عياض:

وَمَا زَادَنِي شَرْفًا وَتَبَهًا وَكَذْتُ بِأَخْصِي أَطَا الثَّرِيًّا
دُخُولِي تَحْتَ قَوْلِكَ يَا عَبْدِي وَإِنْ صِيرْتَ أَحْمَدَ لِي نَبِيًّا

قوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ﴾ الجملة إما معطوفة على قوله: ﴿أُنْزِلَ﴾ فتكون من جملة المحمود عليه، أو حال كما قال المفسر. قوله: (اختلافاً) أي في اللفظ، والمعنى، والعوج بالكسر الفساد في المعاني، وبالفتح في الأجسام. قوله: (تناقضاً) نعت لاختلافاً على حذف مضاف، أي ذا تناقض. قوله: ﴿فَيَسَاءَ﴾ إن أريد به الاستقامة في المعنى، كان حالاً مؤكدة كما قال المفسر، وإن أريد به الاستقامة مطلقاً، كان حالاً مؤسسة. قوله: (مستقيماً) أي معتدلاً قائماً بمصالح العباد، دنيا وأخرى، فهو مصلح لصاحبه دنياه وآخرته، من حيث إنه يؤنس في قبره ويتلقى عنه السؤال، ويكون نوراً على الصراط، ويوضع في الميزان، ويرقى به درجات الجنة، وهذا للعامل به، وقائم على غير العامل به، بمعنى أنه يكون حجة عليه، أو المعنى قيماً حسن الألفاظ والمعاني، لكونه في أعلى طبقات الفصاحة والبلاغة. فإن قلت: ما فائدة التأكيد؟ قلنا: دفع توهم أن نفي العوج عن غالبه، لأن الحكم للغالب.

قوله: ﴿لِيُنذِرَ﴾ متعلق بأنزل، وهو ينصب مفعولين، قدر المفسر الأول بقوله: (الكافرين) والثاني هو قوله: ﴿بِأَسَاءَ﴾، وقوله: ﴿وَيُنذِرَ﴾ معطوف على قوله: ﴿لِيُنذِرَ﴾ الأول؛ وحذف مفعوله الثاني لدلالة ما هنا عليه، وذكر مفعوله الأول، ففي الكلام احتباك، حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر.

﴿شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ﴾ من قبل الله ﴿وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ ٢ ﴿مَكِينٍ فِيهِ أَيْدَاءُ﴾ ٣ هو الجنة ﴿وَيُنذِرُ﴾ من جملة الكافرين ﴿الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ٤ ﴿مَّا لَهُم بِهِ﴾ بهذا القول ﴿مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾ من قبلهم القائلين له ﴿كَبُرَتْ عِظَمُ كَلِمَةٍ تَخْرِجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ كلمة تمييز مفسر للضمير المبهم، والمخصوص بالذم محذوف، أي مقاتلهم المذكورة ﴿إِنْ﴾ ما ﴿يَقُولُونَ﴾ في ذلك ﴿إِلَّا﴾ مقولاً ﴿كَذِبًا﴾ ٥ ﴿فَلَمَّا كَبِخَ﴾ مهلك ﴿نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾ بعدهم أي بعد توليهم عنك ﴿إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾

قوله: (الكتاب) هو فاعل ﴿يُنذِرُ﴾ وفي بعض النسخ (بالكتاب) وحيث فيكون فاعل الإنذار، إما ضمير عائد على الله، أو على محمد.

قوله: ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ نعت للمؤمنين، وقوله: ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾ أي بأن لهم، وإنما ذكر المفعولين معاً لعدم النظير لهم، بخلاف أهل الإنذار، فأنواعهم مختلفة. قوله: ﴿مَّا كَانَتْ﴾ أي مقيمين فيه. قوله: (هو الجنة) أي الأجر الحسن. قوله: (من جملة الكافرين) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿وَيُنذِرُ﴾ معطوف على ﴿يُنذِرُ﴾ الأول، عطف خاص على عام، والنكتة التشنيع والتقبيح عليهم، حيث نسبوا لله الولد، وهو مستحيل عليه، قال تعالى: ﴿تَكَادُ السَّيَّاتُ يَنْفُطِرْنَ مِنْهُ وَتَنْشُقُ الْأَرْضَ وَتَخَرُّ الْجِبَالُ هَذَا أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾.

قوله: ﴿الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ أي مولوداً ذكراً أو أنثى، فيشمل النصارى واليهود ومشركي العرب. قوله: ﴿مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي لاستحالته عليه عقلاً. قوله: (بهذا القول) هذا أحد أوجه في مرجع الضمير، والثاني أنه راجع للولد، أي أنهم نسبوا له الولد، مع عدم علمهم به لاستحالته وعدم وجوده، الثالث أنه راجع لله، أي ليس لهم علم بالله، إذ لو علموه لما نسبوا له الولد. قوله: (من قبلهم) بفتح الميم بدل من آبائهم، أي فالمراد بآبائهم من تقدمهم عموماً، وليس المراد بهم خصوص من لهم عليها ولادة.

قوله: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً﴾ كبر فعل ماض لإنشاء الذم، والتاء علامة التأنيث، والفاعل مستتر تقديره هي، و (كلمة تمييز) له والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله: (مقاتلهم) وهذه الجملة مستأنفة لإنشاء ذمهم، ونظيرها قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾. قوله: ﴿تَخْرِجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي من غير تأمل وتدبر فيها، بل جرت على ألسنتهم من غير سند. قوله: (في ذلك) أي في هذا المقام، وهو نسبة الولد لله. قوله: ﴿إِلَّا كَذِبًا﴾ صفة لموصوف محذوف، قدره المفسر بقوله: (مقولاً). قوله: ﴿فَلَمَّا كَبِخَ﴾ الخ، لعل تأتي للترجي وللإشفاق وكل ليس مقصوداً هنا، بل المراد هنا النبي، والمعنى لا تبخع نفسك، أي لا تهلكها من أجل أسفك وغمك على عدم إيمانهم. قوله: (بعدهم) تفسير لآثارهم، أي فالآثار جمع أثر، والمراد منه البعدية. قوله: ﴿إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه، والتقدير فلا تهلك، والمقصود منه تسلية النبي ﷺ، والمعنى لا تحزن على عدم إيمانهم حزناً يؤدي لإهلاك نفسك، وأما أصل الحزن والغم، فهو شرط في الإيمان لا ينهى عنه، لأن الرضا وشرح

القرآن ﴿أَسْفَا﴾ ٦ غيظاً، جزئاً منك لحرصك على إيمانهم، ونصبه على المفعول له ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ﴾ من الحيوان والنبات والشجر والأنهار وغير ذلك ﴿زِينَةً لِّمَن يَنْتَبِهُونَ﴾ لنختبر الناس ناظرين إلى ذلك ﴿أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ ٧ فيه أي أزهده له ﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا﴾ فتاتاً ﴿جُرُزًا﴾ ٨ يابساً لا ينبت ﴿أَمْ حَسِبْتَ﴾ أي ظننت ﴿أَنَّا أَصْحَابُ الْكَهْفِ﴾ الغار في الجبل ﴿وَالرَّقِيمِ﴾ اللوح المكتوب فيه أسماؤهم وأنسابهم وقد سئل ﷺ عن قصتهم ﴿كَأَنُومًا﴾ في قصتهم

الصدر بالكفر كفر. قوله: (لحرصك) علة للعلة. قوله: (ونصبه على المفعول) أي والعامل فيه باخع.

قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾ كالتعليل لما قبله، فهو من جملة تسليته ﷺ، وجعل إن كانت بمعنى صبر، فزينة مفعول ثان، وإن كانت بمعنى خلق، فزينة حال أو مفعول لأجله، وعلى كل فقوله: ﴿مَا عَلَى الْأَرْضِ﴾ مفعول. قوله: (وغير ذلك) أي من باقي النعم التي خلقها الله للعباد، كالذهب والفضة والمعادن. قوله: ﴿زِينَةً لِّهَا﴾ أي يترزين بها ويتنعم، قال تعالى: ﴿زِين لِّلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ الآية. قوله: (لنختبر الناس) أي نعاملهم معاملة المختبر. قوله: (ناظرين إلى ذلك) حال من الناس، أي لنختبر الناس في حال نظرهم إلى الزينة.

قوله: ﴿أَيُّهُمْ﴾ مبتدأ، و﴿أَحْسَنُ﴾ خبر و﴿عَمَلًا﴾ تمييز، والجملة في محل نصب، سدت مسد مفعولي نبلو. قوله: (أي أزهده له) تفسير لقوله: ﴿أَحْسَنُ﴾، والمعنى تميز بين حسن العمل وسيئه بتلك الزينة، فمن زهدها كان من أهل الحسن، ومن رغب فيها كان بضد ذلك فتدبر. قوله: ﴿لَجَاعِلُونَ﴾ أي مصيرون، و﴿صَعِيدًا﴾ مفعول ثان. قوله: (فتاتاً) بضم الفاء مصدر كالحطام والرفات أي تراباً. قوله: ﴿جُرُزًا﴾ نعت لصعيداً، والمعنى إنا لنعيد ما على وجه الأرض من الزينة، تراباً مستوياً بالأرض، كصعيد أملس لا نبات به. إن قلت: إن قوله: ﴿مَا عَلَيْهَا﴾ صريح في أن الأرض تستمر، فيكون منافياً لقوله في الآية الأخرى ﴿يَوْمَ تَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ أجيب: بأنه خص ما على الأرض من الزينة، لأنه الذي به الغرور والفتنة.

قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ﴾ أم ﴿أَمْ﴾ منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب: مذهب الجمهور تفسر ببل والهمزة، وعند طائفة تفسر بالهمزة وحدها، وعليه درج عند طائفة أخرى تفسر ببل وحدها. قوله: (أي ظننت) الاستفهام إنكاري، أي لا تظن أن قصة أهل الكهف عجيبة دون باقي الآيات، فإن غيرها من الآيات الدالة على قدرة الله، كالليل والنهار والسموات والأرض أعجب منها. قوله: ﴿الْكَهْفِ﴾ مفرد، وجمعه كهوف وأكھف. قوله: (والغار في الجبل) أي وإن لم يكن متسعاً وهو قول، وقيل إن الكهف الغار المتسع، فإن لم يتسع سمي غاراً فقط. قوله: ﴿وَالرَّقِيمِ﴾ هو بمعنى مرقوم. قوله: (اللوحة) أي وكان من رصاص، وقيل من حجارة، وهو مدفون عند باب الغار تحت البناء الذي عليه، وقيل: إن الرقيم اسم الوادي الذي فيه أصحاب الكهف، وقيل اسم للقرية، وقيل اسم الجبل وقيل اسم كتاب مرقوم عندهم، فيه الشرع الذي تمسكوا به من دين عيسى، وقيل دراھمهم التي كانت معهم، وقيل كلبهم. قوله: (فيه أسماؤهم) أي فيه فلان بن فلان، من مدينة كذا، خرج في وقت كذا، من سنة كذا. قوله: (في قصتهم)

﴿مَنْ﴾ جملة ﴿إِنَّا عَجَبًا﴾ ❶ خبر كان وما قبله حال أي كانوا عجباً دون باقي الآيات أو أعجبها ليس الأمر كذلك اذكر ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على إيمانهم من قومهم الكفار ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ﴾ من قبلك ﴿رَحْمَةً وَهَيِّئْ﴾ أصْلَح ﴿لَنَا مِن

أي وكانت بعد عيسى عليه السلام . قوله : (ليس الأمر كذلك) أي ليست أعجبها ، ولا هي عجب دون غيرها ، بل هي من جملة الآيات العجيبة .

قوله : ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ أي نزلوه وسكنوه . وحاصل قصتهم كما قال محمد بن إسحاق : لما طغى أهل الإنجيل ، وكثرت فيهم الخطايا ، حتى عبدوا الأصنام وذبحوا لها ، وبقي فيهم من هو على دين عيسى ، مستمسكين بعبادة الله وتوحيده ، وكان بالروم ملك يقال له دقيانوس ، عبد الأصنام ، وذبح للطواغيت ، وكان يحمل الناس على ذلك ، ويقتل من خالفه ، فمر بمدينة أصحاب الكهف ، وهي مدينة من الروم يقال لها أفسوس ، واسمها عند العرب طرسوس ، فاستخفى منه أهل الإيمان ، فصار يرسل أعوانه ، فيفتشون عليهم ويحضرهم له ، فيأمرهم بعبادة الأصنام ، ويقتل من يخالفه ، فلما عظمت هذه الفتنة ، ورأى الفتية ذلك ، خزنوا حزناً شديداً ، وكانوا من أشرف الروم ، وهم ثمانية ، وكانوا على دين عيسى ، فآخبر الملك بهم وعبادتهم ، فبعث إليهم ، فأحضروا بين يديه ليكون ، فقال : ما منعكم أن تذبحوا لالهتنا وتجعلوا أنفسكم كاهل المدينة ؟ فاختاروا إما أن تكونوا على ديننا ، وإما أن نقتلكم ، فقال له أكبرهم : إن لنا إلهاً عظمته ملء السماوات والأرض ، لن ندعو من دونه إلهاً أبداً ، اصنع ما بدا لك ، وقال أصحابه مثل ذلك . فأمر الملك بنزع لباسهم ، والحلية التي كانت عليهم ، وكانوا مسورين ومطوقين ، وكانوا غلماناً مرداً حسناً جداً ، وقال : سأفرغ لكم وأعاقبكم ، وما يعني من فعل ذلك بكم ، إلا أنني أراكم شباباً ، فلا أحب أن أهلككم ، وإني قد جعلت لكم أجلاً ، تدبرون فيه أمركم ، وترجعون إلى عقولكم ، ثم إنه سافر لغرض من أغراضه ، فخافوا أنه إذا رجع من سفره ، يعاقبهم أو يقتلهم ، فاستشوروا فيما بينهم ، واتفقوا على أن يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه ، يتصدق ببعضها ويتزود بالباقي ، ففعلوا ذلك ، وانطلقوا إلى جبل قريب من مدينتهم يقال له ينجلوس فيه كهف ، ومروا في طريقهم بكلب فتبعهم ، فطردوه فعاد ، ففعلوا ذلك مراراً ، فقال لهم الكلب : أنا أحب أحباب الله عز وجل ، فناموا وأنا أحرسكم فتبعهم ، فدخلوا الكهف وقعدوا فيه ، ليس لهم عمل إلا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد ، وجعلوا نفقتهم تحت يد واحد منهم اسمه تلميذاً ، كان يأتي المدينة يشتري لهم الطعام سراً ، ويتجسس لهم الخبر ، فلبثوا في ذلك الغار ما شاء الله ، ثم رجع الملك دقيانوس من سفره إلى المدينة ، وكان تلميذاً يومئذ بالمدينة يشتري لهم طعاماً ، فجاء وأخبرهم برجوع الملك وأنه يفتش عليهم ، ففزعوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل ، ويتضرعون إليه في دفع شره عنهم ، وذلك عند غروب الشمس ، فقال لهم تلميذاً : يا إخوتاه ، كلوا وتوكلوا على ربكم ، فاكلوا وجلسوا يتحدثون ويتواصون ، فبينما هم كذلك ، إذ ألقى الله عليهم النوم في الكهف ، وألقاه أيضاً على كلبهم ، وهو باسط ذراعيه على باب الكهف ، ففتش عليهم الملك فدل عليهم ، فتحير فيما يصنع بهم ، فألقى الله في قلبه أن يسد عليهم باب الغار ، وأراد الله عز وجل أن يكرمهم بذلك ويعلمهم آية للناس ، وأن يبين لهم أن الساعة آتية ، وأنه قادر على بعث العباد من بعد الموت ، فأمر الملك بسده وقال : دعوهم في كهفهم يموتون جوعاً وعطشاً ، ويكون

كهفهم الذي اختاروه قبراً لهم، وهو يظن أنهم أيقاظ يعلمون ما يصنع بهم، وقد توفى الله أرواحهم وفاة نوم، ثم إن رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيانوس يكتبان إيمانها، شرعاً يكتبان قصة هؤلاء الفتية، فكتبا وقت فقدهم وعددهم وأنسابهم ودينهم، وعمن فروا في لوجين من رصاص، وجعلاهما في تابوت من نحاس، وجعلا التابوت في البنيان وقالوا: لعل الله أن يظهر على هؤلاء الفتية قوماً مؤمنين قبل يوم القيامة، فيعرفوا من هذه الكتابة خبرهم، ثم مات الملك دقيانوس هو وقومه؛ ومر بعده سنون وقرون، وتغايرت الملوك ثم ملك تلك المدينة رجل صالح يقال له بيطروس، واختلف الناس عليه، فمنهم المؤمن بالساعة، ومنهم الكافر بها فشق ذلك عليه، حيث كان يسمعهم يقولون: لا حياة إلا حياة الدنيا، وإنما تبعث الأرواح دون الأجساد، فجعل يتضرع ويقول: رب أنت تعلم اختلاف هؤلاء، فابعث لهم آية تبين لهم أمر الساعة والبعث، فأراد الله أن يظهره على الفتية أصحاب الكهف، ويبين للناس شأنهم، ويجعلهم آية وحجة عليهم، ليعلموا أن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، فألقى الله في قلب رجل من أهل تلك الناحية، أن يهدم ذلك البناء الذي على باب الكهف، وبني بحجارته حظيرة لغنمه، فهدمه وبني به حظيرة لغنمه، فلما افتتح باب الكهف، بعث الله هؤلاء الفتية، فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة نفوسهم، وقد حفظ الله عليهم أبدانهم وجواهرهم وهيتهم، فلم يتغير منها شيء، فكانت هيتهم وقت أن استيقظوا، كهيتهم وقت أن رقدوا، ثم أرسلوا تلميخاً إلى المدينة ليشتري لهم الطعام، فذهب فرأى المدينة قد تغير حالها وأهلها وملكها، وقد أخذ أهل المدينة وذهبوا به إلى ذلك الملك المؤمن، فأخبره تلميخاً بقصته وقصة أصحابه، فقال بعض الحاضرين: يا قوم لعل هذه آية من آيات الله، جعلها الله لكم على يد هذا الفتى، فانطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه، فانطلق أريوس وأسطيوس من عظماء المملكة، ومعهما جميع أهل المدينة، كبيرهم وصغيرهم، نحو أصحاب الكهف لينظروا إليهم، فأول من دخل عليهم، هذان العظيمان الكبيران، فوجدوا في أثر البناء تابوتاً من نحاس، ففتحاه فوجدوا فيه لوجين من رصاص مكتوباً فيها قصتهم، فلما قرأوها عجبوا وحمدوا الله الذي أراهم آية تدلهم على البعث، ثم أرسلوا قاصداً إلى ملكهم الصالح بيدروس، أن عجل بالحضور إلينا، لعلك ترى هذه الآية العجيبة، فإن فتية بعثهم الله وأحياهم، وكان قد توفاهم ثلاثمائة سنة وأكثر، فلما جاءه الخبر، ذهب همه وقال: أحمذك رب السماوات والأرض، تفضلت عليّ ورحمتني، ولم تطفئ النور الذي جعلته لأبائي، فركب وتوجه نحو الكهف، فدخل عليهم وفرح بهم واعتفقهم ووقف بين أيديهم، وهم جلوس على الأرض، يسبحون الله ويحمدونه، فقالوا له: نستودعك الله، والسلام عليك ورحمة الله، حفظك الله وحفظ ملكك، ونعيزك بالله من شر الإنس والجن، فبينما الملك قائم، إذ رجعوا إلى مضاجعهم فناموا، وتوفى الله أنفسهم، فقام الملك إليهم، وجعل ثيابهم عليهم، وأمر أن يجعل كل رجل منهم في تابوت من ذهب، فلما مشى ونام، أتوه في منامه فقالوا له: إنا لم نخلق من ذهب ولا فضة، ولكننا خلقنا من التراب وإلى التراب نصير، فاتركنا كما كنا في الكهف على التراب، حتى يبعثنا الله منه، فأمر الملك عند ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه، وأمر أن يبني على باب الكهف مسجد فيه، ويسد به باب الغار فلا يراهم أحد، وجعل لهم عبداً عظيماً، وأمر أن يؤتى كل سنة أهد مخلصاً من الخازن. قوله: (جمع فتى) أي كصبي وصبية. قوله:

أَمْرًا رَشَدًا ﴿١١﴾ هداية ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ أي أغماهم ﴿فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ ﴿١٢﴾ معدودة ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾ أيقظناهم ﴿لِنَعْلَمَ﴾ علم مشاهدة ﴿أَيُّ الْحِزْبَيْنِ﴾ الفريقين المختلفين في مدة لبثهم ﴿أَخْصَى﴾ فعل بمعنى أضبط ﴿لِمَا لَبِثُوا﴾ لللبث متعلق بما بعده ﴿أَمَدًا﴾ ﴿١٣﴾ غاية ﴿نَحْنُ نَقُصُّ﴾ نقرأ ﴿عَلَيْكَ نَبَأُهُم بِالْحَقِّ﴾ بالصدق ﴿إِنَّهُمْ فَتِيَّةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ ﴿١٤﴾ ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ قويناها على قول الحق ﴿إِذْ قَامُوا﴾ بين يدي ملكهم وقد أمرهم بالسجود للأصنام ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنَنْدَعُوكَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي غيره ﴿إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ ﴿١٥﴾ أي قولاً ذا شطط أي إفراط في الكفر إن دعونا إلهاً غير الله فرضاً ﴿هَؤُلَاءِ﴾ مبتدأ ﴿قَوْمَنَا﴾ عطف بيان ﴿اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً لَوْلَا﴾ هلا ﴿يَأْتُونَكَ عَلَيْهِمْ﴾ على عبادتهم ﴿يَسُلْطَنِينَ﴾

(أصلح) أي أو يسر. قوله: (هداية) أي تثبيتاً على الإيمان، وتوفيقاً للأعمال الصالحة.

قوله: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ مفعوله محذوف تقديره حجاً مانعاً لهم من السماع، وهذا هو المعنى الحقيقي، وليس مراداً بل المراد أغماهم، ففي الكلام تجوز، حيث شبه إلقاء النوم بضرب الحجاب، واستعير اسم المشبه به للمشبه، واشتق من الضرب ضربنا بمعنى أغما، استعارة تصريحية تبعية. قوله: (معدودة) أشار بذلك إلى أن عدداً مصدر بمعنى معدود نعت لسنين، وسيأتي عدها في الآية. قوله: (علم مشاهدة) جواب عما يقال: كيف قال تعالى ﴿لِنَعْلَمَ﴾ مع أنه تعالى عالم بكل شيء أزلاً، فأجاب بقوله: (علم مشاهدة) والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا أزلاً من ضبط مدتهم. قوله: (الفريقين المختلفين) قيل المراد بالفريقين أصحاب الكهف، لافتراقهم فرقتين: فرقة تقول يوم، وفرقة تقول بعض يوم، وقيل هم أهل المدينة، افترقوا فرقتين في قدر مدتهم بالتخمين والظن. قوله: (فعل) أي ماض وليس اسم تفضيل، لأنه لا يبنى من غير الثلاثي. قوله: (لللبث) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية مراعى فيها اعتبار المدة، وقوله: (متعلق بما بعده) أي حال منه، و﴿أَمَدًا﴾ مفعول ﴿أَخْصَى﴾.

قوله: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ﴾ أي نفصل لك يا محمد خبرهم. قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ الباء للملابسة، والجار والمجرور حال من نبأ. قوله: ﴿إِنَّهُمْ فَتِيَّةٌ﴾ أي شباب كانوا من عطاء أهل تلك المدينة، وأحدهم كان وزيراً للملك. قوله: ﴿آمَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾ أي صدقوا به وانقادوا لأحكامه. قوله: (قويناها على قول الحق) أي حيث خالفوا الملك، ولم يحصل لهم منه رعب ولا خوف. قوله: ﴿إِذْ قَامُوا﴾ ظرف لربطنا، أي ربطنا على قلوبهم وقت قيامهم. قوله: (بين يدي ملكهم) أي واسمه دقيانوس. قوله: ﴿فَقَالُوا﴾ أي خطاباً للملك ثلاث جمل، وآخرها قوله: ﴿شَطَطًا﴾. قوله: ﴿لَنَنْدَعُوكَ﴾ أي نعبد. قوله: (أي قولاً ذا شطط) أشار بذلك إلى أن شططاً منصوب على المصدرية، صفة لمحذوف على حذف مضاف، أي إفراط في الكفر، أي مجاوزة الحد فيه.

قوله: ﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا﴾ هذه جمل ثلاث، قالوها فيما بينهم بعد خروجهم من عند الملك، وآخرها قوله: ﴿كَذِبًا﴾. قوله: (عطف بيان) أي أو بدل. قوله: ﴿اتَّخَذُوا﴾ خبر المبتدأ. قوله: (هلا) أشار بذلك إلى أن لولا للتحيض، والمقصود من ذكر هذا الكلام فيما بينهم، تذاكر التوحيد وتقوية أنفسهم

بَيْنَ ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أي لا أحد أظلم ﴿مِمَّنْ أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ ١٥ بنسبة الشريك إليه تعالى. قال بعض الفتية لبعض ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾ ١٦ بكسر الميم وفتح الفاء وبالعكس ما ترتفقون به من غداء وعشاء ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ﴾ بالتشديد والتخفيف تميل ﴿عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ﴾ ناحيته ﴿وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْ ذَاتِ الشِّمَالِ﴾ تتركهم وتتجاوز عنهم فلا تصيهم البتة ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ متسع من الكهف ينالهم برد الريح ونسيمها ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ دلائل قدرته ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ ١٧ ﴿وَتَحْسَبُهُمْ﴾ لو رأيتهم ﴿أَيْقَاطًا﴾ أي متبهرين لأن أعينهم مفتوحة جمع يقط بكسر القاف ﴿وَهُمْ رُقُودٌ﴾ نيام جمع راقد ﴿وَنُقَلِّبُهمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ لثلاث تاكل الأرض لحومهم ﴿وَكُلُّهُمْ نَبَسٌ بِزَارِعِهِ﴾ يديه ﴿بِالْوَصِيدِ﴾ بفناء الكهف، وكانوا إذا انقلبوا

عليه. قوله: (على عبادتهم) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: (قال بعض الفتية لبعض) قدره إشارة إلى أن ﴿وَإِذْ﴾ ظرف منصوب بمحذوف، أي قال بعضهم لبعض وقت اعتزالهم. قوله: ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ ﴿مَا﴾ موصولة أو مصدرية، والمعنى وإذ اعتزلتموهم والذي يعبدونه غير الله، أو معبوداتهم غير الله. قوله: ﴿يَنْشُرْ لَكُمْ﴾ أي يسط ويوسع. قوله: (وبالعكس) أي فهما قراءتان سبعيتان، وأما الجارحة فبكسر الميم فقط. قوله: (من غداء وعشاء) أي وغير ذلك.

قوله: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ﴾ الخطاب للنبي أو لكل أحد، والمعنى لو كنت هناك عندهم واطلعت على كهفهم، لرأيت الشمس إذا طلعت الخ. قوله: (بالتشديد) أي فأصله تتزاور، قلبت التاء زايًا وأدغمت في الزاي. قوله: (والتخفيف) أي بحذف إحدى التائين، وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (ناحيته) أشار بذلك إلى أن ذات اليمين وذات الشمال ظرف مكان، بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال، والمراد يمين الداخل للكهف وشماله، وذلك أن كهفهم مستقبل بنات نعش، فتميل عنهم الشمس طالعة وغاربة لثلاث تؤذيهم بحرهما، ولا ينافي هذا ما تقدم في القصة أنه سد باب الكهف وبني عليه مسجد، لأن الكهف له محل مفتوح من أعلاه جهة بنات نعش. قوله: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ أي وسطه والجملة حالية. قوله: (المذكور) أي من نومهم وحمايتهم من إصابة الشمس لهم.

قوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ جملة معترضة في أثناء القصة لتسليته ﷺ. قوله: ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا﴾ أي معينا. قوله: ﴿مُرْشِدًا﴾ أي هاديا. قوله: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ﴾ خطاب للنبي أو لكل أحد. قوله: (بكسر القاف) أي كفخذ وأفخاذ، ويضم أيضا كعضد وأعضاء. قوله: ﴿وَنُقَلِّبُهمْ﴾ الخ قيل يقلبون في كل سنة مرة وفي يوم عاشوراء، وقيل يقلبون مرتين، وقيل تسع سنين، والمقلب لهم قيل الله، وقيل ملك يأمره الله تعالى، قوله: ﴿وَكُلُّهُمْ﴾ وكان أصفر اللون، وقيل أسمر، وقيل كلون السماء، اسمه قطمير،

انقلب، وهو مثلهم في النوم واليقظة ﴿لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ﴾ بالتشديد والتخفيف ﴿مِنْهُمْ رُغَبًا﴾ ٨٧ بسكون العين وضمها منعهم الله بالرعب من دخول أحد عليهم ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما فعلنا بهم ما ذكرنا ﴿بَعَثْنَاهُمْ﴾ أيقظناهم ﴿لَيْسَاءَ لَوَائِنَهُمْ﴾ عن حالهم ومدة لبثهم ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ لأنهم دخلوا الكهف عند طلوع الشمس وبعثوا عند غروبها فظنوا أنه غروب يوم الدخول ثم ﴿قَالُوا﴾ متوقفين في ذلك ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾ بسكون الراء وكسرها بفضتكم ﴿هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ يقال

وقيل ريان، وهو من جملة الحيوانات التي تدخل الجنة، وبهذا تعلم أن حب الصالحين والتعلق بهم يورث الخير العظيم والفوز بجنت النعيم. قوله: ﴿ذِرَاعِيهِ﴾ منصوب بباسط، وهو ليس بمعنى الماضي المنقطع بل المستمر، وقولهم اسم الفاعل لا يعمل إن كان بمعنى الماضي لا بمعنى المستقبل. قوله: (بقضاء الكهف) أي رحبته، وقيل المراد بالوصيد العتبة، وقيل الباب، وقيل التراب.

قوله: ﴿لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ﴾ الخطاب للنبي أو لكل أحد. قوله: ﴿فِرَارًا﴾ منصوب على المصدر من معنى الفعل قبله أو على الحال أي فاراً. قوله: ﴿رُغَبًا﴾ أي فزعاً. وروي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: غزونا مع معاوية نحو الروم، فمررنا بالكهف الذي فيه أصحاب الكهف، فقال معاوية: لو كشف لنا عن هؤلاء نظرنا إليهم، فقال ابن عباس: قد منع من ذلك من هو خير منك ﴿لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا﴾، فبعث معاوية ناساً فقال: اذهبوا فانظروا، فلما دخلوا الكهف، بعث الله عليهم ريحاً فأخرجتهم. قوله: (بسكون العين وضمها) ظاهره أن القراءات أربع، وليس كذلك بل ثلاث فقط سبعيات، لأن اللام إن خفت جاز في العين السكون والضم، وإن شددت تعين في العين السكون فقط. قوله: (كما فعلنا بهم ما ذكرنا) أي من إلقاء النوم عليهم تلك المدة الطويلة، فيكون إيقاظهم آية أخرى يعتبر بها هم وغيرهم. قوله: ﴿لَيْسَاءَ لَوَائِنَهُمْ﴾ اللام للسببية أو للعاقبة والضرورة.

قوله: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ أي واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكسلمينا. قوله: ﴿كَمْ لَبِئْتُمْ﴾ منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوماً. قوله: ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ أو للشك منهم لترددهم في غروب الشمس وعدمه. قوله: (لأنهم دخلوا الكهف) الخ، ظاهره أنهم ناموا في يوم دخولهم، وتقدم أنهم مكثوا مدة في الكهف قبل نومهم، يتعبدون ويأكلون ويشربون، فكان المناسب أن يقول: لأنهم ناموا طلوع الشمس الخ.

قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي بعضهم لبعض. قوله: (متوقفين في ذلك) أي في قدر مدة لبثهم. قوله: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ﴾ هذا تفويض منهم لأمر الله احتياطاً وحسن أدب. قوله: ﴿فَابْعَثُوا﴾ أي أرسلوا. قوله: ﴿أَحَدَكُمْ﴾ أي وهو غمليخا. قوله: ﴿بِوَرِقِكُمْ﴾ قيل الورق الفضة المضروبة، وقيل الفضة مطلقاً، وتحذف فاء الكلمة فيقال رقة. قوله: (بسكون الراء وكسرها) سبعيتان قوله: ﴿هَذِهِ﴾ أي الدراهم التي كانت معهم من بيوت آبائهم، فإنهم انفقوا بعضها قبل نومهم، وبقي بعضها معهم، فوضعوه عند رؤوسهم حين ناموا، وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس، وكان الواحد منها قدر خف ولد

إنها المساة الآن طرسوس بفتح الراء ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾ أي أي أطعمة المدينة أحل ﴿فَلْيَأْتِكُمْ رِزْقٌ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ ﴿١٧﴾ ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ﴾ يقتلوكم بالرجم ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا﴾ أي إن عدتم في ملتهم ﴿أَبْدَأَ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما بعثناهم ﴿أَعْرَضْنَا﴾ أطلعنا ﴿عَلَيْهِمْ﴾ قومهم والمؤمنين ﴿لِيَعْلَمُوا﴾ أي قومهم ﴿أَنْ وَعَدَ اللَّهُ﴾ بالبعث ﴿حَقٌّ﴾ بطريق أن القادر على إنامتهم المدة الطويلة وإبقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على إحياء الموق ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ لَأَرْبَبَ﴾ شك ﴿فِيهَا إِذْ﴾ معمول لأعثرنا ﴿يَنْتَزِعُونَ﴾ أي المؤمنون والكفار ﴿بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ﴾ أمر الفتية في البناء حولهم ﴿فَقَالُوا﴾ أي الكفار ﴿أَبْتُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي حولهم ﴿بُنَيْنًا﴾ يسترهم ﴿رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ ﴿أمر الفتية وهم المؤمنون﴾ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ ﴿حَوْلَهُمْ﴾ ﴿مَسْجِدًا﴾ ﴿١٩﴾ يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف ﴿سَيَقُولُونَ﴾ أي المتنازعون في عدد الفتية في زمن النبي أي يقول بعضهم هم ﴿ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُهُمْ﴾

الناقة الصغير. قوله: (الآن) أي في الإسلام، وأما في الجاهلية فكانت تسمى أفسوس، وقيل أفسوس من أعمال طرسوس. قوله: (أحل) أي أحل ذبيحته لأنهم كان منهم من يذبح للطواغيت، وكان فيهم قوم يخفون إيمانهم، فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة المؤمنين.

قوله: ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ أي يترفق في ذهابه ورجوعه لثلا يعرف. قوله: ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ أي لا يفعلن ما يؤدي إلى شعور أحد بكم. قوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي أهل المدينة. قوله: ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي يغلبوك ويطلعوا عليكم. قوله: ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ﴾ أي يصيروكم إليها. قوله: ﴿وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبْدَأَ﴾ أي لن تنظفروا بمطلوبكم لو وقع منكم ذلك ولو كرها. إن قلت: كيف أثبتوا عدم الفلاح بالعود في ملتهم، مع الإكراه المستفاد من قوله: ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ الخ، مع أن المكروه غير مؤاخذ بما أكره عليه؟ أجيب: بأن هذا مخصوص بشريعتنا، وأما من قبلنا، فكانوا يؤاخذون بالإكراه بدليل قوله ﷺ: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه».

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما أنماهم وبعثناهم. قوله: (قومهم والمؤمنين) قدر ذلك إشارة إلى أن مفعول ﴿أَعْرَضْنَا﴾ محذوف. قوله: (أي قومهم) أي ذرية قومهم، لأن قومهم قد انقرضوا قوله: (بلا غذاء) أي قوت. قوله: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾ أي القيامة. قوله: (معمول لأعثرنا) المناسب جعله ظرفاً لمحذوف تقديره اذكر، أو لقوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا﴾. قوله: (أي المؤمنون والكفار) أي فقال المؤمنون: نبيي عليهم مسجداً يصلى فيه الناس لأنهم على ديننا، وقال الكفار: نبيي عليهم بيعة لأنهم من أهل ملتنا.

قوله: ﴿رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون من كلام الله، أو من كلام المتنازعين. قوله: (وهم المؤمنون) أي الذين كانوا في زمن الملك بيدروس الرجل الصالح. قوله: (وفعل ذلك على باب الكهف) أي وبقي ظهر الكهف منفطحاً كما تقدم. قوله: (أي المتنازعون) أي وهم النصارى والمؤمنون. قوله: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله: (هم). قوله: ﴿رَأَيْتُهُمْ كُلَّهُمْ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة

﴿إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ (٢٣) أي فيما يستقبل من الزمان ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي إلا ملتبساً بمشيئة الله تعالى بأن تقول إن شاء الله ﴿وَأَذْكُرَ رَبَّكَ﴾ أي مشيئته معلقاً بها ﴿إِذَا نَسِيتَ﴾ التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره ما دام في المجلس ﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا﴾ من خبر أهل الكهف في الدلالة على نبوي ﴿رَشْدًا﴾ (٢٤) هداية وقد فعل الله تعالى ذلك ﴿وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ﴾ بالتثنية ﴿سِنِينَ﴾ عطف بيان لثلاثمائة وهذه السنون الثلاثمائة عند أهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت في قوله ﴿وَأَزَادُوا وِاقِعًا﴾ (٢٥) أي تسع سنين فالثلاثمائة الشمسية ثلاثمائة وتسع قمرية ﴿قُلِ اللَّهُ

تهتم به وتريد القدوم عليه. قوله: ﴿إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ﴾ المراد بالفعل ما يشمل القول. قوله: (أي فيما يستقبل من الزمان) أشار بذلك إلى أن المراد بالغد ما يستقبل، كان في يومك أو بعده بقليل أو كثير، لا خصوص اليوم الذي بعد يومك. قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء من عموم الأحوال، كأنه قال: لا تقولن لشيء في حال من الأحوال، إلا في حال تلبسك بالتعليق على مشيئة الله. قوله: (ويكون ذكرها بعد النسيان) الخ، أي لما روي أنه ﷺ لما نزلت الآية قال: إن شاء الله. قوله: (قال الحسن وغيره ما دام في المجلس) أي ولو انفصل عن الكلام السابق، وقال ابن عباس: يجوز انفصاله إلى شهر، وقيل إلى سنة، وقيل أبداً، وقيل إلى أربعة أشهر، وقيل إلى سنتين، وقيل ما لم يأخذ في كلام آخر، وقيل يجوز بشرط أن ينوي في الكلام، وقيل يجوز انفصاله في كلام الله تعالى، لأنه أعلم بمراحده، لا في كلام غيره، وعامة المذاهب الأربعة على خلاف ذلك كله، فإن شرط حل الأيمان بالمشيئة أن تفصل وأن يقصد بها حل اليمين، ولا يضر الفصل بتنفس أو سعال أو عطاس، ولا يجوز تقليد ما عدا المذاهب الأربعة، ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والآية، فالخارج عن المذاهب الأربعة ضال مضل، وربما أداه ذلك للكفر، لأن الأخذ بظواهر الكتاب والسنة من أصول الكفر. قوله: ﴿وَقُلْ﴾ أي لأهل مكة. قوله: ﴿أَنْ يَهْدِيَنَّ﴾ أي يدلني. قوله: (في الدلالة) متعلق بأقرب. قوله: ﴿رَشْدًا﴾ إما مفعول مطلق ليهديني لموافقة له في المعنى وإليه يشير المفسر بقوله: (هداية)، ويصح أن يكون تمييز الأقرب، أي لأقرب هداية من هذا. قوله: (وقد فعل الله تعالى ذلك) أي هداية لما هو أعجب، وأطلعه على ما هو أغرب، حيث شاهد ما شاهد في ليلة الإسراء، وأعطاه علوم الأولين والآخرين، وفاق عليهم بعلوم لم يطلع عليها أحد سواه، وأشار المفسر بذلك، إلى أن الترجي في كلام الله بمنزلة التحقق. قوله: ﴿وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ﴾ هذا رد على أهل الكتاب، حيث اختلفوا في مدة لبثهم. قوله: (عطف بيان) أي لأن تمييز المائة في الكثير مفرد مجرور، وفي قراءة بالإضافة، وعليها فتكون من القليل، قال ابن مالك:

وَمِائَةٌ وَالْأَلْفُ لِلْفَرْدِ أَضِفْ وَمِائَةٌ بِالْجَمْعِ نَزَرَا قَدْ رَدَفَ

قوله: (تسع سنين) أي لأن كل ثلاث وثلاثين سنة وثلاث سنة شمسية تزيد سنة قمرية. قوله: (أي تسع سنين) أشار بذلك إلى أن حذف المميز من الثاني لدلالة الأول عليه. قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾ إن قلت: ما فائدة الأخبار بذلك بعد أن بين الله ذلك؟ أجيب بأوجه: أحدها: أن المعنى قل الله

أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴿٦٦﴾ مَنْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُوَ مَا تَقْدَمُ ذَكَرَهُ ﴿لَهُ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَيَّ عِلْمِهِ ﴿أَبْصَرِيهِ﴾ أَيُّ بَالِهِ هِيَ صِغَةُ تَعَجُّبٍ ﴿وَأَسْمِعْ﴾ بِهِ كَذَلِكَ بِمَعْنَى مَا أَبْصَرَهُ وَمَا أَسْمِعَهُ وَهِيَ عَلَى جِهَةِ الْمَجَازِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَغِيبُ عَنْ بَصَرِهِ وَاسْمَعُهُ شَيْءٌ ﴿مَا لَهُمْ﴾ لِأَهْلِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ نَاصِرٌ ﴿وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ ﴿٦٧﴾ لِأَنَّهُ غَنِيٌّ عَنِ الشَّرِيكَ ﴿وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ دُونِهِ مَلْتَحَدًا﴾ ﴿٦٨﴾ مَلْجَأٌ ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ أَحْبَسَهَا ﴿مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ﴾ بِعِبَادَتِهِمْ ﴿وَجَهَّةً﴾ تَعَالَى لَا

أَعْلَمُ بِأَنَّ الثَّلَاثَةَ سَنَةٌ وَالتَّسْعُ، قَمَرِيَّةٌ لَا شَمْسِيَّةٌ، خِلَافًا لِزَعْمِ بَعْضِ الْكُفَّارِ أَنَّهَا شَمْسِيَّةٌ. ثَانِيهَا: أَنَّ الْمَعْنَى اللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ لَبِثِهِمْ وَكَيْفِيَّتِهِ. ثَالِثُهَا: أَنَّ الْمَعْنَى اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُدَّةِ لَبِثِهِمْ قَبْلَ الْبَعْثِ وَبَعْدَهُ. وَاعْلَمْ أَنَّهُ اخْتَلَفَ فِي أَصْحَابِ الْكَهْفِ، هَلْ مَاتُوا وَدَفِنُوا، أَوْ هُمْ نِيَامٌ وَأَجْسَامُهُمْ مَحْفُوظَةٌ؟ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُمْ نِيَامٌ وَبِاسْتِيقْظُونِ عِنْدَ نَزُولِ عِيسَى، وَيَحْجُونَ مَعَهُ، وَيَمُوتُونَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، حِينَ تَأْتِي الرِّيحُ اللَّيْنَةُ، كَمَا قَالَ ﷺ: «لِيَحْجِيَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَمَعَهُ أَصْحَابُ الْكَهْفِ فَإِنَّهُمْ لَمْ يَحْجُوا بَعْدَ» ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّيْنَةَ، وَفِي رِوَايَةٍ: مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، وَأَنَّهُ يَمُرُّ بِالرُّوحَاءِ حَاجِبًا وَمُعْتَمِرًا، وَيَجْمَعُ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ، فَيَجْعَلُ اللَّهُ حَوَارِيَهُ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ، فَيَمُرُّونَ حَاجِبًا فَإِنَّهُمْ لَمْ يَحْجُوا وَلَمْ يَمُوتُوا أَدَّ. قَوْلُهُ: (أَيُّ عِلْمِهِ) أَيُّ عِلْمِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا غَابَ فِيهَا. قَوْلُهُ: (عَلَى جِهَةِ الْمَجَازِ) أَيُّ لَأَنَّ التَّعَجُّبَ اسْتِعْظَامُ أَمْرٍ خَفِيَ سَبَبُهُ وَعَظُمَ وَصْفُ اللَّهِ ظَاهِرٌ بِالْبَرَهَانِ لَا يَخْفَى، فَإِحَاطَتُهُ بِالْمَوْجُودَاتِ سَمْعًا وَبَصَرًا وَعِلْمًا أَمْرٌ ثَابِتٌ بِالْبَرَهَانِ، وَصَارَ كَالضَّرُورِيِّ، وَإِنَّمَا الْمَقْصُودُ ذِكْرُ الْعِظَمَةِ لَا حَقِيقَةَ التَّعَجُّبِ. قَوْلُهُ: ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾ إِمَّا مُبْتَدَأٌ مُؤَخَّرٌ أَوْ فَاعِلٌ بِالظَّرْفِ. قَوْلُهُ: ﴿فِي حُكْمِهِ﴾ أَيُّ قَضَائِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ أَيُّ وَلَا تَعْتَبِرْ بِهِمْ. قَوْلُهُ: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ أَيُّ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَغْيِرَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ، فَلَا تَخْشَ مِنْ قِرَاءَتِكَ عَلَيْهِمْ تَبْدِيلَهُ، بَلْ هُوَ مَحْفُوظٌ مِنْ ذَلِكَ، لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. قَوْلُهُ: (مَلْجَأٌ) أَيُّ تَلْتَجِئُ إِلَيْهِ وَتَسْتَغِيثُ بِهِ عِنْدَ النَّوَازِلِ وَالشَّدَائِدِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى. قَوْلُهُ: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَمْرٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِمُرَاعَاةِ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَالْجُلُوسِ مَعَهُمْ، وَهِيَ أَبْلَغُ مِنْ آيَةِ الْأَنْعَامِ، لِأَنَّ تِلْكَ إِنَّمَا نَهَى فِيهَا عَنْ طَرْدِهِمْ؛ وَهَذِهِ أَمْرٌ بِحَبْسِ نَفْسِهِ عَلَى الْجُلُوسِ مَعَهُمْ، وَكَأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَهُ: أَحْبَسْ نَفْسَكَ عَلَى مَا يَكْرَهُهُ غَيْرُكَ، مِنْ رِثَاةِ ثِيَابِ الْفُقَرَاءِ وَرِاثَتِهِمْ الْكَرْهِيَّةِ، وَلَا تَلْتَفِتْ لِحِمَالِ الْأَغْنِيَاءِ وَحَسَنِ ثِيَابِهِمْ، فَإِنَّ حَسْنَ الظَّاهِرِ مَعَ فُسَادِ الْبَاطِنِ غَيْرُ نَافِعٍ. قَالَ الشَّاعِرُ:

جَمَالَ الْوَجْهِ مَعَ قُبْحِ النَّفْسِ كَقَنْدِيلٍ عَلَى قَبْرِ الْمَجُوسِ

قَوْلُهُ: ﴿مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ أَيُّ يَعْبُدُونَهُ. قَوْلُهُ: ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ الْمُرَادُ بِالْغَدَاةِ: أَوَائِلُ النَّهَارِ وَأَوَاخِرُ اللَّيْلِ، وَبِالْعَشِيِّ: أَوَائِلُ اللَّيْلِ وَأَوَاخِرُ النَّهَارِ، وَحِينَئِذٍ فَقَدْ اسْتَغْرَقُوا أَوْقَاتَهُمْ فِي الْعِبَادَةِ. قَوْلُهُ: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أَيُّ يَقْصِدُونَ عِبَادَتَهُمْ ذَاتَ رَبِّهِمْ وَرِضَاهُ عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ: (لَا شَيْئًا مِنْ أَعْرَاضِ

شيئاً من أعراض الدنيا وهم الفقراء ﴿وَلَا تَعْدُ﴾ تنصرف ﴿عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ عبر بهما عن صاحبهما ﴿تُرِيدُ﴾ زينة الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْمَعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴿أَيِ الْقُرْآنِ﴾ وهو عينية بن حصن وأصحابه ﴿وَاتَّبَعْ هَوْنَهُ﴾ في الشرك ﴿وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا﴾ ﴿٢٨﴾ إسرافاً ﴿وَقُلْ﴾ له ولأصحابه هذا القرآن ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ تهديد لهم ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْظَّالِمِينَ﴾ أي الكافرين ﴿نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ ما أحاط بها ﴿وَلِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ كعكر الزيت

الدنيا) أي ولا شيئاً من نعيم الجنة، وهذا مقام الكمل، والصحابة به أخرى. قوله: ﴿تَنْصَرِفُ﴾ (تنصرف) ﴿عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ هو كناية عن الإعراض عنهم، أي لا تعرض عنهم، بل أقبل عليهم، وهو جواب عما يقال كان مقتضى الظاهر، ولا تعد عينيك بالنصب، لأنه فعل متعد، مع أن التلاوة بالرفع لا غير، فأجاب المفسر بأنها وإن كانت بالرفع، إلا أنها ترجع لمعنى النصب، لأن الفعل مسند للعينين، وهو في الحقيقة مسند لصاحبهما، ولذلك عبر بتنصرف، لتصحيح رفع العينين دون تصرف.

قوله: ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الجملة حال من الكاف في ﴿عَيْنَاكَ﴾ والشرط موجود، وهو كون المضاف جزءاً من المضاف إليه، والمعنى لا تنصرف عينك عنهم، حال كونك طالباً زينة الدنيا، بمجالسة الأغنياء، وصحبة أهل الدنيا، والخطاب للنبي، والمراد هو وغيره، وإنما خوطب النبي وإن كان معصوماً من ذلك، تسلياً للفقراء وتطميناً لقلوبهم. قوله: (وهو عينية بن حصن) أي الفزاري أتى النبي ﷺ قبل أن يسلم، وعنده جماعة من الفقراء، منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها، ويده خوص يشقه وينسجه، فقال عينية للنبي: أما يؤذيك ريح هؤلاء؟ ونحن سادات مضر وأشرافها، إن أسلمنا تسلم الناس، وما يمنعنا من اتباعك إلا هؤلاء، فنحهم عنك حتى تتبعك، أو اجعل لنا مجلساً ولهم مجلساً، وقد أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه، وكان في حنين من المؤلفة قلوبهم، فأعطاه النبي ﷺ منها مائة بعير، وكذا أعطى الأقرع بن حابس، وأعطى العباس بن مرداس أربعين بعيراً. وقيل: نزلت في أصحاب الصفة، وكانوا سبعائة رجل فقراء في مسجد رسول الله ﷺ، لا يخرجون إلى تجارة ولا زرع ولا ضرع، يصلون صلاة وينتظرون أخرى، فلما نزلت قال النبي ﷺ: «الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرت أن أصبر نفسي معهم». قوله: ﴿قُرْطًا﴾ مصدر فرط ساعي، أي متجاوزاً فيه الحد.

قوله: ﴿وَقُلْ﴾ (له) أي لعينية بن حصن. قوله: ﴿الْحَقُّ﴾ خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله: (هذا القرآن). قوله: (تهديد لهم) أي تخويف وردع لا تخيير وإباحة، لذكره الوعد الحسن على الإيمان، والوعيد بالنار على الكفر، فالعاقل لا يرضى بفوات النعيم واختيار العذاب. قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾ راجع لقوله: ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾، وقوله: (إن الذين آمنوا) راجع لقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ﴾ فهو لف ونشر مشوش. قوله: ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ صفة لنار، أو السرادق، كناية عن الصور وهو نار أيضاً، لما ورد أن أرضها من رصاص، وحيطانها من نجاس، وسقفها من كبريت، ووقودها الناس والحجارة، فإذا أوقدت فيها النار، وصار الكل ناراً، أجارنا الله منها بمنه وكرمه.

قوله: ﴿يُغَاثُوا﴾ فيه مشاكلة لقوله: ﴿إِنْ يَسْتَغِيثُوا﴾ وتهكم بهم إذ لا إغاثة فيه، لأنه لا ينقذ من

﴿يَشْوِي الْوُجُوهُ﴾ من حره إذا قرب إليها ﴿يَسْكُ الثَّرَابُ﴾ هو ﴿وَسَاءَتْ﴾ أي النار ﴿مُرْتَفَقًا﴾ ٢٨ تمييز منقول عن الفاعل أي قبح مرتفعها وهو مقابل لقوله الآتي في الجنة (وحسنت مرتفعًا) وإلا فأي ارتفاق في النار ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ ٢٩ الجملة خبر إن الذين وفيها إقامة الظاهر مقام المضمر والمعنى أجرهم أي نبيهم بما تضمنه ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ إقامة ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ﴾ قيل من زائدة وقيل للتبخيص وهي جمع أسورة كأحمره جمع سوار ﴿مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ﴾ ما رق من الديباج ﴿وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ ما غلظ منه، وفي آية الرحمن بطائنها من إستبرق ﴿مُتَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ جمع أريكة وهي السرير في الحجلة وهي بيت يزين بالثياب والستور للعروس ﴿نِعَمَ الثَّوَابُ﴾ الجزاء الجنة ﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾ ٣٠ ﴿وَأَضْرِبْ﴾ اجعل ﴿لَهُمْ﴾ للكفار

المهالك. قوله: (كعكر الزيت) بفتحيتين هو اسم لما يبقى في إناء الزيت بعد أخذ الصافي منه، وهو تشبيه في الصورة، وإلا فهو نار كما وصفه بقوله: ﴿يَشْوِي الْوُجُوهُ﴾. قوله: (أي قبح مرتفعًا) أي فحول الإسناد إلى النار، ونصب ﴿مُرْتَفَقًا﴾ على التمييز، لأن ذكر الشيء مبهماً، ثم مفسراً أوقع في النفس. قوله: (وهو مقابل) أي ذكر على سبب المقابلة والمساكلة لما سيأتي في الجنة. قوله: (والأ) أي إلا نقل أنه مشاكلة بل على سبيل الحقيقة. قوله: (وفيها إقامة الظاهر مقام المضمر) أي وهو الرابط، لأنه بمعنى الموصول الذي هو اسم أن، على حد: سعاد الذي أضناك حب سعاداً. قوله: (أي نبيهم) تفسير لقوله: ﴿لَا نُضِيعُ﴾. قوله: (بما تضمنه) أي بثواب تضمنه ﴿أُولَئِكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾، وقد اشتملت هذه الآية على خمسة أنواع من الثواب: الأول جنات عدن، الثاني تجري من تحتهم الأنهار، الثالث يجلبون فيها، الرابع ويلبسون ثياباً، الخامس متكئين الخ.

قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ أي تحت مساكنهم. قوله: (قيل من زائدة) أي بدليل آية ﴿هَلْ أَتَى﴾ ﴿وَحَلُّوا أَسَاوِرَ﴾. قوله: (وهي جمع أسورة) أي فأساور جمع الجمع. قوله: ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ جاء في آية أخرى من فضة، وفي أخرى من ذهب ولؤلؤ، فليس كل واحد الأساور الثلاث، لما ورد أنه يسور المؤمن في الجنة بثلاث أسورة: سوار من ذهب، وسوار من فضة، وسوار من لؤلؤ، وفي الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء. قوله: ﴿مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ جمع سندسة وإستبرقة، قيل ليسا جمعين. قوله: (من الديباج) أي الحرير. قوله: (بطائنها) أي الفرش. قوله: ﴿مُتَكِّينَ فِيهَا﴾ حال عاملها محذوف، أي يجلسون متكئين. قوله: (جمع أريكة) أي كسفية، ولا يقال له أريكة، إلا إذا كان في داخل الحجلة وبدونها سرير، وتقدم أن السرير عليه سبعون فراشاً، كل فراش عليه زوجة من الحور العين. قوله: (في الحجلة) بفتحين في محل نصب على الحال. قوله: (للعروس) يستعمل في الرجل والمرأة، لكن الجمع مختلف، فيقال رجال عرس ونساء عرائس. قوله: (الجنة) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالمدح محذوف. قوله: ﴿مُرْتَفَقًا﴾ أي منتفعاً ومسكناً.

قوله: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا﴾ قيل نزلت في أخوين من أهل مكة من بني مخزوم وهما: أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسود وكان مؤمناً، وأخوه الأسود بن عبد الأسود وكان كافراً، فشبههما الله برجلين من

مع المؤمنين ﴿مَثَلًا لِّجُلَيْنٍ﴾ بدل وهو وما بعده تفسير للمثل ﴿جَعَلْنَا لَأَحَدِهِمَا﴾ الكافر ﴿جَنَّتَيْنِ﴾ بستانين ﴿مِنْ أَعْنَبٍ وَجَفَفْتُهُمَا نَبَخْلًا وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ ﴿٣٢﴾ يقتات به ﴿كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ﴾ كلتا مفرد يدل على التثنية مبتدأ ﴿ءَأَنْتَ﴾ خبره ﴿أَكْلَهَا﴾ ثمرها ﴿وَلَمْ تَنْظُرْ﴾ تنقص ﴿مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا﴾ أي

بني إسرائيل أخوين، أحدهما مؤمن واسمه يهوذا وقيل تلميذا، والآخر كافر واسمه قبطوس، وهما اللذان وصفهما الله في سورة الصافات بقوله: ﴿قال قائل منهم إني كان لي قرين﴾ الآيات، وكانت قصتهما على ما ذكره عطاء الخراساني قال: كان رجلان شريكان، لهما ثمانية آلاف دينار، وقيل كانا أخوين ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فاقسماها، فاشتري أحدهما أرضاً بألف دينار، فقال صاحبه: اللهم إن فلاناً قد اشترى أرضاً بألف دينار، وأنا اشتري منك أرضاً في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم إن صاحبه بنى داراً بألف دينار، فقال هذا: اللهم إن فلاناً بنى داراً بألف دينار، وإني اشتريت منك داراً في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم إن صاحبه تزوج امرأة وأنفق عليها ألف دينار، فقال هذا: اللهم إني أخطب إليك امرأة من نساء الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم إن صاحبه اشترى خدماً ومتاعاً بألف دينار، فقال هذا: اللهم إني اشتري منك خدماً ومتاعاً في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم أصابته حاجة شديدة فقال: لو أتيت صاحبي لعله ينالني منه معروف، فجلس على طريق حتى مر به في خدمه وحشمه فقام إليه، فنظره صاحبه فعرفه، فقال: فلان؟ قال: نعم، قال: ما شأنك؟ قال: أصابني حاجة بعدك، فأتيتك لتعيني بخير، قال: فإفعل بمالك، وقد اقتسمنا مالاً وأخذت شطره؟ فقص عليه قصته فقال: وإنك لمن المصدقين بهذا؟ اذهب فلا أعطيك شيئاً فطرده، فقضي عليها فتوفيا فنزل فيها ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ الخ، وليس هذا مخصوصاً بأبي سلمة وأخيه، بل هو مثل لكل من أقبل على الله وترك زينة الدنيا، ومن اغتر بالدنيا وزينتها، وترك الإقبال على الله. قوله: (بدل) أي ويصح أن يكون مفعولاً ثانياً لأن ضرب مع المثل يجوز أن يتعدى لاثنتين.

قوله: ﴿وَحَقَّقْنَا هُمَا نَبَخْلًا﴾ أي جعلنا النخل حولهما ومحيطاً بكل منهما. قوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ أي ليكون جامعاً للأقوات والفواكه. قوله: (مفرد) أي باعتبار لفظه، وقوله: (يدل على التثنية) أي باعتبار معناه، فاعتبر اللفظ تارة فأفرد. والمعنى أخرى فتثني. قوله: (مبتدأ) أي وهو مرفوع بضممة مقدرة على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين، منع من ظهورها التعذر، و﴿كِلْتَا﴾ مضاف، و﴿الْجَنَّتَيْنِ﴾ مضاف إليه، وهذا إعرابه إن أضيف لظاهر، فإن أضيف لضمير، كان ملحقاً بالثنى فيعرب بالحروف. قوله: ﴿أَنْتَ أَكْلَهَا﴾ الخ، هذا كناية عن نموها وزيادتها، فليست كالأشجار يتم ثمرها في بعض السنين وينقص في بعض.

قوله: ﴿وَفَجَّرْنَا﴾ أي شققنا. قوله: (يجري بينهما) أي ليسقي أرضه ومواشيه بسهولة. قوله: ﴿وَكَانَ لَهُ﴾ أي لأحدهما. قوله: ﴿ثَمَرٌ﴾ المراد به أمواله التي هي من غير الجنتين، كالنقد والمواشي، وسمي ثمراً لأنه يثمر أي يزيد. قوله: (بفتح الثاء والميم) الخ، القراءات الثلاث سبعة. قوله: (وهي جمع ثمرة) أي بفتحيتين، وهذا على كل واحد من الأوجه الثلاثة، فالمفرد لا يختلف، وإنما الاختلاف في الجمع، فقوله: (كشجرة) الخ لف ونشر مرتب.

شققنا ﴿خَلَقْنَاهُمَا نَهْرًا﴾ (٣٣) يجري بينهما ﴿وَكُلَّامٌ﴾ مع الجنتين ﴿ثَمَرٌ﴾ بفتح الثاء والميم وبضمهما وبضم الأول وسكون الثاني وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب وبدنة وبدن ﴿فَقَالَ لِصَاحِبِهِ﴾ المؤمن ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ يفاحره ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ٣٤ عشيرة ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾ بصاحبه يطوف به فيها ويريه أثمارها ولم يقل جنتيه إرادة للروضة وقيل اكتفاء بالواحد ﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ بالكفر ﴿قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ﴾ تنعدم ﴿هَذِهِ أَبَدًا﴾ ٣٥ ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ في الآخرة على زعمك ﴿لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ ٣٦ مرجعاً ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ يجاوبه ﴿أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ﴾ لأن آدم خلق منه ﴿ثُمَّ مِنْ نُّفُفٍ﴾ مني ﴿ثُمَّ سَوَّكَ﴾ عدلك وصيرك ﴿رَجُلًا﴾ ٣٧ ﴿لَكِنَّا﴾ أصله لكن أنا نقلت حركة الهمزة إلى النون أو حذف الهمزة ثم أدغمت النون في مثلها ﴿هُوَ﴾ ضمير الشأن تفسيره الجملة بعده والمعنى أنا أقول ﴿اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ ٣٨ ﴿وَلَوْلَا﴾ هلا ﴿إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ﴾

قوله: ﴿فَقَالَ لِصَاحِبِهِ﴾ حاصل مقالات الكافر لصاحبه المؤمن ثلاث، وكلها شنيعة، الأولى ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ﴾ الخ، الثانية ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾ الخ، الثالثة ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ الخ. قوله: (يفاحره) أي يراجعه بالكلام الذي فيه الافتخار. قوله: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا﴾ الخ، ﴿أَنَا﴾ مبتدأ، و ﴿أَكْثَرُ﴾ خبره، و ﴿مِنْكَ﴾ متعلق بمحذوف حال من مالا و ﴿مَالًا﴾ تمييز محول عن المبتدأ، والأصل مالي أكثر منك، فحذف المبتدأ، وأقيم المضاف إليه مقامه فانفصل، وجعل المبتدأ في الأصل تمييزاً، ويقال في قوله: ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ما قيل هنا. قوله: (ويريه أثمارها) أي بهجتها وحسنها، وفي نسخة أثمارها وهي ظاهرة. قوله: ﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿دَخَلَ﴾. و ﴿لِنَفْسِهِ﴾ مفعوله واللام زائدة. قوله: ﴿قَائِمَةً﴾ أي كائنة وحاصلة. قوله: (على زعمك) دفع بهذا ما يقال إنه ينكر البعث، فكيف يقول ذلك؟ فأجاب بأنه مجازاة له في زعمه. قوله: (مرجعاً) أشار بذلك إلى أن ﴿مُنْقَلَبًا﴾ تمييز وهو اسم مكان من انقلاب بمعنى الرجوع، والمراد عاقبة المال.

قوله: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ﴾ أي وهو المؤمن، وقد رد المقالات الثلاث على طريق اللف والنشر المشوش. قوله: ﴿أَكْفَرْتَ﴾ الاستفهام للتوبيخ والتقريع، والمعنى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر بالذي خلقتك الخ، وهذا رد للمقالة الأخيرة. قوله: ﴿رَجُلًا﴾ مفعول ثان لسواك لأنه بمعنى (صيرك) كما قال المفسر. قوله: ﴿لَكِنَّا﴾ استدراك على قوله: ﴿أَكْفَرْتَ﴾ كأنه قال: أنت كافر بالله، لكن أنا مؤمن، واختلف القراء في وصل ﴿لَكِنَّا﴾ فبعضهم يثبت ألفاً بعد النون، وبعضهم يحذفها، وفي الوقف تثبت قولاً واحداً لثبوتها في الرسم. قوله: (أو حذف الهمزة) أي من غير نقل، فقوله: (ثم أدغمت النون) أي بعد تسكينها بالنسبة للنقل، وعلى الثاني فهي ساكنة فتدغم حالاً. قوله: (ضمير الشأن) أي فهو مبتدأ، والجملة بعده خبر، ولا تحتاج لرباط لأنها عينة في المعنى، وهو معها خبر عن (أنا) والرباط الياء من ﴿رَبِّي﴾. قوله: ﴿وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ مراده لا أكفر به، لأن إنكار البعث كفر.

قوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾ هذا رد للمقالة الثانية ﴿وَلَوْلَا﴾ تحضيضية داخلية على قلت،

عند إعجابك بها هذا ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ وفي الحديث: «من أعطي خيراً من أهل أو مال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم ير فيه مكروهاً» ﴿إِنْ تَرَىٰ أَنَا﴾ ضمير فصل بين المفعولين ﴿أَقْلَمَكَ مَا لَا وُلْدًا﴾ ﴿فَقَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِن جَنَّاتِكَ﴾ جواب الشرط ﴿وَرُزِّيلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا﴾ جمع حسبانة أي صواعق ﴿مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ أرضاً ملساء لا يثبت عليه قدم ﴿أَوْ يُصْبِحُ مَاءً هَآؤًا غَوْرًا﴾ بمعنى غائراً عطف على يرسل دون تصبح لأن غور الماء لا يتسبب عن الصواعق ﴿فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا﴾ حيلة تدركه بها ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ﴾ بأوجه الضبط السابقة مع جنته بالهلاك فهلكت ﴿فَأَصْبَحَ يَقَلِّبُ كَفَّتِهِ﴾ ندماً وتحسراً ﴿عَلَىٰ مَا أَفَقَّ فِيهَا﴾ في عمارة جنته ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ ساقطة ﴿عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ دعائمها للكرم بأن سقطت ثم سقط الكرم ﴿وَيَقُولُ يَا لَلنَّبِيِّ لِمَ أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ ﴿وَلَمْ تَكُنْ﴾ بالتاء والياء ﴿لَهُ فِتْنَةٌ﴾ جماعة ﴿يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ عند هلاكها ﴿وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا﴾ عند هلاكها بنفسه ﴿هُنَالِكَ﴾ أي يوم القيامة ﴿الْوَلَايَةُ﴾ بفتح الواو النصرة وبكسرهما الملك ﴿لِلَّهِ الْحَقُّ﴾ بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الجلالة ﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ من ثواب غيره لو كان يثيب ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ بضم

و ﴿إِذْ﴾ ظرف لقلت مقدم عليه، وجملة ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ خبر محذوف قدره المفسر بقوله: (هذا) قوله: (لم ير فيه مكروهاً) أي لم يصب فيه بمصيبة. قوله: ﴿إِنْ تَرَىٰ﴾ هذا رد للمقالة الأولى. قوله: (ضمير فصل) أي و ﴿أَقْلَمَ﴾ مفعول ثان وقرئ بالرفع، فيكون خبراً عن أنا، و ﴿مَا لَا وُلْدًا﴾ تمييزان، وقوله: ﴿فَقَسَىٰ﴾ الخ، جواب الشرط. قوله: ﴿أَن يُؤْتِيَنِي﴾ يحتمل أن يكون في الدنيا أو الآخرة. قوله: (جمع حسبانة) أي فهو اسم جنس جمعي، يفرق بينه وبين واحده بالتاء. قوله: (بمعنى غائراً) أي ذاهباً في الأرض. قوله: (لأن غور الماء) الخ، أي أو يقال أنه يفسر الحسبان بالقضاء الإلهي، وهو عام يتسبب عنه: إما إصباح الجنة ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾ أو ﴿مَاءً هَآؤًا﴾ وعلى هذا فيكون معطوفاً على ﴿يُصْبِحُ﴾. قوله: ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ﴾ أي أماله، بدليل قول المفسر (مع جنته). قوله: (بأوجه الضبط) أي الثلاثة. قوله: ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ جمع عرش وهو بيت من جريد أو خشب، يجعل فوقه الشمار قوله: (دعائمها) جمع دعامة وهي الخشب ونحوه، الذي ينصب ليمد الكرم عليه.

قوله: ﴿وَيَقُولُ يَا لَلنَّبِيِّ﴾ أي تحسراً وندماً على تلف ماله لا توبة، بدليل قوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ﴾ الخ. قوله: (بالتاء والياء) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿يَنْصُرُونَهُ﴾ أي يدفعون عنه الهلاك. قوله: ﴿وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا﴾ أي قادراً على ذلك. قوله: ﴿هُنَالِكَ﴾ يصح أن يكون خبراً مقدماً و ﴿الْوَلَايَةُ﴾ مبتدأ مؤخر، أو تكون هذه الجملة مستقلة، أو معمولاً لمنصرفاً، وقوله: ﴿الْوَلَايَةُ لِلَّهِ﴾ مبتدأ وخبر. قوله: (الملك) أي القهر والسلطنة. قوله: (بالرفع) راجع لفتح الواو وكسرها، وكذا قوله: (وبالجر) فالقراءات أربع سبعيات. قوله: ﴿خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ أي إثابة قوله: (لو كان يثيب) أي فاسم التفضيل على بابه، على فرض أن غير الله يثيب. قوله: ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ أي إن عاقبة طاعة المؤمن، خير من عاقبة طاعة غيره.

القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصبتها على التمييز ﴿وَأَضْرَبَ﴾ صير ﴿لَهُمْ﴾ لقومك ﴿مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ مفعول أول ﴿كَمَاءٍ﴾ مفعول ثان ﴿أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ﴾ تكاثف بسبب نزول الماء ﴿بَنَاتُ الْأَرْضِ﴾ أو امتزج الماء بالنبات فروي وحسن ﴿فَأَصْبَحَ﴾ صار النبات ﴿هَشِيمًا﴾ يابساً متفرقة أجزاؤه ﴿تَذَرُوهُ﴾ تنثره وتفرقه ﴿الرِّيحُ﴾ فتذهب به المعنى: شبه الدنيا بنبات حسن فيبس فتكسر ففرقة الرياح، وفي قراءة الريح ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْدِرًا﴾ ١٥ قادراً ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يتجمل بهما فيها ﴿وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَتُ﴾ هي سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر زاد بعضهم ولا حول ولا قوة إلا بالله ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ ١٦ أي ما يأمله الإنسان ويرجوه عند الله تعالى ﴿وَ﴾ اذكر ﴿يَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ﴾ يذهب

قوله: (بضم القاف وسكونها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (صير) أي شبه.

قوله: ﴿مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي صفتها وحالها وهيئتها. قوله: ﴿كَمَاءٍ﴾ أي كصفة وحال وهيئة ماء الخ، وهذه الآية نظير قوله تعالى: ﴿كَمِثْلٍ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حَطَامًا﴾. قوله: (تكاثف) أي غلظ والتف بعضه على بعض. قوله: (أو امتزج الماء بالنبات) أشار بذلك إلى أنه تفسير ثان لاختلط، ومن المعلوم أن الامتزاج من الجانبين، فصح نسبته إلى النبات، وإن كان في عرف اللغة والاستعمال، أن الباء تدخل على الكثير الغير الطارئ، وقد دخلت هنا على الكثير الطارئ، مبالغة في كثرة الماء، حتى كأنه الأصل. قوله: (فروي) بفتح الراء وكسر الواو ارتوى. قوله: ﴿هَشِيمًا﴾ أي مهشوماً مكسوراً. قوله: (وتفرقه) عطف تفسير. قوله: (المعنى) أي معنى المثل. قوله: (شبه) فعل أمر، وفاعله مستتر عائد على النبي ﷺ، و﴿الدُّنْيَا﴾ مفعوله. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً.

قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾ أي ولم يزل. قوله: (قادراً) المناسب أن يقول كامل القدرة كما يؤخذ من الصيغة. قوله: ﴿الْمَالُ﴾ أي وهو الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث. قوله: ﴿زِينَةٌ﴾ هو مصدر بمعنى اسم المفعول بدليل قوله: (يتجمل بهما فيها) ولذا صح الإخبار به عن الاثنين. قوله: (هي سبحان الله) الخ، أي وتسمى غراس الجنة، أي أن بكل واحدة من هذه الكلمات، تفرس له شجرة في الجنة، فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين، وقيل إن المراد بالباقيات الصالحات، الصلوات الخمس، وقيل أركان الإسلام، وقيل كل ما يثاب عليه العبد في الدار الآخرة وهو الأتم، وإنما خص المفسر (سبحان الله) الخ، بالباقيات الصالحات، لمزيد فضلها وثوابها، ولذا أوصى رسول الله عمه العباس بصلاة التسابيح، ولو في العمرة مرة، وأوصى الخليل رسول الله، بأن يأمر أمته أن يكثرُوا من غراس الجنة، كما في حديث الإسراء. قوله: ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ التفضيل ليس على بابه، لأن زينة الدنيا ليس فيها خير، ولا يرد علينا أن السعي على العيال من الخير، لأنه من حيز الباقيات الصالحات، لا من حيز الزينة، أو يقال إنه على بابه بالنسبة لزعم الجاهل. قوله: (ويرجوه) عطف تفسير.

قوله: ﴿وَيَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ﴾ هذا كالدليل لكون الدنيا فانية ذاهبة. قوله: (هباء) أي غباراً. وقوله: (منبثاً) أي مفرقاً كما في سورة الواقعة. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿وَتَرَى﴾

بها عن وجه الأرض فتصير هباء منبثاً، وفي قراءة بالنون وكسر الياء ونصب الجبال ﴿وَوَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ ظاهرة ليس عليها شيء من جبل ولا غيره ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾ المؤمنين والكافرين ﴿فَلَمْ نُقَادِرْ﴾ نترك ﴿مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ ١٧ ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ حال أي مصطفين كل أمة صف، ويقال لهم ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي فرادى حفاة عراة غرلاً، ويقال لمنكري البعث ﴿بَلْ زَعَمْتَ أَنَّ نَحْنُ خَفِيفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ﴾ أي أنه ﴿لَنْ تَجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا﴾ ١٨ للبعث ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ كتاب كل امرئ في يمينه من المؤمنين وفي شماله من الكافرين ﴿فَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾ الكافرين ﴿مُشْفِقِينَ﴾ خائفين ﴿مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ﴾ عند معايتهم ما فيه السيئات ﴿يَا لِلنَّبِيِّهِ وَوَيْلَتْنَا﴾ هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾

الْأَرْضَ أي تبصرها. قوله: (ولا غيره) أي من بناء وشجر وبحار وغير ذلك. قوله: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾ أي به ماضياً، إشارة إلى أن الحشر مقدم على تسيير الجبال والبروز، ليعاينوا تلك الأهوال العظام، كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك، وعلى هذا، فتبدل الأرض يحصل وهم ناظرون لذلك، ووقت التبديل يكون الخلق على الصراط، وقيل على أجنحة الملائكة كما تقدم.

قوله: ﴿فَلَمْ نُقَادِرْ﴾ عطف على قوله: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾ والمغادرة من جانب، ولذا فسرنا بقوله: (نترك). قوله: (حال) أي من الواو في ﴿عَرَضُوا﴾، و﴿صَفًّا﴾ مفرد وقع موقع الجمع، فالعنى جميعاً، ونظيره قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفًّا﴾ أي جميعاً، أو المراد صفوفاً، لما ورد: أهل الجنة مائة وعشرون صفّاً، أنتم منها ثمانون. وورد أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنَادِي بِصَوْتٍ رَفِيعٍ غَيْرِ فَطِيعٍ: يَا عِبَادِي، أَنَا اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، وَأَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ، وَأَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ، يَا عِبَادِي، لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ، أَحْضَرُوا حُجَّتَكُمْ، وَبَسَرُوا جَوَابَكُمْ، فَإِنَّكُمْ مَسْئُولُونَ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ، يَا مَلَائِكَتِي أَقِيمُوا عِبَادِي صَفُوفًا عَلَى أَطْرَافِ أَنْمَالِ أَقْدَامِهِمْ لِلْحِسَابِ». قوله: (ويقال لهم) أي توبيخاً وتقريعاً. قوله: (أو فرادى) أي مفردين عن المال والبنين. قوله: (غرلاً) جمع أغرل أي غير مختونين.

قوله: ﴿بَلْ زَعَمْتَ﴾ أي قلت قولاً كذباً. قوله: (أي أنه) أي الحال والشأن. قوله: ﴿مَوْعِدًا﴾ أي مكاناً تبعثون فيه. قوله: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ هو البناء للمفعول في قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بالبناء للفاعل، وهو الله أو الملك. قوله: (في يمينه) أي فحين يقرؤه يبيض وجهه ويقول: ﴿هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِي﴾، إلى آخر ما في الحاقة. قوله: (وفي شماله من الكافرين) أي فحين يقرؤه يسود وجهه ويقول: ﴿يَا لَيْتَنِي لَمْ أَوْتِ كِتَابِي﴾ الخ. قوله: (هلكتنا) أي هلاكنا، والمقصود التحسر والتندم، وقيل الياء حرف نداء و﴿وَيْلَتْنَا﴾ منادى تنزيلاً لها منزلة العاقل، فكأنه يقول: يا هلاكي احضر فهذا أوانك. قوله: (وهو مصدر) أي الوبل، وقوله: (لا فعل له من لفظه) أي بل من معناه وهو هلك. قوله: ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ﴾ ما استفهامية مبتدأ، ولهذا الكتاب خبره، أي أي شيء ثبت لهذا الكتاب؟ قوله: ﴿لَا يُغَادِرُ﴾ الجملة حالية من الكتاب. قوله: (تعجبوا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للتعجب. قوله: (منه) أي الكتاب. قوله: (في ذلك) أي الإحصاء المذكور.

من ذنوبنا ﴿إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ عدها وأثبتها، تعجبوا منه في ذلك ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ مثبتاً في كتابهم ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ (٤١) لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من ثواب مؤمن ﴿وَإِذْ﴾ منصوب باذکر ﴿قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ سجدوا انحناء لا وضع جبهة تحية له ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ قيل هم نوع من الملائكة فالاستثناء متصل وقيل هو منقطع وإبليس هو أبو الجن فله ذرية ذكرت معه بعد والملائكة لا ذرية لهم ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ أي خرج عن طاعته بترك السجود ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ﴾ الخطاب لآدم وذريته والهاء في الموضعين لإبليس ﴿أَوْلِيَاءَ مِنْ

قوله: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ أي لا يعامله معاملة الظالم، بحيث يعذبه من غير ذنب، أو ينقص من أجره. قوله: (منصوب باذکر) أي فإذا ظرف لذلك المقدّر. والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة النخ، والمراد اذكر لهم تلك القصة، وقد كررت في القرآن مراراً لأن معصية إبليس أول معصية ظهرت في الخلق. قوله: (سجدوا انحناء) جواب عما يقال: إن السجود لغير الله كفر، وتقدم الجواب بأن السجود لله وآدم كالقبلة، أو أن محل كون السجود لغير الله كفراً، إن لم يكن هو الأمر به وإلا فالكفر في المخالفة.

قوله: ﴿فَسَجَدُوا﴾ أي جميعاً. قوله: (قيل هم نوع من الملائكة) أي وعلى هذا القول، فهم ليسوا معصومين كالملائكة، بل يتوالدون ويعصون. قوله: (وإبليس أبو الجن) هذا توجيه لكونه منقطعاً وهو الحق، وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة، فالجن من نار، والملائكة من نور. قوله: (فله ذرية) تفريع على كونه أباً، إذ الأب يستلزم ابناً. قوله: ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ أي تكبر وحسد.

قوله: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ﴾ الهزمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والاستفهام توبيخي. والمعنى أبعد ما حصل منه ما حصل يليق منكم اتخاذه؟ الخ. قوله: ﴿وَذُرِّيَّتَهُ﴾ عطف على الضمير في تتخذونه، قال مجاهد: من ذرية إبليس، لاقس وولهان، وهما صاحبا الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما، ومن ذريته مرة وبه يكنى: وزلنبور وهو صاحب الأسواق، يزين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلع. وبتر وهو صاحب المصائب، يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب. والأعور وهو صاحب الزنا، ينفخ في إحليل الرجل وعجيزة المرأة، ومطروس وهو صاحب الأخبار الكاذبة، يلقيها في أفواه الناس، لا يجدون لها أصلاً. وداسم وهو الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه اهـ. قال القرطبي: واختلف هل لإبليس أولاد من صلبه؟ فقال الشعبي: سألني رجل فقال: هل لإبليس زوجة؟ فقلت: إن ذلك عرس لم أشهده، ثم ذكرت قوله تعالى: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾ فعلمت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة، فقلت: نعم. وقال مجاهد: إن إبليس أدخل فرجه في فرج نفسه، فباض خمس بيضات، فهذه أصل ذريته. وقيل: إن الله خلق له في فخذه اليمنى ذكراً، وفي فخذه اليسرى فرجاً، فهو ينكح هذه بهذا، فيخرج له كل يوم عشر بيضات، يخرج من كل بيضة سبعون شيطاناً وشيطانة، فهو يفرخ ويطير، وأعظمهم عند أبيهم منزلة، أعظمهم في بني آدم فتنه. وقال قوم: ليس له

دُونِي ﴿تَطِيعُونَهُمْ﴾ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴿أَيُّ أَعْدَاءِ حَالٍ﴾ يَنْسِلُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾ إِبْلِيسَ وَذَرِيَّتَهُ فِي طَاعَتِهِمْ بَدَلَ إِطَاعَةِ اللَّهِ ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ﴾ أَيُّ إِبْلِيسَ وَذَرِيَّتِهِ ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾ أَيُّ لَمْ أَحْضَرْ بَعْضَهُمْ خَلَقَ بَعْضُ ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾ الشَّيَاطِينَ ﴿عَضْدًا﴾ ﴿٥١﴾ أَعْوَانًا فِي الْخَلْقِ فَكَيْفَ تَطِيعُونَهُمْ ﴿وَيَوْمَ﴾ مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرَ ﴿يَقُولُ﴾ بَالِيَاءَ وَالنُّونَ ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ الْأَوْثَانَ ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ لِيَشْفَعُوا لَكُمْ بِزَعْمِكُمْ ﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ لَمْ يَجِيبُوهُمْ ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ بَيْنَ الْأَوْثَانِ وَعَابِدِيهَا ﴿مَوْبِقًا﴾ ﴿٥٢﴾ وَادِيًا مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ يَهْلِكُونَ فِيهِ جَمِيعًا وَهُوَ مِنْ وَبَقٍ بِالْفَتْحِ هَلَكَ ﴿وَرِءَا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا﴾ أَيُّ أَيقِنُوا ﴿أَنَّهُمْ مُوَاقِعُهَا﴾ أَيُّ وَاقِعُونَ فِيهَا ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ ﴿٥٣﴾ مَعْدَلًا ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ بَيْنَا ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ

أولاد ولا ذرية، وإنما المراد بذريته أعوانه من الشياطين. قوله: (تطيعونهم) أي بدل طاعتي. قوله: (حال) أي من مفعول تتخذون. قوله: ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ متعلق ببديلاً، الواقع تمييزاً للفاعل المستتر، وقوله: (إبليس وذريته) بيان للمخصوص بالذم المحذوف، والأصل بشس البدل إبليس وذريته. قوله: (أي إبليس وذريته) تفسير للضمير في ﴿أَشْهَدْتُهُمْ﴾ فالمعنى لم أحضرهم حين خلقت السماوات والأرض، ولا حين خلقت أنفسهم، فكيف تتخذونهم أولياء تطيعونهم.

قوله: ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾ فيه وضع الظاهر موضع المضمَر. قوله: ﴿عَضْدًا﴾ هو في الأصل العضو الذي هو من المرفق إلى الكتف، ثم أطلق على المعين والناصر، والمراد هنا مقدماً لهم في مناصب خير، بل هم مطرودون عنها، فكيف يطاعون؟ قوله: (بالياء والنون) أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أي زعمتهم شركاء، فالمفعولان محذوفان. قوله: (ليشفعوا لكم) متعلق بنادوا. قوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ أي مشتركاً. قوله: (واديًا من أودية جهنم) قال أنس بن مالك: هو واد جهنم من قيح ودم. قوله: (من وبقي بالفتح) أي كوعد.

قوله: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾ أي عاينوها من مسيرة أربعين عاماً. قوله: ﴿مَصْرِفًا﴾ أي مكاناً يحلون فيه غيرها. قوله: (من جنس كل مثل) أي معنى غريب بديع، يشبه المثل في غرابته. قوله: (خصومة في الباطل) هذا هو معنى الجدل هنا، وفيه إشارة إلى أن المؤمن ليس كثير الجدل في الباطل، بل هو شديد الخصومة في الحق. قوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا﴾ عطف على ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾. قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ الكلام على حذف مضاف، أي إلا انتظارهم وطلبهم إتيان مثل سنة الأولين بقولهم: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية. قوله: (وهو الإهلاك) أي الذي يستأصلهم. قوله: (المقدر) أي في الأزل، وقوله: (عليهم) أي الأولين. قوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ﴾ أي الناس. قوله: (مقابلة وعياناً) تفسير لقبلاً بكسر ففتح. قوله: (أي أنواعاً) تفسير لقبلاً بضمين، فكل من القراءتين له معنى يخصه. قوله: (القرآن) المناسب أن يقول: أي جميع ما جاءت به الرسل. قوله: ﴿آيَاتِي﴾ المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن، لأنه في كل كافر من هذه الأمة وغيرها.

كُلِّ مَثَلٌ ﴿٥٤﴾ صفة لمحذوف أي مثلاً من جنس كل مثل ليتعظوا ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾ أي الكافر ﴿أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ ﴿٥٥﴾ خصومة في الباطل وهو تمييز منقول من اسم كان، المعنى وكان جدل الإنسان أكثر شيء فيه ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾ أي كفار مكة ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ مفعول ثان ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ القرآن ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ فاعل أي ستتنا فيهم وهي الإهلاك المقدر عليهم ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ ﴿٥٦﴾ مقابلة وعياناً وهو القتل يوم بدر، وفي قراءة بضمين جمع قبل أي أنواعاً ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ للمؤمنين ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ مخوفين للكافرين ﴿وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ﴾ بقولهم أبعث الله بشراً رسولاً ونحوه ﴿لِيُذِخُوا بِهِ﴾ ليطلوا بجداهم ﴿الْحَقَّ﴾ القرآن ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي﴾ أي القرآن ﴿وَمَا أَنْذَرُوا﴾ به من النار ﴿هُزُوا﴾ ﴿٥٧﴾ سخرية ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ ما عمل من الكفر والمعاصي ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أغطية ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ أي من أن يفهموا القرآن، أي فلا يفهمونه ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ ثقلاً فلا يسمعون ﴿وَأِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا﴾ أي بالجعل المذكور ﴿أَبَدًا﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ﴾ في الدنيا ﴿بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمُ الْعَذَابَ﴾ فيها ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ﴾ وهو يوم القيامة ﴿لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلاً﴾ ﴿٥٩﴾ ملجأ ﴿وَبَلَدِكَ الْفُرَى﴾ أي أهلها كعاد وثمود وغيرهما ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ كفروا ﴿وَجَعَلْنَا

قوله: ﴿وَمَا أَنْذَرُوا﴾ ﴿مَا﴾ موصولة، والعائد محذوف أي الذي أنذروا به، أو مصدرية أي إنذارهم. قوله: ﴿هُزُوا﴾ يقرأ بالهمزة والواو سبعين. قوله: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾ أي لم يتدبرها وقت تذكيره بها. قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾ بمنزلة التعليل لقوله: ﴿فَأَعْرَضَ﴾. قوله: ﴿فَلَا يسمعون﴾ أي سماع تفهم وانتفاع. قوله: ﴿لَمْ يَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ أي المستأصل لهم. قوله: ﴿وهو يوم القيامة﴾ أشار بذلك إلى أن المراد بالموعد الزمان المعد لهم، ويصح أن يراد به المكان. قوله: ﴿لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ﴾ أي العذاب. قوله: ﴿مَوْيلاً﴾ المائل المرجع من وأل يثل أي رجع، ويقال للملجأ أيضاً، يقال وأل فلان إلى فلان إذ لجأ إليه، والمعنى لن يجدوا غير العذاب ملجأ يلتجئون إليه، كناية عن عدم خلوصهم منه. قوله: ﴿أهلها﴾ أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف.

قوله: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ أي في الدنيا كما قال تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ الخ. قوله: ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ﴾ أي هلاكهم المذكور وقتاً معيناً نزل بهم فيه، فذلك قومك لهم وقت ينزل بهم فيه، وهو معنى قوله: ﴿مَوْعِدًا﴾. قوله: ﴿وفي قراءة﴾ أي وهي سبعة أيضاً، وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها، فمجموع القراءات السبعة ثلاثة: ضم الميم مع فتح اللام، وفتح الميم مع فتح اللام أو كسرها. قوله: ﴿وَو﴾ (اذكر) قدره إشارة إلى أن إذ ظرف لمحذوف، والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قول موسى لفته الخ، والمراد اذكر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليها السلام. قوله: ﴿هو ابن عمران﴾ أي

لِيَهْلِكِهِمْ ﴿٥٦﴾ لِإِهْلَاكِهِمْ فِي قِرَاءَةِ بَفْتَحِ الْمِيمِ أَيْ هَلَاكِهِمْ ﴿مَوْعِدًا﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿و﴾ اذْكُرْ ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ﴾ هُوَ ابْنُ عِمْرَانَ ﴿لِفَتْنِهِ﴾ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ كَانَ يَتَّبِعُهُ وَيَخْدُمُهُ وَيَأْخُذُ مِنْهُ الْعِلْمَ ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ لَا أَزَالُ أُسِيرُ ﴿حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ مَلْتَقَىٰ بَحْرِ الرُّومِ وَبَحْرِ فَارَسَ مِمَّا يَلِي الْمَشْرِقَ أَيْ الْمَكَانَ الْجَامِعَ لِذَلِكَ ﴿أَوْ أَمْضَىٰ حَقْبًا﴾ ﴿٥٨﴾ دَهْرًا طَوِيلًا فِي بَلُوغِهِ إِنْ بَعْدَ ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ ﴿نَسِيَا حُوتَهُمَا﴾ نَسِيَ يَوْشَعَ حَمْلَهُ عِنْدَ الرَّحِيلِ وَنَسِيَ مُوسَىٰ تَذْكِرَهُ ﴿فَاتَّخَذَ﴾ الْحَوْتَ ﴿سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾ أَيْ جَعَلَهُ بِجَعْلِ اللَّهِ ﴿سَرِيًّا﴾ ﴿٥٩﴾ أَيْ مِثْلَ السَّرْبِ وَهُوَ الشَّقُّ الطَّوِيلُ لَا نَفَاذَ

رسول بني إسرائيل، من سبط لاوى بن يعقوب، وهذا هو الصحيح الذي أجمعت عليه الآثار الصحيحة، ولا يقدر فيه كونه يتعلم من الخضر، لأن الكامل يقبل الكمال، سواء قلنا إن الخضر نبي أو ولي، فاستفادته منه لا تقدح في كونه أفضل منه، لأن تلك مزية، وهي لا تقتضي الأفضلية، يدل على ذلك أن رسول الله ﷺ مع كونه أعلم الناس، أمره الله بالاستزادة من العلم بقوله: ﴿وقل رب زدني علماً﴾ خلافاً لمن زعم أنه موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب، وادعى أنه نبي قبل موسى بن عمران، محتجاً بأن الله بعد أن أنزل على موسى بن عمران التوراة، وكلمه بلا واسطة، وأعطاه المعجزات العظيمة الباهرة، يبعد أن يستفيد من مطلق نبي أو ولي، وهذا القول خلاف الصحيح. قوله: (يوشع بن نون) هو ابن أفرائيم بن يوسف، أرسله الله بعد موسى، فقاتل الجبارين وردت له الشمس، وتقدمت قصته في المائدة. قوله: (كان يتبعه) هذا بيان وجه إضافته إلى موسى، وكان ابن أخته، وقيل كان عبداً له وهو بعيد، لأن شرط النبي الحرية.

قوله: ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ هي من أخوات كان، اسمها مستر وجوباً، وخبرها محذوف قدره المفسر بقوله: (أسير) أي لا أبرح سائراً. قوله: (ملتقى بحر الروم) الخ، أي وملتقاهما عند البحر المحيط. قوله: (مما يلي المشرق) أي وذلك بإفريقية. قوله: (دهراً طويلاً) وقيل الحقب ثمانون سنة، وقيل سنة واحدة بلغة قريش، وقيل سبعون، ويجمع على أحقاب، كعنت وأعناق. قوله: (إن بعد) أي إن لم أدركه، والمعنى لا بد من سيرى إلى أن أبلغ مجمع البحرين، أو أسير زمناً طويلاً حتى أياس من الوصول. قوله: (بين البحرين) أشار بذلك إلى أن (بين) ظرف وهو الموضع الذي وعد موسى أن يجتمع فيه بالخضر.

قوله: ﴿نَسِيَا حُوتَهُمَا﴾ قيل كان مشروباً، وقيل كان مملحاً، وقد أكلوا منه زمناً طويلاً، قبل أن يدركا الصخرة. قوله: (نسي يوشع حمله) هذا يقتضي أنه كان موجوداً على البر حين نسيه يوشع، ولكن الموجود في القصة، أن موسى ويوشع لما وصلا الصخرة التي عندها عين الحياة ناما، ثم استيقظ يوشع، فتوضأ من تلك العين، فانتضح الماء عليه فعاش ووثب في الماء، فهذا يقتضي أنه نسي إخبار موسى بما رأى، فالمناسب للمفسر أن يقول: نسي يوشع أن يخبر موسى بما شاهده من الأمر العجيب. إن قلت: إن شأن الأمر العجيب عدم نسيانه. أجيب: بأنه أدهش من عظيم ما رأى من قدرة الله وعظمته، للحكمة التي ترتبت على ذلك.

قوله: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ﴾ هذا الاتخاذ قبل النسيان، فيكون في الآية تقديم وتأخير، والأصل فأدركته

له، وذلك أن الله تعالى أمسك عن الحوت جري الماء فانجاب عنه فبقي كالكوّة لم يلتئم وجهد ما تحته منه ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾ ذلك المكان بالسير إلى وقت الغداء من ثاني يوم ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿إِنِّي نَسِيتُ الْكُوَّةَ الَّتِي نَمُرُّ وَفِيهَا مَعَىٰ غَدَائُنَا﴾ هو ما يؤكل أول النهار ﴿لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ ١٢٦ تعباً، وحصوله بعد المجاوزة ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ﴾ أي تنبه ﴿إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ بذلك المكان ﴿فَلِإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ﴾ يبدل من الماء ﴿أَن أَذْكُرَهُ﴾ بدل اشتغال أي أنساني ذكره ﴿وَاتَّخَذَ﴾ الحوت ﴿سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ ١٢٧ مفعول ثان أي يتعجب منه موسى وفتاه لما تقدم في بيانه ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿ذَلِكَ﴾ أي فقدنا الحوت ﴿مَا﴾ أي الذي ﴿كُنَّا نَبْتَغِي﴾ نطلبه فإنه علامة لنا على وجود من نطلبه ﴿فَارْتَدَّا﴾ رجعا ﴿عَلَىٰ آثَارِهِمَا﴾ يقصانها ﴿فَقَصَصَا﴾ ١٢٨ فأتيا الصخرة ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا﴾ هو الخضر ﴿ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا﴾ نبوة في قول وولاية في آخر وعليه أكثر العلماء

الحياة فخرج من المكمل وسقط في البحر فاتخذ سبيله. قوله: ﴿سَرَبًا﴾ مفعول ثان لاتخذ. قوله: (وذلك) أي سبب ذلك. قوله: (فانجاب) أي انقطع الماء وانكشف. قوله: (فبقي) أي صار. قوله: (كالكوّة) هي بالفتح نقب البيت، والجمع كوى بكسر الكاف ممدوداً ومقصوراً. قوله: (لم يلتئم) أي يلتصق حتى رجع إليه موسى فرأى مسلكه. قوله: (ما تحته) أي فجعل الحوت لا يمس شيئاً في البحر إلا يمس. قوله: (ذلك المكان) أي مجمع البحرين. قوله: ﴿مِنْ سَفَرِنَا هَذَا﴾ أي الذي وقع بعد مجاوزتهما الموعد. قوله: ﴿نَصَبًا﴾ مفعول بلقينا. قوله: (وحصوله بعد المجاوزة) إنما كان حصول النصب بعد المجاوزة، لحصول السفر مع الانتظار والتشوق، وأما سفرهما قبل الوصول لمجمع البحرين، فكان مقصوداً دفعة، فلا مشقة فيه. قوله: (أي تنبه) أي تذكر واستمع لما ألقى إليك من شأن الحوت.

قوله: ﴿فَلِإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ﴾ أي نسيت إخبارك بما شاهدته منه كما تقدم. قوله: ﴿وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ﴾ إن قلت: إن الشيطان لا تسلط له على الأنبياء. أجيب: بأنه أضاف النسيان إليه هضمًا لنفسه. قوله: (أي يتعجب منه موسى وفتاه) أي حيث أكلا من الحوت شقه الأيسر، ثم حيي بعد ذلك. قوله: (لما تقدم في بيانه) أي وهو قوله: (وذلك أن الله أمسك عن الحوت جري الماء) الخ. قوله: (من نطلبه) وهو الخضر. قوله: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا﴾ قبل دخل السرب مكان الحوت، فوجداه جالساً على جزيرة في البحر، وقيل وجداه عند الصخرة مغطى بثوب أبيض، طرفه تحت رأسه، والآخر تحت رجله، فسلم عليه موسى، فرفع رأسه واستوى جالساً وقال: عليك السلام يا نبي بني إسرائيل، فقال له موسى: ومن أخبرك أني نبي بني إسرائيل؟ فقال: الذي أدراك بي وذلك علي، ثم قال: لقد كان لك في بني إسرائيل شغل، قال موسى: إن ربي أرسلني إليك لأتبعك وأتعلم منك.

قوله: ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾ الإضافة لتشريف المضاف، أي من عبيدي الخصوصية. قوله: (هو الخضر) بفتح الخاء مع كسر الضاد أو سكونها، وبكسر الخاء مع سكون الضاد، ففيه ثلاث لغات، وهذا لقيه، واسمه بلياً بفتح الباء وسكون اللام بعدها ياء تحتية آخره ألف مقصورة، ومعناه بالعربية أحمد بن ملكان،

﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ من قبلنا ﴿عِلْمًا﴾ ﴿٦٥﴾ مفعول ثان أي معلوماً من المغيبات. روى البخاري حديث: إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل فسئل: أي الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه، فأوحى الله إليه، إن لي عبداً بجمع البحرين هو أعلم منك، قال موسى: يا رب فكيف لي به؟ قال: تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكمل، فحيثما فقدت الحوت فهو ثم، فأخذ حوتاً فجعله في مكمل ثم انطلق، وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة ووضعوا رؤوسهما فناما، واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سرباً، وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت، فانطلقا بقية يومهما وليلتها حتى إذا كانا من الغداة قال موسى لفتاه: ﴿آتْنَا غَدَاءَنَا﴾ إلى قوله ﴿واتخذ سبيله في البحر عجبا﴾ قال: وكان للحوت سرباً ولموسى وفتاه عجباً، الخ

وكنيته أبو العباس، قال بعض العارفين: من عرف اسمه واسم أبيه وكنيته ولقبه مات على الإسلام، ولقب بالخضر لأنه جلس على الأرض فاخضرت تحته، وقيل لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله، وهو من نسل نوح، وكان أبوه من الملوك. قوله: (نبوة في قول) أي وقد صححه جماعة، والجمهور على أنه حي إلى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة، يجتمع به خواص الأولياء يأخذون عنه، قال العارف السيد البكري صاحب ورد السحر في توسلاته:

يَنْفِيهِمْ فِي كُلِّ عَصْرِ الْخَضِرِ أَبِي الـ عَبَّاسٍ مِنْ أَخِيَاءِ بَمَاءِ وَصَالِهِ
حَيٍّ وَحَقِّكَ لَمْ يَقْلِ بِوَفَاتِهِ إِلَّا الَّذِي لَمْ يَلْقَ نُورَ جَمَالِهِ
فَعَلَيْهِ مِنِّي كُلَّمَا هَبَّ الصَّبَا أَرْكَسَى سَلَامٌ طَابَ فِي إِرْسَالِهِ

وقد اجتمع برسول الله ﷺ وأخذ عنه فهو صحابي. قوله: ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ أي عما يختص بنا، ولا يعلم بواسطة معلم من أهل الظاهر. قوله: (خطيباً) أي واعظاً يذكر الناس، حتى فاضت العيون ورقت القلوب، وكانت تلك الخطبة بعد هلاك القبط، ورجوع موسى إلى مصر. قوله: (إذ لم يرد العلم إليه) أي فكان عليه أن يقول مثلاً: الله أعلم، وهذا من باب عتاب الأحباب تأديباً لموسى، وإلا فالواقع أن موسى أعلم من الخضر. قوله: (هو أعلم منك) أي في خصوص علم الكشف والوقائع المخصوصة، وهو بالنسبة للمعلم الذي أوحاه الله إلى موسى قليل، فلذلك رغب موسى في حيازته. قوله: (فكيف لي به) أي فلما سمع موسى هذا، تشوقت نفسه الزكية وهمته العلية لتحصيل علم ما لم يعلم. قوله: (قال تأخذ معك حوتاً) لعل الحكمة في تخصيصه ما ظهر بعد من حياته ودخوله في البحر. قوله: (فتجعله في مكمل) هو الزنبيل بكسر الزاي من خوص النخل، ويقال له القفة تسع خمسة عشر صاعاً. قوله: (فهو ثم) أي هناك. قوله: (جerie الماء) بكسر الجيم. قوله: (مثل الطاق) هو البناء المقوس كالقنطرة. قوله: (أن يخبره بالحوت) أي بما حصل من أمره. قوله: (قال موسى) أي بعد أن صليا الظهر من اليوم الثاني. قوله: (قال) أي النبي ﷺ في شأن تفسير الآية.

﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ ﴿٦٦﴾ أي صواباً أرشد به وفي قراءة بضم الراء وسكون الشين، وسأله ذلك لأن الزيادة في العلم مطلوبة ﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿٦٧﴾ ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ ﴿٦٨﴾ في الحديث السابق عقب هذه الآية: يا موسى إني على علم من الله علمنيه لا تعلمه وأنت على علم من الله علمكه الله لا أعلمه، وقوله خبراً مصدر بمعنى لم تحط أي لم تخبر حقيقته ﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي﴾ أي وغير عاص ﴿لَكَ أَمْرًا﴾ ﴿٦٩﴾ تأمرني به وقيد بالمشيئة لأنه لم يكن على ثقة من نفسه فيها التزم، وهذه

قوله: ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى﴾ أي بعد أن تلاقيا وحصل الوصول. قوله: ﴿هَلْ أَتَيْتَكَ﴾ استفهام تعطف رعاية للأدب في حق المعلم، وبذلك الأدب يحصل النفع والسؤدد. قوله: ﴿عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي﴾ أي ليس لي قصد في اتباعك إلا تعليمك إياي، لا شيئاً من الأغراض غير التعليم. قوله: ﴿رُشْدًا﴾ مفعول ثان لتعلمني، أي لتعلمني صواباً من الذي علمكه. قوله: (وفي قراءة) أي وعليها فيكون من باب قتل، وقياس مصدره بفتح الراء، فيكون بضمها اسم مصدر، وعلى الأولى فيكون من باب طرب. قوله: (وسأله ذلك) جواب عما يقال: إن موسى من أولي العزم، ونبي ورسول جزماً، وأسمعه الله كلامه، وأعطاه التوراة، وهو أفضل من الخضر، فكيف يسعى إليه ويتعلم منه؟ فأجاب: بأن الزيادة في العلم مطلوبة، على أن علم الخضر لا يحتاج إليه موسى في شرعه، وإنما هي مزية خص بها الخضر، وأمر الله موسى أن يأخذها عن الخضر ويكتنها، لتكتمل له جميع المزايا، ولا يقتضي أن الخضر أعلم منه، لأن موسى كامل في علمه، لا يحتاج إلى شيء من علم الخضر، وإنما علمه من مزية خصه الله بها لا يقتدى به فيها.

قوله: ﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ أي لما ترى من مخالفة شرعك ظاهراً، لأن المتعلم قسماً: متعلم ليس عنده شيء من العلوم، ولم يمارس الاستدلال، وهذا تعليمه سهل، ويقبل كل ما ألقي عليه، ومتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم، غير أنه يريد أن يزداد علماً على علمه، وهذا تعليمه شاق شديد، لأنه إذا رأى شيئاً أو سمع كلاماً، عرضه على ما عنده، فإن وافقه وإلا ناقش فيه. قوله: ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ﴾ الاستفهام تعجبي. قوله: (إني على علم) أي وهو علم الكشف. قوله: (وأنت على علم) أي وهو علم ظاهر الشريعة. قوله: (مصدر) أي مفعول مطلق مؤكد لعامله في المعنى، لأن (لم تحط) بمعنى (لم تخبر) والخبر بالضم معناه العلم، والأوضح أنه تمييز نسبة، أي لم تحط به من جهة العلم. قوله: (أي وغير عاص) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿وَلَا أَعْصِي﴾ معطوف على ﴿صَابِرًا﴾ ولا بمعنى (غير). قوله: (لأنه لم يكن على ثقة من نفسه) أي فكانه قال: ستجدي صابراً إن وافق شرعي، أو أوحى الله إلي في شأنه، فأننا لا أدري ما يفعل الله، ولم يقل الخضر إن شاء الله، لأن الله أطلعه على أن موسى لا يصبر على أمر يخالف شرعه، فحينئذ جزم بأنه لا يستطيع معه صبراً. قوله: (أن لا يثقوا إلى أنفسهم) ضمنه معنى يميلوا ويركنوا فعدها إلى.

عادة الأنبياء والأولياء أن لا يثقلوا إلى أنفسهم طرفة عين ﴿قَالَ فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَأْنِي﴾ وفي قراءة بفتح اللام وتشديد النون ﴿عَنْ شَيْءٍ﴾ تنكره مني في علمك واصبر ﴿حَتَّىٰ أَهْدِيَ لَكَ مِثْلَهُ ذِكْرًا﴾ (٧٦) أي اذكره لك بعلته، فقبل موسى شرطه رعاية لأدب المتعلم مع العالم ﴿فَأَنْطَلَقَا﴾ يمشيان على ساحل البحر ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ﴾ التي مرت بهما ﴿خَرَقَهَا﴾ الخضر بأن اقتلع لوحاً أو لوحين منها من جهة البحر بفأس لما بلغت اللجج ﴿قَالَ﴾ له موسى ﴿أَخْرَقْنَاهَا لِتُغْرَقَ أَهْلُهَا﴾ وفي قراءة بفتح التحتانية والراء ورفع أهلها ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ (٧٧) أي عظيماً منكراً، روي أن الماء لم يدخلها ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (٧٨) ﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ أي غفلت عن التسليم لك وترك الإنكار عليك ﴿وَلَا تُرْهِقْنِي﴾ تكلفني ﴿مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ (٧٩) مشقة في صحبتي إياك أي عاملني فيها بالعفو واليسر ﴿فَأَنْطَلَقَا﴾ بعد خروجهما من السفينة يمشيان ﴿حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا﴾ لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان أحسنهم وجهاً ﴿فَقَتَلَهُ﴾ الخضر بأن ذبحه بسكين مضطجعاً أو اقتلع رأسه بيده أو ضرب رأسه بالجدار أقوال، وأتى هنا

قوله: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي﴾ أي لا تبادرنى بالسؤال عن حكمته، بل اصبر حتى يظهر لك ما فيه من الباطن. قوله: (بفتح اللام) أي مع الهمز، وهما قراءتان سبعيتان، وبدون الهمز مع تشديد النون لغير السبعة. قوله: (في علمك) أي بحسب ظاهر علمك. قوله: (واصبر) قدره إشارة إلى أنه المغيا بحتى. قوله: (بعلته) أي حكمته وسببه. قوله: ﴿فَأَنْطَلَقَا﴾ أي ومعهما يوشع، وإنما لم يذكر في الآية لأنه تابع، والمقصود ذكر موسى والخضر، وقيل لم يكن معهما، بل رده موسى حين التقى مع الخضر. قوله: (يمشيان على ساحل البحر) أي يطلبان سفينة، فوجدا سفينة فركباها، فقال أهلها: هؤلاء لصوص، لأنهم رأوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع، فقال صاحب السفينة: ما هم بلصوص، ولكني أرى وجوه الأنبياء، وعن أبي بن كعب عن النبي ﷺ: «مرت بهم سفينة، فكلّموا أهلها أن يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة، فحملوهم بغير نول أي عوض». قوله: (بفأس) بالهمزة جمعه فؤوس أي القدوم. قوله: (لما بلغت اللجج) بالضم جمع لجة وهو الماء الغزير. قوله: (وفي قراءة) أي وهما سبعيتان. قوله: (زوي أن الماء لم يدخلها) وقيل إن موسى لما رأى ذلك، أخذ ثوبه فجعله في الخرق.

قوله: ﴿بِمَا نَسِيتُ﴾ أي بالأمر الذي غفلت عنه، لقيام حمية الشرع بي، وقيل أراد بالنسيان الترك. قوله: ﴿عُسْرًا﴾ مفعول ثان لترهقني. قوله: ﴿غُلَامًا﴾ قيل كان اسمه شمعون. قوله: (لم يبلغ الحنث) يطلق الحنث على المعصية وعلى مخالفة اليمين، والمراد لم يبلغ حد التكليف، من باب إطلاق المألوم وإرادة اللازم. قوله: (مع الصبيان) أي وكانوا عشرة. قوله: (أو اقتلع رأسه بيده) أي بعد أن لوى عنقه. قوله: (لأن القتل عقب اللقي) أي بخلاف السفينة، فإن الخرق لم يكن عقب ركوبها، فلذا لم يأت بالفاء. قوله: (وفي قراءة) وهما سبعيتان. قوله: ﴿يَغْيِرُ نَفْسِي﴾ أي من غير استحقاقها للقتل، والجار والمجرور متعلق بقتلت.

بالفاء العاطفة لأن القتل عقب اللقى وجواب إذا ﴿قَالَ﴾ له موسى ﴿أَقَلَّتْ نَفْسًا لَّهُمْ﴾ أي طاهرة لم تبلغ حد التكليف وفي قراءة زكية بتشديد الياء بلا ألف ﴿يَغَيِّرُ نَفْسٍ﴾ أي لم تقتل نفساً ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ (٧٦) يسكون الكاف وضمها أي منكراً ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (٧٥) زاد لك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا ﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا﴾ أي بعد هذه المرة ﴿فَلَا تَصْجِبْنِي﴾ لا تركني أتبعك ﴿فَدَّ بَلَقْتَ مِنْ لَدُنِّي﴾ بالتشديد والتخفيف من قبلي ﴿عُذْرًا﴾ (٧٦) في مفارقتك لي ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ هي أنطاكية ﴿أَسْتَظَمَّا أَهْلَهَا﴾ طلبا منهم الطعام بضيافة ﴿فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا﴾ ارتفاعه مائة ذراع ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾ أي يقرب أن يسقط لميلانه ﴿فَأَقَامَهُ﴾ الخضر بيده ﴿قَالَ﴾ له موسى ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ﴾ وفي قراءة لاتخذت ﴿عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ (٧٧) جعلاً حيث لم يضيفونا مع حاجتنا إلى الطعام ﴿قَالَ﴾ له الخضر ﴿هَذَا فِرَاقُ﴾ أي وقت فراق ﴿بَنِي وَهْبٍ﴾ فيه إضافة بين إلى غير متعدد سوغها لتكريره بالعطف بالواو ﴿سَأُنَبِّئُكَ﴾ قبل فراقك لك ﴿بِأَوَّلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ (٧٨)

قوله: ﴿لَقَدْ جِئْتَ﴾ أي فعلت. قوله: ﴿نُكْرًا﴾ هو أعظم من الأمر، لأن فيه القتل بالفعل، بخلاف خرق السفينة، فإنه يمكن تداركه، وقيل بالعكس، لأن الأمر قتل أنفس متعددة بسبب الخرق، فهو أعظم من قتل الغلام وحده. قوله: (يسكون الكاف وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (لعدم العذر هنا) لأنه لم يبد هنا عذراً. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان، والنون للوقاية أتى بها لتقي الفعل من الكسر، كما أتى بها في من وعن محافظة على تسكين النون. قوله: ﴿إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ أي وكان إتيانهم لها بعد الغروب، واللييلة باردة ممطرة. قوله: (هي أنطاكية) بتخفيف الياء. قوله: (طلبنا منهم الطعام) روي أنها طافا في القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما، واستضافاهم فلم يضيفوهما، فأطعمتهم امرأة من أهل بربرة، فدعوا لنسائهم، ولعنا رجالهم، وعن قتادة: شر القرى من لا تضيف الضيف. قوله: (مائة ذراع) أي عرضه خمسون، وامتداده على وجه الأرض خمسمائة ذراع. قوله: ﴿فَأَقَامَهُ﴾ (الخضر بيده) قيل مسه بها فاستقام، وقيل أقامه بعامود، وقيل نقضه وبناه.

قوله: ﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي كان ينبغي لك أخذ جعل منهم على فعلك، لتقصيرهم فينا مع حاجتنا، فقد فعلت المعروف مع غير أهله. قوله: (وفي قراءة) أي بإظهار الذال وإدغامها في التاء، على كل فتكون القراءات أربعاً سبعيات. قوله: ﴿بِأَوَّلِ﴾ أي تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر، وحكمة تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة، وما ورد أنه لما أنكر خرق السفينة، نودي: يا موسى أين كان تدبيرك هذا، وأنت في التابوت مطروحاً في اليم؟ فلما أنكر أمر الغلام قيل له: أين إنكارك هذا، من وكرك القبطي وقضائك عليه؟ فلما أنكر إقامة الجدار نودي: أين هذا من رفعلك حجر البئر لبنتي شعيب دون أجر؟

﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ عشرة ﴿يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ بها مؤاجرة لها طلباً للكسب ﴿فَارْدَتْ أَنْ أَعْيَبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ﴾ إذا رجعوا أو أمامهم الآن ﴿مَلِكٌ﴾ كافر ﴿يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ﴾ صالحة ﴿عَصَبًا﴾ ٧٨ نصبه على المصدر المين لنوع الأخذ ﴿وَأَمَّا الْفُلُفُلُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ ٨٠ فإنه كما في حديث مسلم طبع كافراً ولو عاش لأرهقهما ذلك لمحبتها له يتبعانه في ذلك ﴿فَارْدَنَا أَنْ يَبْدِلَ لَهُمَا﴾ بالتشديد والتخفيف ﴿رُحْمًا حَيْرَانًا زَكَاةً﴾ أي صلاحاً وتقى ﴿وَأَقْرَبَ﴾ منه ﴿رُحْمًا﴾ ٨١ بسكون الحاء وضمها رحمة وهي البر بوالديه فأبدلها تعالى جارية

قوله: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ﴾ شروع في وفاء ما وعد الخضر به موسى، على سبيل اللف والنشر المرتب، والسفينة تجمع على سفين وسفائن، ويجمع السفين على سفن بضمين مأخوذة من السفن، كأنها تسفن الماء أي تقشره، وصاحبها سفان. قوله: ﴿لِمَسْكِينٍ﴾ (عشرة) أي وكانوا إخوة ورثوها عن أبيهم، خمسة زمني، وخمسة يعملون في البحر، وقيل بكل واحد زمانة ليست بالآخر، فأما العمال منهم: فأحدهم مجذوم، والثاني أعور، والثالث أعرج، والرابع أدر، والخامس محموم لا تنقطع عنه الحمى الدهر كله وهو أصغرهم. والخمسة الذين لا يطيقون العمل: أعمى، وأصم، وأخرس، ومقعّد، ومجنون، وكان البحر الذين يعملون فيه، ما بين فاس إلى الروم.

قوله: ﴿فَارْدَتْ أَنْ أَعْيَبَهَا﴾ أي فإذا رآها الملك معيبة تركها، فإذا جاوزوه أصلحوها وانتفعوا بها. قوله: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ﴾ الجملة حالية على إضمار قد. قوله: ﴿إِذَا رَجَعُوا﴾ من المعلوم أنه إذا كان وراءهم وقت رجوعهم. فبالضرورة يكون في حال توجههم أمامهم، فقد أتحد هذا القول مع ما بعده. وقد يجاب: بأن قوله: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ﴾ أي في حال توجههم، لكنهم في حال رجوعهم يبرون عليه، وحينئذ فلا يكون أمامهم الآن، أي ووراء بمعنى أمام، قال تعالى: ﴿مَنْ وَرَاءَهُ جَهَنَّمُ﴾ قوله: ﴿مَلِكٌ﴾ (كافر) أي وكان ملك غسان واسمه جيسور. قوله: (صالحة) أي صحيحة. قوله: ﴿فَخَشِينَا﴾ أي أن الله أعلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام إن لم يقتله. قوله: ﴿أَنْ يُرْهَقَهُمَا﴾ أي يكلفهما ويوقعهما في الكفر. قوله: (طبع كافراً) أي خلق مجبولاً على الكفر، وحينئذ فيكون مستثنى من حديث «كل مولود يولد على فطرة الإسلام». قوله: (لمحبتها له) علة لإيقاعه لها في الكفر. قوله: (بالتشديد والتخفيف) قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿خَيْرًا مِنْهُ﴾ اسم التفضيل ليس على بابه، إذ لم يكن في الغلام خير أو على بابه باعتبار زعمهما. قوله: ﴿زَكَاةً﴾ تمييز، وكذا قوله: ﴿رُحْمًا﴾. قوله: (جارية) أي بنتاً. قوله: (فولدت نبياً) وقيل اثني عشر نبياً، وقيل ولدت سبعين نبياً، وما فعله الخضر من قتل الغلام، إنما هو جار على شرعه لا على شرعنا، فإنه لا يجوز قتل الصبيان الكفار، إلا أن يقاتلوا بالسلاح في الحرب، ولو اطلع شخص على ما اطلع عليه الخضر، فلا يجوز له قتل الغلمان، وقد أرسل بعض الخوارج لابن عياض يسأله: كيف قتل الخضر الغلام الصغير، وقد نهى النبي ﷺ عن قتل أولاد الكفار، فضلاً عن أولاد المؤمنين؟ فكتب إليه على سبيل المجازاة والتسليم لدعواه: إن علمت من حال الولدان أن ما علمه علم موسى فلك أن تقتلهم.

تزوجت نبياً فولدت نبياً فهدى الله تعالى به أمة ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ﴾ مال مدفون من ذهب وفضة ﴿لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ حفظا بصلاحه في أنفسهما ومالهما ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾ أي يناس رشدما ﴿وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ مفعول له عامله أراد ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ﴾ أي ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار ﴿عَنْ أَمْرِي﴾ أي اختياري بل بأمر إلهام من الله ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ ٨٢ يقال استطاع واستطاع بمعنى أطاق ففي هذا وما قبله جمع بين اللغتين ونوعت العبارة في فأردت فأردنا فأراد ربك ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ أي اليهود ﴿عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ اسمه الإسكندر ولم يكن نبياً ﴿قُلْ سَأَتْلُوهُ﴾

وروي أن موسى لما قال للخضر: ﴿أَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً﴾ الآية؟ غضب الخضر، واقتلع كتف الصبي الأيسر وقشر اللحم عنه، وإذا فيه مكتوب: كافر لا يؤمن بالله أبداً.

قوله: ﴿فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ﴾ اسم أحدهما أصرم والآخر صريم. قوله: ﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾ هي المعبر عنها أولاً بالقرية تحقيراً لها، لكون أهلها لم يضيفوها، وعبر عنها بالمدينة تعظيماً لها، من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى أبيهما. قوله: ﴿مَالٍ مَدْفُونٍ مِنْ ذَهَبٍ وَفُضَّةٍ﴾ هذا أحد أقوال في تفسير الكنز، وقيل كان علماً في صحف مدفونة، وقيل كان لوحاً من ذهب مكتوب في أحد جانبيه بسم الله الرحمن الرحيم، عجب لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن؟ عجب لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب؟ عجب لمن يؤمن بالموت كيف يفرح؟ عجب لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل؟ عجب لمن يعرف الدنيا وتقلبها كيف يطمئن إليها؟ لا إله إلا الله محمد رسول الله. وفي الجانب الآخر مكتوب: أنا الله، لا إله إلا أنا وحدي، لا شريك لي، خلقت الخير والشر، فطوى لمن خلقته للخير وأجرته على يديه، والويل لمن خلقته للشر وأجرته على يديه.

قوله: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ قيل إنه أبوهما مباشرة، وقيل هو الأب السابع، وقيل العاشر، وكان يسمى كاشحاً، واسم أمهما دنيا، وفيه دليل على أن تقوى الأصول تنفع الفروع. قوله: ﴿أَيُّ إِنْسَانٍ رَشِدًا﴾ أي حتى يبلغا أن يعلم إنياس أشدهما، أي قوتها وكماهما. قوله: ﴿وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا﴾ أي من تحت الجدار، ولولا فعلا ذلك لضاع. قوله: ﴿بَلْ بِأَمْرِ إلهَامٍ مِنْ اللَّهِ﴾ لم يقل بوحى، لعدم الجزم بنبوته. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من الأجوبة الثلاثة. قوله: ﴿وَنُوعَتِ الْعِبَارَةُ﴾ أي أن هذا التباين تنوع في العبارة، وبعضهم أبدى حكمه في اختلاف التعبير، وهي أن الأولى لما كان ظاهرها إفساداً محضاً، أضافه لنفسه حيث قال: فأردت، أدباً مع الله وإن كان الكل منه. والثاني لما كان فيه نوع إصلاح ونوع إفساد، عبر فيه بقوله: ﴿فَأَرَادَ﴾. والثالث لما كان إصلاحاً محضاً، أضافه لله بقوله: ﴿فَأَرَادَ بِكَ﴾ قيل إن الخضر لما أراد أن يفارق موسى، قال له موسى: أوصني، قال: كن بساماً ولا تكن ضحاكاً، ودع اللجاجة، ولا تمس في غير حاجة، ولا تعب على الخطأين خطاياهم، وابك على خطيئتك يا ابن عمران.

قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ أي المشركون بأمر اليهود، فاليهود سبب في السؤال، وإن لم تقع منهم المباشرة له، فصح قول المفسر لليهود. قوله: ﴿عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ لقب بذلك لما قيل: إن له قرنين صغيرين في

رأسه، وقيل لأنه أعطي علم الظاهر والباطن، وقيل لأنه ملك فارس والروم. قوله: (اسمه الإسكندر) أي وهو الذي بنى الإسكندرية وسماها باسمه. قوله: (ولم يكن نبياً) أي على الصحيح، وإنما كان ولياً فقط، وما يأتي مما يوهم نبوته، فمؤول ومحمول على الإلهام والإلقاء في القلب، وذلك غير مخصوص بالأنبياء، واسكندر هذا من أولاد سام بن نوح، وكان ابن عجوز ليس لها غيره، وكان أسود اللون، وكان على شريعة إبراهيم الخليل، فإنه أسلم على يديه ودعا له، وأوصاه بوصايا، وكان يطوف معه، وكان الخضر وزيره وابن خالته، وكان يسير معه على مقدمة جيشه، وهذا بخلاف ذي القرنين الأصغر، فإنه من ولد العيص بن إسحاق، وكان كافراً، عاش ألفاً وستمائة سنة، وكان قبل المسيح بثلاثمائة سنة، وفي القرطبي قال وهب بن منبه: كان ذو القرنين رجلاً من الروم، ابن عجوز من عجائزهم، ليس لها ولد غيره، وكان اسمه إسكندر، فلما بلغ كان عبداً صالحاً، قال الله تعالى، أي على لسان نبي كان موجوداً أو بإلهام: يا ذا القرنين إني باعثك، أي سلطاناً إلى أمم الأرض، وهم أمم مختلفة الستهم، وهم جميع أهل الأرض، وهم أصناف: أمتان بينهما طول الأرض كلها، وأمتان بينهما عرض الأرض كلها، وأمم في وسط الأرض منهم: الجن والإنس وأجوج ومأجوج، فأما اللتان بينهما عرض الأرض، فأمة في قطر الأرض تحت الجنوب ويقال لها هاويل، وأمة في قطر الأرض الأيسر ويقال لها تاويل، وأما اللتان بينهما طول الأرض، فأمة عند مطلع الشمس يقال لها منسك، وأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك، فقال ذو القرنين: إلهي لقد ندبتني لأمر عظيم، لا يقدر قدره إلا أنت، فأخبرني عن هذه الأمم، بأي قوة أكاثرهم، وبأي صبر أقاسيهم؟ وبأي لسان أناطقهم؟ وكيف لي بأن أفقه لغتهم وليس لي قوة؟ فقال الله تعالى: سأظفرك بما حملتك، أشرح لك صدرأ فتسمع كل شيء، وأثبت لك فهمأ فتفقه كل شيء، وألبسك الهبة فلا يروعك شيء، وأسخر لك النور والظلمة، فيكونان جنداً من جنودك، يهديك النور من أمامك، وتحفظك الظلمة من ورائك، فلما قيل له ذلك، سار بمن اتبعه، فانطلق إلى الأمة التي عند مغرب الشمس، لأنها كانت أقرب الأمم منه، وهي ناسك، فوجد جنوداً لا يحصيها إلا الله، وقوة وبأساً لا يطيقه إلا الله تعالى، والسنة مختلفة، وأهواء مشتتة، فكاثرهم بالظلمة، فضرب حولهم ثلاث عساكر من جنود الظلمة، قدر ما أحاط بهم من كل مكان، حتى جمعهم في مكان واحد، ثم دخل عليهم بالنور، فدعاهم إلى الله تعالى وإلى عبادته، فمنهم من آمن به، ومنهم من صد عنه، فأدخل على الذين تولوا الظلمة، فغشيتهم من كل مكان، فدخلت في أفواههم وأنوفهم وأعينهم وبيوتهم، وغشيتهم من كل مكان، فتحيروا وهاجروا وأشفقوا أن يهلكوا، فعجوا إلى الله بصوت واحد: إنا آمنأ، فكشفها عنهم وأخذهم عنوة ودخلوا في دعوته، فجند من أهل المغرب أمماً عظيمة، فجعلهم جنداً واحداً، ثم انطلق بهم يقودهم، والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه والنور أمامه يقوده ويدله، وهو يسير في ناحية الأرض الأمين، وهي هاويل، وسخر الله له يده وقلبه وعقله ونظره، فلا يخطئ إذا عمل عملاً، فإذا أتوا مخاضة أو بحرأ، بنى سقفاً من ألواح صغار أمثال النعال، فيضمها في ساعة، ثم يحمل عليها من معه من تلك الأمم، فإذا قطع البحار والأنهار، فتقها ودفع إلى كل رجل لوحأ فلا يكثر بحمله، فانتهى إلى هاويل، ففعل بهم كفعله بناسك فأمنوا، فأخذ جيوشاً منهم، فانطلق إلى ناحية الأرض الأخرى، حتى انتهى إلى منسك عند مطلع الشمس، فعمل فيها وجند منها جنودأ، كفعله في الأولى، ثم كر مقبلاً، حتى أخذ

سَأَقْصُ ﴿عَلَيْكُمْ مِنْهُ﴾ من حاله ﴿ذِكْرًا﴾ ﴿٨٢﴾ خبراً ﴿إِنَّا مَكْنَلُهُ فِي الْأَرْضِ﴾ بتسهيل السير فيها ﴿وَبَلَّيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه ﴿سَبِيًّا﴾ ﴿٨١﴾ طريقاً إلى مراده ﴿فَأَتَّبَعُ سَبِيًّا﴾ ﴿٨٥﴾ سلك طريقاً نحو المغرب ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ الشَّمْسِ﴾ موضع غروبها ﴿وَجَدَهَا تَقَرَّبُ فِي عَرَبٍ حَمِيَّةٍ﴾ ذات حمأة وهي الطين الأسود وغروبها في العين في رأي العين وإلا فهي أعظم من الدنيا ﴿وَوَجَدَ عِنْدَهَا﴾ أي العين ﴿قَوْمًا﴾ كافرين ﴿قُلْنَا يَذَّكَّرُ إِلَيْنَا أَلْقَيْنَا﴾ بإلهام ﴿إِنَّمَا أَنْ تَعَذِّبَ﴾ القوم بالقتل ﴿وَأَمَّا أَنْ نَنزِلَهُ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ ﴿٨٦﴾ بالأسر ﴿قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ بالشرك ﴿فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ﴾ نقتله ﴿ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا ثَكْرًا﴾ ﴿٨٧﴾ بسكون الكاف وضمها شديداً في النار ﴿وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءً الْحَسَنَىٰ﴾ أي الجنة، والإضافة للبيان، وفي قراءة بنصب جزاء وتنوينه.

بناحية الأرض اليسرى يريد تاول، وهي الأرض التي تقابل هاويل، بينها عرض الأرض ففعل فيها كفعله فيها قبلها، ثم عطف على الأمم التي في وسط الأرض، من الإنس والجن وأجوج ومأجوج، فلما كان في بعض الطريق، مما يلي منقطع الترك نحو المشرق، قالت أمة صالحة من الإنس: يا ذا القرنين، إن بين هذين الجبلين خلقاً من خلق الله كثيرين، ليس فيهم مشابهة للإنس، وهم أشباه البهائم، يأكلون العشب، ويفترسون الدواب والوحش كما تفرسها السباع، ويأكلون دواب الأرض كلها، من الحيات والعقارب والوزغ وكل ذي روح مما خلق الله في الأرض، وليس لله خلق تنمى غمائمهم في العام الواحد، فإذا طالَّت المدة، سيملاون الأرض ويخرجون أهلها منها، فهل نجعل لك خرجاً، على أن تجعل بيننا وبينهم سداً، إلى آخر ما يأتي في الآية، وبالجملة فقد ملكه الله ومكنه ودانت له الملوك، فقد روي أن الذين ملكوا الدنيا كلها أربعة: مؤمنان وكافران، فالمؤمنان: سليمان بن داود، والإسكندر. والكافران: غروذ، وبختنصر، وسيملكها من هذه الأمة خامس وهو المهدي.

قوله: ﴿إِنَّا مَكْنَلُهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي بالتصرف فيها حيث شاء. قوله: (طريقاً) أي كالات السير وكثرة الجند. قوله: (إلى مراده) أي وهو جميع الأرض. قوله: ﴿فَأَتَّبَعُ سَبِيًّا﴾ بالتشديد والتخفيف، قراءتان سبعيتان. قوله: (موضع غروبها) أي فالمراد أنه بلغ آخر العمارة من الأرض ووصل إلى ساحل البحر المحيط، فلما لم يبق قدامه شط بل مياه لا آخر لها، رأى الشمس كأنها تغرب فيه، وسماه الله عيناً، لأنه بالنسبة إلى ما هو أعظم منه في علم الله كالعين، وإن كان عظيماً في نفسه. قوله: ﴿حَمِيَّةٍ﴾ بالهمز بدون ألف، وبألف بعدها ياء، قراءتان سبعيتان، فأما الأولى فهي من الحمأة، وهي الطين الأسود. وأما الثانية فهي اسم فاعل من حمى يحمي. والمعنى في عين حارة، ولا تنافي بين القراءتين، لأن العين جامعة بين الوصفين: الحرارة وكون أرضها من طين. قوله: (وغروبها في العين) الخ، جواب عما يقال: إن الشمس في السماء الرابعة، وهي قدر كرة الأرض مائة وستين مرة، فكيف تسعها عين في الأرض تغرب فيها؟ فأجاب: بأن هذا الوجدان باعتبار ما رأى لا حقيقة، كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة فيه. قوله: (كافرين) أي وكانوا في مدينة لها اثنا عشر ألف باب، كانت على ساحل البحر المحيط، وقوتهم ما يلفظه البحر من السمك، وكان لباسهم جلود الوحوش.

قال الفراء ونصبه على التفسير أي لجهة النسبة ﴿وَسَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرًا يُسْرًا﴾ ٨٨ أي نأمره بما يسهل عليه ﴿ثُمَّ أُنْبِئْ سَيِّئًا﴾ ٨٩ نحو المشرق ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ موضع طلوعها ﴿وَوَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ﴾ هم الزنج ﴿لَنُرْجِعَلَهُمْ مِنْ دُونِهَا﴾ أي الشمس ﴿سَيِّئًا﴾ ٩٠ من لباس ولا سقف لأن أرضهم لا تحمل بناء ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها ﴿كَذَلِكَ﴾ أي الأمر كما قلنا ﴿وَقَدْ أَحْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِ﴾ أي عند ذي القرنين من الآلات والجند وغيرهما ﴿خَبْرًا﴾ ٩١ علماء ﴿ثُمَّ أُنْبِئْ سَيِّئًا﴾ ٩٢

قوله: ﴿قُلْنَا﴾ أي بلهلام. قوله: (بالأمر) أي وسمي إحساناً بالنسبة للقتل. قوله: ﴿أَمَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ أي استمر على ظلمه. قوله: ﴿ثُمَّ يُرَدُّ﴾ أي في الآخرة. قوله: (يسكون الكاف وضمها) أي فهما سبعيتان. قوله: (أي لجهة النسبة) أي نسبة الخبر المقدم، وهو الجار والمجرور، إلى المبتدأ المؤخر وهو الحسنى، والتقدير فالحسنى كائنة له من جهة الجزاء.

قوله: ﴿وَسَقُولُ لَهُ﴾ أي لمن آمن. قوله: (موضع طلوعها) أي الموضع الذي تطلع الشمس عليه أولاً، قيل بلغه في اثنتي عشرة سنة، وقيل أقل، لأنه سخر له السحاب، وطويت له الأسباب. قوله: (هم الزنج) بفتح الزاي وكسرهما. قوله: ﴿يُسْرًا﴾ هو بالفتح المصدر، وبالكسر الاسم، وهو في الآية بالكسر. قوله: (وسقف) أي ولا أشجار، لأن أرضهم رخوة لا تحمل بناء لعدم الجبال فيها، فتميد بأهلها ولا تستقر. قوله: (ويظهرون عند ارتفاعها) أي مغيبها يسعون في تحصيل مهات معاشهم، فحالم بالضد من أحوال الخلق، فما دامت الشمس طالعة فهم في السرايب، وإذا غربت خرجوا لتكسباتهم. قوله: (أي الأمر) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ خبر لمحدوف. قوله: ﴿وَقَدْ أَحْطَيْنَا﴾ الخ، الجملة مستأنفة من كلام الله، وفائدة الإخبار بذلك، الاعتناء بشأن ذي القرنين، وأن الله معه بالنصر والعون أينما حل.

قوله: ﴿ثُمَّ أُنْبِئْ﴾ تقدم أنه يقرأ بالتشديد والتخفيف. قوله: ﴿سَيِّئًا﴾ أي طريقاً آخر توصله لجهة الشمال، لأن يأجوج ومأجوج، وإن كانوا في وسط الأرض، إلا أنهم لجهة الشمال، لأن أرضهم واسعة جداً تنتهي إلى البحر المحيط، قال بعضهم: مسافة الأرض بتمامها، خمسمائة عام، ثلاثمائة بحار، ومائة وتسعون مسكن يأجوج ومأجوج، تبقى عشرة، للحبشة منها سبعة، وثلاثة لجملة الخلق غيرهم. قوله: (هنا وبعد) أي في هذه الآية وفي قوله الآتي: ﴿عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾، وفي يس ﴿وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً﴾ فهذه المواضع تقرأ بالفتح والضم سبعيتان. قوله: (جبلان) أي عاليان جداً أملسان. قوله: (بمنقطع) بفتح الطاء أي آخر بلاد الترك. قوله: (مبد الاسكندر ما بينها) أي الفتحة التي بين الجبلين، وقدرها مائة فرسخ، ومسيرة الفرسخ ساعة ونصف، فتكون مسيرته مائة وخمسين ساعة، مسيرة اثني عشر يوماً ونصف، فتبلغ مسافته نحو العقبة من مصر. قوله: (أي أمامهما) أي بقربيها. قوله: ﴿قَوْمًا﴾ أي وهم الترك والروم. قوله: ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ أي لغرابة لغتهم

﴿حَقَّ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ﴾ بفتح السين وضمها هنا وبعدهما جبلان بمنقطع بلاد الترك سد الإسكندر ما بينهما كما سيأتي ﴿جَعَدْتِ دُونَهُمَا﴾ أي أمامهما ﴿قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ ﴿٨٣﴾ أي لا يفهمونه إلا بعد بطاء، وفي قراءة بضم الياء وكسر القاف ﴿قَالُوا يَبْذَا الْقَرْيَتَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ﴾ بالهمز وتركه هما اسمان أعجميان لقبيلتين فلم ينصرفا ﴿مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالنهب والبغي عند خروجهم إلينا ﴿فَهَلْ يَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾ جعلاً من المال وفي قراءة خراجاً ﴿عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ ﴿٨٤﴾ حاجزاً فلا يصلون إلينا ﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي﴾ وفي قراءة بنونين من غير إدغام ﴿فِيهِ رَبِّي﴾ من المال وغيره ﴿خَيْرٌ﴾ من خرجكم الذي تجعلونه لي فلا حاجة بي إليه وأجعل

وبطاء فهمهم. قوله: (وفي قراءة) أي وهما سبعيتان، والمعنى لا يفهمون غيرهم لشدة عجمتهم، فكلامهم مغلق.

قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي قال مترجمهم، لأنهم من أولاد يافث بن نوح، وذو القرنين من أولاد سام، فلا يفهم لغتهم، وإنما كان لهم مترجم يفهم كلًّا من اللغتين، وقيل خاطبوه بأنفسهم وفهم لغتهم، كرامة لما تقدم أن الله جعل له فهماً يفقه به كل شيء وهو الأقرب. قال أهل التواريخ: أولاد نوح ثلاثة: سام وحام ويافث، فسام: أبو العجم والعرب والروم. وحام: أبو الحبشة والزنج والنوبة. ويافث: أبو الترك والبربر وصقالبة ويأجوج ومأجوج. قال ابن عباس: هم عشرة أجزاء، ولد آدم كلهم جزء.

قوله: ﴿إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ﴾ روي أن كلًّا من الجبلين اشتمل على أربعة آلاف أمة، لا يموت الواحد منهم، حتى ينظر ألف ذكر من صلبه، كلهم قد حمل السلاح، وهم أصناف: صنف منهم طوله عشرون ومئة ذراع في السماء، وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومئة ذراع، وصنف منهم يفتش أحدهم إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى، لا يمرون بفعيل ولا وحيش ولا خنزير إلا أكلوه، ومن مات منهم أكلوه، والجميع كفار، دعاهم النبي ﷺ إلى الإيمان ليلة الإسراء فلم يجيبوا. قوله: (بالهمز وتركه) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (أعجميان) أي لا اشتقاق لهما، ومنعا من الصرف للعلمية والعجمة. قوله: (بالنهب والبغي) فكانوا يخرجون أيام الربيع إلى أرضهم، فلا يدعون فيها شيئاً أخضر إلا أكلوه، ولا يابساً إلا احتملوه وأدخلوه أرضهم. قوله: (عند خروجهم) أي من هذه الفتحة. قوله: (وفي قراءة خراجاً) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (وفي قراءة بنونين) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (وغيره) أي كالملك. قوله: (وأجعل لكم السد تبرعاً) روي أنه قال لهم: أعدوا لي الصخر والحديد والنحاس حتى أعلم علمهم، فانطلق حتى توسط بلادهم، فوجد طول الواحد منهم، مثل نصف الرجل المربع منا، لهم مخالب وأضراس كالسباع، ولهم شعر يوارى أجسادهم، ويتقون به من الحر والبرد، ولكل واحد منهم أذنان عظيمتان، يفتش إحداها، ويلتحف بالأخرى، يصيف في واحدة، ويشتي في الأخرى، يتسافدون تسافد البهائم، فلما عاين ذو القرنين ذلك، اهتم بالسد، فبنى الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس المذاب، فلما وصل إلى ظاهر الأرض، بنى بقطع الحديد، وأفرغ عليه النحاس المذاب، ولا يشكل هذا على ما تقدم من أنهم أصناف، لأنه رأى صنفاً من الأصناف.

لكم السد تبرعاً ﴿فَاعِشُونِي بِقَوْمٍ﴾ لما أطلبه منكم ﴿أَجْعَلْ يَنْتَكِرُ وَيَنْتَهِمَ رَدْمًا﴾ ﴿١٥﴾ حاجزاً حصيناً ﴿آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ قطعه على قدر الحجارة التي يبني بها، فبني بها وجعل بينها الحطب والفحم ﴿حَقًّا إِذَا سَأَوْتِي بَيْنَ الصَّدَقَيْنِ﴾ بضم الحرفين وفتحهما وضم الأول وسكون الثاني أي جانبي الجبلين بالبناء ووضع المنافع والنار حول ذلك ﴿قَالَ أَنْفُخُوا﴾ فنفخوا ﴿حَقًّا إِذَا جَعَلَهُ﴾ أي الحديد ﴿نَارًا﴾ أي كالنار ﴿قَالَ آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ ﴿١٦﴾ هو النحاس المذاب تنازع فيه الفعلان وحذف من الأول لإعمال الثاني فأفرغ النحاس المذاب على الحديد المحمى فدخل بين زبره فصار شيئاً واحداً ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾ أي ياجوج وماجوج ﴿أَنْ يَظْهَرُوا﴾ يعلوا ظهره لارتفاعه وملاسته ﴿وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ ﴿١٧﴾ خرقاً لصلابته وسمكه ﴿قَالَ﴾ ذو القرنين ﴿هَذَا﴾ أي السد أي الإقذار عليه ﴿رَحْمَةً مِنِّي﴾ نعمة لأنه مانع من خروجهم ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي﴾ بخروجهم القريب من البعث ﴿جَعَلَهُ دَكَّاءَ﴾ مذكوكاً مبسوطاً ﴿وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي﴾ بخروجهم وغيره ﴿حَقًّا﴾ ﴿١٨﴾ كائنًا، قال تعالى ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ يختلط به

قوله: ﴿آتُونِي﴾ بفتح الهمزة وكسرها مع المد، فيها قراءتان سبعيتان، فزبر على الفتح منصوب على المفعولية، وعلى الكسر منصوب بتزاع الخافض. قوله: ﴿زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ جمع زبرة كغرف وغرفة. قوله: (بضم الحرفين) الخ، أي فالقراءات السبعة ثلاث. قوله: (بالبناء) متعلق بساوى. قوله: (ووضع المنافع) جمع منفخ كمئبر، ويقال منفاخ كمفتاح، ويجمع على منافخ. قوله: (فنفخوا) أي وهذه كرامة لذي القرنين، حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس، مع أنه أصعب من النار مع قربهم من ذلك. قوله: (وحذف من الأول) أي وهو وضميره لأنه فضلة، والأصل آتوني قطراً أفرغ عليه قطراً. قوله: (بين زبره) أي مكان الحطب والفحم الذي كان بينها، فلما أكلته النار، بقي ما بينها خالياً، فأفرغ فيه النحاس المذاب فامتزج بالحديد. قوله: (لارتفاعه) أي فكان ارتفاعه مائتي ذراع. قوله: (وملاسته) أي فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره.

قوله: ﴿وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ أي خرقاً بالفعل. كما يشهد له ما روى الشيخان عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنهم يحفرونه كل يوم، حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم: ارجعوا فستحفرونه غداً، قال: فيعيد الله كأشد مما كان، حتى إذا بلغ مدتهم، وأراد الله أن يبعثهم إلى الناس، قال الذي عليهم: ارجعوا فستحفرونه غداً إن شاء الله، قال: فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه، فيخرجون منه إلى الناس فيستسقون المياه وتفر الناس منهم.

قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي﴾ أي وقت وعده. قوله: (بخروجهم) أي فيخرجون على الناس فينفرون منهم، فيرمون بسهام إلى السماء، فترجع مخضبة بالدماء، فيقولون: قهرنا من في الأرض ومن في السماء، فيزدادون قوة وقسوة. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن كلام ذي القرنين تم عند قوله: ﴿حَقًّا﴾ هذا من كلام الله. قوله: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ أي لشدة الازدحام عند

لكثرتهم ﴿وَفُتِحَ فِي الصُّورِ﴾ أي القرن للبعث ﴿فَجَمَعْنَهُمْ﴾ أي الخلائق في مكان واحد يوم القيامة ﴿جَمَعًا﴾ ﴿وَعَرَضْنَا قُرْبَانًا﴾ ﴿جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾ ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ﴾ بدل من الكافرين ﴿فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي﴾ أي القرآن فهم عمي لا يهتدون به ﴿وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ أي لا يقدرُونَ أن يسمعوا من النبي ما يتلو عليهم بغضاً له فلا يؤمنون به ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي﴾ أي ملائكتي وعيسى وعزيراً ﴿مِن دُونِ أَوْلِيَاءٍ﴾ أرباباً مفعول ثانٍ ليتخذوا، والمفعول الثاني لحسب محذوف، المعنى أظنوا أن الاتحاد المذكور لا يغضبني ولا أعاقبهم

خروجهم، وذلك عقب موت الدجال، فينحاز عيسى بالمؤمنين إلى جبل الطور فراراً منهم، ثم يسلم الله عليهم دوداً في أنوفهم فيموتون به، فتأتي طيور ترميهم في البحر بدعاء عيسى عليه السلام، ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس، ولا يصلون إلى من تحصن بورد أو ذكر. قوله: (لكثرتهم) أي وضيق الأرض، فإن أرضنا بالنسبة لأرضهم ضيقة جداً.

قوله: ﴿وَفُتِحَ فِي الصُّورِ﴾ أي النفخة الثانية، بدليل التعقيب في قوله: ﴿فَجَمَعْنَاهُمْ﴾ وأما النفخة الأولى، فعندها تخرج روح كل ذي روح، واختلف في القدر الذي بين النفختين، والصحيح أنه أربعون عاماً. قوله: (أي القرن) وهو بيد إسماعيل عليه السلام. قوله: (قربنا) أي أظهرنا بحيث يكونون مشاهدين لها. قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ إن كان المراد به يوم الموقف، فالعرض على حقيقته بمعنى التقريب والإظهار، وإن كان المراد بعد انقضاؤه، فالمراد بالعرض امتزاجها بهم، فيكون كناية عن دخولهم فيها وتعذيبهم بها، وفائدة التأكيد على الأول، الإشارة إلى أنه لم يكن بينهم وبينها حجاب. قوله: ﴿أَعْيُنُهُمْ﴾ أي بصائرهم. قوله: (لا يهتدون به) أي لا يتعلمون ولا يؤثر في قلوبهم. قوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ أي سماع قبول وفهم، لوجود الحجاب المانع لهم من ذلك.

قوله: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الهمة داخلة على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أكفروا فحسبوا الخ، والاستفهام للتوبيخ والتقريع. قوله: (أي ملائكتي وعيسى وعزيراً) أشار بذلك إلى تنوعهم في الكفر، فالمشركون يعبدون الملائكة، والنصارى يعبدون عيسى، واليهود يعبدون العزيز. قوله: (وعزيراً) هذا لقبه، واسمه قطفير، أو أظفیر. قوله: ﴿مِن دُونِي﴾ أي غيري وهو صادق بكونهم يشركونهم معه في العبادة، أو خصوصهم بالعبادة دونه. قوله: (مفعول ثانٍ ليتخذوا) أي والأول قوله: ﴿يَتَّخِذُوا﴾ الخ، والتقدير أظن الكافرون اتخاذهم عبادي من دوني أرباباً لا يغضبني، بل هو مغضب لي وأعاقبهم عليه، وبتفسير الأولياء بالأرباب، اندفعت شبهة من يزعم أن محبة الأولياء وزيارتهم إشراك، واستدلوا بمثل هذه الآية، فيقال: إن كان اعتقاد الأولياء على سبيل أنهم يضررون الخلق وينفعونهم بذواتهم، فمسلم أنه إشراك، وأما إن كان على سبيل أنهم عباد، اختاروا خدمة ربهم وعبادته، فاختارهم وأحبهم، فهذا الاعتقاد منج من المهالك، ومورث للفوز بصحبته ومرافقته في دار السلام لما ورد: المرء مع من أحب. قوله: (كلا) هي كلمة ردع وزجر.

عليه كلا ﴿ إِنَّا آَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ ﴾ هؤلاء وغيرهم ﴿ نَزْلًا ﴾ ١٥٦ أي هي معدة لهم كالمنزّل المعد للضيف ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَلًا ﴾ ١٥٧ تمييز طابق المميز، وبينهم بقوله ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ بطل عملهم ﴿ وَهُمْ يَحْسَبُونَ ﴾ يظنون ﴿ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ ١٥٨ عملاً يجازون عليه ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ بدلائل توحيده من القرآن وغيره ﴿ وَلِقَائِهِ ﴾ أي وبالبعث والحساب والثواب والعقاب ﴿ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ بطلت ﴿ فَلَا نَقِيُمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ﴾ ١٥٩ أي لا نجعل لهم قدراً ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي الأمر الذي ذكرت من حبوط أعمالهم وغيره، وابتدأ ﴿ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا ﴾ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ﴿ ١٦٠ أي مهزواً بهما ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ ﴾ في علم الله ﴿ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ ﴾ هو وسط الجنة

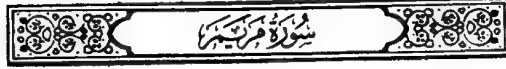
قوله: ﴿ إِنَّا آَعْتَدْنَا ﴾ أي هياناً وأحضرنا. قوله: (هؤلاء) أي الذين عبدوا الملائكة وعيسى وعزيراً. قوله: (وغيرهم) أي من بقية الكفار. قوله: (كالمنزّل المعد للضيف) أي فهو استهزاء وسخرية بهم، من حيث سمى محل عذابهم نزلاً، والنزل اسم لمكان الضيف أو لما يهيا له. قوله: ﴿ بِالْأَخْسَرِينَ ﴾ جمع أخسر، إما بمعنى أشد الناس خسراناً، أو بمعنى خاسر. قوله: (طابق المميز) جواب عما يقال: كيف جمع التمييز مع أن أصله الإفراد؟ ولم جمع المصدر مع أنه لا يثنى ولا يجمع؟ فأجاب: بأنه جمع لمشاكلة مميزه. قوله: ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي هم الذين الخ. قوله: (بطل عملهم) أي لأن شرط الثواب الإسلام، والكفر لا تنفع معه طاعة. قوله: ﴿ وَهُمْ يَحْسَبُونَ ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿ ضَلَّ ﴾. قوله: (أي وبالبعث) أي فالمراد بقاء الله، لقاء بعثه وحسابه الخ. قوله: ﴿ فَحَبِطَتْ ﴾ أي فبسبب ذلك. قوله: (أي لا نجعل لهم قدراً) أي منزلة، وإنما قال ذلك، لأن الكفار على التحقيق توزن أعمالهم، وبعضهم أجاب: بأن الآية فيها حذف النعت، والتقدير وزناً نافعاً.

قوله: ﴿ ذَلِكَ ﴾ (أي الأمر) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿ ذَلِكَ ﴾ خبر لمحذوف. قوله: (الذي ذكرت) تفسير لاسم الإشارة. قوله: (وابتدأ) أشار بذلك إلى أن جملة ﴿ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ ﴾ مستأنفة، وهو صادق بأن يكون ﴿ جَزَاؤُهُمْ ﴾ مبتدأ، و﴿ جَهَنَّمَ ﴾ خبر، أو بالعكس، ويصح أن يكون ذلك مبتدأ أول، وجزاؤهم مبتدأ ثان، وجهنم خبر الثاني، وهو وخبره خبر الأول. قوله: ﴿ بِمَا كَفَرُوا ﴾ الباء سببية، وما مصدرية، أي بسبب كفرهم واتخاذهم. قوله: (في علم الله) أي قبل أن يخلقوا، وهو جواب عما يقال: إنهم يدخلونها في المستقبل، فلم عبر بالماضي؟ فأجاب: بأن المراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم، فهو نظير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنِ ﴾ الآية. قوله: (هو وسط الجنة) إما بسكون السين بمعنى أنها متوسطة بين الجنات، أو بفتحها بمعنى خيارها، قال كعب: ليس في الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس، فيها الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر، والفردوس الجنة من الكرم خاصة، أو ما غالبها كرم، واختلف فيه فقيل هو عربي، وقيل أعجمي، وقيل هو رومي، وقيل فارسي، وقيل سرياني. قوله: (منزلاً) أي وقيل ما يهيا للضيف. قوله: ﴿ خَالِدِينَ ﴾ حال مقدرة. قوله: ﴿ لَا يَبْغُونَ ﴾ حال أخرى. قوله: (نحولاً) أي انتقلاً عنها إلى غيرها، لأن فيه ما تشتهيهِ الأنفس وتلذ الأعين.

وأعلاها والإضافة إليه للبيان ﴿نَزَّلًا﴾ ﴿١٣٧﴾ منزلاً ﴿خَلِيدِينَ﴾ فيها لا يَبْقَوْنَ ﴿يَطْلُبُونَ﴾ ﴿عَنَّا جَوْلًا﴾ ﴿١٣٨﴾ تحولاً إلى غيرها ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ﴾ أي ماؤه ﴿مِدَادًا﴾ هو ما يكتب به ﴿لِكَلِمَاتٍ رَبِّي﴾ الدالة على حكمه وعجائبه بأن تكتب به ﴿لَنَفَذَ الْبَحْرُ﴾ في كتابتها ﴿قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ﴾ بالثناء والياء تفرغ ﴿كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ﴾ أي البحر ﴿مِدَادًا﴾ ﴿١٣٩﴾ زيادة فيه لنفذ ولم تفرغ هي، ونصبه على التمييز ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ﴾ آدمي ﴿مِثْلُكُمْ يُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَحِدٌ﴾ أن المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى إليّ وحدانية الإله ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا﴾ يأمل ﴿لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ بالبعث والجزاء ﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ﴾ أي فيها بأن يراني ﴿أَحَدًا﴾ ﴿١٤٠﴾ .

قوله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا﴾ سبب نزولها: أن اليهود قالت: يا محمد إننا قد أوتينا التوراة، وفيها علم كثير، فكيف تقول: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ وقصدهم بذلك الإنكار عليه، وإثبات الفضل لهم. قوله: (أي ماؤه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: ﴿لِكَلِمَاتٍ رَبِّي﴾ أي النفسية القائمة بذاته، ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الحادثة، ويكون المراد بعدم تنهايتها باعتبار مدلولاتها. قوله: ﴿لَنَفَذَ الْبَحْرُ﴾ أي فرغ. قوله: ﴿قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ﴾ إن قلت: إن الآية تدل على نفاذ الكلمات وفراغها، لأن مقتضى قوله: ﴿قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ أنها تفرغ بعد فراغ المداد. وأجيب: بأن قيل بمعنى غير. قوله: (بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (لنفذ) قدره إشارة إلى أن لو شرطية جوابها محذوف ويوضح هذه الآية قوله تعالى في سورة لقمان ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله﴾. قوله: (ونصبه) أي مداداً. وقوله: (على التمييز) أي لمثل. قوله: (باقية على مصدريتها) أي فما وإن كفتها عن العمل، لا تخرجها عن المصدرية. قوله: (والمعنى) أي المأخوذ من التركيب. قوله: ﴿عَمَلًا صَالِحًا﴾ أي بشروطه وأركانه. قوله: (بأن يراني) هذا قدر زائد على التوحيد والعمل، وحيث أنه يكون بياناً للإيمان الكامل، الذي يرقى به صاحبه المراتب العلية واللقى الخاص، وإلا فالمراتب ثلاث: من أراد بعمله الحظ الفاني فهو في أدنى المراتب، ومن أراد به الخوف من العذاب والفوز بجزيل الثواب فهو أعلى منه، ومن أراد وجه الله فهو في أعلى المراتب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مَكِّيَّة

إلا سجدتها فمدنية أو إلا ﴿فخلف من بعدهم خلف﴾ الآيةين فمدنيتان .
وهي ثمان أو تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة مريم مكية

إلا سجدتها فمدنية أو إلا ﴿فخلف من بعدهم خلف﴾ الآيةين فمدنيتان .
وهي ثمان أو تسع وتسعون آية

سميت بذلك لذكر قصتها فيها، على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها، وفي بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها، وإن كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور، ولم تذكر امرأة باسمها صريحاً في القرآن إلا مريم، فذكرت فيه في ثلاثين موضعاً، وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار، أنها زوجة الله، لأن العظيم يأنف من ذكر زوجته باسمها، فكأن الله يقول لهم: لو كان ما تزعمون حقاً ما صرحت باسمها. قوله: (أو إلا ﴿فخلف من بعدهم خلف﴾ الخ، تحصل أن الأقوال ثلاثة: قيل مكية بتمامها، وقيل المدني منها آية السجدة فيها، وقيل المدني منها آيتان، قوله: ﴿فخلف من بعدهم خلف﴾ إلى قوله: ﴿شيئاً﴾.

﴿يَسِّرَ اللَّهُ الرِّجْزَ الرَّجِيمَ﴾ ﴿كَهَيْعَصَ﴾ ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا رَادَّهُ بِذَلِكَ هَذَا﴾ ﴿ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ﴾ مفعول رحمة ﴿زَكَرِيَّا﴾ بيان ﴿إِذْ﴾ متعلق برحمة ﴿نَادَى رَبَّهُ يَدَّاءَ﴾ مشتملاً على دعاء ﴿حَقِيقًا﴾ ﴿سَرَّ﴾ جوف الليل لأنه أسرع للإجابة ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ﴾ ضعف ﴿الْعَظْمُ﴾ جميعه ﴿مَنِيَّ وَأَشْتَغَلَ الرَّأْسُ﴾ مني ﴿شَيْبًا﴾ تمييز محول عن الفاعل أي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر

قوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ اعلم أن الكاف والصاد يمدان مداً لازماً باتفاق السبعة، وهو قدر ثلاث الفات، والهاء والياء يمدان مداً طبعياً باتفاقهم وهو قدر ألف، ويجوز في العين المد اللازم المذكور والقصر بقدر ألفين قراءتان سبعيتان، ويتعين في النون من عين إخفاؤها في الصاد وغطتها وفتح العين، ويجوز في الدال الإظهار والإدغام في ذال ذكر، والقراءتان سبعيتان. قوله: (الله أعلم بما راده بذلك) هذا هو الحق، وللسلف أقوال أخر، منها ما قاله ابن عباس: إنه اسم من أسماء الله تعالى، وقال قتادة: هو اسم من أسماء القرآن، وقيل: هو اسم الله الأعظم، ولذا يذكره العارفون في أحزابهم، كالسيد الدسوقي، وبأي الحسن الشاذلي، وقيل هو اسم السورة، وقيل قسم أقسم الله به، وعن الكلبي: هو ثناء أثنى الله به على نفسه، وقيل معناه كاف لخلق، هاد لعباده، يده فوق أيديهم، عالم ببريته، صادق في وعده، فكل حرف يشير لمعنى من هذه المعاني، وقيل غير ذلك قوله: (هذا) قدره إشارة إلى أن ذكر خبر لمحذوف.

قوله: ﴿ذَكَرَ رَحْمَةً﴾ هو مصدر مضاف لمفعوله، والفاعل محذوف أي ذكر الله رحمته عبده زكريا. قوله: (مفعول رحمة) أي ورحمته من إضافة المصدر لفاعله، وهذه التاء لا تمنع عمل المصدر، لأنها من بنية الكلمة لا للوحدة، ومعنى ذكر الرحمة، بلوغها وإصابتها لعبده زكريا، بمعنى عامله بالرحمة والنعمة، لا بالغضب والنقمة، وليس المراد بالذكر حقيقته، وهو ضد النسيان، لأنه مستحيل. قوله: (متعلق برحمة) أي على أنه ظرف له، أي رحمة الله إياه وقت أن ناداه. قوله: (مشتملاً على دعاء) أي وهو قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَجْعَلْ رَبِّي رَضِيًّا﴾ فجملة النداء ثمان جمل، والدعاء منه هو قوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾ الخ. قوله: (جوف الليل) أي في جوفه. قوله: (لأنه أسرع للإجابة) أي ما ذكر من كونه خفياً حاصلًا في جوف الليل، فتحصل أن إخفاء الدعاء والذل والتواضع والانكسار فيه من أسباب الإجابة، سيما إذا كان في جوف الليل.

قوله: ﴿قَالَ رَبِّ﴾ أي يا مالكي ومربي. قوله: ﴿وَهَنَ﴾ من باب وعد، بفتح الهاء للسبعة، وقرئ بضمها وكسرها. قوله: (جميعه) أشار بذلك إلى أن ال في العظم للاستغراق. قوله: (أي انتشر) أشار بذلك إلى أن في ﴿أَشْتَغَلَ﴾ استعارة تبعية، حيث شبه انتشار الشيب، باشتعال النار في الحطب، واستعير الاشتعال للانتشار، واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر، والجامع أن كلاً يضعف ما نزل به، وأعاد الضمير على الرأس مذكراً لأنها تذكر لا غير. قوله: (وإني أريد أن أدعوك) تمهيد لقوله: ﴿وَلَمْ أَكُنْ﴾ الخ. قوله: (أي بدعائي إياك) أشار بذلك إلى أن دعاء مصدر مضاف لمفعوله، والفاعل محذوف. قوله: (فيما مضى) أي أنت قد أجبتني في الزمان الماضي حال شبيبتي، وعودتي منك بالإحسان والإجابة، فلا تخيبي فيما يأتي في حال شيخوختي.

شعاع النار في الخطب وإني أريد أن أدعوك ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ﴾ أي بدعائي إياك ﴿رَبِّ شَقِيًّا﴾ ١
 أي خائباً فيما مضى فلا تخيبي فيما يأتي ﴿وإني خِفْتُ الْمَوَالِي﴾ أي الذين يلوني في النسب كبنِي العم
 ﴿مِنْ وَرَاءِي﴾ أي بعد موتي على الدين أن يضيعوه كما شاهدته في بني إسرائيل من تبديل الدين
 ﴿وَكَاثَتْ أَمْرَاتِي عَاقِرًا﴾ لا تلد ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾ من عندك ﴿وَلِيًّا﴾ ٢ ابناً ﴿يَرِثُنِي﴾ بالجزم
 جواب الأمر وبالرفع صفة ولياً ﴿وَيَرِثْ﴾ بالوجهين ﴿مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ جدي العلم والنبوة
 ﴿وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ ٣ أي مرضياً عندك، قال تعالى في إجابة طلبه الابن والحاصل به رحمته ﴿يَا
 زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ﴾ يرث كما سألت ﴿أَسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ ٤ أي مسمى
 يحيى ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى﴾ كيف ﴿يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ أَمْرَاتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ ٥

قوله: ﴿وإني خِفْتُ الْمَوَالِي﴾ جمع مولى وهو العاصب. قوله: (كبنِي العم) أي لأنهم كانوا شرار
 بني إسرائيل، فخاف أن يبدلوا دينهم. قوله: ﴿مِنْ وَرَاءِي﴾ متعلق بمحذوف، أي جور الموالي من
 ورائي. قوله: (على الدين) متعلق بخفت. قوله: (من تبديل الدين) بيان لما. قوله: ﴿وَكَاثَتْ أَمْرَاتِي﴾
 أي وهي أشاع أخت حنة، كلتاهما بنت فاقود، فولد لأشاع يحيى، ولحنة مريم. قوله: (لا تلد) أي لم تلد
 أصلاً لا في صغرها، ولا في كبرها. قوله: (وبالرفع صفة ولياً) هي سبعة أيضاً، وهي أظهر معنى، لأنها
 تفيد أن هذا الوصف من جملة مطلوبه. قوله: (العلم والنبوة) أي لا المال، لأن الأنبياء لا يورثون درهماً
 ولا ديناراً. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذا من كلام الله، ولا ينافيه ما تقدم في سورة آل عمران
 من أنه من كلام الملائكة، لأنه يمكن أن يكون الخطاب وقع مرتين، أو المعنى على لسان الملائكة. قوله:
 (والحاصل به) نعت للابن.

قوله: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ﴾ بين هذه البشارة، ووجود الولد في الخارج بالفعل ثلاث عشرة سنة.
 قوله: ﴿أَسْمُهُ يَحْيَى﴾ إنما سماه بذلك، لأن رحم أمه حيي به بعد موته بالعقم، أو لحياة القلوب به، وهو
 ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة، وتقول في تشنيته يحييان رفعاً، ويحيين نصباً وجراً، وتقول في جمعه
 للسلامة يحييون رفعاً، ويحيين نصباً وجراً. قوله: (أي مسمى يحيى) أي لم يسم يحيى قوله: (كيف)
 اسم استفهام سؤال عن جهة حصول الولد لاستبعاد ذلك، بحسب العادة لا بحسب القدرة الإلهية، أو
 استفهام تعجب وسرور في هذا الأمر العجيب.

قوله: ﴿وَكَاثَتْ أَمْرَاتِي عَاقِرًا﴾ أي ولم تزل. قوله: (يس) بالياء المثناة بعدها باء موحدة من
 اليس، يقال عتا العود بمعنى يس وجف، ومعناه هنا يس العظم والعصب والجلد. قوله: (عتو) هو
 بضمين واوين. قوله: (كسرت التاء) الخ، اشتمل كلامه على أربع إعمالات في الكلمة، غير كسر التاء
 وقلب الواو الأولى ياء، وقلب الثانية كذلك لاجتماعها مع الواو، وسبق إحداها بالسكون وإدغام الياء في
 الياء وهذا على غير قراءة حفص، وأما على قراءته من كسر العين إتباعاً للتاء، ففيه خمس إعمالات. قوله:
 (الأمر) قدره إشارة إلى أن كذلك خبر لمحذوف.

من عتاييس أي نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأته ثمانية وتسعين سنة، وأصل عتي عتو كسرت التاء تخفيفاً وقلبت الواو الأولى ياء لمناسبة الكسرة والثانية ياء لتدغم فيها الياء ﴿قَالَ﴾ الأمر ﴿كَذَلِكَ﴾ من خلق غلام منكما ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنَ﴾ أي بأن أرد عليك قوة الجماع وافتنى رحم امرأتك للعلوق ﴿وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُن شَيْئًا﴾ ٩ قبل خلقك ولاظهار الله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليجاب بما يدل عليها ولما تاقنت نفسه إلى سرعة المبشر به ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ أي علامة على حمل امرأتي ﴿قَالَ آيَتُكَ﴾ عليه ﴿أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ أي تمنع من كلامهم بخلاف ذكر الله ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾ أي بأيامها كما في آل عمران ثلاثة أيام ﴿سَوِيًّا﴾ ١٠ حال من فاعل تكلم أي بلا علة ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ أي المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بأمره على العادة ﴿فَأَوْحَىٰ﴾ أشار ﴿إِلَيْهِمْ أَن سَمِعُوا﴾ صلوا ﴿بِكُرَّةٍ وَعَشِيًّا﴾ ١١ أوائل النهار وأواخره على العادة فلم يمنعه من كلامهم حملها بيبحي وبعد

قوله: ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ أي على لسان ملك أو بالقاء في قلب، وأما الخطاب جهراً مشافهة، فلم يكن لغير موسى وسيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام. قوله: (وأفنى) من باب نصر أي أشق. قوله: (للعلوق) بفتح العين أو المنى ويصح ضمها مصدر علق. قوله: ﴿وَقَدْ خَلَقْتَنِي﴾ الجملة حالية. قوله: (ولما تاقنت نفسه) أي تطلعت وتشوقت، وأشار بذلك إلى أن قوله: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ مرتب على محذوف. قوله: (إلى سرعة المبشر به) أي بعلامة تدل على حصوله بالفعل، وليس عند زكريا شك في إجابة الله دعاءه، بل قصد تعجيل المسرة ليزداد فرحاً وشكراً. قوله: (أي تمنع) أي قهراً بلا آفة. قوله: (أي بأيامها) أشار بذلك إلى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران. وحكمة ذكر الليالي هنا، أن الليل سابق على النهار، وهذه السورة مكية، والمكي مقدم على المدني، وآل عمران مدنية، فأعطى السابق للسابق، والمتأخر للمتأخر. قوله: (حال من فاعل تكلم) أي ينعدم منك الكلام حال كونك سليماً، لم يطرأ عليك آفة ولا علة تمنعك من الكلام، ويصح أن يكون صفة لثلاث، أي ثلاثاً كاملات لا نقص فيهن.

قوله: ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ﴾ أي متغير اللون، عاجزاً عن الكلام، فأنكروا ذلك عليه وقالوا له: ما لك؟ فأشار إليهم أن صلوا بكرة وعشيّاً. قوله: ﴿مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ يطلق على الغرفة، وصدر البيت، وأكرم مواضعه، ومقام الإمام من المسجد، والموضع ينفرد به الملك وعلى المسجد جميعه، فالمحراب المعروف الآن يوافق اللغة قديماً. قوله: (أي المسجد) أي موضع الصلاة. قوله: (وكانوا ينتظرون فتحه) أي فكان مقيماً به، ولا يفتحه إلا وقت الصلاة، ولا يدخلونه إلا بإذنه. قوله: (أشار) ﴿إِلَيْهِمْ﴾ أي بأصبعه وقيل كتب لهم. قوله: (أوائل النهار وأواخره) أي فالمراد بالصلاة في هذين الوقتين، صلاة الصبح وصلاة العصر، والمعنى صلوا صلاتكم على عادتكم، ولا تنتظروني أكلمكم، بل دعوني وحالي. قوله: (فعلهم) أي زكريا. قوله: (وبعد ولادته) الخ، قدر ذلك إشارة إلى أن قوله: ﴿يَا يَحْيَى﴾ الخ،

ولادته بسنتين، قال تعالى له ﴿يَتَعَيَّنْ خُذِ الْكِتَابَ﴾ أي التوراة ﴿يَقُورُ﴾ بجدة ﴿وَمَا آتَيْنَاهُ الْحُكْمَ﴾ النبوة ﴿صَبِيحًا﴾ ١٣ ابن ثلاث سنين ﴿وَحَنَانًا﴾ رحمة للناس ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ من عندنا ﴿وَزَكَاةً﴾ صدقة عليهم ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ ١٣ روي أنه لم يعمل خطيئة ولم يهيم بها ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾ أي محسنًا إليهما ﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا﴾ متكبرًا ﴿عَصِيًّا﴾ ١٤ عاصيًا لربه ﴿وَسَلَّمَ﴾ منا ﴿عَلَيْهِ يَوْمَ وَلَدَ يَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ ١٥ أي في هذه الأيام المخوفة التي يرى فيها ما لم يره قطها فهو آمن فيها

مرتب على محذوف. قوله: (قال تعالى له) أي على لسان الملك. قوله: ﴿خُذِ الْكِتَابَ﴾ أي اعمل بأحكامه، وليس المراد اشتغل بحفظه في المكتب مثلاً، لأن الله ألقاه على قلبه بمجرد قوله: ﴿خُذِ الْكِتَابَ﴾. قوله: ﴿يَقُورُ﴾ أي بجدة واجتهاد، وإنما أمر بذلك، لأن كلام الله عظيم جليل القدر، فيحتاج للاهتمام به والاجتهاد فيه، ومن هنا ينبغي لطالب العلم الجدة والاجتهاد فيه، ولا يترأخى في طلبه، فإنك إن أعطيت العلم كلك، أعطاك بعضه، وإن أعطيت بعضك، لم يعطك شيئاً منه، ولذا قال الإمام الشافعي رضي الله عنه:

أَخِي لَنْ تَنَالَ الْعِلْمَ إِلَّا بِسِتَةٍ سَأُنِيكَ عَنْهَا خَبْرًا بِبَيَانٍ
ذِكَاةٍ وَحِرْصٍ وَاجْتِهَادٍ وَبِلُغَةٍ نَصِيحَةٍ أَسْتَازٍ وَطُولِ زَمَانٍ

ولم يأمر الله سيدنا محمداً بتلقي ما أوحى بقوة، لأن الله أعطاه عزماً وقوة عظيمة، فلم يحتاج للأمر، بل قيل له (إننا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً). قوله: (ابن ثلاث سنين) أي فأحكم الله عقله وقوى فهمه، وقولهم النبوة على رأس الأربعين، محله في غير يحيى وعيسى على ما يأتي، وقيل المراد بالحكم فهم التوراة وقرآنها، وأما النبوة فتأخرت للأربعين كغيره. قوله: ﴿حَنَانًا﴾ أي رحمة ورقة في قلبه، وتعطفاً على الناس. قوله: (صدقة عليهم) أي توفيقاً للتصدق، وقيل المراد بالزكاة طهارته من الأوساخ، أو طهارة من اتباعه، أو المراد أن الله تصدق به على والديه. قوله: ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ أي مجبولاً على التقوى، ومن جملة تقواه، أنه كان يتقوت بالعشب، وكان كثير البكاء، فكان لدمعه مجار على خده. قوله: (ولم يهيم بها) أي لم تخطر بباله، ولا خصوصية له بذلك، بل جميع الأنبياء كذلك. قوله: (عاصياً لربه) أشار بذلك إلى أن المبالغة ليست مرادة، بل المنفي أصل العصيان لا المبالغة فيه.

قوله: ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ﴾ أي أمان له من المخاوف ونكرهنا، وعرف في قصة عيسى، لأن ما هنا حاصل من الله، والقليل منه كثير، وما ذكر في قصة عيسى آل فيه للعهد أي السلام المعهود، وهو الكائن من الله. قوله: ﴿يَوْمَ وَلَدَ﴾ أي من أن يناله الشيطان بمكره. قوله: ﴿وَيَوْمَ يَمُوتُ﴾ أي من عذاب القبر. قوله: ﴿وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ أي من هول الموقف، ولا يتناقض هذا ما ورد أن الأنبياء يوم القيامة يمشون على الركب ويقولون: رب سلم سلم، لأن جلال الله محيط بهم، فهم خائفون من هيئته وجلاله، لا من عذابه وعقابه، لصدق وعد الله في تأمينهم، فلا يخلف وعده. بقي شيء آخر وهو أنه ورد أن يحيى قتل في حياة والده، فكيف ذلك مع طلبه ولدًا يرثه، وإجابة الله له بقوله: ﴿كَذَلِكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾. أجيب: بأن هذه الرواية ضعيفة، والحق أنه عاش بعد أبيه الزمن الطويل، وحيث أن سقط السؤال والجواب.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنَ﴾ مَرِّمَ ﴿أَيْ خَبَرَهَا﴾ إِذْ ﴿حِينَ﴾ أَنْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ أَيِ اعْتَزَلَتْ فِي مَكَانٍ نَحْوَ الشَّرْقِ مِنَ الدَّارِ ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾ أَرْسَلَتْ سِتْرًا تَسْتُرُ بِهِ لِفْطَلِي رَأْسَهَا أَوْ ثِيَابَهَا أَوْ تَغْتَسِلُ مِنْ حَيْضِهَا ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ جَبْرِيلُ ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا﴾ بَعْدَ لِبْسِهَا ثِيَابَهَا ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾ ﴿١٧﴾ تَامَ الْخَلْقُ ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ نَبِيًّا﴾ ﴿١٨﴾ فَتَنْتَهَى عَنِّي بَعْدُزِي ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ ﴿١٩﴾ بِالنَّبِوَةِ

قوله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرِّمَ﴾ أَيِ قِصَّةِ وَلادَتْهَا لِعِيسَى وَحَمَلَهَا بِهِ، فَإِنَّمَا مِنَ الْآيَاتِ الْكُبْرَى، وَتَقْدِمُ أَنَّ مَعْنَى مَرِّمَ الْعَابِدَةُ خَادِمَةُ الرَّبِّ. قوله: (الْقُرْآنَ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ أَلْ فِي الْكِتَابِ لِلْمَعْدِ. قوله: ﴿إِذَا أَنْتَبَذَتْ﴾ ظَرْفٌ لِمَحْذُوفٍ قَدَرَهُ الْمُفَسِّرُ بِقَوْلِهِ: (أَيِ خَبَرَهَا) وَهُوَ يَدُلُّ اشْتِهَالًا، وَلَيْسَ الْمُرَادُ خُصُوصَ الْخَبَرِ الْوَاقِعِ فِي وَقْتِ الْإِنْتِزَاجِ، بَلْ هُوَ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ. قوله: (أَيِ اعْتَزَلَتْ فِي مَكَانٍ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ مَكَانًا مَتَّصِبًا عَلَى الظَّرْفِيَّةِ، وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا بِهِ؛ عَلَى أَنَّ مَعْنَى ﴿أَنْتَبَذَتْ﴾ أَنْتَ مَكَانًا. قوله: (مِنَ الدَّارِ) أَيِ دَارِ زَوْجِ خَالَتِهَا، وَهُوَ زَكْرِيَّا الْقِيمُ عَلَيْهَا، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ أَوْ شَرْقَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ، أَيِ فَقَوْلُهُ فِي الْآيَةِ: ﴿شَرْقِيًّا﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ شَرْقِيًّا مِنْ دَارِهَا، أَوْ مِنْ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ. قوله: (أَوْ تَغْتَسِلُ مِنْ حَيْضِهَا) أَيِ لِأَنَّهَا كَانَتْ تَتَحَوَّلُ مِنَ الْمَسْجِدِ إِلَى بَيْتِ خَالَتِهَا إِذَا حَاضَتْ، وَتَعُودُ إِلَيْهِ إِذَا طَهَّرَتْ، وَقَدْ حَاضَتْ قَبْلَ حَمَلِهَا بِعِيسَى مَرَّتَيْنِ. قوله: ﴿رُوحَنَا﴾ سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ أَحْيَا بِهِ الْقُلُوبَ وَالْأَدْيَانَ، كَمَا أَنَّ الرُّوحَ بِهِ حَيَاةُ الْأَجْسَادِ، أَوْ كُنَايَةٌ عَنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ لَهُ، كَمَا يَقُولُ الْإِنْسَانُ لِمَنْ يَحِبُّهُ أَنْتَ رُوحِي.

قوله: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا﴾ اخْتَلَفَ فِي كَيْفِيَّةِ تَمَثُّلِ الْمَلَكِ فِي غَيْرِ صُورَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ، هَلْ تَنْعَدُّ بَقِيَّةُ أَجْزَائِهِ الزَّائِدَةِ أَوْ تَنْفَصِلُ، مَعَ كَوْنِهَا بَاقِيَةً، أَوْ لَا تَنْفَصِلُ؟ وَإِنَّمَا تَخْفَى عَنِ الرَّائِي، وَهُوَ الَّذِي نَدِينُ اللَّهَ بِهِ، لِأَنَّ لَهُمْ قُدْرَةَ عَلَى التَّشْكِلاتِ بِالنُّصُورِ الْجَمِيلَةِ وَلَا تَحْكُمُ عَلَيْهِمْ. قوله: (بَعْدَ لِبْسِهَا ثِيَابَهَا) جَوَابٌ عَمَّا يَقَالُ: إِنَّ الْمَلَكَ لَا يَدْخُلُ عَلَى امْرَأَةٍ مَكْشُوفَةِ الرَّأْسِ، فَضْلًا عَنْ كَوْنِهَا مَكْشُوفَةَ الْبَدَنِ، فَكَيْفَ أَتَى مَرِّمَ وَهِيَ تَغْتَسِلُ؟ فَأَجَابَ الْمُفَسِّرُ: بِأَنَّهُ إِنَّمَا تَمَثَّلَ لَهَا بَعْدَ أَنْ لَبَسَتْ ثِيَابَهَا.

قوله: ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾ أَيِ بِصُورَةِ شَابٍ أَمْرَدٍ مَعْتَدِلٍ الْخَلْقَةَ لِتَأْنُسَ بِكَلَامِهِ، وَلَعَلَّهُ يَهِيجُ شَهْوَتَهَا، فَتَنْحَلِرَ نَظْفَتَهَا إِلَى رَحِمِهَا، وَلَا يَقَالُ إِنَّ النُّظَرَ الْمَهِيجَ لِلشَّهْوَةِ حَرَامٌ، لِأَنَّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ مَعَ اخْتِيَارٍ، وَأَمَّا الْمِيلُ الطَّبِيعِيُّ فَلَا يُوَازِجُهُ الْإِنْسَانُ. قوله: ﴿بِالرَّحْمَنِ﴾ خَصَّتْهُ بِالذِّكْرِ لِيَرْحَمَ ضَعْفَهَا وَعَجْزَهَا عَنْ دَفْعِهِ، لَعْدَمِ الْغَيْثِ لَهَا مِنَ الْخَلْقِ. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُ نَبِيًّا﴾ أَيِ عَامِلًا بِمَقْتَضَى تَقْوَاكَ وَإِيمَانِكَ. قوله: (فَتَنْتَهَى عَنِّي) هُوَ جَوَابُ الشَّرْطِ، وَقَدَرَهُ فَعْلًا مُضَارِعًا مَقْرُونًا بِالْفَاءِ، فَهُوَ عَلَى تَقْدِيرِ الْمُبْتَدَأِ، لِيَكُونَ الْجَوَابُ جُمْلَةً اسْمِيَّةً، حَتَّى يَسُوغَ اقْتِرَانُهُ بِالْفَاءِ، أَيِ فَأَنْتَ تَنْتَهَى عَنِّي.

قوله: ﴿رَسُولُ رَبِّكِ﴾ أَيِ جَبْرِيلَ، وَقَوْلُهُمْ إِنَّ الْوَحْيَ لَمْ يَنْزِلْ عَلَى امْرَأَةٍ قَطُّ أَيِ بِرِسَالَةٍ، وَأَمَّا بغيرِهَا فَلَا مَانِعَ مِنْهُ. قوله: ﴿لِيَهَبَ لَكِ﴾ بِالْيَاءِ وَالْهَمْزَةِ قَرَأَتَانِ سَبْعَتَانِ، فَعِلَى الْأَوَّلَى الْإِسْنَادُ لِلَّهِ، وَعَلَى الثَّانِيَةِ الْإِسْنَادُ لِجَبْرِيلَ، لِكَوْنِهِ سَبَبًا فِيهِ. قوله: ﴿غُلَامًا زَكِيًّا﴾ فِيهِ مَجَازُ الْأَوَّلِ، لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ لَمْ يَكُنْ غُلَامًا.

﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ بتزوج ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ ١٠ زانية ﴿قَالَ﴾ الأمر ﴿كَذَلِكَ﴾ من خلق غلام منك من غير أب ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ أي بأن ينفخ بأمري جبريل فيك فتحملي به، ولكون ما ذكر في معنى العلة عطف عليه ﴿وَلَنَجْعَلَنَّهَا يَتِيمًا﴾ على قدرتنا ﴿وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ لمن آمن به ﴿وَكَاثَ﴾ خلقه ﴿أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ ١١ به في علمي، فنفخ جبريل في جيب درعها فأحست بالحمل في بطنها مصوراً ﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ﴾ تحت ﴿بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾ ١٢ بعيداً من أهلها ﴿فَأَجَاءَهَا﴾ جاء بها ﴿الْمَخَاضُ﴾ وجع الولادة ﴿إِلَى جَنَاحِ النَّخْلَةِ﴾ لتعتمد عليه فولدت، والحمل والتصوير والولادة في ساعة ﴿قَالَتْ يَنْ﴾ للتنبية ﴿لَيَتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾ الأمر

قوله: (بتزوج) دفع به ما يقال إن قولها ﴿لَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ يدخل تحته ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ فأجاب: بأن المس عبارة عن النكاح في الحلال، والزنا ليس كذلك، بل يقال فجر بها وما أشبه. قوله: ﴿بَغِيًّا﴾ لم يقل بغية لأن بغياً غالب في النساء، فأجروه إجراء حائض وطامث وعافر، أو يقال إن أصله بغوياً بوزن فعول، اجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون، قلبت الواو ياء، وأدغمت في الياء، وكسرت الغين لتصح الياء، وحيث كان بزنة فعول فلا تلحقه التاء، كما قال ابن مالك:

وَلَا تَلِي فَارِقَةً فَعُولًا أَضْلًا وَلَا الْمَفْعَالُ وَالْمَفْعِيلُ

وهذا ليس استبعاداً منها لقدرة الله، وإنما هو تعجب من مخالفة العادة. قوله: (الأمر) قدره إشارة إلى أن كذلك خبر لمحدوف. قوله: ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ بمنزلة العلة كأنه قيل: الأمر كذلك لأنه علينا هين ولنجعل له الخ. قوله: (على قدرتنا) أي كمال قدرتنا على أنواع الخلق، فإنه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى، وخلق حواء من ذكر بلا أنثى، وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر، وخلق بقية الخلق من ذكر وأنثى. قوله: ﴿أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ أي لا يتغير ولا يتبدل. قوله: (فنفخ جبريل) أي نفخة وصلت إلى فرجها ودخلت منه جوفها، وليس المراد أنه نفخ في فرجها مباشرة. قوله: (درعها) أي قميصها. قوله: ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ أي بعيداً من أهلها، وهو بيت لحم، فراراً من تعيير قومها بولادتها من غير زوج.

قوله: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ أي ألجأها. قوله: (لتعتمد عليه) أي فاعتمدت عليه، وقيل حضنته وكان يابساً فاحضر وأتمر لوقته. قوله: (فولدت) أي ببيت لحم، فخافت عليه، فجاءت به إلى بيت المقدس، فوضعت على صخرة، فانخفضت الصخرة له وصارت كالهد، وهي الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس، ثم بعد أيام توجهت به إلى بحر الأردن فغمسته فيه، وهو اليوم الذي يتخذ النصارى عيداً ويسمون يوم الغطاس، وهم يظنون أن المياه في ذلك اليوم تقدست، فلذلك يغطسون في كل ماء. قوله: (في ساعة) هو الصحيح، وقيل حملته في ساعة، وصور في ساعة، ووضعت في ساعة، وقيل كانت مدة حملها تسعة أشهر، وقيل ثمانية أشهر، وقيل ستة أشهر، وسنها إذ ذاك عشر سنين، وقيل ثلاث عشرة سنة، وقيل ست عشرة سنة. قوله: ﴿لَيَتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾ إنما تمت الموت لثلاث تقع المصيبة بمن تتكلم في

﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا﴾ ٢٣ شيئاً متروكاً لا يعرف ولا يذكر ﴿فَنَادَيْتُهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي جبريل وكان أسفل منها ﴿أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ ٢٤ نهر ماء كان انقطع ﴿وَهَزَيْتُ إِلَيْكَ يَجْدُكَ النَّخْلَةَ﴾ كانت يابسة والباء زائدة ﴿سُقُوطَ﴾ أصله بتاءين قلبت الثانية سيناً وأدغمت في السين وفي قراءة تركها ﴿عَلَيْكَ رُطْبًا﴾ تمييز ﴿جَنِيًّا﴾ ٢٥ صفته ﴿فَكُلِّي﴾ من الرطب ﴿وَأَشْرِي﴾

شأنها بسوء، وإلا فهي راضية بما بشرت به. قوله: ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا﴾ بكسر النون وفتحها قراءتان سبعيتان، وقوله: ﴿مَّنْسِيًّا﴾ تأكيد لنسيًّا.

قوله: ﴿فَنَادَاهَا﴾ أي لما شق عليها الأمر وعلمت أنها تتهم، ولا بعد لعدم وجود بينة ظاهرة تشهد لها، قيل أول من علم بها يوسف النجار، وكان رفيقاً لها يخدمان المسجد، ولا يعلم من أهل زمانها أحد أشد عبادة واجتهاداً منها، فبقي متحيراً في أمرها، ثم قال لها: قد وقع في نفسي من أمرك شيء، وقد حرصت على كتابته، فغلبي ذلك، فرأيت أن أتكلم به أشفي صدري، فقالت: قل قولاً جميلاً، قال: أخبريني يا مريم، هل ينبت زرع بغير بذر؟ فقالت: نعم، ألم تعلم أن الله أنبت الشجرة بالقدرة من غير بذر ولا غيث؟ أو تقول: إن الله تعالى لا يقدر أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء، ولولا ذلك لم يقدر على إنباتها؟ قال يوسف: لا أقول هذا، ولكني أقول: إن الله يقدر على ما يشاء، يقول له كن فيكون، قالت مريم: ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وأمراته من غير ذكر ولا أنثى، فعند ذلك زال ما في نفسه من التهمة، وكان ينوب عنها في خدمة المسجد مدة نفاسها.

قوله: ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ بفتح الميم وكسرها قراءتان سبعيتان، فعلى الأولى الفاعل هو الموصول وتحتها صلته، وعلى الثانية الفاعل ضمير مستتر، والجار والمجرور متعلق بِنَادَى. قوله: (أي جبريل) تفسير لمن على الفتح، والضمير المستتر في نادى على الكسر، وقيل المنادي لها عيسى، ومعنى كونه تحتها أسفل ثيابها، وحينئذ فيكون قوله: ﴿أَنْ لَا تَحْزَنِي﴾ إلى قوله: ﴿فَلَنْ أَكُلَمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ أول كلام عيسى. قوله: (وكان أسفل منها) أي كان جبريل في مكان أسفل من مريم.

قوله: ﴿أَنْ لَا تَحْزَنِي﴾ يحتمل أن تكون ﴿أَنْ﴾ مفسرة وقد وجد شرطها، وهو تقدم ما هو بمعنى القول، و﴿لَا﴾ ناهية وحذفت النون للجازم، أو ناصبة ولا نافية، وحذفت النون للناصب. قوله: (نهر ماء) أي وجمعه سريان كرغيف ورغفان، ويطلق السري على الشريف الرئيس، وأصله سريو، اجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون، قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء كسيد، ويكون المراد به عيسى، وما منى عليه المفسر، أظهر لمناسبة قوله: ﴿فَكُلِّي وَأَشْرِي﴾. قوله: (كان انقطع) أي ثم جرى وامتلأ ماء ببركة عيسى وأمه. قوله: (والباء زائدة) أي ويصح أن تكون أصلية، والمفعول محذوف، والجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لرطباً، والتقدير وهزي إليك رطباً كأننا بجذع النخلة. قوله: (وفي قراءة بتركها) أي التاء مع تخفيف السين وفتح القاف وبقي قراءة سبعة أيضاً وهي ضم التاء مع كسر القاف بمعنى تسقط رطباً مفعول به. قوله: (تمييز) أي على القراءتين اللتين ذكرهما المفسر لا على الثالثة. قوله: ﴿جَنِيًّا﴾ أي تماماً نضجه صالحاً للاجتناء.

من السري ﴿وَقَرَىٰ عَيْنًا﴾ بالولد تمييز محول من الفاعل أي لتقر عينك به أي تسكن فلا تطمح إلى غيره ﴿فَأَمَّا﴾ فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة ﴿تَرَيْنَ﴾ حذفت منه لام الفعل وعينه وألقت حركتها على الراء وكسرت ياء الضمير لالتقاء الساكنين ﴿مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ فسألك عن ولدك ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ أي إمساكاً عن الكلام في شأنه وغيره من الأناسي بدليل ﴿فَلَنُكَلِّمَنَّ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ ٦٦ أي بعد ذلك ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيْلُهُ﴾ حال، فأروه ﴿قَالُوا يَنْعَمَ يُدُلِّقْ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ ٦٧ عظيمًا حيث أتيت بولد من غير أب ﴿يَتَأَخَذَ هَرُونَ﴾ هو رجل صالح

قوله: ﴿وَقَرَىٰ عَيْنًا﴾ العامة على فتح القاف من قر يقر، بكسر العين في الماضي، وفتحها في المضارع من باب تعب، وقرىء شذوذاً بكسر القاف، وهي لغة نجد بفتح العين في الماضي وكسرها في المضارع من باب ضرب. قوله: (أي تسكن) أي فهو من القرار بمعنى عدم الحركة، ويصح أن يكون من القر وهو البرد، لأن العين إذا فرح صاحبها، كان دمعها بارداً، وإذا حزن كان دمعها حاراً، كأنه قال: اتركي الحزن وافرحي بما أعطاك ربك. قوله: (حذفت منه لام الفعل) أي وأصله ترأين، بهمزة عين الكلمة وياء مكسورة، هي لامها، وأخرى ساكنة هي ياء الضمير، والنون علامة الرفع، نقلت حركة الهزمة إلى الراء فسقطت الهزمة، فتحركت الياء وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً فالتقى ساكنان. حذفت لالتقائهما، ثم أكد بالنون وحرك بالكسر، ففيه ست إعمالات، نقل الحركة وسكون الهزمة وقلب الياء ألفاً وحذفها وتأکید بالنون وتحريكه بالكسر، وإن نظرت لحذف نون الرفع للجازم كانت سبعة، أفاد المفسر منها خمساً، ولم يرتبها كما يعلم بالتأمل. قوله: (فسألك عن ولدك) جواب عما يقال إن قولها ﴿فَلَنُكَلِّمَنَّ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ كلام فقد حصل التناقض، فأجاب: بأن المراد إذا رأيت أحداً من البشر، وسألك عن أمرك فقولي الخ، ويكون إنشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة. قوله: ﴿صَوْمًا﴾ قيل كان في بني إسرائيل من أراد أن يجتهد، صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام، فلا يتكلم حتى يمسي، وفي هذا دلالة على ترك مجادلة السفهاء والتكلم معهم فإنه أغبط لهم. قوله: (مع الأناسي) أي لا مع الله كالذكر ولا مع الملائكة، لما ورد أنها كانت تكلم الملائكة، ولا تكلم الإنس، والأناسي بفتح الهزمة جمع إنسي أو إنسان، وأصله على هذا أناسين، قلبت النون ياء وأدغمت في الياء. قوله: (أي بعد ذلك) أي بعد قولها: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾.

قوله: ﴿فَأَتَتْ بِهِ﴾ أي في يوم وضعته، وقيل بعد أربعين يوماً لما طهرت من نفاسها. قوله: (فأروه) أي أبصروه. قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي أهلها وكانوا أهل بيت صالحين، بمصدق قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً مَّقْصُودَةً مِنْ بَعْضِهَا﴾. قوله: ﴿لَقَدْ جِئْتِ﴾ أي فعلت وأتيت. قوله: ﴿فَرِيًّا﴾ من فريت الجلد قطعته، أي شيئاً قاطعاً وخارقاً للعادة، ومقطعاً للعرض. قوله: (هو رجل صالح) أي في بني إسرائيل، شبهت به في عفتها وصلاحتها، قيل إنه تبع جنازته يوم مات

أي يا شبيهته في العفة ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا﴾ أي زانياً ﴿وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾ ﴿٢٨﴾ زانية فمن أين لك هذا الولد؟ ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾ لهم ﴿إِلَيْهِ﴾ أن كلموه ﴿قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ﴾ أي وجد ﴿فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ ﴿٢٩﴾ ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ﴾ أي الإنجيل ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ أي نفاعاً للناس إخبار بما كتب له ﴿وَأَوْصَنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ ﴿أمرني بهما﴾ ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ ﴿٣١﴾ ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَتِي﴾ منصوب بجعلني مقدراً ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا﴾ متعظماً ﴿شَقِيًّا﴾ ﴿٣٢﴾ عاصياً لربه ﴿وَالسَّلَامُ﴾ من الله ﴿عَلَى يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ ﴿٣٣﴾ يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى، قال تعالى ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ﴾ بالرفع

أربعون ألفاً من بني إسرائيل، كلهم يسمون هارون سنوى سائر الناس. قوله: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ﴾ أي عمران، وقوله: ﴿وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ﴾ أي حنة.

قوله: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾ أي وحينئذ غضب القوم وقالوا: أتسخرين بنا؟ ثم قالوا: ﴿كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾. قوله: (وجد) أشار المفسر إلى أن ﴿كَانَ﴾ تامة، وحينئذ فصيلاً حال، ويصح أن تكون ناقصة وصيماً خبرها. قوله: ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ قيل المرد به حجرها، وقيل هو المهد بعينه، ورد أنه لما أشارت إليه ترك الرضاع، واتكأ على يساره، وأقبل عليهم؛ وجعل يشير بيمينه وقال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ الخ. قوله: ﴿عَبْدُ اللَّهِ﴾ وصف نفسه بذلك لثلاث ألقاب، وكل هذه الأوصاف تقتضي براءة أمه، لأن هذه أوصاف الكاملين المطهرين من الأرجاس. قوله: ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ أي في الحال، وقيل المراد سيجعلني بعد الأربعين قولان للعلماء، والله أعلم بحقيقة الحال. قوله: (أي نفاعاً للناس) أي لأنه يرى الأكمه والأبرص ويحيى الموتى ويهدي من ضل. قوله: (إخبار بما كتب له) أي فالماضي بمعنى المستقبل، وقيل على حقيقته. قوله: (أمرني بهما) أي بفعلهما. قوله: ﴿وَبَرًّا﴾ العامة على فتح الباء وقرئ بكسرهما، إما على حذف مضاف أي ذا بر، أو مبالغة. قوله: (متعظماً) أي بل جعلني متواضعاً، ومن تواضعه أنه كان يأكل ورق الشجر، ويجلس على التراب، ولم يتخذ له مسكناً.

قوله: ﴿وَالسَّلَامُ﴾ أل فيه للعهد، أي السلام الحاصل ليحيى حاصل لي، فلا يقال إن يحيى سلم عليه ربه، وعيسى سلم على نفسه، بل هو حاك السلام عن الله. قوله: ﴿وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ هذا آخر كلامه، ثم سكت بعد ذلك، فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الأطفال. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذا من كلام الله تعالى، وأما كلام عيسى فقد انتهى إلى قوله: ﴿حَيًّا﴾ قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور بتلك الأوصاف، واسم الإشارة مبتدأ، و﴿عِيسَى﴾ خبره، و﴿ابْنُ مَرْيَمَ﴾ صفته، و﴿قَوْلُ الْحَقِّ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي قول ابن مريم قول الحق، وهو من إضافة الموصوف للصفة، أي القول الحق، والمعنى أن الموصوف بما ذكر من الأوصاف، هو عيسى ابن مريم، وقوله: القول الحق أي الصدق المطابق للواقع. قوله: (وبالنصب) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (بتقدير قلت) أي فهو مصدر مؤكد لعامله. قوله: (والمعنى) أي على كل من القراءتين، فعل الرفع يكون المعنى قول عيسى القول الحق، وعلى النصب يكون المعنى قلت حاكياً عن عيسى القول الحق، والقائل ذلك هو الله تعالى.

خبر مبتدأ مقدر أي قول ابن مريم وبالنصب بتقدير قلت والمعنى الحق ﴿الَّذِي فِيهِ يَمَتَّرُونَ﴾ (٣٤) من المرية أي يشكون وهم النصارى قالوا إن عيسى ابن الله كذبوا ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ﴾ تنزيهاً له عن ذلك ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرٌ﴾ أي أراد أن يحدثه ﴿فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٣٥) بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير أن ومن ذلك خلق عيسى من غير أب ﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ بفتح أن بتقدير اذكر وبكسرهما بتقدير قل بدليل ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم ﴿هَذَا﴾ المذكور ﴿صِرَاطٌ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ (٣٦) مؤد إلى الجنة ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ أي النصارى في عيسى أهو ابن الله أو إله معه أو ثالث ثلاثة ﴿فَوِيلٌ﴾ فشدّة

قوله: ﴿الَّذِي فِيهِ يَمَتَّرُونَ﴾ خبر لمحذوف أي هو عيسى الذي فيه يترددون ويثيرون. قوله: (قالوا إن عيسى ابن الله) أي وقالوا غير هذه المقالة كما في قوله: ﴿فاختلف الأحزاب من بينهم﴾ وإنما اقتصر على هذه هنا، لأنها التي يتضح إبطالها بقوله: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ الْخ.﴾ قوله: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ﴾ أي لا يمكن ولا يتأتى لأنه مستحيل، لا تتعلق به القدرة. قوله: ﴿أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ ﴿أَنْ﴾ وما دخلت عليه في تأويل مصدر اسم كان، والمعنى ما كان اتخاذ الولد من صفته بل هو محال، قال تعالى ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَذَا أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلِذَا وَمَا يُنْغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾. قوله: (عن ذلك) أي اتخاذ الولد.

قوله: ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرٌ﴾ هذا كالدليل لما قبله كأنه قال: إن اتخاذ الولد والسعي في أسبابه، شأن العاجز الضعيف المحتاج الذي لا يقدر على شيء، وأما القادر الغني الذي يقول للشيء ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾، فلا يحتاج في اتخاذ الولد إلى إحبال الأنثى، وحيث أوجده بقول ﴿كُنْ﴾ لا يسمى ابناً له، بل هو عبده ومخلوقه، فهو تبيكيت وإلزام لهم بالحجج الباهرة. قوله: (بتقدير أن) أي بعد فاء السببية الواقعة بعد الأمر. قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ هذا من كلام عيسى، سواء قرئ بـ ﴿بِكَسْرٍ﴾ أو ففتحها، فهو من تعلقات قوله: ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ الخ. قوله: (بتقدير اذكر) أي اذكر يا عيسى أن الله الخ. قوله: (بتقدير قل) أي وإن تكسر بعد القول. قوله: ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ من كلام عيسى أيضاً. قوله: (المذكور) يعني القول بالتوحيد ونفي الولد.

قوله: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ أي أن النصارى تحزبوا وتفرقوا في شأن عيسى بعد رفعه إلى السماء أربع فرق: اليعقوبية والنسطورية والملكانية والإسلامية، لما روي أنه اجتمع بنو إسرائيل، فأخرجوا منهم أربعة نفر، من كل قوم عالمهم، فامتروا في شأن عيسى حين رفع، فقال أحدهم: هو الله هبط إلى الأرض، فأحيا من أحياء، وأمات من أمات، ثم صعد إلى السماء، وهم اليعقوبية، فقالت الثلاثة: كذبت. ثم قال اثنان منهم للثالث: قل فيه، قال: هو ابن الله، وهم النسطورية، فقال الاثنان: كذبت. ثم قال أحد الاثنين للآخر: قل فيه، فقال: هو ثالث ثلاثة، الله إله وهو إله، وأمه إله، وهم الملكانية. فقال الرابع: كذبت. بل هو عبد الله ورسوله وكلمته، وهم المسلمون وكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال، فاقتتلوا وظهروا على المسلمين، وكفر الفرقة الأخيرة بعدم اتباعهم لنبينا ﷺ من حين البعث، وأما

عذاب ﴿لِّلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بما ذكر وغيره ﴿مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٣٧) أي حضور يوم القيامة وأهواله ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ بهم صيغتنا تعجب بمعنى ما أسمعهم وما أبصرهم ﴿يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ في الآخرة ﴿لَكِنِ الظَّالِمُونَ﴾ من إقامة الظاهر مقام المضمر ﴿الْيَوْمَ﴾ أي في الدنيا ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٣٨) أي بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن إبصاره أي اعجب منهم يا مخاطب في سماعهم وإبصارهم في الآخرة بعد أن كانوا في الدنيا صماً عمياً ﴿وَأَنْذِرْهُمْ﴾ خوف يا محمد كفار مكة ﴿يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ هو يوم القيامة يتحسر فيه المسيء على ترك الإحسان في الدنيا ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ لهم فيه بالعذاب ﴿وَهُمْ﴾ في الدنيا ﴿فِي غَفْلَةٍ﴾ عنه ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣٩) به ﴿إِنَّا نَحْنُ﴾ تأكيد ﴿نَزَثْنَا الْآرَضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ من العقلاء وغيرهم بإهلاكهم ﴿وَالَّذِينَ يُرْجَعُونَ﴾ (٤٠) فيه للجزاء ﴿وَأَذْكُرْ﴾ لهم ﴿فِي

الذين اتبعوه منهم، فهم الذين يعطون أجرهم مرتين، كالتجاشي وأتباعه، وهم الذين قال تعالى فيهم: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوْدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآيات. قوله: (فشدة عذاب) وقيل المراد بالويل واد في جهنم، يأكل الحجارة والحديد، قوتهم فيه الجيف. قوله: ﴿مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يطلق المشهد على الشهادة وعلى الحضور، وهو المراد هنا، وسمي بذلك لشهادة الأعضاء عليهم بما كسبوا، قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

قوله: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ هو فعل ماض جاء على صورة الأمر، ومعناه التعجب، وإعرابه: أسمع فعل ماض للتعجب، والباء زائدة، والضمير فاعله، وأبصر مثله، وحذف بهم من الثاني للدلالة الأول عليه، وليس المراد التعجب من المتكلم وهو الله لاستحالته عليه، بل المراد التعجب، وهو حل المخاطب على التعجب، أي اعجبوا يا عبادي، من شدة سماعهم وبصرهم في ذلك اليوم. قوله: (من إقامة الظاهر مقام المضمر) أي أشار إلى أن من اتصف بصفاتهم يسمى ظالماً. قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ﴾ أي خطأ وعدم اعتداء للحق. قوله: (به صموا) أي بسبب الضلال حصل لهم الصمم الخ في الدنيا، فالعجب منهم في الحالتين، شدة الإسراع والإبصار في الآخرة؛ وضدهما في الدنيا. قوله: (يوم القيامة) أي وله أسماء كثيرة منها: يوم الدين، ويوم الجزاء، ويوم الحساب، والحاقة، والقارعة، واليوم الموعود، وغير ذلك. قوله: (يتحسر فيه المسيء) الخ، أي والمحسن على ترك الزيادة في الإحسان، كما في الحديث.

قوله: ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي حكم وأمضي، وذلك أنه ورد: إذا استقر أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار، يؤتى بالموت في صورة كبش، فيذبح بين الجنة والنار، وينادي المنادي: يا أهل الجنة خلود بلا موت، ويا أهل النار خلود بلا موت، فعند ذلك يزداد أهل النار حسرة على حسرتهم، وأهل الجنة فرحاً على فرحهم. قوله: ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ الجملة حالية، وكذا قوله: ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وهذا الإنذار لكل مكلف، وإنما خصه المفسر بأهل مكة لأنهم سبب نزولها، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. قوله: (بإهلاكهم) أي فلا يبقى حي سوى الله تعالى لما ورد: أن الله تعالى ينادي بعد انقراض

الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥١﴾ أَيَّ خَبْرِهِ ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا﴾ مبالغاً في الصديق ﴿نَبِيًّا﴾ ﴿٥٢﴾ ويبدل من خبره ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ﴾ أزر ﴿يَتَأْتِيَ﴾ التاء عوض عن ياء الإضافة ولا يجمع بينها وكان يعبد الأصنام ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ﴾ لا يكفيك ﴿شَيْئًا﴾ ﴿٥٣﴾ من نفع أو ضرر ﴿يَتَأْتِيَ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا﴾ طريقاً ﴿سَوِيًّا﴾ ﴿٥٤﴾ مستقيماً ﴿يَتَأْتِيَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ بطاعتك إياه في عبادة الأصنام ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ ﴿٥٥﴾ كثير العصيان ﴿يَتَأْتِيَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ إن لم تتب ﴿فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ

الدنيا بأهلها: لمن الملك اليوم؟ فيجيب نفسه بقوله: لله الواحد القهار. قوله: ﴿وَاللَّيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ أي يردون فيجازي كل أحد بما قدمه من خير وشر.

قوله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ﴾ يحتمل أنه معطوف على قوله: ﴿وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ والمعنى واذكر لأهل مكة قصة إبراهيم، لعلهم يعتبرون فيؤمنوا، ويحتمل أنه معطوف على قوله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ عطف قصة على قصة، وهو الأقرب. قوله: (مبالغاً في الصديق) أي في أقواله وأفعاله وأحواله. قوله: ﴿نَبِيًّا﴾ وصف خاص، لأن كل نبي صديق ولا عكس، وبين الولاية والصدقية عموم وخصوص مطلق أيضاً، فكل صديق ولي ولا عكس، لأن الصدقية مرتبة تحت مرتبة النبوة. قوله: (ويبدل منه) أي بدل اشتغال، وحينئذ فقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ معترض بين البذل والمبدل منه. قوله: ﴿لَأَبِيهِ﴾ قيل حقيقة، وهو ما مشى عليه السيوطي في سورة الأنعام تبعاً للمفسر هنا، ولا يضر كفر أصول الأنبياء، فإن الله يخرج الحي من الميت، ولا ينافية قوله ﷺ: «ما زلت أنتقل من الأصلاب الطاهرة إلى الأرحام الفاخرة» لأن المعنى الطاهرة من سفاح الجاهلية، وإن كانوا كفاراً، أو يقال إن أزر لم يتحقق كفره إلا بعد بعثة إبراهيم، وحينئذ فقد انتقل منه النور المحمدي إلى ولده، وهو في حالة الفترة، وقيل هو عمه، واسم أبيه تارخ، وسمي أباً على عادة الأكابر، من تسمية العم أباً، وعليه فلا يرد الحديث المتقدم، وهما قولان للمفسرين. قوله: (التاء عوض عن ياء الإضافة) أي فاصله أبي، فيقال في إعرابه: يا حرف نداء، وأب منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والتاء عوض عن الياء. قوله: (ولا يجمع بينهما) أي فلا يقال يا أبتى، لأن فيه الجمع بين العوض والمعوض، ويقال يا أبتا، لأن الألف عوض عن الياء أيضاً، ففيه جمع بين عوضين.

قوله: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ﴾ أي لأي سبب تعبد ما لا سمع فيه ولا بصر. قوله: (أو ضر) أي أو دفع ضر. قوله: ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي العلم بالتوحيد والشرع. قوله: ﴿فَاتَّبِعْنِي﴾ أي امثل أمري فيما أمرت به. قوله: (مستقيماً) أي لا اعوجاج فيه. قوله: (بطاعتك إياه) أي فالمراد بعبادته امتثال أمره في عبادة الأصنام، حيث حسنها له بوسوسته. قوله: ﴿عَصِيًّا﴾ أي وطاعة العاصي عصيان. قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ﴾ أي في المستقبل إن لم ترجع، وإنما عبر بالخوف، لأنه لم يكن قطعاً بموته على الكفر، بل كان مترجياً لإيمانه، وقيل المراد بالخوف العلم والأقرب الأول، لأنه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا

وَلَيْئًا ﴿٤٥﴾ ناصراً وقريناً في النار ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَتَّبِعُهُمْ﴾ فتعيبها ﴿لَنْ لَمْ تَنْتَهُ﴾ عن التعرض لها ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ بالحجارة أو بالكلام القبيح فاحذرنى ﴿وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ ﴿٤٦﴾ دهرأ طويلاً ﴿قَالَ سَلِّمْ عَلَيَّ﴾ مني أي لا أصيبك بمكروه ﴿سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ فِي حَفِيًّا﴾ ﴿٤٧﴾ من حفي أي بارأ فيجيب دعائي وقد وفي بوعده المذكور في الشعراء واغفر لأبي. وهذا قبل أن يتبين له أنه عدو لله كما ذكره في براءة ﴿وَأَعْتَزُّكُمْ وَمَا تَدْعُونَ﴾ تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا﴾ أعبد ﴿رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي﴾ بعبادته ﴿شَقِيًّا﴾ ﴿٤٨﴾ كما شقيتم بعبادة الأصنام ﴿فَلَمَّا أَعْتَرَهُمْ وَمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بأن ذهب إلى الأرض المقدسة ﴿وَهِنَالَهُ﴾ ابنين يأنس بهما ﴿إِسْحَاقُ

الخطاب اللطيف. قوله: (ناصرأ وقرينأ) المناسب للاقتصار على تفسيره بالقرين، لأنه بعد الدخول في العذاب، لا يتأتى معاونة ولا مناصرة.

قوله: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ مبتدأ و﴿أَنْتَ﴾ فاعل سد مسد الخبر، وسوغه اعتياده على الاستفهام، وهو أولى من جعله خبرأ مقدماً، و﴿أَنْتَ﴾ مبتدأ مؤخر لأنه يلزم عليه الفصل بين العامل وهو ﴿أَرَأَيْتَ﴾ والمعمول وهو ﴿عَنْ إِلَهِي﴾ بأجنبي وهو أنت، لأن المبتدأ غير المعمول للخبر. قوله: ﴿لَنْ لَمْ تَنْتَهُ﴾ الخ قابل التعطف واللطافة في الخطاب بالفظاظاة والغلظة، فتأداه باسمه وصدر كلامه بالإنكار وهدده بقوله: ﴿لَنْ لَمْ تَنْتَهُ لَأَرْجُمَنَّكَ﴾. وكل إناء بالذي فيه ينضح. قوله: (بالحجارة) أي حتى تموت أو تخلى سبيلي. قوله: (أو بالكلام القبيح) أي الشتم والذم. قوله: (فاحذرنى) قدره إشارة إلى أن قوله، ﴿وَأَهْجُرْنِي﴾ معطوف على محذوف ليحصل التناسب بين المعطوف والمعطوف عليه، فإن جملة ﴿أَهْجُرْنِي﴾ إنشائية، وجملة ﴿لَنْ لَمْ تَنْتَهُ﴾ الخ خبرية، ولا يصح عطف الإنشاء على الخبر. قوله: ﴿مَلِيًّا﴾ إما منصوب على الظرفية، وإليه يشير المفسر بقوله: (دهرأ طويلاً) أو على الحال من فاعل اهجرني، أي اعترلني سالماً لا يصيبك مني مضرة. قوله: (أي لا أصيبك بمكروه) أي فهو سلام متاركة ومقاطعة.

قوله: ﴿سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي﴾ أي أطلب غفرانه لك، المترتب على هدايتك وإسلامك. قوله: ﴿حَفِيًّا﴾ أي مبالغاً في إكرامي، واللفظ بي، والاعتناء بشأني، ويطلق الحفي على المستقصي في السؤال، ومنه قوله تعالى: ﴿كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾. قوله: (وهذا قبل أن يتبين له أنه عدو لله) هذا جواب عما يقال: كيف يجوز الاستغفار للكفار؟ فأجاب: بأنه استغفر له قبل علمه أنه عدو لله، فلما علم ذلك تبرأ منه، وبهذا تعلم أنه يجوز الدعاء بالمغفرة للكافر، إن قصد بها هدايته وإسلامه، فإن قطع بكفره فلا يجوز. قوله: ﴿وَأَعْتَزُّكُمْ﴾ أي ارتحل من أرضكم وبلادكم، وقد فعل ذلك. قوله: (بأن ذهب) أي من بابل العراق إلى الأرض المقدسة. قوله: (يأنس بهما) استفيد منه أنه رأى يعقوب وهو كذلك، لما تقدم أنه بشر بإسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، وقد عاش إبراهيم مائة وخمسة وسبعين سنة، وبينه وبين آدم ألفا سنة، وبينه وبين نوح ألف سنة.

وَيَعْقُوبَ وَكَانَ مِنْهَا ﴿٤٩﴾ جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٥٠﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمُ ﴿٥١﴾ لِلثَّلَاثَةِ ﴿٥٢﴾ مِّن رَّحْمَتِنَا ﴿٥٣﴾ الْمَالِ وَالْوَلَدِ ﴿٥٤﴾ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٥﴾ رَفِيعًا هُوَ الثَّنَاءُ بِالْحَسَنِ فِي جَمِيعِ أَهْلِ الْأَدْيَانِ ﴿٥٦﴾ وَأَذْكُرُنِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا ﴿٥٧﴾ بِكسر اللام وفتحها من أخلص في عبادته وخلصه الله من الدنس ﴿٥٨﴾ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴿٥٩﴾ وَنَذَيْنَهُ ﴿٦٠﴾ بِقول يا موسى إني أنا الله ﴿٦١﴾ مِّن جَانِبِ الطُّورِ ﴿٦٢﴾ اسْمُ جَبَلِ الْأَيْمَنِ ﴿٦٣﴾ أَيِ الَّذِي يَلِي يَمِينَ مُوسَى حِينَ أَقْبَلَ مِنْ مَدْيَنَ ﴿٦٤﴾ وَقَرْنَتُهُ يَحْيَى ﴿٦٥﴾ مُنَاجِيًا بِأَن أَسْمِعَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَلَامَهُ ﴿٦٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمُ رَحْمَةً ﴿٦٧﴾ نَعْمَتًا ﴿٦٨﴾ أَخَاهُ هَارُونَ ﴿٦٩﴾ بَدَلَ أَوْ عَطَفَ بَيَانَ ﴿٧٠﴾ نَبِيًّا ﴿٧١﴾

قوله: ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ خصهما لأنه سيذكر إسماعيل بمزايا تخصه. قوله: (لِلثَّلَاثَةِ) أي إبراهيم وولديه. قوله: (الْمَالِ وَالْوَلَدِ) أي فبسط لهم الدنيا، ووسع لهم الأرزاق، وأكثر لهم الأولاد، فجميع الأنبياء الذين جاؤوا بعده من ذريته. قوله: (فِي جَمِيعِ أَهْلِ الْأَدْيَانِ) أي فكل أهل دين، يترضون عن إبراهيم وإسحاق ويعقوب، ويذكرونهم بخير إلى يوم القيامة.

قوله: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى﴾ معطوف على قوله: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ عطف قصة على قصة. والحاصل: أن الله تعالى ذكر في هذه السورة أسماء عشرة من الأنبياء: زكريا ويحيى وعيسى وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل وموسى وهارون وإدريس. وذكر لكل أوصافاً ومناقب يجب الإيمان بها، تنبيهاً على عظيم شأنهم، وتعليةً للأمة المحمدية ليقنتوا بهم، وكذا يقال في جميع قصص الأنبياء المذكورة في القرآن. قوله: (بِكسر اللام وفتحها) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: (مِن أخلص في عبادته) أي لم يلتفت لغير مولاه، وهذا راجع لقراءة الكسر. قوله: (وخلصه الله) أي صفاه وبقاه، وهو راجع لقراءة الفتح، فيكون لفاً ونشراً مرتباً، فموسى عليه السلام صفاه مولاه، واختاره لخدمته ومحبته، فتسبب عن ذلك إخلاصه في عبادته.

قوله: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ أي ثبت واستقر أزلاً في علمنا نبوته ورسالته، وإلا فرسالته في الخارج حين المناداة. قوله: (بِقوله يا موسى) أي في سورة القصص في قوله تعالى ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ الآيات. قوله: (اسْمُ جَبَلٍ) هو معروف بين مدين ومصر. قوله: (يَلِي يَمِينَ مُوسَى) هذا صريح في أن المراد به الطور الذي عند بيت المقدس، لا الطور الذي عند السويس، لأنه على يسار المتوجه من مدين إلى مصر، كما هو مشاهد، والأيمن صفة للجانب، بدليل تبعيته له في الإعراب في قوله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَاكَم جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ والمعنى أنه سمع النداء في ذلك المكان، بجميع أجزائه من كل جهة.

قوله: ﴿وَقَرْنَاهُ﴾ أي تقريب شرف ومكانة لا مكان. قوله: (مِن كُلِّ جِهَةٍ) أي جارحة قوله: (بَدَلَ أَوْ عَطَفَ بَيَانَ) أي و﴿أَخَاهُ﴾ مفعول به، وقوله: ﴿مِّن رَّحْمَتِنَا﴾ أي من أجل رحمتنا. قوله: (هِيَ) المقصود بالهبة) جواب عما يقال: ما معنى هبته له مع كونه أسن منه، والموهوب يكون متأخراً عن الموهوب له؟ فأجاب: بأن المراد جعله نبياً يعينه ويشد عضده. قوله: (إِجَابَةً لِّسْؤَالِهِ) تعليل لقوله: ﴿وَهَبْنَا﴾

حال هي المقصودة بالهبة إجابة لسؤاله أن يرسل أخاه معه وكان أسن منه ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ لم يعد شيئاً إلا وفي به وانتظر من وعده ثلاثة أيام أو حولاً حتى رجع إليه في مكانه ﴿وَكَانَ رَسُولًا﴾ إلى جرحهم ﴿نَبِيًّا﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ﴾ أي قومه ﴿بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ ﴿٥٥﴾ أصله مرضو قلبت الواو ان ياءين والضممة كسرة ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ﴾ هو جد أبي نوح ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ ﴿٥٧﴾ هو حي في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة أو في الجنة أدخلها بعد أن أذيق الموت وأحيي ولم يخرج

حيث قال: ﴿واجعل لي وزيراً من أهلي﴾. قوله: (وكان أسن منه) أي بسنة، وقيل بأربع سنين. قوله: ﴿إِسْمَاعِيلَ﴾ أي ابن إبراهيم، وكان من هاجر جارية سارة التي وهبتها له، فلما ولدت له إسماعيل نقلها إلى الحجاز قبل بناء البيت، فترى إسماعيل بين جرحهم عرب من اليمن فزوجوه، فلما كبر أرسله الله إليهم، كما قال المفسر، ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله ﷺ، وكفاه هذا فخراً، ولما كان أعظم مزية من أولاد إبراهيم، أفردته بالذكر والثناء. قوله: ﴿صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ خص بهذا الوصف، وإن كان موجوداً في غيره من الأنبياء، لأنه المشهور بين خصاله. قوله: (وانتظر من وعده) أي شخصاً وعده إسماعيل، وكان عليه إبراز الضمير، لأن الصلة جرت على غير من هي له، والمعنى أن إسماعيل وعد شخصاً أن ينتظره في مكان ليذهب الرجل ويأتي له. فمكث ثلاثة أيام أو حولاً.

قوله: ﴿وَكَانَ رَسُولًا﴾ أي بشريعة أبيه. قوله: (قلبت الواو ان) الخ أي فوقعت الواو الثانية متطرفة، قلبت ياء فاجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداها بالسكون، قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء، وهذا الوصف جامع لكل خير، لأن من كانت أفعاله مرضية لربه، ولا يصدر عنه إلا كل بر وإحسان، ولا شك أن الأنبياء كذلك، لأن الله أعلم حيث يجعل رسالته. قوله: ﴿إِدْرِيسَ﴾ هذا لقبه، واسمه أخنوخ بن شيث بن آدم، ولقب بذلك لأنه أول من درس الكتب، لأن الله أنزل عليه ثلاثين صحيفة، قيل هي التي نزلت على أبيه وقيل غيرها، وهو أول من خط القلم، وخاط الثياب، واتخذ السلاح، وقاتل الكفار، ونظر في علم النجوم والحساب. قوله: (هو جد أبي نوح) أي لأن نوحاً بن لك، بفتح اللام وسكون الميم، ابن متوشلخ بن إدريس. قوله: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ اختلف المفسرون في المكان العلي، فقيل المراد به المكان المعنوي، وهو الرفعة وعلو المنزلة، وقيل المراد به المكان الحسي، وعليه فقيل هو السماء الرابعة، وقيل الجنة، واختلفوا في سبب رفعه، فقيل إنه كان يرفع لإدريس كل يوم من العبادة، مثل ما يرفع لجميع أهل الأرض في زمانه، فعجب منه الملائكة، واشتاق إليه ملك الموت، فاستأذن ربه في زيارته فأذن له، فاتاه في صورة بني آدم، وكان إدريس يصوم الدهر، فلما كان وقت إفطاره، دعاه إلى طعامه، فأبى أن يأكل معه، ففعل ثلاث ليال، فأنكره إدريس وقال له في الليلة الثالثة: إني أريد أن أعلم من أنت؟ قال: أنا ملك الموت، استأذنت ربي أن أصحبك، فقال إدريس: لي إليك حاجة، قال: ما هي؟ قال: تقبض روحي، فأوحى الله إليه أن أقبض روحه، فقبضها وردّها إليه في ساعة، فقال له ملك الموت: ما الفائدة في سؤالك قبض الروح؟ قال: لأذوق الموت وغمته، فأكون أشد استعداداً، ثم قال له

منها ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ صفة له ﴿مِنَ اللَّيْتِنَ﴾ بيان له وهو في معنى الصفة وما بعده إلى جملة الشرط صفة للنيين، فقوله ﴿مِنَ ذُرِّيَّةِ آدَمَ﴾ أي إدريس ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَنَاجِيزَ﴾ في السفينة أي إبراهيم ابن ابنه سام ﴿وَمِنَ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي إسماعيل وإسحق ويعقوب

إدريس: إن لي إليك حاجة، قال: وما هي؟ قال ترفعني إلى السماء، لأنظر إليها وإلى الجنة والنار، فأذن الله له فرفعه، فلما قرب من النار قال: لي إليك حاجة، قال: وما تريد؟ قال: تسأل مالكا حتى يفتح أبوابها ففعل، فقال له: كما أريتني النار فأرني الجنة، فذهب به إلى الجنة، فاستفتح ففتح أبوابها، فأدخله الجنة، ثم قال له ملك الموت: اخرج لتعود إلى مقرك، فتعلق بشجرة وقال: ما أخرج منها، فبعث الله ملكا حكما بينهما، فقال له الملك: ما لك لا تخرج؟ قال: لأن الله تعالى قال: ﴿كُلْ نَفْسٌ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ وقد ذقته، وقال: ﴿وإن منكم إلا واردها﴾ وقد وردتها، وقال: ﴿وما هم منها بمخرجين﴾ ولست أخرج، فأوحى الله إلى ملك الموت، بإذني دخل الجنة، وبأمرني لا يخرج منها، فهو حي هناك، وقيل سببه أنه نام ذات يوم، فاشتد عليه حر الشمس فقال: اللهم خفف عن ملك الشمس وأعنه، فإنه يمارس ناراً حامية فأصبح ملك الشمس، وقد نصب له كرسي من نور عنده سبعون ألف ملك عن يمينه، ومثلها عن يساره، يخدمونه ويتولون عمله من تحت حكمه، فقال ملك الشمس: يا رب، من أين لي هذا؟ قال: دعا لك رجل من بني آدم يقال له إدريس فقال: يا رب اجعل بيني وبينه خلة، فأذن له في ذلك، فصار يتردد على إدريس فقال له: إنك أكرم الملائكة عند ملك الموت، فاشفع لي عنده ليؤخر أجلي فأزدد عبادة وشكراً، فقال الملك: لا يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها، فرفعه في مكانه، ثم أتى ملك الموت فقال له: صديق من بني آدم، يتشفع بي إليك لتؤخر أجله، فقال: ليس ذلك إلي، ولكن إن أحببت أعلمته متى يموت فيقدم لنفسه، قال: نعم، فنظر في ديوانه فقال: إنك كلمتني في إنسان يموت الساعة عند مطلع الشمس، قال: إني أتيتك وتركته هناك، فانطلق فوجده قد مات ثم أحياه الله، فهو يرفع في الجنة تارة، ويعبد الله مع الملائكة في السماء الرابعة تارة أخرى، قال العلماء: أربعة من الأنبياء أحياء، اثنان في الأرض وهما الخضر وإلياس، واثنان في السماء وهما عيسى وإدريس.

قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ اسم الإشارة عائد على الأنبياء المذكورين في هذه السورة وهم عشرة، أولهم زكريا وآخرهم إدريس كما تقدم. قوله: (صفة له) أي لاسم الإشارة، أي أولئك الموصوفون بإنعام الله عليهم، وذلك أن الله لما وصف كلاً من الأنبياء بأوصاف تخصه أولاً، ذكر ثانياً لهم صفة تعمهم. قوله: (بيان لهم) أي للمنعهم عليهم. قوله: (أي إدريس) تفسير للذرية، أي إن إدريس من ذرية آدم، لأنه تقدم أنه ابن شيث بن آدم. قوله: ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا﴾ أي ومن ذرية من حملنا. قوله: (أي إبراهيم) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح، لأن من حمل معه أولاده الثلاثة، وإبراهيم من ذرية أحدهم وهو سام، لكن بوسائط، فإن بين إبراهيم ونوح عشرة قرون. قوله: (وعيسى) أي فالولاد البنات من الذرية، والخاصل أن من ذرية آدم لصلبه إدريس، ومن ذرية نوح بوسائط إبراهيم ومن ذريته إسماعيل وإسحاق ويعقوب ومن ذرية يعقوب موسى وهارون ويحيى وعيسى.

﴿وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِسْرَءِيلَ﴾ وهو يعقوب أي موسى وهرون وركريا ويحيى وعيسى ﴿وَمِنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا﴾ أي من جملتهم وخبر أولئك ﴿إِنَّا ثَنَيْنَا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ (٥٨) جمع ساجد وبك أي فكونوا مثلهم، وأصل بكى بكوي قلبت الواو ياء والضممة كسرة ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَٰعِدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ بتركها كاليهود والنصارى ﴿وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ﴾ من المعاصي ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا﴾ (٥٩) هو واد في جهنم أي يقعون فيه ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ ينقصون ﴿شَيْئًا﴾ (٦٠) من ثوابهم ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ إقامة بدل من الجنة ﴿الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْعَقِبِ﴾ حال أي غائبين عنها ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ﴾ أي موعوده ﴿مَأْنِيًّا﴾ (٦١) بمعنى آتياً وأصله مأتوي أو موعده هنا الجنة يأتيه أهله ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ من الكلام ﴿إِلَّا﴾ لكن يسمعون ﴿سَلَامًا﴾ (٦٢) من الملائكة عليهم أو من بعضهم على بعض ﴿وَهُمْ فِيهَا بِكَرَّةٍ وَعِشْيَا﴾ (٦٣) أي على قدرهما في الدنيا، وليس في الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور أبداً ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ﴾ نعطي وننزل ﴿مِنَ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ (٦٤) بطاعته،

قوله: ﴿وَمِنْ هَدَيْنَا﴾ عطف على ﴿مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ﴾ زيادة في تمجيدهم. قوله: ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ أي أن الأنبياء إذا سمعوا آيات الله التي خصهم بها في الكتب المنزلة عليهم، سجدوا وبكوا خضوعاً وخشوعاً. قوله: (وبك) أي على غير قياس، وقياسه بكاء كقاض وقضاة. قوله: (فكونوا مثلهم) أي في السجود والخشوع والبكاء عند تلاوة القرآن كما في الحديث: «اتلوا القرآن وابكوا، فإن لم تبكوا فتباكوا». قوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَٰعِدِهِمْ﴾ أي وجد من بعد النبيين. قوله: ﴿خَلَفَ﴾ هو بالسكون في الشر، وبالفتح في الخير، يقال خلف سوء وخلف صدق. قوله: (هو واد في جهنم) أي تستعبد من حره أوديتها.

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ قدر المفسر لكن إشارة إلى أن الاستثناء منقطع، لأن المستثنى المؤمنون والمستثنى منه الكفار. قوله: (بدل من الجنة) قال بعضهم: إنه بدل كل من بعض، لأن الجنة بعض الجنات، ورد بأن آل في الجنة جنسية، فهو بدل كل من كل. قوله: (أي غائبين عنها) أي غير مشاهدين لها، لأن الوعد حاصل في الدنيا، ومن فيها لا يشاهد الجنة. قوله: (أي موعوده) أي الذي وعد به من الجنة وغيرها له. قوله: (بمعنى آتياً) أي فاسم المفعول بمعنى استم الفاعل. قوله: (أو موعوده) الخ أشار لتفسير آخر، وعليه فافهم المفعول باق على ما هو عليه، وحيث أن يكون المراد بالموعود خصوص الجنة. قوله: ﴿لَفُتُوا﴾ هو الكلام الزائد المستغنى عنه. قوله: (لكن يسمعون) ﴿سَلَامًا﴾ أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع، لأن السلام ليس من جنس اللغو. قوله: (وليس في الجنة نهار ولا ليل) وإنما يعرفون الليل، بارخاء الحجب وغلق الأبواب، والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روي، وليس معرفة الليل للاستراحة فيه والنوم، إذ لا نوم ولا تعب فيها، بل ذلك على عادة الملوك في الدنيا، من تهينة تحف في الصباح والمساء ليمت نظامهم.

قوله: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ﴾ اسم الإشارة عائد على الجنة في قوله ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾

ونزل لما تأخر الوحي أياماً وقال النبي ﷺ لجبريل «ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا» ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾ أي أمامنا من أمور الآخرة ﴿وَمَا خَلَقْنَا﴾ من أمور الدنيا ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي ما يكون من هذا الوقت إلى قيام الساعة أي له علم ذلك جميعه ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ شَيْئاً﴾ ٦٦ بمعنى ناسياً أي تاركاً لك بتأخير الوحي عنك هو ﴿رَبُّ﴾ مالك ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ أي اصبر عليها ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيّاً﴾ ٦٧ أي مسمى بذلك؟ لا ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَنُ﴾ المنكر للبعث أبي بن خلف أو الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية ﴿إِنَّا﴾

وأتى باسم الإشارة البعيد، إشارة لعلور تبعتها ورفع منزلتها. قوله: ﴿نُورٌ مِنْ عِبَادِنَا﴾ عبر بالميراث إشارة إلى أنهم يعطونها عطاء لا يرد ولا يبطل، كال ميراث. قوله: ﴿مَنْ كَانَ تَقِيّاً﴾ أي سعيدياً، وهو من مات على كلمة الإخلاص، ولو مصرأ على الكبائر فمأله للجنة، وإن أدخل النار وعذب فيها بقدر جرمه، لأن الجنة جعلت مسكناً للموحدين، والنار جعلت مسكناً للمشركين، ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى في سورة فاطر: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمَنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ إلى أن قال ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾. وقوله ﷺ: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، وإن زنى وإن سرق وإن شرب الخمر» ولكن الجنة مراتب ودرجات، على حسب التفاوت في الأعمال الصالحة. قوله: (بطاعته) أي ولا بمجرد الإسلام. قوله: (ونزل لما تأخر الوحي) أي حين سألته اليهود، عن الروح وأصحاب الكهف وذوي القرنين، فقال: أخبركم غداً، ولم يقل إن شاء الله، فتأخر الوحي حتى شق على النبي ﷺ، ثم نزل بعد أربعين يوماً، وقيل خمسة عشر، فقال له رسول الله ﷺ: أبطأت علي حتى ساءني واشتقت إليك، فقال جبريل: إني كنت أشوق، ولكني عبد مأمور، إذا بعثت نزلت، وإذا حبست احتبست. قوله: (أكثر مما تزورنا) هذا عتاب من رسول الله ﷺ لجبريل، كأنه قال له: إن شوقي إليك في ازدياد، فكان الرجاء فيك الزيارة لا الهجر.

قوله: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ هذا على لسان جبريل، أمره الله تعالى بذلك اعتذاراً لرسول الله ﷺ، وجواباً لسؤاله المذكور، والتنزل النزول شيئاً فشيئاً. قوله: (من أمور الآخرة) بيان لما، ويصح أن تحمل. قوله: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾ على ما يأتي، وقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا﴾ على ما سبق، وقوله: ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ على الحالة الراهنة. قوله: (له علم ذلك جميعه) أي تفصيلاً، وأما علم بعضه إجمالاً، فيكون لبعض الحوادث، كالأنبياء والأولياء، بإلهام من الله تعالى، ومع ذلك فيكتمونه، ولا يفشون منه إلا ما أذن لهم فيه، إذا علمت ذلك، فالتشديق بالتجري على المغيبات من الضلال المبين؛ لأنه لو استند لقواعد فهي كاذبة، ولو صادفت الحق بمصداق قوله ﷺ: «كذب المنجمون ولو صدقوا» وإن استند لكشف، فصاحبه لا يطلع إلا على بعض جزئيات، ومع ذلك هو مأمور بكتمتها، لأن الله قال لنبيه على لسان جبريل: ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ فكيف بغيره من آحاد الخلق. قوله: (أي تاركاً لك) أي إن عدم التنزل لحكمة يعلمها الله لا تركاً لك وهجراناً، وهذه الآية بمعنى قوله تعالى ﴿مَا رَدَعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾. قوله: (هو) قدره إشارة إلى أن رب خبر لمحذوف.

بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها وإدخال ألف بينها بوجهيها وبين الأخرى ﴿مَا مِثُّ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا﴾ ٦٦ من القبر كما يقول محمد، فالاستفهام بمعنى النفي أي لا أحيأ بعد الموت، وما زائدة للتأكيد، وكذا اللام ورد عليه بقوله تعالى ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾ أصله يتذكر أبدلت التاء ذالاً وأدغمت في الذال، وفي قراءة تركها وسكون الذال وضم الكاف ﴿أَنَا خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾ ٦٧ فيستدل بالابتداء على الإعادة ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ أي المنكرين للبعث ﴿وَالشَّيْطَانِ﴾ أي نجمع كلاً منهم وشيطانه في سلسلة ﴿ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ﴾ من خارجها ﴿جِثْيًا﴾ ٦٨ على الركب جمع جاث وأصله جثوا أو جثوى من جثا يجثو أو يجثي لغتان ﴿ثُمَّ

قوله: ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ أي دم على عبادته، ولا تحزن بإبطاء الوحي واستهزاء الكفر. قوله: (أي مسمى بذلك) أي بلفظ الجلالة ورب الساعات والأرض، وقيل معنى سمياً مثلاً يستحق أن يسمى إلهاً واحداً يسمى بالله. فإن المشركين وإن سموا الصنم إلهاً، لم يسموه الله قط، لظهور أحديته وأنه ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ قال تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾. وقد ورد أن امرأة سمت ولدها الله، فنزلت عليه نار فأحرقت. قوله: (المنكر للبعث) أشار بذلك إلى أن المراد بالإنسان، خصوص الكافر المنكر للبعث. قوله: (أو الوليد) أو لتنوع الخلاف في المراد بالإنسان الذي قال تلك المقالة، وفي الحقيقة كل من الشخصين قد قالها.

قوله: ﴿إِنذِرْهُمْ﴾ منصوبة بقوله: ﴿أَخْرِجُ حَيًّا﴾ ولا يقال إن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها، لأن ذاك في لام الابتداء، وأما هذه فهي زائدة كما قال المفسر. قوله: (وإدخال ألف بينها) أي الثانية، وقوله: (وبين الأخرى) أي الأولى، وكان المناسب أن يقول وتركه، فتكون القراءات أربعة، وهي سبعيات. قوله: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ﴾ الاستفهام للتوبيخ. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي من بعثه. قوله: (فيستدل بالابتداء على الإعادة) أي لأنها أهون، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾. قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ﴾ أضاف اسمه تعالى إليه ﷻ تشريفاً وتعظيماً. قوله: ﴿لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثْيًا﴾ أي وهو الموقف. قوله: (وأصله جثوا) أي بواوين قلبت الثانية ياء لتطرفها، فاجتمعت مع الواو الساكنة، قلبت الواو ياء، وأدغمت في الياء. قوله: (أو جثوي) أي بياء بعد الواو، قلبت الواو ياء، وأدغمت في الياء، وعلى كل كسرت التاء لتصح الياء. قوله: ﴿ثُمَّ لَنُنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ أي من كل أمة. قوله: ﴿أَيُّهُمْ﴾ موصولة بمعنى الذي، بنيت على الضم لإضافتها، وحذف صدر صلتها، وقوله: ﴿أَشَدُّ﴾ خبر لمحذوف، والجملة صلتها، وهي وصلتها في محل نصب مفعول ﴿لَنُنْزِعَنَّ﴾، و﴿عَتِيًّا﴾ تمييز محول عن المبتدأ المحذوف، أي عتوه أشد. والمعنى أنه يميز طوائف الكفار، فيطرح الأعلى فالأعلى على الترتيب، لأن عذاب الضال المضل، يكون فوق عذاب من يضل تبعاً لغيره، وليس عذاب من يتمرّد ويتجبر، كعذاب المقلد. قوله: ﴿صَلِيلًا﴾ بضم الصاد وكسرهما، قراءتان سبعيتان، جمع صال، كجثياً جمع جاث. قوله: (فنبداً بهم) أي بالذين هم أولى بها. قوله: (من صلي بكسر اللام) أي كرضي، وقوله: (وفتحها) أي كرمي.

لَنَزَعْنَهُ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ ﴿٦٦﴾ فَرَقَهُ مِنْهُمْ ﴿٦٧﴾ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عَيْنًا ﴿٦٨﴾ جَرَاءَ ﴿٦٩﴾ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا ﴿٧٠﴾ أَحَقُّ بِجَهَنَّمَ الْأَشَدُّ وَغَيْرِهِ مِنْهُمْ ﴿صَلِيلًا﴾ ﴿٧١﴾ دَخُولًا. واحتراقاً فنبدأ بهم وأصله صلوى من صلي بكسر اللام وفتحها ﴿وَلَا يَنْ﴾ أي ما ﴿يَنْكُرُ﴾ أحد ﴿إِلَّا وَارِدُهَا﴾ أي داخل جهنم ﴿كَانَ عَلَىٰ رَيْكٍ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ ﴿٧٢﴾ حتمه وقضى به لا يتركه ﴿ثُمَّ تُنَجَّى﴾ مشدداً وخففاً ﴿الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الشرك والكفر منها ﴿وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ﴾ بالشرك والكفر ﴿فِيهَا جَنَّتًا﴾ ﴿٧٣﴾ على الركب ﴿وَإِذَا نُتِلَّىٰ عَلَيْهِمْ﴾ أي المؤمنين والكافرين ﴿ءَايَاتُنَا﴾ من القرآن ﴿يَبْتَغِي﴾ واضحات حال ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ نحن وأنتم ﴿خَيْرٌ مَقَامًا﴾ منزلاً ومسكناً بالفتح من قام وبالضم من أقام ﴿وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ ﴿٧٤﴾ بمعنى النادي وهو مجتمع القوم يتحدثون فيه يعنون نحن فنكون خيراً منكم. قال تعالى ﴿وَكُذِّبَ﴾ أي كثيراً ﴿أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ﴾ أي أمة من الأمم

قوله: ﴿وَلَا يَنْكُرُ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ أي مسلماً أو كافراً. والحاصل أنه اختلف المفسرون في المراد بالورود، فقبل الدخول، وقبل الحضور معها في الموقف، والذي عول عليه الأشياخ، أن المراد به المرور على الصراط، وهو على ظهرها أحد من السيف، وأرق من الشعرة، ويتسع للمؤمن بقدر عمله، ومن هنا تقول النار للمؤمن: جز يا مؤمن، فقد أطفأ نورك لهبي، وهم في المروز مختلفون، لما في الحديث: «يرد الناس للنار ثم يصدون عنها بأعمالهم، فأولهم كلمح البصر، ثم الريح، ثم كعدو الفرس، ثم كالراكب المجذ، ثم كشد الرجل في مشيه». قوله: (أي داخل جهنم) أي وتكون على المؤمنين، ولو ماتوا عصاة، غير من تحقق فيهم الوعيد برداً وسلاماً لدخولهم فيها وهي خامدة، فلا يشعرون بها. قوله: ﴿كَانَ﴾ أي الورد. قوله: ﴿حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ أي بمقتضى حكمته لا بإيجاب عليه.

قوله: ﴿ثُمَّ تُنَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي نخرجهم منها من غير أن يمسه عذابها، وهم من لم ينفذ فيهم الوعيد، أو بعد العذاب، وهم من نفذ فيهم الوعيد. قوله: ﴿وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ﴾ أي نتركهم فيها على سبيل الخلود، وقوله: ﴿جَنَّتًا﴾ حال من الظالمين. قوله: ﴿وَإِذَا نُتِلَّىٰ عَلَيْهِمْ﴾ الخ، أي حين نزلت على النبي ﷺ آيات القرآن، وتلاها على المؤمنين والكافرين، وعجزوا عن معارضتها، أخذ أغنياء الكفار في الاقتحار على فقراء المؤمنين، بما لهم من حظوظ الدنيا، حيث قالوا لهم: انظروا إلى منازلنا، فتروها أحسن من منازلكم، وإلى مجالسنا، فتروها أحسن من مجالسكم، نجلس في صدر المجلس، وتجلسون في طرفه الحقيق، فإذا كان ذلك لنا في الدنيا، فنحن عند الله خير منكم، ولو كنتم على خير لأكرمكم كما أكرمنا، وقصدهم بذلك فتنة فقراء المدينة بزيئة الدنيا، قال تعالى: ﴿وَأَن كُلَّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾.

قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي أغنياءهم. قوله: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي الفقراء منهم. قوله: (نحن وأنتم) بيان للفريقين. قوله: (بالفتح والضم) أي فهما قراءتان سبعيتان، فالفتح على أنه من قام ثلاثياً، والضم على أنه من أقام رباعياً، وكان يحتمل أن يكون اسم مكان، أو اسم مصدر. قوله: (قال تعالى) أي رداً عليهم. قوله: ﴿هُمْ أَحْسَنُ﴾ مبتداً وخبر، والجملة صفة لقرن و﴿أَثَانًا وَرُبِّيًّا﴾ تمييز. قوله:

الماضية ﴿هُمْ أَحْسَنُ أَنْثًا﴾ مَالاً وَمَتَاعاً ﴿وَرِيًّا﴾ ٧٦ منظراً من الرؤية فكما أهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ﴾ شرط جوابه ﴿فَلْيَمْدَدْ﴾ بمعنى الخبر أي يمد ﴿لَهُ الرُّحْنُ مَدًّا﴾ في الدنيا يستدرجه ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ إِمَّا السَّاعَةَ﴾ المشتعلة على جهنم فيدخلونها ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾ ٧٧ أعواناً أهم أم المؤمنون وجندهم الشياطين وجند المؤمنين عليهم الملائكة ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا﴾ بالإيمان ﴿هُدًى﴾ بما ينزل عليهم من الآيات ﴿وَالْبَقِيَّةُ الْأَصْلَحَاتُ﴾ هي الطاعات تبقى لصاحبها ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ ٧٨ أي ما يرد إليه ويرجع بخلاف أعمال الكفار، والخيرية هنا في

﴿وَرِيًّا﴾ أي مرئياً كالذبح بمعنى المذبوح، وقوله: (منظراً) أي هيئة وصورة. قوله: ﴿قُلْ﴾ أي للكفار المفتخرين على فقراء المؤمنين. قوله: ﴿فِي الضَّلَالَةِ﴾ أي الكفر والغفلة عن عواقب الأمور. قوله: (بمعنى الخبر) أي وأتى به على صورة الأمر، إعلماً بأنه يحصل ولا بد بمقتضى حكمته، كما أنه ألزم نفسه بذلك. قوله: (أي يمد) ﴿لَهُ الرُّحْنُ﴾ إنما ذكر الرحمن إشارة إلى أن رحمته سبقت غضبه. قوله: (يستدرجه) أي بأن يطيل عمره ويكثر ماله، ويمكنه من التصرف فيه.

قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ غاية في قوله: ﴿فَلْيَمْدَدْ لَهُ الرُّحْنُ﴾. قوله: ﴿وَأِمَّا السَّاعَةُ﴾ إما حرف تفصيل، وهي مانعة خلو تجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما، والمعنى يستمرون في الطغيان، إلى أن يعلموا إذا رأوا العذاب أو الساعة من هو شر مكاناً وأضعف جنداً. قوله: ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾، وقوله: ﴿مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا﴾ راجع لقوله: ﴿خَيْرٌ مَقَامًا﴾، وقوله: ﴿وَأَضْعَفُ جُندًا﴾ راجع لقوله: ﴿وَأَحْسَنُ نَبِيًّا﴾ على طريف اللف والنشر المرتب. قوله: (أهم أم المؤمنون) أشار بذلك إلى أن من استفهامية، ويصح كونها موصولة مفعول يعلمون. قوله: (عليهم) متعلق بجنداً، لتضمنه، معنى المعاوين، وذلك كما وقع لهم في بدر، فالكفار كان جندهم إبليس وأعوانه، جاءوا إليهم ليعينوهم ثم انخلوا عنهم، والمؤمنون كان جندهم الملائكة التي قاتلت معهم، كما تقدم في الأنفال وآل عمران.

قوله: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ﴾ هذه الجملة مستأنفة أو معطوفة على جملة الشرط المحكية بالقول، وكأنه قال: قل لهم من كان في الضلالة، الخ، وقل لهم يزيد الله الذين اهتدوا، الخ. قوله: (بما ينزل عليهم من الآيات) أي فكلما نزلت عليهم آية من القرآن، ازدادوا بها هدى وإيماناً، قال تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾. قوله: (هي الطاعة) تقدم أن هذا أحد تفاسير في الباقيات الصالحات، وهو الأحسن. قوله: ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي من زينة الدنيا التي يتنعم بها الكفار. قوله: (بخلاف أعمال الكفار) أي فإنها شر مردأ، لكونهم يردون إلى جهنم، فتحصل أن الأعمال كلها باقية لأصحابها، فالمؤمنون تبقى لهم الأعمال الصالحة، فيتنعمون بها في الجنة، والكفار تبقى لهم الأعمال السيئة، فيعذبون بها في النار، فالعلقل يختار لنفسه أي العاملين يبقى له؟ قوله: (والخيرية) الخ، أي أفعّل التفضيل، ذكر على سبيل المشاكلة للكلام السابق، فاندفع ما يقال: إن أعمال الكفار لا خير فيها أصلاً، فكيف تصح المفاضلة؟

مقابلة قولهم أي الفريقين خير مقاماً ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ العاصي بن وائل ﴿وَقَالَ﴾ لخباب بن الأرت القاتل له تبعث بعد الموت والمطالب له بمال ﴿لَا تُؤْتِيكَ﴾ على تقدير البعث ﴿مَا لَا وَوَلَدًا﴾ ٧٧ ﴿فَأَقْضِيكَ﴾ قال تعالى ﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ﴾ أي أعلمه وأن يؤتى ما قاله، واستغنى بهمة الاستفهام عن همز الوصل فحذفت ﴿أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ ٧٨ ﴿بِأَن يَأْتِيَكَ مَا قَالَهُ﴾ ٧٩ ﴿كَلَّا﴾ أي لا يؤتى ذلك ﴿سَنَكْتُبُ﴾ نأمر بكتب ﴿مَا يَقُولُ وَنَمُدُّهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ ٨٠ ﴿نَزِيدُكَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ كَفَرِهِ﴾ ٨١ ﴿وَنُرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ من المال والولد ﴿وَيَأْتِيَنَا﴾ يوم القيامة ﴿فَرَدًّا﴾ ٨٢ ﴿لَا مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدٌ﴾ ٨٣ ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ أي كفار مكة ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ الأوثان ﴿إِلَهَةً﴾ يعبدونهم ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ

قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ الاستفهام تعجبي، أي تعجب يا محمد من مقالة هذا الكافر الشنيعة. قوله: (العاص بن وائل) هو أبو سيدنا عمرو، الذي فتح مصر في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنها، وهو والد عبد الله أحد العبادة المشهورة. قوله: (لخباب بن الأرت) هو بدري من فقراء الصحابة، وذلك أن خباباً كان صائغاً، فصاغ العاصي حلياً، ثم طالبه بأجرته فقال له: لن أقضيك حتى تكفر بمحمد، فقال خباب: لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث، قال: ولني لمبعوث من بعد الموت، فسوف أعطيك إذا رجعت إلى مال وولد. قوله: (واستغنى بهمة الاستفهام) الخ، أي فاصله أطلع، حذفت همزة الوصل تخفيفاً.

قوله: ﴿كَلَّا﴾ ذكر النحويون في هذه اللفظة ستة مذاهب، أحسنها أنها حرف ردع وزجر، والثاني أنها حرف تصديق بمعنى نعم، الثالث بمعنى أنها حق، الرابع أنها ردا لما قبلها، الخامس أنها صلة في الكلام بمعنى أي، السادس أنها حرف استفتاح، وذكرت في القرآن في ثلاثة وثلاثين موضعاً، وكلها في النصف الثاني منه، في خمس عشرة سورة، كلها مكية، ترجع إلى ثلاثة أقسام: قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها، وذلك في خمسة مواضع، اللتان في هذه السورة، واللتان في الشعراء، وواحدة في سبأ. وقسم اختلف فيه، هل يجوز الوقف عليها، أو يتعين على ما قبلها؟ وذلك في تسعة مواضع: واحدة في المؤمنون، واثنان في سأل سائل، والأولى والثالثة في المدثر، والأولى في سورة القيامة، والثانية في سورة ويل للمطففين، والأولى في سورة الفجر، والتي في سورة ويل لكل. وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق، وهو التسع عشرة الباقية. قوله: ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ أي نظيره له ونعلمه أنا كتيبه، فاندفع ما يقال: إن الكتابة لا تتأخر عن القول، قال تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾. قوله: (نزيد بذلك عذاباً) الخ، أي لما تقدم أن كل من كان أشد كفراً، كان أعظم عذاباً.

قوله: ﴿وَنُرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ أي نسلبه ونأخذه منه، بأن يخرج من الدنيا خالياً من ذلك. قوله: ﴿فَرَدًّا﴾ أي منقطعاً من ماله وولده بالكلية، فلا يلقى مالاً ولا ولداً أصلاً لا في البعث، ولا في النار، لانقطاع الأسباب بينهم وبين أولادهم، بل وبين ما يشتهون، كما قال تعالى: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ وأما المؤمنون وإن كانوا يبعثون فرداً، إلا أنهم يلاقون أحبائهم وأولادهم وما يشتهونه. قوله: ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ حكاية عما وقع للكفار عموماً. قوله: (الأوثان) هو مفعول أول و ﴿إِلَهَةً﴾ مفعول ثان.

عِزًّا ﴿٨١﴾ شفعاء عند الله بأن لا يعذبوا ﴿كَلَّا﴾ أي لا مانع من عذابهم ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ أي الالهة ﴿يُعَادَتِهِمْ﴾ أي ينفونها كما في آية أخرى (ما كانوا إيانا يعبدون) ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ ﴿٨٢﴾ أعواناً وأعداء ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ سلطانهم ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ تَوَزَّهُمْ ﴿تَهْبِجَهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي﴾ ﴿أَزًّا﴾ ﴿٨٣﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ﴿بطلب العذاب﴾ ﴿إِنَّمَا نَعْدُهُمْ﴾ الأيام والليالي أو الأنفاس ﴿عَذَابًا﴾ ﴿٨٤﴾ إِلَى وَقْتِ عَذَابِهِمْ، اذكر ﴿يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ﴾ بإيمانهم ﴿إِلَى الرَّحْنِ وَقَدًّا﴾ ﴿٨٥﴾ جمع وافد بمعنى راكب ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِمِينَ﴾ بكفرهم ﴿إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًّا﴾ ﴿٨٦﴾ جمع وارد بمعنى ماش عطشان ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي الناس ﴿الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اخْتَدَعَ الرَّحْنُ عَهْدًا﴾ ﴿٨٧﴾ أي

قوله: ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ الخ في معنى التعليل. قوله: ﴿ضِدًّا﴾ أي أضداداً، وإنما أفردته، إما لكونه مصدراً في الأصل، أو لأنه مفرد في معنى الجمع. قوله: ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي وأما المؤمنون فليس للشياطين عليهم سبيل، قال تعالى: ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾. قوله: ﴿تَهْبِجَهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي﴾ أي تغريهم بتزيين الشهوات لهم. قوله: ﴿أَزًّا﴾ مفعول مطلق لتوزهم، والأز يطلق على الغليان، وعلى الحركة الشديدة، وعلى التهيج والإزعاج وهو المراد هنا.

قوله: ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ أي لتستريح أنت والمؤمنون من شرهم، وتطهر الأرض من فسادهم، لأن لهم أياماً محصورة وأنفاساً معدودة، يعيشونها ثم يردون إلى عذاب. قوله: ﴿إِنَّمَا نَعْدُهُمْ عَذَابًا﴾ أي نضبط ما يقع منهم، ولا نعمل منه شيئاً ليوأخذوا به. قوله: ﴿أَوِ الْآنْفَاسِ﴾ تفسير ثان قوله: ﴿إِلَى وَقْتِ عَذَابِهِمْ﴾ أي وهو موتهم، لأن بموتهم تصير قبورهم حفرة من حفر النار، فيعذبون فيها إلى قيام الساعة، فيعذبون في النار.

قوله: ﴿يَوْمَ نَخْشِرُ﴾ ظرف معمول لمحذوف، قدره المفسر بقوله: (اذكر) أي اذكر يا محمد لقومك هذا اليوم العظيم، فإنه يوم الفصل بين أهل الجنة وأهل النار. قوله: ﴿بمعنى راكب﴾ هذا المعنى ليس مأخوذاً من معنى الوفد لأن الوفد في اللغة الجماعة الذين يقدمون على الملوك للعطايا، من غير تقييد بركوب؛ بل هو مأخوذ من قرينة مدح المتقي، لما ورد أنهم يحشرون ركباناً، على نجائب سرجها من ياقوت، وعلى نوق رحالها من ذهب، وأزمتها من زبرجد، واختلف في وقت ركوبهم، ف قيل من أول خروجهم من القبور، وقيل من منصرفهم من الموقف، وعلى كل، فيستمررون راكبين حتى يقرعوا باب الجنة، وجمع بأنهم يركبون من أول خروجهم من القبور حتى يأتوا الموقف، ثم بعد انقضاء الموقف، يركبون حتى يدخلوا الجنة، وعن ابن عباس: من كان يحب ركوب الخيل، وفد إلى الله تعالى على خيل لا تروث ولا تبول، لجمها من الياقوت الأحمر، ومن الزبرجد الأخضر، ومن الدر الأبيض، وسرجها السندس والاستبرق، ومن كان يحب ركوب الإبل فعلى نجائب، لا تبعر ولا تبول، أزمتها من الياقوت والزبرجد، ومن كان يحب ركوب السفن، فعلى سفن من زبرجد وياقوت، قد أمنا الغرق، وأمنا الأهوال، وورد أيضاً: يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق: راغبين وراهبين، واثنان على بعير، وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير، وعشرة على بعير. قوله: ﴿بكفرهم﴾ أشار بذلك إلى أن المراد بالمجرمين

شهادة أن لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله ﴿وَقَالُوا﴾ أي اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله ﴿أَتُخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿٨٨﴾ قال تعالى لهم ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ ﴿٨٩﴾ أي منكراً عظيماً ﴿تَكَادُ﴾ بالتاء والياء ﴿السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ﴾ بالنون وفي قراءة بالتاء وتشديد الطاء بالانشقاق ﴿مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَيَخْرُجُ الْجِبَالُ هَذَا﴾ ﴿٩٠﴾ أي تنطبق عليهم من أجل ﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ ﴿٩١﴾ قال تعالى ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ ﴿٩٢﴾ أي ما يليق به ذلك ﴿إِنْ﴾ أي ما ﴿كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا﴾ ﴿٩٣﴾ ذليلاً خاضعاً يوم القيامة منهم عزيز وعيسى ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا﴾ ﴿٩٤﴾ فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم ﴿وَكُلُّهُمْ

الكفار. قوله: ﴿وَرَدًّا﴾ أي مشاة عطاشاً، قد تقطعت أعناقهم من العطش، ومع ذلك يحملون أوزارهم على ظهورهم، لما ورد: أن المؤمن إذا خرج من قبره، استقبله عمله في أحسن صورة وأطيب ريح، فيقول: هل تعرفني؟ فيقول: لا، فيقول: أنا عملك الصالح، طالما ركبتك واتبعتك في الدنيا، اركبني اليوم، وإن الكافر يستقبله عمله في أقبح صورة وأنتها ربحاً، فيقول: هل تعرفني؟ فيقول: لا، فيقول: أنا عملك السيئ، طالما ركبتني واتبعتني في الدنيا، وأنا اليوم اركبك، قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾.

قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي الخلق عموماً، مؤمنهم وكافرهم، وقوله: ﴿الشَّفَاعَةَ﴾ أي كونه يشفع لغيره أو يشفع غيره فيه. قوله: ﴿إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ﴾ مستثنى من العموم المتقدم وهو متصل. قوله: ﴿عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾ كرر لفظ الرحمن في هذه السورة ست عشرة مرة، إشارة إلى أن رحمته غلبت غضبه. قوله: (أي شهادة أن لا إله إلا الله) أي مع عدليتها، وهي حمد رسول الله. قوله: (ولا حول ولا قوة إلا بالله) في رواية، والتبري من الحول والقوة لله وعدم رجاء غيره. قوله: (ومن زعم أن الملائكة بنات الله) أي وهم مشركو العرب، وهذا رجوع لذكر قبائح الكفار، وإثر بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين. قوله: (قال تعالى) أي تقريباً وتوبيخاً. قوله: (منكراً عظيماً) أي فظيلاً شديداً.

قوله: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ﴾ الخ بيان لكون ذلك الشيء منكراً عظيماً. قوله: ﴿يَنْفَطَرْنَ﴾ أي يفتتن ويتقطعن. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً، وظاهره أن القراءات أربع وليس كذلك، بل هي ثلاث فقط، لأن في قراءة التاء من تكاد وجهين: التاء والنون من ينفطرن، وفي قراءة الباء وجهاً واحداً وهو التاء من ينفطرن، والثلاث سبعيات. قوله: ﴿وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ﴾ أي تنخسف بهم. قوله: (من أجل) ﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ المعنى أن هذه المقالة منهم، موجبة للغضب عليهم، الذي ينشأ عنه نزول السماء قطعاً قطعاً عليهم، وخسف الأرض بهم، وسقوط الجبال عليهم، لولا حلمه وسبق رحمته، أو المعنى: أن هذه المقالة من عظمها وشناعتها تفرع منها السماوات والأرض والجبال، وتتمنى أنها لو أهلكت من تقوه بها، لولا رحمة الله. قوله: (قال تعالى) أي رداً عليهم.

قوله: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ﴾ أي لا يليق به ذلك ولا يتأتى، لاستحالة عليه عقلاً ونقلاً، لأن الولد علامة الضعف والحدوث. قوله: ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ﴾ أي أحاط بهم علمه. قوله: ﴿وَعَدَّاهُمْ عَدًّا﴾

ءَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٥٥﴾ بَلَا مَالٍ وَلَا نَصِيرَ يَمْنَعُهُ ﴿٥٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٥٧﴾ فِيمَا بَيْنَهُمِ يَتَوَادُونَ وَيُحَابُونَ وَيُجِيبُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿٥٨﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ ﴿٥٩﴾ أَيُّ الْقُرْآنِ ﴿٦٠﴾ يَلِسَانِكَ ﴿٦١﴾ الْعَرَبِيَّ ﴿٦٢﴾ لِيُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ ﴿٦٣﴾ الْفَائِزِينَ بِالْإِيمَانِ ﴿٦٤﴾ وَتُذِيرَ ﴿٦٥﴾ بِخَوْفٍ ﴿٦٦﴾ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ﴿٦٧﴾ جَمَعَ الدَّاءُ أَيَّ جَدَلٍ بِالْبَاطِلِ وَهُمْ كُفَّارُ مَكَّةَ ﴿٦٨﴾ وَكَمْ ﴿٦٩﴾ أَيُّ كَثِيرًا ﴿٧٠﴾ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ ﴿٧١﴾ أَيُّ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِهِمُ الرُّسُلَ ﴿٧٢﴾ هَلْ يُخْشَى ﴿٧٣﴾ تَعْبُدُ ﴿٧٤﴾ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٧٥﴾ صَوْتًا خَفِيًّا؟ لَا، فَكَيْمَا أَهْلَكْنَا أَوْلَئِكَ نَهْلِكَ هَؤُلَاءِ.

أَيُّ عَدِّ أَشْخَاصِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ، فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أُمُورِهِمْ. قَوْلُهُ: (مَبْلَغُ جَمِيعِهِمْ) رَاجِعٌ لِقَوْلِهِ: ﴿وَعَدُّهُمْ﴾ وَقَوْلُهُ: (وَلَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ) رَاجِعٌ لِقَوْلِهِ: ﴿أَخْصَاهُمْ﴾ فَكَأَنَّهُ قَالَ: أَحَاطَ بِهِمْ عِلْمُهُ جَمْعًا وَفَرَادَى. قَوْلُهُ: ﴿فَرْدًا﴾ أَيُّ مُفْرَدًا.

قَوْلُهُ: ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ أَيُّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالتَّوْنِ لِلتَّعْظِيمِ، أَيُّ وُدًّا عَظِيمًا، فَكَلِمًا عَظُمَتْ طَاعَاتُهُمْ، عَظُمَ وَدَهُمْ لِرَبِّهِمْ وَأَحْبَابِهِ، وَعَبَّرَ بِالرَّحْمَنِ لِعَظَمِ تِلْكَ النِّعْمَةِ، فَإِنَّ الْمَحَبَّةَ رَأْسَ الْإِيمَانِ وَأَسَاسِهِ، لَمَّا فِي الْحَدِيثِ: «أَلَا لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا مَحَبَّةَ لَهُ، فَمَنْ أُعْطِيَ الْمَحَبَّةَ لِلَّهِ وَأَحْبَابِهِ، فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»، لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ حَكْمَهُ إِيجَادَ الْخَلْقِ، لَمَّا فِي الْحَدِيثِ الْقَدِيمِ «فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ فِي عِرْفَانِي» وَبِالْجُمْلَةِ فَالْمَحَبَّةُ أَمْرٌ عَظِيمٌ، وَلِذَا كَانَ تَنَافُسُ الْعَارِفِينَ فِيهَا، فَكُلٌّ مِنْ عَظُمَتْ مَعْرِفَتُهُ، أَزْدَادُ مَحَبَّةٍ وَشَغْفًا، وَعَبَّرَ بِإِدَاءِ الْإِسْتِقْبَالِ، لِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا بِمَكَّةَ فِي مَبْدَأِ الْإِسْلَامِ مَفْرُقِينَ، فَوَعَدَ اللَّهُ رَسُولَهُ، بِأَنْ يُؤَلِّفَ بَيْنَ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَضَعُ فِيهَا الْمَحَبَّةَ، فَهَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي مَبْدَأِ الْإِسْلَامِ تَسْلِيَةً لَهُ ﷺ، وَ﴿وُدًّا﴾ بِضَمِّ الْوَاوِ لِلْسَّبْعَةِ، وَقُرِئَ بِفَتْحِهَا وَكُسْرَاهَا فَهُوَ مِثْلُثٌ.

قَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ﴾ أَيُّ أَنْزَلْنَاهُ مَيْسَرًا. قَوْلُهُ: (الْعَرَبِيَّ) أَيُّ فَالْمُرَادُ بِاللِّسَانِ اللُّغَةُ الْعَرَبِيَّةُ. قَوْلُهُ: (جَمَعَ الدَّاءُ) أَيُّ شَدِيدِ الْخُصُومَةِ. قَوْلُهُ: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾ الْخُ، تَخْوِيفٌ لَهُمْ وَتَسْلِيَةٌ لَهُ ﷺ. قَوْلُهُ: ﴿هَلْ يُخْشَى﴾ بِضَمِّ التَّاءِ وَكُسْرِ الْحَاءِ مِنْ أَحْسَرِ رِبَاعِيًّا، وَالْإِسْتِفْهَامُ إِنْكَارِيٌّ، كَمَا أَشَارَ لَهُ بِقَوْلِهِ: (لَا)، وَقُرِئَ شَذُوذًا بِفَتْحِ التَّاءِ وَضَمِّ الْحَاءِ أَوْ كُسْرَاهَا. قَوْلُهُ: ﴿مِنْهُمْ﴾ حَالٌ مِنْ ﴿أَحَدٍ﴾ لِأَنَّهُ نَعَتْ نَكْرَةً قَدَمَ عَلَيْهَا. قَوْلُهُ: (صَوْتًا خَفِيًّا) أَيُّ وَالْمَعْنَى اسْتَأْصَلْنَاهُمْ بِالْهَلَاكِ جَمِيعًا، حَتَّى لَا يَرَى مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَلَا يَسْمَعُ لَهُ صَوْتٌ خَفِيٌّ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مَكِّيَّة

وهي مائة وخمس وثلاثون آية أو وأربعون أو واثنان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿طه﴾ ﴿١﴾ الله أعلم بمراحه بذلك ﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ يا محمد ﴿لِتَشْقَى﴾ ﴿٢﴾ لتعيب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل أي خفف عن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة طه مكية

وهي مائة وخمس وثلاثون آية أو وأربعون أو واثنان

أي كلها، وقيل إلا ﴿فاصبر على ما يقولون﴾ الآية، وهذه السورة نزلت قبل إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكانت سبباً فيه. قوله: (وأربعون) الخ، أي فالخلاف في سبع آيات أو خمس. قوله: (الله أعلم بمراحه بذلك) أشار بذلك إلى أن ﴿طه﴾ حروف مقطعة استأثر الله بعلمها، وقيل إن ﴿طه﴾ اسم من أسماء رسول الله ﷺ حذف منه حرف النداء، وقيل إنه فعل أمر، وأصله طاهها، والمعنى طأ الأرض بقدميك معاً؛ خوطب به لما كان يشدد على نفسه في تهجده، حيث كان يقوم الليل كله، ويقف على إحدى رجله، ويريح الأخرى من شدة التعب، فأمره الله بالتخفيف على نفسه، فكان يصلي وينام ويقوم على رجله معاً. قوله: (من طول قيامك) بيان لما، وقيل إن معنى ﴿لِتَشْقَى﴾ لتعيب نفسك بتأسفك على كفر من كفر، فإنما عليك البلاغ، فأرح نفسك من هذا التعب، فإننا أنزلنا القرآن لمن يذكر ويحشى، وقيل إنه رد وتكذيب للكفرة، حيث قالوا لما رأوا كثرة عبادته وتهجداته: إنك لتشقى بترك ديننا، وإن القرآن أنزل عليك لتشقى به. قوله: (لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع، لأن التذكرة ليست

نفسك ﴿إِلَّا﴾ لكن أنزلناه ﴿نَذْكِرَةً﴾ به ﴿لِمَنْ يَخْشَى﴾ ٢ يخاف الله ﴿تَنْزِيلًا﴾ بدل من اللفظ بفعله الناصب له ﴿وَمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالتَّابُوتِ الْأَعْلَى﴾ ٤ جمع عليا ككبرى وكبر، هو ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وهو في اللغة سرير الملك ﴿أَسْتَوَى﴾ ٥ استواء يليق به ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من المخلوقات ﴿وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ ٦ هو التراب الندي والمراد الأرضون السبع لأنها تحته ﴿وَأِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ﴾ في ذكر أو دعاء فالله غني عن الجهر به ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَ وَأَخْفَى﴾ ٧ منه أي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به، فلا تجهد نفسك بالجهر ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ ٨ التسعة والتسعون الوارد بها الحديث، والحسنى مؤنث الأحسن

من جنس الشقاء. قوله: ﴿نَذْكِرَةً﴾ مفعول لأجله ولتشقى كذلك، وإنما نصب الثاني دون الأول، لأن فاعل الذكرى والإنزال هو الله، بخلاف الأول.

قوله: ﴿لِمَنْ يَخْشَى﴾ أي لمن في قلبه رقة يتأثر بالمواعظ. قوله: (بدل من اللفظ) أي عوض من التلفظ والنطق بفعله المقدر، والأصل نزلناه تنزيلاً، فحذف الفعل وجوباً، لنيابة المصدر عنه في المعنى والعمل. قوله: (هو) قدره إشارة إلى أن ﴿الرَّحْمَنُ﴾ خبر لمحذوف، وحينئذ فيكون نعتاً مقطوعاً قصد به المدح. قوله: (سرير الملك) أي الذي يجلس عليه الملك، قال تعالى في حق بلقيس ﴿قَالَ نَكِرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾. قوله: (استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم التشابه لله تعالى، ومن ذلك جواب الإمام مالك رضي الله عنه، عن معنى الاستواء على العرش في حقه تعالى، حيث قال للسائل: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، أخرجوا عني هذا المبتدع، وأما الخلف وهم من بعد الخمسة، فيؤولونه بمعنى صحيح لائق به سبحانه وتعالى فيقولون: إن المراد بالاستواء، الاستيلاء بالتصرف والقهر، فالاستواء له معنيان، الركوب والجلوس، والاستيلاء بالقهر والتصرف، وكلا المعنيين وارد في اللغة، يقال استوى السلطان على الكرسي، بمعنى جلس واستوى على الأقطار، بمعنى ملك وقهر، ومن الثاني قول الشاعر:

قَدْ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مِهْرَاقِ

وحينئذ، فالمتعين إطلاقه عليه تعالى بهذا المعنى هو الثاني. قوله: (من المخلوقات) بيان للثلاثة. قوله: (هو التراب الندي) أي الذي فيه نداوة، فإن لم يكن ندياً فهو تراب، ولا يقال له ثرى. قوله: ﴿وَأِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ﴾ المقصود منه النهي عن الجهر، لغير أمر شرعي، كأنه يقول: إن الله غني عن الجهر، فلا تجهد نفسك به، فالجهر بالذكر أو الدعاء أو القراءة بقصد إسماع الله تعالى، إما جهل أو كفر، وإما لغرض آخر، كإرشاد العباد، وحضور القلب، ودفع الشواغل والوسوسة فهو مطلوب. قوله: (فالله غني) الخ، قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف، وقوله: ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَ﴾ الخ، تعليل لذلك المحذوف. قوله: ﴿وَأَخْفَى﴾ هو أفعال تفضيل، أي والذي هو أخفى من السر. قوله: (أي ما حدثت به النفس) الخ، هذا أحد أقوال في تفسير السر وأخفى، وقال ابن عباس: السر ما أسره ابن آدم في نفسه،

﴿وَهَلْ﴾ قد ﴿أَتَنَّكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ ﴿١﴾ ﴿إِذْ رَأَيْنَاكَ فَقَالَ لَآ هِلَ﴾ لامرأته ﴿أَمْكُثُوا﴾ هنا وذلك في مسيره من مدين طالباً مصر ﴿إِنِّي أَنَسْتُ﴾ أبصرت ﴿نَارَ الْعِلَىٰ أَيْنُكُم مِّنْهَا يَقْبِئِينَ﴾ شعلة في رأس فتيلة أو عود ﴿أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ ﴿١٥﴾ أي هادياً يدلني على الطريق وكان أخطأها

وأخفى ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه، فالله يعلم ذلك كله، وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد، وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة. قوله: (فلا تجهد) بفتح التاء والهاء، أو ضم التاء وكسر الهاء من جهد وأجهد، أي لا تتعب نفسك بالجهد، بقصد إسماع الله تعالى، وهذا نبي له ﷺ، والمراد به غيره. قوله: (والحسنى مؤنث الأحسن) أي فهو اسم تفضيل، يوصف بها الواحد من المؤنث والجمع من المذكر الغير العاقل كما هنا.

قوله: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ استفهام للتشويق والتقرير في ذهن السامع، والجملة مستأنفة، خطاب لسيدنا محمد ﷺ، كأن الله يقول له: إنا أرسلناك بالتوحيد، ولا غرابة في ذلك، فإنه أمر مستمر فيما بين الأنبياء، كابرأ عن كابر، وقد خوطب به موسى حيث قيل له: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ وبه ختم موسى مقالته حيث قال: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ فالقصد من الاستفهام، تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطلع والتفات وحضور قلب، لا حقيقته، فإنه مستحيل عليه تعالى، أو أن ﴿هَلْ﴾ بمعنى (قد) كما قال المفسر. قوله: ﴿إِذْ رَأَىٰ نَارًا﴾ ظرف لحديث. قوله: (امراته) أي وهي بنت شعيب واسمها صفورا، وقيل صفوريا، وقيل صفورة، واسم أختها ليا، وقيل شرفا، وقيل عبدا، واختلف في التي تزوجها، فقيل هي الصغرى، وقيل الكبرى، وتقدم ذلك.

قوله: ﴿أَمْكُثُوا﴾ إنما أتى بجمع الذكور، وإن كان الخطاب لامراته، تعظيماً أو مراعاة لمن معها من الخدم والأولاد. قوله: (وذلك في مسيره) الخ، روي أنه عليه السلام، استأذن شعبياً عليه السلام في الخروج إلى أمه وأخيه بمصر، فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق، مخافة من ملوك الشام، فلما وافى وادي طوى، وهو الجانب الغربي من الطور الذي هو بفلسطين، لأنه هو الذي على يمين المتوجه من مدين، وقيل هو الذي بين مصر وأيلة، ورد بأنه على يسار المتوجه من مدين إلى مصر كما هو مشاهد، وقد قال تعالى: ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ ولد له ولد في ليلة مظلمة شاتية باردة، وكانت ليلة الجمعة، وقد أخطأ الطريق، وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده، وقدح زنده فلم يخرج ناراً، فبينما هو في ذلك، إذ رأى عن يسار الطريق من جانب الطور ناراً، فأمر أهله بالملكث، لئلا يتبعوه فيما عزم عليه من الذهاب إلى النار كما هو المعتاد، لا لئلا يتقلوا إلى موضع آخر، فإنه مما لا يخطر بالبال، فلما وصل إلى تلك النار التي أبصرها، خاطبه الله وأرسله إلى فرعون، وخلف أهله في الموضع الذي تركهم فيه، فلم يزالوا مقيمين فيه، حتى مر بهم راع من أهل مدين، فعرفهم فحملهم إلى شعيب، فمكثوا عنده، حتى جاوز موسى ببني إسرائيل البحر، وغرق فرعون وقومه، فبعثهم شعيب إلى موسى بمصر.

قوله: ﴿إِنِّي أَنَسْتُ﴾ من الإيناس وهو الإبصار، ومنه إنسان العين لأنه يبصر الأشياء. قوله: ﴿أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ أو مائة خلو يجوز الجمع، وعلى بمعنى عند، أي عند النار. قوله: (وكان أخطأها)

لظلمة الليل، وقال لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد ﴿فَلَمَّا أَنْهَأَ﴾ وهي شجرة عوسج ﴿تُودِي بِدْ مُوسَى﴾ ﴿إِنِّي﴾ بكسر الهمزة بتأويل نودي بقل وبفتحها بتقدير الباء ﴿أَنَا﴾ تأكيد لياء المتكلم ﴿رَبِّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ المطهر أو المبارك ﴿طُوى﴾ ﴿١١﴾ بدل أو عطف بيان بالتونين وتركه مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتأنيث باعتبار البقرة مع العلمية ﴿وَأَنَا أَخْتَرْتُكَ﴾ من قومك ﴿فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ ﴿١٢﴾ إليك مني ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ ﴿١٣﴾ فيها ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ عن الناس ويظهر لهم قربها بعلاماتها ﴿لِتُجْزَى﴾ فيها ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ ﴿١٤﴾ به من خير أو شر ﴿فَلَا يَصُدُّكَ﴾ يصرفك ﴿عَنْهَا﴾

أي لأنه سار على غير الطريق، مخافة من ملوك الشام. قوله: (لعدم الجزم بوفاء الوعد) لأنه لا يدري ما يفعل الله به. قوله: ﴿فَلَمَّا أَنْهَأَ﴾ أي النار التي أنسها. قوله: (وهي شجرة عوسج) هذا أحد أقوال فيها، وقيل عليق، وقيل عناب. قوله: ﴿تُودِي يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ هذا أول المكالمة بينه وبين الله تعالى، وآخرها قوله فيها يأتي ﴿أَنْ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾ وهذا بالنسبة لهذه الواقعة، وإلا فله مكالمات أخر، وسمع الكلام بكل أجزائه من جميع جهاته، حتى أن كل جارحة منه كانت أذناً. قوله: ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ أي تواضعاً لله، ومن ثم كان السلف يطوفون بالكعبة حفاة، وقيل أمر بخلعها لنجاستها، لأنها كانا من جلد حمار ميت لم يدينغ، روي أنه خلعهما وألقاهما خلف الوادي. قوله: (بالتونين وتركه) هما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَأَنَا أَخْتَرْتُكَ﴾ أي للنبوة والرسالة، وكان عمره إذ ذاك أربعين سنة، كما سيأتي عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى﴾.

قوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ بدل مما يوحى، وهو إشارة للعقائد العقلية، وقوله: ﴿فَاعْبُدْنِي﴾ إشارة للأعمال الفرعية، وقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ إشارة للعقائد السمعية، فقد اشتمل ذلك على جملة الدين. قوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ خصها بالذكر، وإن كانت داخلة في جملة العبادات، لعظم شأنها واحتوائها على الذكر، وشغل القلب واللسان والجوارح، فهي أفضل أركان الدين بعد التوحيد. قوله: ﴿لِلذِّكْرِ﴾ (فيها) أي لتذكرني فيها، لأنها مشتملة على كلامي وغيره من أنواع الذكر.

قوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ أي حاصلة ولا بد، وسميت ساعة لأنها تأتي في ساعة، أي قطعة من الزمان. قوله: ﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ أي أريد إخفاء وقتها، والحكمة في إخفاء وقتها وإخفاء الموت، أن الله تعالى، حكم بعدم قبول التوبة عند قربها وفي الغرغرة، فلو عرف الخلق وقتها، لاشتغلوا بالمعاصي إلى قرب ذلك الوقت، ثم يتوبون فيتخلصون من عقاب المعصية، فتعريف وقتها كالإغراء بفعل المعاصي. قوله: (بعلاماتها) أي أماراتها، وأول العلامات الصغرى بعثة رسول الله ﷺ، وآخرها ظهور المهدي. قوله: ﴿لِتُجْزَى﴾ إما متعلق بأخفيها أو بآتية، وقوله: ﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق. قوله: ﴿بِمَا تَسْعَى﴾ ما موصولة، وجملة ﴿تَسْعَى﴾ صلته، والعائد محذوف قدره المفسر بقوله: (به) وقوله: (من خير وشر) بيان لما قوله: ﴿فَلَا يَصُدُّكَ﴾ الخطاب لموسى، والمراد غيره، والفعل مبني على

أي عن الإيمان بها ﴿مِنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في إنكارها ﴿فَتَرَدَّى﴾ ﴿١٦﴾ أي فتهلك إن انصدت عنها ﴿وَمَا تِلْكَ﴾ كائنة ﴿بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّى﴾ ﴿١٧﴾ الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا﴾ اعتمد ﴿عَلَيْهَا﴾ عند الوثوب والمشي ﴿وَأَهْشُ﴾ أخبط ورق الشجر ﴿بِهَا﴾ ليسقط ﴿عَلَى غَنَمِي﴾ فتأكله ﴿وَلِي فِيهَا مَارِبٌ﴾ جمع مارب مثلث الراء أي حوائج ﴿أُخْرَى﴾ ﴿١٨﴾ كحمل الزاد والسقاء وطرده الهوام زاد في الجواب بيان حاجاته بها ﴿قَالَ أَلْقَاهَا يَٰ مُوسَى﴾ ﴿١٩﴾ ﴿فَالْقَهْوَىٰ إِذَا هِيَ حَيَّةٌ﴾ ثعبان عظيم ﴿تَسْعَى﴾ ﴿٢٠﴾ تمشي على بطنها سريعاً

الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة. قوله: ﴿فَتَرَدَّى﴾ منصوب بفتحة مقدرة على الألف، بأن مضمرة بعد فاء السببية في جواب النهي.

قوله: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ أي بعد أن خلع عليه خلعة النبوة والرسالة، بسط له الكلام، ليزداد حباً وشغافاً، ويؤيده بالمعجزات الباهرة، و﴿مَا﴾ اسم استفهام مبتدأ و﴿تِلْكَ﴾ اسم إشارة خبر، وقوله: ﴿بِيَمِينِكَ﴾ متعلق بمحذوف حال، والعامل فيه معنى الإشارة، وهذا أحسن من جعل تلك اسماً موصولاً بمعنى التي، وبيمينك صلتها، لأنه ليس مذهب البصريين. قوله: (الاستفهام للتقرير) أي فحكمة الاستفهام كون موسى يقر ويعترف بصفات تلك العصا، فيمنحه فوق ما يعلم منها، وليس المراد حقيقة الاستفهام الذي هو طلب الفهم، فإنه مستحيل عليه تعالى لعلمه بها.

قوله: ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ﴾ أي وكانت من آس الجنة، نزل بها آدم منها، ثم ورثها شعيب، فلما زوجه ابنته، أمرها أن تعطيه عصا يدفع بها السباع عن غنمه، وكانت عصا الأنبياء عنده، فوقع في يدها عصا آدم، فأخذها موسى بعلم شعيب، وإنما زاد في الجواب، لأن المقام مقام مباسطة وخطاب الحبيب، ولا شك أن الزيادة في الجواب في هذا المقام، مما يريح القواد، وإلا فكان يكفي أن يقول هي عصاي. قوله: (عند الوثوب) أي النهوض للقيام. قوله: ﴿وَأَهْشُ﴾ بضم الهاء، من هش يهش، بمعنى خبط الشجر ليسقط ورقه، وأما هش يهش بكسر الهاء، فيقال على اللين والاسترخاء وسرعة الكسر والبشاشة.

قوله: ﴿وَلِي فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى﴾ أجمل في هذا الجواب، إما حياء من الله تعالى لطول الكلام، أو اتكالاً على علمه تعالى. قوله: (كحمل الزاد) أشار بالكاف إلى أن لها منافع أخرى، فكان يستقي بها الماء من البئر، فيجعلها موضع الحبل، وكل شعبة من شعبتها تصير دلواً ممتلئاً، وكانت تماشيه وتحادثه، وكان يضرب بها الأرض، فيخرج له ما يأكله يومه، ويركزها فيخرج الماء، فإذا رفعها ذهب الماء، وكان إذا اشتهى ثمرة ركزها، فتغصن غصنين، فصارت شجرة وأورقت وأثمرت، وكانت شعبتها تضيئان بالليل كالسراج، وإذا ظهر له عدو كانت تحاربه. قوله: ﴿فَالْقَاهَا﴾ أي طرحها على الأرض. قوله: ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ عبر عنها بالحية، وفي آية أخرى بثعبان، وفي أخرى بأنها كالجان، ووجه الجمع أشار له المفسر بقوله: (تمشي على بطنها سريعاً كسرعة الثعبان) الخ. والحاصل أن تسميتها حية باعتبار كونها ثعباناً عظيماً، وجاناً باعتبار سرعة مشيها. قوله: (المسمى بالجان) أي وهو الثعبان الصغير، وأما الجن فهو النوع المعروف.

كسرعة الثعبان الصغير المسمى بالجان المعبر به فيها في آية أخرى ﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾ منها ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا﴾ منصوب بنزع الخافض أي إلى حالتها ﴿الْأُولَى﴾ ١١ فأدخل يده في فمها فعادت عصا وتبين أن موضع الإدخال موضع مسكها بين شعبتيها وأرى ذلك اليد موسى لثلا يجزع إذا انقلبت خية لدى فرعون ﴿وَأَضْمَمْتُ يَدَكَ﴾ اليمنى بمعنى الكف ﴿إِلَى جَنَاحِكَ﴾ أي جنبك الأيسر تحت العضد إلى الإبط وأخرجها ﴿تَخْرُجُ﴾ خلاف ما كانت عليه من الأدمة ﴿بِیَضَاءٍ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ أي برص تضيء كشعاع الشمس تغشي البصر ﴿آيَةً أُخْرَى﴾ ١٢ وهي وبياض حالان من ضمير تخرج ﴿لِئَرْيَاكَ﴾ بها إذا فعلت ذلك لإظهارها ﴿مِنْ آيَاتِنَا﴾ الآية ﴿الْكُبْرَى﴾ ١٣ أي العظمى على رسالتك وإذا أراد عودها إلى حالتها الأولى ضمها إلى جناحه كما تقدم وأخرجها ﴿أَذْهَبَ﴾ رسولا ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ ومن معه ﴿إِنَّهُ طَغَى﴾ ١٤ جاوز الحد في كفره

قوله: ﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾ إنما حصل له الخوف، لأن صورتها هائلة، فشعبتها صارتا شديق لها، والمحجن عنقها، وعيناها تقدان ناراً تمر بالشجرة العظيمة فتلقمها، وتقطع الشجرة العظيمة بأنيابها، ويسمع لأنيابها صوت عظيم، فظن أنها سطوة من الله عليه، فولى مدبراً ولم يعقب، فلما قال الله له: ﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾ تبين له أنها نعمة لا نقمة. قوله: (فأدخل يده) أي مكشوفة، وقيل كان عليه مدرعة صوف، فلما قال له خذها، لف كم المدرعة على يده، فأمره الله أن يكشف يده وقال: أرأيت لو أذن الله لها، أكانت المدرعة تغني عنك شيئاً؟ قال: لا، ولكني ضعيف، من الضعف خلقت، فكشف عن يده ثم وضعها في فم الحية. قوله: (وتبين) هو فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على موسى أي علم. قوله: (أن موضع) الخ، في محل المفعول به. قوله: (موضع مسكها) أي الالتكاء عليها، والمعنى أنه لما وضع يده في فمها، وانقلبت عصا ويده بحالها، رأى محل يده هو ما بين الشعبتين، فالشعبتان صارتا شديقين، وصار ما تحتها وهو محل مسكها بيده عنقاً لها. قوله: (ورأى ذلك) أي بصر الله موسى قلبها حية في ذلك الوقت لثلا يجزع، الخ. قوله: (لدى فرعون) أي عنده. قوله: (بمعنى الكف) أي لا بمعنى حقيقتها، وهي من الأصابع إلى المنكب. قوله: (تحت العضد) بيان للمراد من الجنب، وقوله: (إلى الإبط) أي من المرفق منتها إلى الإبط. قوله: (من الأدمة) أي السمرة.

قوله: ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ متعلق بتخرج، وهذا يسمى عند أهل البيان احتراساً وهو أن يؤق بشيء يرفع توهم غير المراد، لأن البياض قد يراد به البرص والبهق. قوله: (تضيء كشعاع الشمس) أي فكان إذا أدخل يده اليمنى في جيبه، وأدخلها تحت إبطه الأيسر وأخرجها، كان لها نور ساطع، يضيء بالليل والنهار، كضوء الشمس والقمر وأشد ضوءاً، ثم إذا ردها إلى جيبه، صارت إلى لونها الأول. قوله: (الآية) ﴿الْكُبْرَى﴾ قدره إشارة إلى أن ﴿الْكُبْرَى﴾ صفة لمحذوف مفعول ثان لقوله نريك، والكاف مفعول أول، والكبرى اسم تفضيل، والمعنى التي هي أكبر من غيرها، حتى من العصا، لأنها لم تعارض أصلاً، وأما العصا فقد عارضها السحرة.

قوله: ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ أي بهاتين الآيتين، وهما العصا واليد، روي أن الله تعالى قال

إلى ادعاء الإلهية ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ ٦٥ وسعه لتحمل الرسالة ﴿وَيَسِّرْ﴾ سهل ﴿لِي﴾
 أَمْرِي ﴿٦٦﴾ لأبلغها ﴿وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي﴾ ٦٧ حدثت من احتراقه بجمرة وضعها فيه وهو
 صغير ﴿يَقْفَهُوا﴾ يفهموا ﴿قُولِي﴾ ٦٨ عند تبليغ الرسالة ﴿وَأَجْعَلْ لِّي وَزِيرًا﴾ معيناً عليها ﴿مِّنْ أَهْلِ أَهْلِي﴾ ٦٩ ﴿هَٰؤُلَاءِ﴾ مفعول ثانٍ ﴿أَخِي﴾ ٧٠ عطف بيان ﴿أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى﴾ ٧١ ﴿ظَهَرِي﴾
 ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي﴾ ٧٢ أي الرسالة والفعالان بصيغتي الأمر والمضارع المجزوم وهو جواب
 الطلب ﴿كَيْ تَسْمِعَكَ﴾ تسيحاً ﴿كَثِيرًا﴾ ٧٣ ﴿وَنَذْكُرَكَ﴾ ذكراً ﴿كَثِيرًا﴾ ٧٤ ﴿إِنَّكَ كُنتَ بِنَا

لموسى عليه السلام: اسمع كلامي، واحفظ وصيتي، وانطلق برسالتني، فإنك بعيني وسمعي، وإن معك
 يدي ونصري، وإني ألبسك جبة من سلطاني، تستكمل بها القوة في أمرك، أبعثك إلى خلق ضعيف من
 خلقي، بطر نعمتي، وأمن مكري، وغرته الدنيا، حتى جحد حقني، وأنكر ربوبيتي، أقسم بعزتي، لولا
 الحجة التي وضعت بيني وبين خلقي، لبطشت به بطشة جبار، ولكن هان علي وسقط من عيني، فبلغه
 رسالتي، وادعه إلى عبادتي، وحذره نعمتي، وقل له قولاً لينا، لا يغتر بلباس الدنيا، فإن ناصيته بيدي، لا
 يطرف ولا يتنفس إلا بعلمي، فسكت موسى سبعة أيام لا يتكلم، ثم جاءه الملك فقال له: أجب ربك
 فيها أمرك، فعند ذلك قال: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ الخ. قوله: (وسعه لتحمل الرسالة) أي فإنك
 كلفتني بأمر عظيم، لا يقوى عليه إلا من شرحت صدره وقوته.

قوله: ﴿وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي﴾ أي لكنة حاصلة فيه، وقد أوجب بحلها، فعاد لفصاحته
 الأصلية، وهذا هو الأحسن، وقيل زال بعضها بدليل قوله هو أفصح مني لساناً، وقول فرعون ولا يكاد
 يبين، ورد بأن معنى هو أفصح، أنه لم يطرأ عليه لكنة، وقول فرعون باعتبار ما يعهده منه. قوله: (بجمرة
 وضعها) الخ، أي وذلك أن موسى لآعبه فرعون ذات يوم، فتفتت لحيته ولطمه على وجهه، فاغتم وهم
 بقتله، فقالت له زوجته آسية بنت مزاحم: مثل هذا الغلام لا يغتم منه، لا يفرق بين الثمرة والجمرة،
 فأتى له بطشت فيه تمر، وقيل جوهر، ويطشت فيه جمر، فأراد أن يأخذ الثمرة أو الجوهر، فأخذ جبريل
 بيده ووضعها على الجمر، فأخذ جمرة ووضعها على فيه فاحترق لسانه، وصار فيه لكنة.

قوله: ﴿يَقْفَهُوا قُولِي﴾ مجزوم في جواب الدعاء. قوله: ﴿وَوَزِيرًا﴾ من الوزر وهو الثقل، سمي
 بذلك لأنه يتحمل مشاق الملك، ويعينه على أموره ويقوم بها. قوله: (مفعول ثانٍ) أي والأول وزيراً،
 والأحسن عكسه، بأن يجعل ﴿وَوَزِيرًا﴾ مفعولاً ثانياً مقدماً، و﴿هَٰؤُلَاءِ﴾ مفعول أول مؤخر، لأن القاعدة
 إذا اجتمع معرفة ونكرة، يجعل المفعول الأول هو المعرفة، لأن أصله المبتدأ، والنكرة المفعول الثاني، لأن
 أصله الخبر، ووزيراً نكرة، وهارون معرفة بالعلمية. قوله: (والفعالان بصيغتي الأمر والمضارع) الخ،
 حاصل ما هنا، أن القراءات السبعية خمس، اثنتان عند الوقف على ياء أخني، وعما قراءة الفعلين بصيغتي
 الأمر، فتضم الأهمزة في الأول، وتفتح في الثاني، والمضارع فتفتح في الأول، وتضم في الثاني، وثلاثة عند
 وصل أخني بما بعده، وهي أن تسكن الياء ممدودة قدر الفين، مع قراءة الفعلين بالمضارع أو تفتحها،
 والفعالان بالأمر، أو تحذفها وهما بالأمر أيضاً. قوله: (وهو جواب الطلب) أي وهو اجعل لي. قوله:
 ﴿كَيْ تَسْمِعَكَ كَثِيرًا﴾ تعليل لكل من الأفعال الثلاثة التي هي: اجعل واشدد وأشرك.

بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ عالمًا فأنعمت بالرسالة ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى﴾ ﴿٣٦﴾ منّا عليك ﴿وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿إِذْ﴾ للتعليل ﴿أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ﴾ مناماً أو إلهاماً لما ولدتك وخافت أن

قوله: ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ﴾ أي جواباً لمطلوباته، وقوله: ﴿سُؤْلَكَ﴾ أي مسؤولك، ففعل بمعنى مفعول، كأكمل وخبز، بمعنى مأكول ومخبوز. قوله: ﴿يَا مُوسَى﴾ خاطبه باسمه، إشعاراً بمحبته، وتعظيم شأنه، ورفعته قدره ﷺ. قوله: ﴿مَنْنَا عَلَيْكَ﴾ أي تفضلاً حاصلًا عليك، وقدره دخولاً على ما بعده. قوله: ﴿وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ﴾ استئناف مسوق لزيادة الطمأنينة لموسى، كأن الله يقول له: إنا قد مننا عليك بمنزلة سابقة، من غير دعاء منك ولا طلب، فلأن نعطيك ما تطلبه بالأولى، وصدر الجملة بالقسم، زيادة في الاعتناء بشأنه. قوله: ﴿مَرَّةً أُخْرَى﴾ تأنيث آخر بمعنى غير، أي تحققت منتنا عليك مرة أخرى، غير المنّة التي تحققت لك بسؤالك، والمراد بالمنّة الجنس الصادق بالمتن الكثيرة. قوله: ﴿لِلتَّعْلِيلِ﴾ أي لقوله منّا، والمعنى لأننا أوحينا إلى أمك الخ، ويصح أن تكون للظرفية، والمعنى ولقد مننا عليك وقت إيماننا إلى أمك الخ، وحاصل ما ذكره من المتن من غير سؤال ثانية: الأولى قوله: ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا﴾ الثانية قوله: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ﴾. الثالثة قوله: ﴿وَلَتَصْنَعْ عَلَىٰ عَيْنِي﴾. الرابعة قوله: ﴿فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ﴾. الخامسة قوله: ﴿وَوَقَلْتُ نَفْسًا﴾. السادسة قوله: ﴿وَوَقَلْنَاكَ فَتُونًا﴾. السابعة قوله: ﴿فَلَسْتُ سَنِينَ﴾. الثامنة قوله: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾.

قوله: ﴿إِلَىٰ أُمِّكَ﴾ أي واسمها يوحانذ بياء مضمومة فواو ساكنة بعدها حاء مهملة فالف فتون مكسورة فذال معجمة. قوله: ﴿مَنْمَأُ أَوْ إلهاماً﴾ أي أو يقظة، ولا ينافيه كونها ليست نبية، فإن المخصوص بالأنبياء الوحي بالشرائع والتكاليف، وأما الوحي بغير الشرع فجازئ حتى للنساء، كما وقع لمريم أم عيسى. قوله: ﴿لما ولدتك﴾ أي في السنة التي رتب فرعون اتباعه، لذبح كل من يولد من الذكور في تلك السنة، وذلك أن فرعون رأى رؤيا حالته، فقصصها على الكهنة، فعبرت له بمولود يكون زوال ملكه على يديه، فأمر أتباعه بأن يذبحوا كل من يولد من الذكور، حتى شق الأمر، فأبقى القتل في سنة ورفعته على يديه، فصادف ولادة موسى، في السنة التي فيها القتل، فلما ولد، جاء أتباع فرعون يفتشون عن المولود، فوضعته أمه في التور، فجاءت أخته وأوقدته، ففتشوا عليه فلم يجدوه، فخرجوا من عندها، فنظرت إلى التور فوجدته موقداً، فخافت عليه، فناداها من التور فأخرجته سالماً، فأوحى الله إليها أن أرضعيه، فإذا خفت عليه فآلقيه في اليم، فأخذت صندوقاً وجعلت فيه قطناً ووضعت فيه، ثم طلت رأس التابوت بالقار، وآلقته في اليم، فموجه البحر حتى أدخله في نهر كائن في بستان فرعون، وكان فرعون جالساً مع آسية زوجته، فأمر به فأخرج ففتح، فإذا هو صبي أحسن الناس وجهاً، فأحبه عدو الله حباً شديداً، حتى إنه لم يقدر على بعده عنه، وذلك قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حِمِّه مَنِي﴾. قوله: ﴿مَا يُوحَى﴾ أي بهمة للتعظيم كقوله تعالى: ﴿فَغَشِيَهُمْ مِنَ اليم ما غشيهم﴾. قوله: ﴿فِي أَمْرِكَ﴾ أي شأنك. قوله: ﴿وَيُبَدِّلُ مِنْهُ﴾ أي بدل مفصل من مجمل. قوله: ﴿أَيُّ شَاطِئِهِ﴾ المراد قربه، لأن الصندوق أخذ من نفس البحر قريباً من البر. قوله: ﴿وَالْأَمْرُ بِمَعْنَى الْخَبَرِ﴾ أي وحكمة العدول عنه، لما كان ألقاه البحر إياه بالساحل، أمراً واجب الحصول لتعلق الإرادة به، نزل البحر منزلة شخص مطيع، أمره الله بأمر لا يستطيع مخالفته.

يقتلك فرعون في جملة من يولد ﴿مَائُوحَةٍ﴾ ﴿٢٨﴾ في أمرك ويبدل منه ﴿أَن آتَدِفِهِ﴾ ألقيه ﴿فِي التَّابُوتِ فَآتَدِفِهِ﴾ بالتابوت ﴿فِي الْيَمِّ﴾ بحر النيل ﴿فَلْيَلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ﴾ أي شاطئه والأمر بمعنى الخبر ﴿يَأْخُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوْلُهُ﴾ وهو فرعون ﴿وَأَلْقَيْتُ﴾ بعد أن أخذوك ﴿عَلَيْكَ حَبَّةً مِّنِّي﴾ لتحب من الناس فأحبك فرعون وكل من رآك ﴿وَلَتُصْنَعَنَّ عَلَى عَيْتِي﴾ ﴿٢٩﴾ تربي على رعايتي وحفظي لك ﴿إِذْ﴾ للتعليل ﴿تَمْشِي لَأَخْتُكَ﴾ مريم لتتعرف خبرك وقد أحضروا مراضع وأنت لا تقبل ثدي واحدة منها ﴿فَنَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ﴾ فأجيب فجاءت بأمه فقبل ثديها ﴿فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ بلقائك ﴿وَلَا تَحْزَنَ﴾ حيثذ ﴿وَقُلْتَ نَفْسًا﴾ هو القبطي بمصر فاغتممت لقتله من جهة فرعون ﴿فَنَجِّنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ اختبرناك بالإيقاع في غير ذلك وخلصناك منه ﴿فَلَبِثْتَ سِنِينَ﴾ عشرًا ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ بعد مجيئك إليها من مصر من عند شعيب النبي وتزوجك بابنته ﴿ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ﴾ في علمي بالرسالة وهو أربعون سنة من عمرك ﴿يَا

قوله: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي﴾ يحتمل أن المعنى ألقى عليك محبة صادرة مني بأن أحبيتك، فتسبب عن محبتي محبة الناس لك، ويحتمل أن المعنى، ألقى عليك محبة خلقتها في قلوب الناس لك فأحبوك، والأول أحسن لعدم الكلفة فيه. قوله: ﴿وَلَتُصْنَعَنَّ﴾ عطف على محذوف قدره المفسر بقوله: (لتحب من الناس). قوله: (تربي على رعايتي) الخ، أي فالعين هنا بمعنى الرعاية والحفظ، مجازاً مرسلًا من إطلاق السبب وهو نظر العين، على المسبب وهو الحفظ والرعاية، لأن شأن من ينظر للشيء بعينه، أن يحفظه ويرعاه. قوله: ﴿أَخْتُكَ﴾ (مريم) أي وكانت شقيقته، وهي غير أم عيسى. قوله: (لتعرف خبرك) أي فوجدتك وقعت في يد فرعون، فدلتهم على أمك حيث قالت: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ الخ. قوله: (وأنت لا تقبل) الخ، أي الحكمة عظيمة، وهي وقوعك في يد أمك، لأنك لو رضعت غيرها، لاستغنوا عن أمك. قوله: ﴿عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ﴾ أي يكمل رضاعه، وقد أرضعته أمه، قيل ثلاثة أشهر، وقيل أربعة.

قوله: ﴿فَرَجَعْنَاكَ﴾ معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله: (فأجيب) الخ. قوله: ﴿كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ أي تسكن وتبرد دمة حزنها. قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنَ﴾ (حيثذ) أي حين إذ قبلت ثديها، والمراد نفي دوام الحزن. قوله: (هو القبطي) أي واسمه قاب قان، وكان طبابخاً لفرعون. قوله: (من جهة فرعون) أي لا من جهة قتله، فإنه كان كافراً. قوله: ﴿وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ أي خالصناك من محنة بعد أخرى، روي أن سعيد بن جبیر سأل ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال: خالصناك من محنة بعد محنة: ولد في عام كان يقتل فيه الولدان، فهذه فتنة يا ابن جبیر، والفتة أمه في البحر، وهم فرعون بقتله، وقتل قبطياً، وأجر نفسه عشر سنين، وضل الطريق، وضلت غنمه في ليلة مظلمة، وكان عند كل واحدة، فهذه فتنة يا ابن جبیر. قوله: ﴿سِنِينَ﴾ (عشرًا) أي ولبت في مصر قبل قتل القبطي ثلاثين سنة، وقيل خرج من مصر وهو ابن اثنتي عشرة سنة، فمكث بمدين لرعي الغنم عشر سنين، وبعدها ثماني عشرة سنة. قوله: ﴿عَلَىٰ قَدَرٍ﴾ أي مقدار من الزمان.

مُوسَى ﴿٤٥﴾ ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ﴾ اخترتك ﴿لِنَفْسِي﴾ ﴿٤٦﴾ بالرسالة ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأُخُوكَ﴾ إلى الناس ﴿بِآيَاتِي﴾ التسع ﴿وَلَا تَنِيَا﴾ تفترا ﴿فِي ذِكْرِي﴾ ﴿٤٧﴾ بتسبيح وغيره ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ﴿٤٨﴾ بادعائه الربوبية ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا﴾ في رجوعه عن ذلك ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ يتعظ ﴿أَوْ يَخْشَىٰ﴾ ﴿٤٩﴾ الله فيرجع والترجي بالنسبة اليهما لعلمه تعالى بأنه لا يرجع ﴿قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا﴾ أي يعجل بالعقوبة ﴿أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ﴾ ﴿٥٠﴾ علينا أي يتكبر ﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا﴾ بعوني ﴿أَسْمَعْ﴾ ما يقول ﴿وَقُرْءُ﴾ ﴿٥١﴾ ما يفعل ﴿فَأَنبِئَاهُ قَوْلًا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي

قوله: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ أي لتشتغل بأوامري وتبلغ رسالتي، وأن تكون في حركاتك وسكناتك لي لا لغيري. قوله: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأُخُوكَ بِآيَاتِي﴾ أي قد أجبتك فيما طلبت، وأعطينا أخاك الرسالة، فاذهب أنت وهو إلى فرعون وقومه. قوله: ﴿إِلَى النَّاسِ﴾ قدره إشارة إلى أنه حذف من هنا، لدلالة قوله فيما يأتي ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ عليه، كما أنه حذف فيما يأتي قوله: ﴿بِآيَاتِي﴾ لدلالة ما هنا عليه، ففي الكلام احتباك، حيث حذف من كل نظير ما أثبت في الآخر. قوله: ﴿بِآيَاتِي﴾ (التسع) المناسب للمفسر أن يقول العصا واليد، لأن باقي التسع لم يكن في الميدان، بل كان في أثناء المدة، وعليه فجمع الآيات باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من المعجزات المتعددة.

قوله: ﴿وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي﴾ يقال ونى ونياً، كوعد يعد وعداً إذا فتر، وأصله تونيا، حذفت الواو لوقوعها بين عدوتيهما الفتحة والكسرة. قوله: (وغيره) أي كتبليخ الرسالة، وهو المقصود بالذات. قوله: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾. إن قلت: ما حكمة جمعها في ضمير واحد، مع أن هارون لم يكن حاضراً في محل المناجاة، بل كان في ذلك الوقت بمصر؟ أجيب: بأن الله كشف الحجاب في ذلك الوقت عن سمع هارون، حتى سمع الخطاب مع أخيه، لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة، وهارون سمعه من جبريل عن الله، وهذا أحسن ما يقال.

قوله: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا﴾ أي سهلاً لطيفاً، وقد قصه الله في سورة النازعات في قوله ﴿هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزْكَىٰ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ﴾ فإنه دعوة في صورة عرض. قوله: (في رجوعه عن ذلك) أي عما هو فيه من ادعاء الربوبية والتكبر. قوله: (والترجي بالنسبة إليهما) أي إلى موسى وهارون، والمعنى اذهبا مترجيين إيمانه وطامعين فيه، ولا تذهبا آيسين منه. قوله: (لعلمه تعالى بأنه لا يرجع) أي والفائدة في إرسالهما، إلزامه الحجة وقطع عذره، لجريان عادته سبحانه وتعالى، أنه لا يعذب أحداً، إلا بعد تبليغه الدعوة وعناده بعد ذلك. قوله: ﴿قَالَ رَبَّنَا﴾ أسند القول لهما لأنه وقع من كل منهما، وإن كان مكانهما مختلفاً لما تقدم، أنه لا مانع من إزالة الحجاب عن هارون، وسماحه من جبريل ما قيل لموسى وقت المناجاة. قوله: (أو يعجل بالعقوبة) أي فلا يصير إلى تمام الدعوة وإظهار المعجزة. قوله: ﴿أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ﴾ أي يزداد تكبراً وكفراً، وأو مانعة جلو تجوز الجمع.

قوله: ﴿قَالَ لَا تَخَافَا﴾ أي لا تتزعجا منه. قوله: ﴿فَأَنبِئَاهُ﴾ أي اذهبا بأنفسكما إليه، ولا تقعدا في مكان وترسلا له. قوله: ﴿فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ أمرهما الله أن يقولوا له ست جمل، أولها قوله: ﴿إِنَّا

إِسْرَءِيلَ ﴿ إِلَى الشَّامِ ﴾ وَلَا تُعَذِّبُهُمْ ﴿ أَي خَلَّ عَنْهُمْ مِنْ اسْتِعْمَالِكَ إِيَّاهُمْ فِي أَشْغَالِكَ الشَّاقَّةِ كَالْخَفَرِ وَالْبِنَاءِ وَحَمْلِ الثَّقِيلِ ﴾ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ ﴿ بِحُجَّةٍ ﴾ مِنْ رَبِّكَ ﴿ عَلَى صَدَقَاتِنَا بِالرَّسَالَةِ ﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعَ الْهُدَى ﴿ ٥٧ ﴾ أَي السَّلَامَةُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ ﴿ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ ﴾ مَا جِئْنَا بِهِ ﴿ وَتَوَلَّى ﴾ ٥٨ أَعْرَضَ عَنْهُ. فَأَتِيَاهُ وَقَالَ لَهُ جَمِيعَ مَا ذَكَرَ ﴿ قَالَ قَمِنَ رَجُلٌ كَمَا يُمُوسَى ﴾ ٥٩ اقْتَصَرَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ الْأَصْلَ وَإِدْلَالَهِ عَلَيْهِ بِالتَّرْبِيَةِ ﴿ قَالَ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ ﴾ مِنَ الْخَلْقِ ﴿ خَلَقَهُ ﴾ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ مُمْتَرِزٌ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ ﴿ ثُمَّ هَدَيْنَا ﴾ ٦٠ الْحَيَوَانَ مِنْهُ إِلَى مَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ وَمَنْكَحِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ﴿ قَالَ ﴾ فِرْعَوْنَ ﴿ فَمَا بَالُ ﴾ حَالِ ﴿ الْقُرُونِ ﴾ الْأُمَمِ ﴿ الْأُولَى ﴾ ٦١ كَقَوْمِ نُوحٍ وَهُودٍ وَلُوطٍ وَصَالِحٍ فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَوْثَانَ ﴿ قَالَ ﴾ مُوسَى ﴿ عَلِمَهَا ﴾ أَي عِلْمَ حَالِهِمْ مَحْفُوظٍ ﴿ عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ﴾ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ يَجَازِيهِمْ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿ لَا يَضِلُّ ﴾ يَغِيبُ ﴿ رَبِّي ﴾ عَنْ شَيْءٍ ﴿ وَلَا يَنْسَى ﴾ ٦٢ رَبِّي شَيْئاً هُوَ ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ ﴾ فِي جَمَلَةِ الْخَلْقِ ﴿ الْأَرْضَ مَهْدًا ﴾ فَرَأْسًا

رَسُولًا رَبِّكَ. الثانية قوله: ﴿فَارْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾. الثالثة: ﴿وَلَا تُعَذِّبُهُمْ﴾ الرابعة: ﴿قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ﴾. الخامسة: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعَ الْهُدَى﴾. السادسة: ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾. قوله: ﴿فَارْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي أطلقهم من أسرك ولا تتول عليهم، فإنهم أولاد الأنبياء، ولا يليق أن يولى عليهم خسيس، والمعنى أن موسى وهارون أرسلنا إلى فرعون، بأنه يؤمن بالله وحده، ولا يتولى على بني إسرائيل. قوله: (بحجة) أي دليل وبرهان على ما ادعينا من الرسالة. قوله: (فأتياه وقال له جميع ما ذكر) قدر ذلك إشارة إلى أن قوله: ﴿قَالَ قَمِنَ رَجُلًا﴾ الخ، مرتب على محذوف وإشعاراً بأنها سارعا إلى امتثال الأمر من غير توان فيه.

قوله: ﴿قَمِنَ رَجُلًا﴾ لم يصف الرب لنفسه تكبرا وطغيانا وخوفاً على قومه، إذ أضاف الرب لنفسه أن يميلوا لموسى. قوله: (اقتصر عليه) أي على توجيهه الخطاب لها. قوله: (لأنه الأصل) أي في الرسالة، وهارون وإن كان رسولا، إلا أن المقصود منه معاونته موسى. قوله: (وإدلاله عليه بالتربية) أي لإقامة فرعون الدليل على موسى، بأن ذكره بتربيته له في قوله الآتي في الشعراء ﴿ألم نربك فينا وليدا﴾. قوله: ﴿خَلَقَهُ﴾ أي صورته وشكله. قوله: (الحيوان منه) أي من كل شيء.

قوله: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ لما ظهر للعين حقيقة ما قال موسى وبطلان ما هو عليه، أراد أن يصرفه عليه السلام إلى ما لا يعنيه من الأمور التي لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات، خوفاً على رياسته أن تذهب، فلم يلتفت موسى عليه السلام إلى ذلك الحديث وقال: علمها عند ربي. قوله: (في عبادتهم الأوثان) أي أكان سبباً في شقاوتهم أو سعادتهم، وإنما لم يوضح له الجواب لأنه مأمور بملاطفته، فإذا وضح له الجواب ربما نفر وتغير. قوله: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ أي لا يذهب شيء عن علمه. قوله: ﴿وَلَا يَنْسَى﴾ أي بعد علمه.

قوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ﴾ هذا من جملة جواب موسى عن سؤال فرعون الأول. قوله:

﴿وَسَلَكَ﴾ سهل ﴿لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ طرقاً ﴿وَأَنْزَلَ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً﴾ مطراً، قال تعالى تَتَمِيمًا لما وصفه به موسى وخطابه لأهل مكة ﴿فَأَخْرَجْنَا بِذِهِ زُورًا﴾ أصنافاً ﴿مِنْ ثَبَاتِ شَقِيٍّ﴾ ٥٦ ﴿صفة أزواجاً أي مختلفة الألوان والطعوم وغيرها وشقي جمع شتيت كمرريض ومرضى من شت الأمر تفرق﴾ ﴿كُلُوا﴾ منها ﴿وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمْ﴾ فيها جمع نعم هي الإبل والبقر والغنم، يقال رعت الأنعام ورعيتها، والأمر للإباحة وتذكير النعمة، والجملة حال من ضمير أخرجنا أي مبيحين لكم الأكل ورعي الأنعام ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور هنا ﴿لَآيَاتٍ﴾ لعبراً ﴿لِأُولِي النُّهَى﴾ ٥٧ ﴿لأصحاب العقول جمع نية كغرفة وغرف سمي به العقل لأنه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح﴾ ﴿مِنْهَا﴾ أي من الأرض ﴿خَلَقْنَكُمْ﴾ بخلق أبيكم آدم منها ﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ مقبورين بعد الموت ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ﴾ عند البعث ﴿ثَّارَةً﴾ مرة ﴿أُخْرَى﴾ ٥٨ ﴿كما أخرجناكم عند ابتداء خلقكم﴾ ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ﴾ أي بصرنا فرعون ﴿ءَايَاتِنَا كُلَّهَا﴾ التسع ﴿فَكَذَّبَ﴾ بها وزعم أنها سحر ﴿وَأَنَّى﴾ ٥٩ ﴿أن يوحد الله تعالى﴾ ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا﴾ مصر ويكون لك الملك فيها ﴿بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى﴾ ٦٠ ﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ﴾ يعارضه ﴿فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ لذلك ﴿لَا تَخْلِفْهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا﴾ منصوب بترع الخافض في ﴿سُوءٍ﴾ ٦١ ﴿بكسر أوله وضمه أي وسطاً

﴿مِهَادًا﴾ أي كالمهاد. قوله: (طرقاً) أي تسلكونها من قطر إلى قطر لتقضوا ما ربكم. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا﴾ من كلامه تعالى، لا بطريق الحكاية عن موسى، بل خطاباً لأهل مكة وامتناناً عليهم، وينتهي إلى قوله: ﴿ثَّارَةً أُخْرَى﴾ وقيل إنه من كلام موسى أيضاً، وفيه التفات من الغيبة للتكلم. قوله: (وخطاباً لأهل مكة) أي في قوله: ﴿كُلُوا وَارْعَوْا﴾. قوله: (شقي) ألفه للتأنيث. قوله: (يقال رعت الأنعام) الخ، أي فيستعمل لازماً ومتعدياً. قوله: (أي مبيحين لكم) المناسب أن يقول أي قائلين لكم كلوا الخ، فهو أمر بإباحة. قوله: (جمع نية) وقيل إنه اسم مفرد فهو مصدر كالمهدي والسرى. قوله: (بخلق أبيكم آدم منها) أي فجميع الخلق غير آدم، خلقوا من الأرض بواسطة، وهذا أحد قولين، وقيل كل إنسان خلق من التراب بلا واسطة، لأن كل نطفة وقعت في الرحم، يأخذ الملك الموكل بها شيئاً من تراب المكان الذي يدفن فيه، فيذره على النطفة، فيخلق الله النسمة من النطفة والتراب.

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا﴾ إخبار عما وقع لموسى في مدة دعائه لفرعون، وبهذا التقرير صح قول المفسر (التسع) واندفع ما يقال إن فرعون في ابتداء الأمر، لم ير إلا العصا واليد، وعليه فتكون هذه الجملة معترضة بين القصة. قوله: ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى﴾ أي بعد أن رأى ما رأى من معجزة العصا واليد، قال ما ذكر تستراً وخوفاً على حظ رياسته لثلاث يؤمن قومه. قوله: ﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزتي وكبريائي، وقوله: ﴿بِسِحْرٍ﴾ متعلق بآياتيك. قوله: ﴿مِثْلِهِ﴾ أي في الغرابة. قوله: ﴿مَوْعِدًا﴾ الأحسن أنه ظرف زمان مفعول أول مؤخر لقوله اجعل،

تستوي إليه مسافة الجائي من الطرفين ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ﴾ يجمع أهل مصر ﴿ضُحًى﴾ ﴿٥٦﴾ وقته للنظر فيما يقع ﴿فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ﴾ أدبر ﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُ﴾ أي ذوي كيده من السحرة ﴿ثُمَّ أَتَى﴾ بهم الموعد ﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى﴾ وهم اثنان وسبعون مع كل واحد جبل وعصا ﴿وَيَلْكُمْ﴾ أي ألزمكم الله الويل ﴿لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بإشراك أحد معه ﴿فَيُسْجَنَ﴾ بضم الياء وكسر الحاء وبفتحها أي يهلككم ﴿بِعَذَابٍ﴾ من عنده ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خسر ﴿مَنْ أَفْتَرَى﴾ ﴿٥٧﴾ كذب على الله ﴿فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُمُ بَيْنَهُمْ﴾ في موسى وأخيه ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ ﴿٥٨﴾ أي الكلام بينهم فيها ﴿قَالُوا﴾ لأنفسهم ﴿إِنْ هَٰذَانِ﴾ لأبي عمرو، ولغيره هذان وهو موافق للغة من يأتي في المثني بالألف في أحواله الثلاث

وقوله: ﴿بَيْنَنَا﴾ مفعول ثان مقدم، وقوله: (بنزع الخافض) أي فالمعنى عين زماناً بيننا وبينك نجتمع فيه في مكان سوى أي متوسط. قوله: (بكسر أوله وضمه) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ خصه عليه السلام بالتعين، لمزيد وثوقه بربه وعدم مبالاته بهم، وليكون ظهور الحق على رؤوس الأشهاد، ويشيع ذلك بين كل حاضر وباد، فيكون أعظم فخر لموسى عليه السلام. قوله: (يوم عيد لهم) أي وكان يوم عاشوراء، وافق أنه يوم سبت. قوله: ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ﴾ أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على الزينة، أي ويوم حشر الناس ضحى. قوله: (وقته) أي وقت الضحى، وهو ارتفاع الشمس. قوله: (ادبر) أي انصرف من المجلس. قوله: (أي ذوي كيده) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف.

قوله: ﴿ثُمَّ أَتَى﴾ (بهم الموعد) أي في يوم الزينة في المكان المتوسط وهو الإسكندرية. قوله: (وهم اثنان وسبعون) الاثنان من القط، والسبعون من بني إسرائيل، وهذا أحد أقوال في عددهم، وقيل كانوا اثنين وسبعين ألفاً، وهو ما في بعض النسخ، وقيل اثني عشر ألفاً. قوله: (مع كل واحد جبل وعصا) تقدم أنها كانت حمل أربعمائة بعير. قوله: (أي ألزمكم الله الويل) أشار بذلك إلى أن ﴿وَيَلْكُمْ﴾ منصوب بفعل محذوف، والويل معناه الدمار والهلاك. قوله: (بإشراك أحد معه) أي بسبب إشراك أحد مع الله، والمعنى ألزمكم الله الويل إن افترىتم على الله الكذب بسبب إشراككم مع الله بدوام تصديقكم لفرعون. قوله: (بضم الياء) الخ، أي فهما قراءتان سبعيتان، فالضم من الرباعي، والفتح من الثلاثي.

قوله: ﴿فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُمُ بَيْنَهُمْ﴾ أي تناظروا وتشاورو في أمر موسى وأخيه سراً، واختلف فيما أسروه، فقيل هو قولهم ﴿إِنْ هَٰذَيْنِ لَسَاحِرَانِ﴾ الخ، وقيل هو قول بعضهم لبعض: ما هذا ساحر، فإن غلبنا اتبعناه، وإن غلبناه بقينا على ما نحن عليه. قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ أي تحدثوا سراً فيما بينهم. قوله: (لأبي عمرو) أي فقراءته بالياء اسم ﴿إِنَّ﴾، وساحران خبرها، واللام للابتداء زحلت للخبر، وقوله: (ولغيره) خبر مقدم، و(هذان) مبتدأ مؤخر، وقوله: (وهو موافق) أي هذان موافق لمن يعرب المثني بحركات مقدرة على الألف، فينبى اسم الإشارة الدال عليه على الألف، وقد أجمل المفسر في قوله:

﴿لَسَحَرَيْنِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكَ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكَ الْمُتَنَّى﴾ ﴿١٣﴾ مؤنث أمثل بمعنى أشرف أي بأشرافكم بملهم إليهما لغلبتهما ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ﴾ من السحرة بهمزة وصل وفتح الميم من جمع أي لم وبهمزة قطع وكسر الميم من أجمع أحكم ﴿ثُمَّ أَتَوُا صَفًّا﴾ حال أي مصطفين ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ﴾ فاز ﴿الْيَوْمَ مِنْ أَسْتَعْلَى﴾ ﴿١٤﴾ غلب ﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ﴾ اختر ﴿إِنَّمَا أَنْتَ لَقْنَىٰ﴾ عصاك أي أولاً ﴿وَمَا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ﴾ ﴿١٥﴾ عصاه ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا﴾ فآلقوا ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ﴾ أصله عصوو قلبت الواو ان ياءين وكسرت العين والصاد ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُمَا﴾ حيات ﴿تَسْعَىٰ﴾ ﴿١٦﴾ على بطونها ﴿فَأَرْجَسَ﴾ أحس ﴿فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَىٰ﴾ ﴿١٧﴾ أي خاف من جهة أن سحرهم من جنس معجزته أن يلتبس أمره على الناس فلا يؤمنوا به ﴿قُلْنَا﴾ له ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ﴾ ﴿١٨﴾ عليهم بالغلبة ﴿وَأَلْقَىٰ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ وهي عصاه ﴿تَلْقَفُ﴾ تبتلع ﴿مَا

(ولغيره هذان). والحاصل أن المراءات السبعيات أربع: الأولى لأبي عمرو التي ذكرها المفسر، وبقي ثلاث: الأولى تشديد نون هذان مع تخفيف نون إن، والثانية والثالثة تخفيف نون هذان، مع تشديد نون إن أو تخفيفها، فعل تشديد نون إن، يكون هذان اسمها مبنياً على الألف، وساحران خبرها، وعلى تخفيفها يكون هذان ساحران مبتدأ وخبراً، وإن مخففة، واسمها ضمير الشأن، والجملة خبر إن. قوله: (أي بأشرافكم) تفسير لطريقتكم، فإن من جملة معاني الطريقة، أمثال الناس وأشرافهم، أي وذلك كفرعون وجلسائه.

قوله: ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ﴾ أي اجعلوه مجمعا بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم. قوله: (بهمزة وصل) الخ، أي فهما سبعيتان. قوله: ﴿ثُمَّ أَتَوُا صَفًّا﴾ أي لأنه أهيب في صدور الرائيين. قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ لَقْنَىٰ﴾ وما بعدها في تأويل مصدر منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله: (اختر). قوله: ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا﴾ أي ليظهر الفرق بين المعجزة والسحر.

قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ﴾ إذا فجائية، و﴿جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ﴾ مبتدأ خبره جملة ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ﴾ الخ. قوله: (أصله عصوو) بوزن فلوس، وقوله: (قلب الواو ياءين) الخ، أي قلبت الثانية ياء لوقوعها متطرفة، فاجتمعت مع الواو، وسبقت إحداهما بالسكون، قلبت الواو ياء، وأدغمت في الياء. قوله: (وكسرت العين) أي اتباعاً للصاد، (والصاد) لتصح الياء. قوله: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ﴾ أي لأنهم ظلوها بالزئيق، فلما اشتد حر الشمس، اضطربت واهتزت، فتخيل أنها تتحرك. قوله: ﴿خِيفَةً﴾ أصله خوفاً قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها. قوله: (من جهة أن سحرهم) الخ، جواب عما يقال: كيف حصل له الخوف، مع علمه بأنه على الحق، ولا يصل له سوء منهم.

قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ﴾ فيه إشارة إلى أن لهم علواً وغلبة بالنسبة لسائر الناس، فطمئنه الله بأمور لا تخطر بباله، فإن ابتلاع العصا لحبالهم وعصيتهم، أمر لا يخطر ببال موسى. قوله: ﴿تَلْقَفُ﴾ بفتح اللام وتشديد القاف، أو بسكون اللام وفتح القاف، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿مَا صَنَعُوا﴾ أي اخترعوا

صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِيرٌ ﴿٧٤﴾ أَي جِنْسِهِ ﴿وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ ﴿٧٥﴾ بِسَحْرِهِ فَالْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَتَلَقَّفَتْ كُلُّ مَا صَنَعُوهُ ﴿فَالْقَى السَّحْرَةَ سُجُودًا﴾ خَرُوا سَاجِدِينَ لِلَّهِ تَعَالَى وَ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ ﴿٧٦﴾ قَالَ ﴿فَرَعُونَ﴾ ﴿آمَنْتُمْ﴾ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلْفًا ﴿لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ﴾ أَنَا ﴿لَكُمْ أَنَّهُ لَكَيْبَرُكُمْ﴾ مُعَلِّمُكُمْ ﴿الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تُقِطِعُونَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ﴾ حَالٌ بِمَعْنَى مُخْتَلِفَةٌ أَيْ الْأَيْدِي الْيَمْنَى وَالْأَرْجُلُ الْيُسْرَى ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ

بما لا حقيقة له. قوله: (أي جنسه) دفع بذلك ما يقال: لم يفلح ولا يفلح السحرة؟ بصيغة الجمع، وفيه إشارة إلى أن الكلام موجه للعموم، فكأنه قال: لا يفلح كل ساحر، سواء كان من هؤلاء، أو من غيرهم. قوله: ﴿حَيْثُ أَتَى﴾ أي في أي زمان أو مكان أقبل منه. (فالقَى موسى عَصَاهُ) الخ، قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿فَالْقَى السَّحْرَةَ سُجُودًا﴾ مرتب على محذوف. قوله: ﴿فَالْقَى السَّحْرَةَ سُجُودًا﴾ أي إيماناً بالله، وكفراً بفرعون، وهذا من غرائب قدرة الله، حيث ألغوا حبائهم وعصيتهم للكفر والجحود، ثم ألغوا رؤوسهم بعد ساعة للشكر والسجود، فما أعظم الفرق بين الإلقاءين، قيل لم يرفعوا رؤوسهم من السجود، حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب، ورأوا منازلهم في الجنة. قولهم: (و) ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾ قدر المفسر الواو إشارة إلى أنه معطوف على قوله: ﴿فَالْقَى السَّحْرَةَ سُجُودًا﴾ وفيه إيماء إلى أنهم جمعوا في الإيمان بين القول والفعل.

قوله: ﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ﴾ أي لما شاهد فرعون من السحرة السجود والإقرار، خاف أن يقتدي الناس بهم في الإيمان بالله وحده، فالقَى شبهتين: الأولى قوله: ﴿آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ﴾ أي لم تشاوروني ولم تستعينوا بنظر غيركم، بل في الحال آمَنْتُمْ لَهُ، فحيث دل ذلك على أن إيمانكم ليس عن بصيرة، بل بسبب آخر، الثانية قوله: ﴿إِنَّهُ لَكَيْبَرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ أي فأنتم أتباعه في السحر، فتواطأتم معه على أن تظهروا العجز من أنفسكم، ترويحاً لأمره وتفخياً لشأنه، لتزعموا الملك مني، وهاتان الشبهتان لا يقبلهما إلا من عنده تردد أو شك، وأما من كشف الله عنه الحجاب كالسحرة، فلا يدخل عليه شيء من ذلك، لظهور شمس الهدى واتضاحها لهم. قوله: (بتحقيق الهمزتين) أي الأولى وهي للاستفهام، والثانية وهي المزيدة في الفعل الرباعي، وقوله: (وإبدال الثانية ألفاً) صوابه الثالثة، وهي فاء الكلمة، فيكون في كلامه إشارة لقراءة واحدة، أو يقال إن معنى قوله: (الثانية) أي في الفعل، بقطع النظر عن همزة الاستفهام، وبقيت قراءة أخرى وهي تسهيل الثانية، والثلاث سبعيات، ولا يتأتى هنا الرابعة المتقدمة في الأعراف، وهي قلب الأولى واواً، لعدم الضمة قبلها هنا، بخلاف ما تقدم، فلأنها تقدمها ضمة، ونص الآية: قال فرعون آمَنْتُمْ، وأصل الفعل آمن كأكرم بهمزين، الأولى زائدة، والثانية فاء الكلمة، قلبت الثانية ألفاً على القاعدة، قال ابن مالك:

ومدا ابدال ثاني الهمزين من كلمة إن يسكن كآثر وائتمن

ثم دخلت همزة الاستفهام. قوله: ﴿مِنْ خَلْفٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ ابتدائية أي فالقطع ابتدئ، من مخالفة العضو للعضو. قوله: (أي عليها) أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة تبعية، حيث شبه الاستعلاء

أَلْتَحِلَّ ﴿٧٦﴾ أَي عليها ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ أَيُّنَا﴾ يعني نفسه ورب موسى ﴿أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ ﴿٧٦﴾ أودم على مخالفته ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ﴾ نختارك ﴿عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ الدالة على صدق موسى ﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا﴾ خلقنا قسم أو عطف على ما ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ أي اصنع ما قلته ﴿إِنَّمَا نَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿٧٧﴾ النصب على الاتساع أي فيها وتجزى عليه في الآخرة ﴿إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا﴾ من الإشراك وغيره ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ تعلماً وعملاً لمعارضة موسى ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ﴾ منك ثواباً إذا أطيع ﴿وَأَبْقَى﴾ ﴿٧٧﴾ منك عذاباً إذا عصى، قال تعالى ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ

المطلق بالظرفية المطلقة، فسرى التشبيه من الكليات للجزيئات، فاستعيرت لفظة في الموضوعة للظرفية الخاصة، لمعنى على الموضوعة للاستعلاء الخاص بجامع التمكن في كل. قوله: (على مخالفته) متعلق بكل من أشد وأبقى.

قوله: ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا﴾ أي قالوا ذلك غير مكتثرين بوعيده لهم. قوله: ﴿مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ أي المعجزات الظاهرة، وجمعها باعتبار ما اشتملت عليه الغصا واليد من الخوارق العادات، وإنما نسب المجيء لهم، وإن كان موسى جاء بها لفرعون وقومه أيضاً، لأنهم هم المنتفعون بها. قوله: (قسم) أي وجوابه محذوف تقديره لا نؤثرك على الحق، ولا يجوز أن يكون. قوله: ﴿لَنْ نُؤْثِرَكَ﴾ جوابه، لأن القسم لا يجاب بلن إلا شذوذاً، ولا ينبغي حمل التنزيل عليه. قوله: (أو عطف على ما) أي والتقدير لن نؤثرك على الذي جاءنا من البينات، ولا على الذي فطرنا.

قوله: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ اقض فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت و﴿مَا﴾ اسم موصول مفعوله، وأنت قاض صلته، والعائد محذوف تقديره الذي أنت قاضيه، وقد أشار لهذا ابن مالك بقوله:

كَذَاكَ حَذَفَ مَا بِوصف خفضاً كَأَنْتَ قَاضٍ بَعْدَ أَمْرٍ مِنْ قَضَى

وهو جواب عن تهديده المذكور، كأنهم قالوا: لا نبالي بك ولا بتهديدك، فافعل ما بدا لك، ولم يثبت في الكتاب، ولا في السنة، أنه فعل ما هددهم به. قوله: (النصب على الاتساع) أي، نصب هذه المبدلة منه الحياة الدنيا على نزع الخافض.

قوله: ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ معطوف على ﴿خَطَايَانَا﴾ أي ويغفر لنا الذي أكرهتنا عليه من السحر. قوله: (تعلماً وعملاً) أي لأن فرعون كان يخبره الكهنة، بظهور مولود من بني إسرائيل، يكون زوال ملكه على يديه، فلعلهم كانوا يصفونه له بهاتين المعجزتين، فأحب أن يتبياً لمعارضته بإكراه الناس على تعليم السحر، وإكراههم أيضاً على الإتيان بهم من المدائن البعيدة، وما يدل على كونهم مكروهين على عمله، ما روي أنهم قالوا لفرعون: أرنا موسى وهو نائم، ففعل، فوجدوه تحرسه عصاه، فقالوا: ما هذا ساحر، فإن الساحر إذا نام بطل سحره، فأبى إلا أن يعارضوه. قوله: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَأَبْقَى﴾ رد لقوله: ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ﴾ الخ، مستأنف من كلامه تعالى، وقيل إنه من كلام السحرة ألهمهم الله إياه. قوله: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ

تُجْرِمًا ﴿٥٤﴾ كَافِرًا كَفَرُوا ﴿٥٥﴾ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا ﴿٥٦﴾ فَيَسْتَرْحِ ﴿٥٧﴾ وَلَا يَحْيَىٰ ﴿٥٨﴾ حَيَاةَ تَنْفَعِهِ ﴿٥٩﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ ﴿٦٠﴾ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ ﴿٦١﴾ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ﴿٦٢﴾ جَمَعَ عَلِيَا مَوْثَ أَعْلَى ﴿٦٣﴾ جَنَّتٍ عَدْنٍ ﴿٦٤﴾ أَيِ إِقَامَةٍ بَيَانٍ لَهُ ﴿٦٥﴾ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴿٦٦﴾ تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوبِ ﴿٦٧﴾ وَلَقَدْ أُوحِينَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴿٦٨﴾ بِهِمَزة قطع من أسرى وبهمزة وصل وكسر النون من سرى لغتان أي سر بهم ليلاً من أرض مصر ﴿٦٩﴾ فَاضْرِبْ ﴿٧٠﴾ اجْعَلْ ﴿٧١﴾ لَهُمْ ﴿٧٢﴾ بِالضَّرْبِ بَعْصَاكَ ﴿٧٣﴾ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ﴿٧٤﴾ أَيِ يَابِسًا فَامْتَثِلْ مَا أَمَرَ بِهِ وَأَيِسَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَمَرُوا فِيهَا ﴿٧٥﴾ لَا تَخَفْ دَرَكًا ﴿٧٦﴾ أَيِ أَنْ يَدْرَكَكَ فِرْعَوْنُ ﴿٧٧﴾ وَلَا تَحْشَىٰ ﴿٧٨﴾ غَرَقًا ﴿٧٩﴾ فَاتَّبِعْهُمْ

تُجْرِمًا ﴿٥٤﴾ أي بأن يموت على كفره. قوله: (فَيَسْتَرْحِ) أي من العذاب. قوله: (حَيَاةَ تَنْفَعِهِ) أي بأن تكون هنية مربة. قوله: (مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أي تحت قصورها. قوله: (وَذَٰلِكَ) أي ما تقدم من قوله: (جَنَّاتُ عَدْنٍ) الخ. قوله: (تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوبِ) أي بعدم فعلها، أو بالتوبة النصوح منها.

قوله: (وَلَقَدْ أُوحِينَا إِلَىٰ مُوسَىٰ) عطف قصة على قصة، لأن الله تعالى قص علينا أولاً، مبدأ رسالة موسى إلى فرعون وما وقع منه، وقص علينا ثانياً منتهى أمر فرعون وجنوده، وكل ذلك عبرة للأمة المحمدية، ليعلموا أن الظالم، وإن أمهله الله وأمدّه بالنعم لا يمهله، وقد ذكرت هذه القصة هنا مختصرة، وتقدم ذكرها في الأعراف مبسوطاً. قوله: (بِعِبَادِي) أي وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً. قوله: (لِغَتَانِ) أي وهي قراءتان سبعيتان، وكان المناسب للمفسر التنبيه على ذلك. قوله: (أَيِ سر بهم ليلاً) تفسير لكل من القراءتين. قوله: (مَنْ أَرْضَ مِصْرَ) أي إلى البحر، فهو مأمور بالسير له، فلا يقال: لِمَ لم يسر بهم في البر في طريق الشام.

قوله: (طَرِيقًا) مفعول به لتضمن اضرب معنى (اجعل) كما أشار له المفسر، والمراد بالطريق جنسه، فإن الطرق كانت اثنتي عشرة بعدد أسباط بني إسرائيل. قوله: (يَبَسًا) أي يؤول إلى ذلك، لأنه لم يكن يابساً قبل، وإنما مرت عليه الصبا فجففته. قال ابن عباس: لما أمر الله موسى أن يقطع بقومه البحر، وكان يوسف عهد إليهم عند موته، أن يخرجوا بعظامه معهم من مصر، فلم يعرفوا مكانها، حتى دلّتهم عليها عجوز، فأخذوها وقال لها موسى: اطلعي مني شيئاً، فقالت: أكون معك في الجنة، فلما خرجوا تبعهم فرعون، فلما وصل البحر وكان على حصان، أقبل جبريل على فرس أنثى، في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون، فأبصر الحصان الفرس، فاقتحم بفرعون على أثرها، فصاحت الملائكة بالقبط: الحقوا، حتى إذا لحق آخرهم، وكاد أولهم أن يخرج، التقى البحر عليهم فغرقوا، فرجع بنو إسرائيل حتى ينظروا إليهم وقالوا: يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر إليهم، فلفظهم البحر إلى الساحل، فأصابوا من أمتعتهم شيئاً كثيراً. قوله: (لَا تَخَافْ) العامة ما عدا حمزة وحده على الرفع، وعليه فهو جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو حال من فاعل اضرب، أي اضرب لهم طريقاً حاك كونك غير خائف، وقرأ حمزة بالجرم على أن لا ناهية، وتخف مجزوم بها، قوله: (وَلَا تَحْشَىٰ) هو بالالف باتفاق

فِرْعَوْنَ بِحُبْنُوهِ ﴿٧٦﴾ وَهُوَ مَعَهُمْ ﴿٧٧﴾ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ ﴿٧٨﴾ أَي الْبَحْرِ ﴿٧٩﴾ مَا غَشِيَهُمْ ﴿٨٠﴾ فَأَغْرَقَهُمْ ﴿٨١﴾ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ ﴿٨٢﴾ بِدَعَائِهِمْ إِلَى عِبَادَتِهِ ﴿٨٣﴾ وَمَاهَدَى ﴿٨٤﴾ بَل أَوْقَعَهُمْ فِي الْهَلَاكِ خِلَافَ قَوْلِهِ وَمَا أَهْدِيَكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرِّشَادِ ﴿٨٥﴾ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَذَابِكُمْ ﴿٨٦﴾ فِرْعَوْنَ بِإِغْرَاقِهِ ﴿٨٧﴾ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴿٨٨﴾ فَتَوَقَّى مُوسَى التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بِهَا ﴿٨٩﴾ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَ وَالسَّلَوى ﴿٩٠﴾ هُمَا التَّرَنُّجَيْنِ وَالطَّيْرُ السَّمَانِيُّ بِتَخْفِيفِ الْمَيْمِ وَالْقَصْرِ، وَالْمُنَادَى مِنْ وَجْدٍ مِنَ الْيَهُودِ زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَخَوِطُبُوا بِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَى أَجْدَادِهِمْ زَمَنِ النَّبِيِّ مُوسَى تَوَطُّةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى لَهُمْ ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أَي الْمُنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ ﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾ بِأَنْ تَكْفُرُوا النِّعْمَةَ بِهِ ﴿فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾ بِكُسْرِ الْحَاءِ أَيْ يَجِبُ وَبُضْمِهَا أَيْ يَنْزِلُ ﴿وَمَنْ يَحِلِّدْ عَلَيْهِ غَضَبِي﴾ بِكُسْرِ اللَّامِ وَضْمِهَا ﴿فَقَدْ هَوَى﴾ ﴿٩١﴾ سَقَطَ فِي النَّارِ ﴿وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِمَنْ تَابَ﴾ مِنَ الشَّرِكِ ﴿وَأَمَنْ﴾ وَحَدَّ

القراء فعلى رفع ﴿لَا تَخَافُ﴾ العطف ظاهر، وعلى الجزم فيكون قوله: ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ معطوف على لا تخف مجزوماً، وعلامة جزمه حذف الألف، والألف الموجودة للإشباع أتى بها موافقة للفواصل ورؤوس الأي.

قوله: ﴿فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ﴾ أي بعد ما أرسل حاشرين يجمعون له الجيش، فجمعوا جيوشاً كثيرة، حتى كان مقدمة جيشه سبعمائة ألف، فضلاً عن الجناحين والقلب والساقة. قوله: ﴿بِحُبْنُوهِ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف بمحذوف حال من ﴿فِرْعَوْنُ﴾. قوله: ﴿فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ﴾ أي علاهم وغمرهم من الأمر الهائل ما لم يبلغ كنهه أحد. قوله: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ﴾ إخبار عن حاله قبل الغرق. قوله: (خِلَافَ قَوْلِهِ وَمَا أَهْدِيَكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرِّشَادِ) أي إنه مخالف له، فهو تكذيب لفرعون في قوله.

قوله: ﴿قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَذَابِكُمْ﴾ الخ، قدم أولاً نعمة الإنجاء، ثم النعمة الدنيوية، ثم الدنيوية، فهو ترتيب في غاية الحسن. قوله: (فَتَوَقَّى مُوسَى التَّوْرَةَ) جواب عما يقال: إن المواعدة كانت لموسى لا لهم، فكيف أضيفت لهم؟ وأجيب أيضاً: بأنه أمر موسى أن يختار منهم سبعين رجلاً، فأضيفت المواعدة لهم بهذا الاعتبار. قوله: (هُمَا التَّرَنُّجَيْنِ) هو شيء حلوا أبيض مثل الثلج، كان ينزل عليهم في التيه من الفجر إلى طلوع الشمس، لكل إنسان صاع. قوله: (وَالطَّيْرُ السَّمَانِيُّ) أي فكان ريح الجنوب يأتيهم به، فيذبج الرجل منهم ما يكفيه، وشربهم من العيون التي تخرج من الحجر. قوله: (وَالْمُنَادَى مِنْ وَجْدٍ مِنَ الْيَهُودِ) الخ، هذا أحد قولين، وقيل المخاطب من كان في عهد موسى. قوله: (تَوَطُّةً) أي تمهيداً.

قوله: ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي لذائذه وحللاته. قوله: (بأن تكفروا النعمة) أي بعدم شكرها وبطردكم لها. قوله: (بكسر الحاء) الخ، أي ففي كل قراءتان سبعيتان. قوله: (سَقَطَ فِي النَّارِ) أي على سبيل الخلود. قوله: (يصدق بالفرض والنفل) أي العمل الصالح يشمل كلياً منها. قوله: (باستمراره على ما ذكر إلى موته) أي بأن يدوم على التوبة والإيمان والأعمال الصالحة، وهو جواب عما يقال: ما فائدة ذكر الاهتداء آخرأ، مع أنه داخل في عموم قوله: ﴿وَأَمَنْ﴾ فأفاد المفسر أن النجاة التامة والمغفرة الشاملة، لمن حصلت منه التوبة والإيمان والأعمال الصالحة، ثم استمر عليها إلى أن لقي مولاه.

الله ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ يصدق بالفرض والنفل ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ ﴿٨٦﴾ باستمراره على ما ذكر إلى موته ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ﴾ لمجيء ميعاد أخذ التوراة ﴿يَمُوسَى﴾ ﴿٨٧﴾ ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ﴾ أي بالقرب مني يأتون ﴿عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ ﴿٨٨﴾ عني أي زيادة على رضاك وقيل الجواب أتى بالاعتذار بحسب ظنه وتخلف المظنون لما ﴿قَالَ﴾ تعالى ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾ أي بعد فراقك لهم ﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ ﴿٨٩﴾ فعبدوا العجل ﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ﴾ من جهنهم ﴿أَسِفًا﴾ شديد الحزن ﴿قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَبًا﴾ أي صدقاً

قوله: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى﴾ ﴿مَا﴾ استفهامية مبتدأ، و﴿أَعْجَلَكَ﴾ خبره، و﴿عَنْ قَوْمِكَ﴾ متعلق بأعجلك، والمعنى أي شيء جعلك متعجلاً عن قومك وسابقاً لهم. وحاصل ذلك، أن الله سبحانه وتعالى، وعد موسى ثلاثين يوماً وأتمها بعشر، بعد إغراق فرعون وقومه، يصومها ولا يأكل ولا يشرب ولا ينام فيها، وأمره تعالى أن يحضر من قومه سبعين رجلاً، يختارهم من بني إسرائيل، ليذهبوا معه إلى الطور، لأجل أن يأخذوا التوراة، فخرج بهم وخلف هارون على من بقي، وفي رواية أنه أمر هارون أن لا يأتي بهم عند تمام الميقات، فسار موسى بالسبعين، ثم عجل من بينهم تشوقاً، إلى ربه، وخلفهم وراءه، وأمرهم أن يتبعوه إلى الجبل، فقال تعالى له: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ﴾ الخ، والمقصود من سؤال الله تعالى لموسى، إعلامه بما حصل من قومه، وإلا فيستحيل عليه تعالى السؤال لطلب الفهم. قوله: ﴿عَنْ قَوْمِكَ﴾ سياق المفسر يقتضي أن المراد بهم جملة بني إسرائيل، وأيده جماعة من المفسرين. قوله: ﴿لمجيء ميعاد أخذ التوراة﴾ أي لمجيئك في ميعاد أخذ التوراة.

قوله: ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي﴾ ﴿هُم﴾ مبتدأ، و﴿أَوْلَاءُ﴾ خبر، وقوله: ﴿عَلَى أَثَرِي﴾ خبر بعد خبر. قوله: ﴿أي زيادة على رضاك﴾ أي فسارعت إلى امتثال أمرك، طلباً لزيادة رضاك، لا لأصل الرضا، فإنه حاصل، وطلبه لا يليق بحال الأنبياء. قوله: ﴿وقيل الجواب﴾ أي جواب السؤال وهو قوله: ﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾. قوله: ﴿أتى بالاعتذار﴾ أي عن سبقه لقومه، وقوله: ﴿بحسب ظنه﴾ متعلق بالاعتذار. قوله: ﴿وتخلف المظنون لما﴾ ﴿قَالَ﴾ تعالى أي ظهر لموسى أن ظنه تخلف حين أخبره الله بأن قومه قد عبدوا العجل، وهذا يؤيد ما قلناه أولاً، أن المراد بالقوم جميع بني إسرائيل. قوله: ﴿أي بعد فراقك لهم﴾ أي بعشرين يوماً، وهذا الإخبار من الله تعالى عند تمام الأربعين.

قوله: ﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ اسمه موسى بن ظفر، منسوب إلى سامرة قبيلة من بني إسرائيل، كان منافقاً، وكان قد رباه جبريل، لأن فرعون لما شرع في ذبح الولدان، وضعت أمه في حفرة، فتعهده جبريل، وكان يغذيه من أصابعه الثلاثة، فيخرج له من إحداها لبن، ومن الأخرى سمن، ومن الأخرى عسل. قوله: ﴿فَرَجَعَ مُوسَى﴾ أي بعد أن تم الأربعين وأخذ التوراة، روي أنه لما رجع موسى، سمع الصياح والضجيج، وكانوا يرقصون حول العجل، فقال للسبعين الذين كانوا معه: هذا صوت الفتنة. قوله: ﴿أنه يعطيكم التوراة﴾ أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ثان لقوله: ﴿يَعِدْكُمْ﴾ والأول الكاف.

أنه يعطيكم التوراة ﴿أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ﴾ مدة مفارقتي إياكم ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُجِلَّ﴾ يجب
 ﴿عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ بعبادتكم العجل ﴿فَأَخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي﴾ ٨٦ ﴿وَتَرَكْتُمْ الْمَجِيءَ بَعْدِي﴾
 ﴿قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا﴾ مثلث الميم أي بقدرتنا أو أمرنا ﴿وَلَكِنَّا حُمَلَاءُ﴾ بفتح الحاء مخففاً
 وبضمها وكسر الميم مشدداً ﴿أَوْزَارًا﴾ أثقالاً ﴿مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ أي حلي قوم فرعون استعارها منهم بنو
 إسرائيل بعلقة عرس فبقيت عندهم ﴿فَقَذَفْنَاهَا﴾ طرحناها في النار بأمر السامري ﴿فَكَذَلِكَ﴾ كما
 ألقينا ﴿أَلْقَى السَّارِي﴾ ٨٧ ما معه من حليهم ومن التراب الذي أخذه من أثر حافر فرس جبريل
 على الوجه الآتي ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا﴾ صاغه من الحلي ﴿جَسَدًا﴾ لحماً ودماً ﴿لَهُ خَوَارٌ﴾ أي
 صوت يسمع أي انقلب كذلك بسبب التراب الذي أثره الحياة فيما يوضع فيه ووضعه بعد صوغه
 في فمه ﴿فَقَالُوا﴾ أي السامري وأتباعه ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ إِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ﴾ ٨٨ موسى ربه هنا وذهب
 يطلبه. قال تعالى ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا﴾ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي أنه ﴿يَرْجِعُ﴾ العجل
 ﴿إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ أي لا يرد لهم جواباً ﴿وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا﴾ أي دفعه ﴿وَلَا نَفْعًا﴾ ٨٩ أي فكيف
 يتخذ لها؟ ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل أن يرجع موسى ﴿يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ
 رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي﴾ في عبادته ﴿وَاطِيعُوا أَمْرِي﴾ ٩٠ فيها ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ﴾ نزال ﴿عَلَيْهِ﴾

قوله: ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُجِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ المعنى إن كان الحامل لكم على عبادة العجل
 والمخالفة طول العهد، فإنه لم يطل، وإن كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم، فلا يليق من
 العاقل التعرض لغضب الله عليه. قوله: (وتركتكم المجيء بعدى) أي لأنه وعدهم أن يتبعوه على أثر
 للميقات، فخالفوا واشتغلوا بعبادة العجل. قوله: ﴿مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا﴾ أي لأننا لو خلينا وأنفسنا
 ما أخلفنا، ولكن السامري سول لنا وغلب على عقولنا فأطعناه. قوله: (مثلث الميم) أي وكلها قراءات
 سبعيات. قوله: (وبضمها وكسر الميم) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (استعارها منهم بنو إسرائيل)
 أي قبل مسخ أموالهم. قوله: (بعلقة عرس) أي إن بني إسرائيل أظهروا أن العلة في استعارتها هو العرس،
 وفي الواقع ليس كذلك. قوله: (بأمر السامري) أي فقال لهم: تأخر عنكم موسى لما معكم من الأوزار،
 فالرأي أن تحفروا لها حفيرة، وتوقدوا فيها ناراً، وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبها.

قوله: ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا﴾ هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري، فهو معطوف على قوله
 (وأضلهم السامري). قوله: ﴿جَسَدًا﴾ حال من العجل، ولا يقال جسد إلا للحيوان، ولا يقال لغيره
 جسد إلا للزعران، والدم إذا بيس. قوله: (وأتباعه) أي الذين ضلوا وصاروا يساعدهونه على من توقف
 من بني إسرائيل. قوله: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ﴾ الاستفهام للتوبيخ والتقريع. قوله: ﴿أَنَّ﴾ (مخففة من الثقيلة) أي
 فقوله: ﴿لَا يَرْجِعُ﴾ بالرفع في قراءة العامة.

قوله: ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ﴾ النخ، أي فنصحهم هارون قبل رجوع موسى. قوله: ﴿وَإِنْ﴾

عَلَيْكَفَيْنَ ﴿١١﴾ عَلَى عِبَادَتِهِ مُقِيمِينَ ﴿١٢﴾ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ﴿١٣﴾ قَالَ ﴿١٤﴾ مُوسَىٰ بَعْدَ رَجُوعِهِ ﴿١٥﴾ يَهْتَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿١٦﴾ بِعِبَادَتِهِ ﴿١٧﴾ أَلَا تَتَذَكَّرُ ﴿١٨﴾ لَا زَائِدَةَ ﴿١٩﴾ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴿٢٠﴾ بِإِقَامَتِكَ بَيْنَ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ تَعَالَىٰ ﴿٢١﴾ قَالَ ﴿٢٢﴾ هَارُونَ ﴿٢٣﴾ يَبْنُوهُمْ ﴿٢٤﴾ بِكُسر الميم وفتحها أَرَادَ أُمِّي وَذَكَرَهَا أَعْطَفَ لِقَلْبِهِ ﴿٢٥﴾ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي ﴿٢٦﴾ وَكَانَ أَخْذَهَا بِشِمَالِهِ ﴿٢٧﴾ وَلَا بِرَأْسِي ﴿٢٨﴾ وَكَانَ أَخْذَ شَعْرِهِ بِيَمِينِهِ غَضَبًا ﴿٢٩﴾ إِنِّي خَشِيتُ ﴿٣٠﴾ لَوْ اتَّبَعْتكَ وَلَا بَدَّ أَنْ يَتَّبِعَنِي جَمْعٌ مِّنْ لَمْ يَعْبُدِ الْعَجَل ﴿٣١﴾ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٣٢﴾ وَتَغْضِبَ عَلَيَّ ﴿٣٣﴾ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴿٣٤﴾ نَتَنَظَّرُ ﴿٣٥﴾ قَوْلِي ﴿٣٦﴾ فِيمَا رَأَيْتَهُ فِي ذَلِكَ ﴿٣٧﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ ﴿٣٨﴾ شَأْنُكَ الدَّاعِي إِلَىٰ مَا صَنَعْتَ ﴿٣٩﴾ يَسْمُرِي ﴿٤٠﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ ﴿٤١﴾ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ أَيْ عَلِمْتُ مَا لَمْ يَعْلَمُوهُ ﴿٤٢﴾ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ تَرَابٍ ﴿٤٣﴾ أَثَرِ حَافِرِ فَرَسٍ ﴿٤٤﴾ الرَّسُولِ جَبْرِيلَ فَنَبَذْتُهَا ﴿٤٥﴾ أَلْقَيْتُهَا فِي صُورَةِ الْعَجَلِ الْمَصَاغِ ﴿٤٦﴾ وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ ﴿٤٧﴾ زِينَتِي لِي نَفْسِي ﴿٤٨﴾ وَأَلْقَيْتُ فِيهَا أَنْ أَخْذَ قَبْضَةً مِّنْ تَرَابٍ مَا ذَكَرَ وَأَلْقَيْتُهَا عَلَىٰ مَا لَا رُوحَ لَهُ يَصِيرُ لَهُ رُوحٌ وَرَأَيْتُ قَوْمَكَ طَلَبُوا مِنْكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ إِلَهًا فَحَدَّثَنِي نَفْسِي أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْعَجَلُ إِلَهُهُمْ ﴿٤٩﴾ فَكَأَلَّ لَهُمْ مُوسَىٰ ﴿٥٠﴾ فَأَذْهَبَ مِنْ

رَبُّكُمْ الرَّحْمَنُ ﴿١١﴾ إِنَّمَا ذَكَرَ هَذَا الْاسْمَ، تَنْبِيهًا عَلَىٰ أَنَّهُمْ مَتَى تَابُوا قَبِلَ اللَّهُ تَوْبَتَهُمْ، لِأَنَّهُ هُوَ الرَّحْمَنُ. قَوْلُهُ: ﴿حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾ غَايَةُ لِعُكُوفِهِمْ بِطَرِيقِ التَّعَلُّلِ وَالتَّسْوِيفِ، لَا بِطَرِيقِ الْوَعْدِ وَتَرْكِ عِبَادَتِهِ عِنْدَ رَجُوعِهِ. قَوْلُهُ: ﴿إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا﴾ ظَرْفٌ مَنْصُوبٌ بِمَنْعِكَ. وَالْمَعْنَىٰ أَيْ شَيْءٌ مِّنْكَ وَقْتُ رُؤْيِكَ ضَلَالَهُمْ. قَوْلُهُ: (لَا زَائِدَةَ) أَيْ لِلتَّأَكِيدِ. وَالْمَعْنَىٰ مَا مَنَعَكَ مِنْ اتِّبَاعِي فِي الْغَضَبِ لِلَّهِ، وَالْمُقَاتِلَةِ لِمَنْ كَفَرَ. قَوْلُهُ: (بِإِقَامَتِكَ بَيْنَ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ) أَيْ وَلَمْ يَبَالِغْ فِي مَنَعِهِم وَالْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ: (بِكُسر الميم) أَيْ فَحَذَفْتَ الْيَاءَ وَبَقِيتِ الْكَسْرَةُ دَالَةً عَلَيْهَا، وَقَوْلُهُ: (وَفَتْحُهَا) أَيْ فَحَذَفْتَ الْأَلْفَ الْمُنْقَلِبَةَ عَنِ الْيَاءِ، وَبَقِيتِ الْفَتْحَةُ دَالَةً عَلَيْهَا، وَالْقَرَاءَتَانِ سَبْعِيَّتَانِ. قَوْلُهُ: (أَعْطَفَ لِقَلْبِهِ) أَيْ لَا لِكُونِهِ أَخَاهُ مِنْ أُمِّهِ فَقَطْ، فَإِنَّ الْحَقَّ أَنَّهُ شَقِيقُهُ. قَوْلُهُ: (وَكَانَ أَخْذَ شَعْرِهِ) أَيْ الرَّأْسِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ مَعْطُوفٌ عَلَىٰ ﴿أَنْ تَقُولَ﴾ أَيْ وَخَشِيتُ عَدَمَ تَرْقُبِكَ، أَيْ انْتِظَارِكَ وَتَأَمَّلِكَ فِي قَوْلِي حَتَّىٰ تَفْهَمَ عَذْرِي، فَالْيَاءُ فِي ﴿قَوْلِي﴾ وَاقِعَةٌ عَلَىٰ هَارُونَ، هَذَا هُوَ الْمُتَبَادَرُ مِنْ عِبَارَةِ الْمُفْسِّرِ، وَقِيلَ إِنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَىٰ ﴿فَرَّقْتَ﴾ أَيْ وَخَشِيتُ أَنْ تَقُولَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي، أَيْ تَحْفَظْهُ وَتَعْمَلْ بِهِ، فَعَلِيهِ الْيَاءُ وَاقِعَةٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ. قَوْلُهُ: ﴿قَالَ بَصُرْتُ﴾ بِضَمِّ الْمَصَادِ فِي قِرَاءَةِ الْعَامَةِ مِنْ بَابِ ظَرْفٍ، وَقُرِئَ بِكُسرِهَا مِنْ بَابِ تَعَبٍ. قَوْلُهُ: (بِالْيَاءِ) أَيْ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَقَوْلُهُ: (وَالْتَّاءِ) أَيْ أَنْتَ وَقَوْمُكَ، وَالْقَرَاءَتَانِ سَبْعِيَّتَانِ. قَوْلُهُ: ﴿مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ أَيْ وَعَرَفَهُ لِسَابِقِ الْأَلْفَةِ، فَلَمَّا جَاءَ جَبْرِيلَ لِيُطَلِّبَ مُوسَىٰ إِلَىٰ الْمِيقَاتِ لِأَخْذِ التَّوْرَةِ، كَانَ رَاكِبًا عَلَىٰ فَرَسٍ، كُلَّمَا وَضَعَتْ حَافِرُهَا عَلَىٰ شَيْءٍ أَخْضَرَ، فَعَرَفَ السَّامِرِيُّ أَنَّ لِلتَّرَابِ الَّذِي تَضَعُ الْفَرَسُ حَافِرُهَا عَلَيْهِ شَأْنًا. قَوْلُهُ: (فِي صُورَةِ الْعَجَلِ) أَيْ فِي فَمِهِ. قَوْلُهُ: (الْمَصَاغِ) صَوَابُهُ الْمَصُوغُ كَمَا فِي بَعْضِ النُّسخ. قَوْلُهُ: (طَلَبُوا مِنْكَ) أَيْ حِينَ جَاوَزُوا الْبَحْرَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ الْآيَةِ.

بيننا ﴿فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ﴾ أي مدة حياتك ﴿أَنْ تَقُولَ﴾ لمن رأيتك ﴿لَا مَسَاسَ﴾ أي لا تقربني فكان يهيم في البرية وإذا منس أحداً أو مسه أحد حتماً جميعاً ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِداً﴾ لعذابك ﴿لَنْ تُخْلَفَهُ﴾ بكسر اللام أي لن تغيب عنه ويفتحها أي بل تبعث إليه ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ﴾ أصله ظللت بلامين أولاهما مكسورة حذفت تخفيفاً أي دمت ﴿عَلَيْهِ عَاكِفاً﴾ أي مقيماً تعبد به ﴿لَنْحَرِقَنَّهُ﴾ بالنار ﴿ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ ﴿١٧﴾ نذرينه في هواء البحر، وفعل موسى بعد ذبحه ما ذكره ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ﴿١٨﴾ تمييز محول عن الفاعل أي وسع علمه كل شيء ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كما قصصنا عليك يا محمد هذه القصة ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ﴾ أخبار ﴿مَا قَدْ سَبَقَ﴾ من الأمم ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ﴾ أعطيناك ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ من عندنا ﴿ذِكْرًا﴾ ﴿١٩﴾ قرآنًا ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ فلم يؤمن به ﴿فَإِنَّهُ يَتَحِيلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَرَرًا﴾ ﴿٢٠﴾ حملاً ثقيلاً من الإثم

قوله: ﴿فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ﴾ إن حرف تأكيد ونصب، والجار والمجرور خبرها مقدم، و﴿أَنْ تَقُولَ﴾ في محل نصب اسمها مؤخر. والمعنى أن هذا القول ثابت لك ما دمت حياً لا ينفك عنك، فكان يصيح في البرية لا مساس، وحرّم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته، ويقال إن قومه باقية فيهم تلك الحالة إلى الآن، وهذه الآية أصل في نفي أهل البدع والمعاصي وهجرانهم وعدم مخالطتهم. قوله: (فكان يهيم في البرية) أي مع السباع والوحوش، يقال إن موسى هم بقتله، فقال الله له: لا تقتله فإنه سخي. قوله: (ويفتحها) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ﴾ أي فلا يبقى له عين ولا أثر. قوله: (بعد ذبحه) أي ولما ذبحه سال منه الدم.

قوله: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ﴾ الخ، كلام مستأنف لتحقيق الحق وإبطال الباطل، وهذا آخر قصة موسى المذكورة في هذه السورة. قوله: ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ جملة مستأنفة، ذكرت تسليّة له ﷺ وتكثيراً لمعجزاته، وزيادة في علم أمته، ليعرفوا أحباب الله فيحبونهم، وأعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رفعة وشأنًا، حيث اطلعوا على سير الأوائل. قوله: (أي كما قصصنا عليك) أشار بذلك إلى أن الكاف نعت لمصدر محذوف، تقديره كقصصنا هذا الخبر الغريب نقص عليك الخ. قوله: (هذه القصة) أل للجنس لأن المتقدم ثلاث قصص، قصة موسى مع فرعون، ومع بني إسرائيل، ومع السامري. قوله: ﴿ذِكْرًا﴾ سمي بذلك لتذكيره النعم والدار الآخرة.

قوله: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ هذه الجملة في محل نصب صفة لذكرًا. قوله: (فلم يؤمن به) أشار بذلك إلى أن المراد بالإعراض عنه الكفر به، وإنكار كونه من عند الله، كلاً أو بعضاً. قوله: (من الإثم) بيان للحمل الثقيل. قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في يحمل العائد على من باعتبار معناها، والتقدير يحملون الوزر حال كونهم مخلصين فيه. قوله: (أي في الوزر) أي عقابه، فالكلام على حذف مضاف.

﴿ خَلِيلِينَ فِيهِ ﴾ أي في عذاب الوزر ﴿ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ﴾ ١٥١ تمييز مفسر للضمير في ساء، والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم، واللام للبيان، ويبدل من يوم القيامة ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴾ القرن النفخة الثانية ﴿ وَتَخْشَرُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ الكافرين ﴿ يَوْمَ يُدْرِكُ أَصْحَابُ عِوْنِهِمْ ﴾ مع سواد وجوههم ﴿ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ ﴾ يتسارون ﴿ إِنْ ﴾ ما ﴿ لَيْسَتْ ﴾ في الدنيا ﴿ إِلَّا عَشْرًا ﴾ ١٥٢ من الليالي بأيامها ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ في ذلك أي ليس كما قالوا ﴿ إِذْ يَقُولُ أَثْلُكُمُ ﴾ أعدلهم ﴿ طَرِيقَةً ﴾ فيه ﴿ إِنْ لَيْسَتْ إِلَّا يَوْمًا ﴾ ١٥٣ يستقلون لبثهم في الدنيا جداً لما يعاينونه في الآخرة من أهوالها ﴿ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ﴾ كيف تكون يوم القيامة ﴿ فَقُلْ ﴾ لهم ﴿ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴾ ١٥٤ بآن يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالرياح ﴿ فَيَذَرُهَا قَاعًا ﴾ منبسطاً ﴿ صَفْصَفًا ﴾ ١٥٥ مستوياً ﴿ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا ﴾ انخفاضاً ﴿ وَلَا أَمْتًا ﴾ ١٥٦ ارتفاعاً ﴿ يَوْمَ يُدْرِكُ ﴾ أي يوم إذ نسفت الجبال ﴿ يَتَّبِعُونَ ﴾ أي الناس بعد القيام من القبور ﴿ الدَّاعِيَ ﴾ إلى المحشر بصوته وهو إسماعيل يقول هلموا إلى عرض الرحمن ﴿ لَا عِوَجَ لَهُ ﴾ أي لا تاباعهم أي لا يقدرون أن لا يتبعوا ﴿ وَخَشَعَتِ ﴾

قوله: ﴿ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ﴾ ﴿ سَاءَ ﴾ فعل ماض لإنشاء الذم، والفاعل مستتر عائذ على الحمل المفسر بقوله: ﴿ حِمْلًا ﴾ و﴿ لَهُمْ ﴾ جار ومجرور متعلق بقولك محذوف، و﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ظرف لساء، و﴿ حِمْلًا ﴾ تمييز، والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله: (وزرهم). قوله: ﴿ يَوْمَ تُنْفَخُ ﴾ أي تأمر بالنفخ، وفي قراءة سبعة أيضاً بالياء، مع بناء الفعل للمفعول، أي ينفخ إسماعيل. قوله: (القرن) أي وفيه طاقات على عدد أرواح الخلائق. قوله: (النفخة الثانية) أي لحشر الخلائق. قوله: ﴿ زُرْقًا ﴾ حال من المجرمين. قوله: (مع سواد وجوههم) خصت بالذكر لأنها مظهر القبيح والحسن.

قوله: ﴿ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ ﴾ أي يخفضون أصواتهم ويخفونها، لما شاهدوه من الرعب والهول. قوله: (من الليالي بأيامها) حل المفسر العشر على الليالي دون الأيام لتجريده من التاء، فإن العدد إذا كان مؤنثاً جرد العدد من التاء عكس المذكر. قوله: ﴿ أَثْلُكُمُ طَرِيقَةً ﴾ أي أعدلهم رأياً في الدنيا. قوله: (لما عاينوه في الآخرة من الهول) أي فنسب ذلك القول لهم، لشدة ما عاينوا من الهول، لا لكونه أقرب إلى الصدق.

قوله: ﴿ وَتَسْأَلُونَكَ ﴾ أي كفار مكة تعنتاً واستهزاء. قوله: (ثم يطيرها بالرياح) أي فالعنى أنها تذهب بقدرة الله، فلا يبقى لهم أثر. قوله: ﴿ فَيَذَرُهَا ﴾ أي يتركها، والضمير عائذ على الأرض. قوله: ﴿ قَاعًا صَفْصَفًا ﴾ حالان من الضمير في يذرها، والقاع المستوي الصلب، والصفصف الأرض المساء، فهو قريب في المعنى من القاع، فهو تأكيد له. قوله: ﴿ عِوَجًا ﴾ تقدم أن العوج بالكسر في المعاني، وبالفتح في المحسوسات، وما هنا من الثاني، لكن عبر فيه بالكسر، لأنه لشدة غرابته كأنه صار من قبيل المعاني. قوله: ﴿ الدَّاعِيَ ﴾ أي فيقبلون من كل جهة. قوله: (وهو إسماعيل) أي فيضع الصور على فيه، ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول: يا أيها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، واللحوم المتمزقة، إن الله يأمرن أن تجتمعن لفصل القضاء فيقبلون عليه، وقيل المنادي جبريل، والنافخ إسماعيل، وصححه

سكنت ﴿الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ ﴿١٣٨﴾ صوت وطء الأقدام في نقلها إلى المحشر كصوت أخفاف الإبل في مشيها ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ﴾ ﴿١٣٩﴾ أحداً ﴿إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ ﴿١٤٠﴾ أن يشفع له ﴿وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ ﴿١٤١﴾ بأن يقول لا إله إلا الله ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ﴿١٤٢﴾ من أمور الآخرة ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ﴿١٤٣﴾ من أمور الدنيا ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ ﴿١٤٤﴾ لا يعلمون ذلك ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ ﴿١٤٥﴾ خضعت ﴿لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ ﴿١٤٦﴾ أي الله ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ ﴿١٤٧﴾ خسر ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ ﴿١٤٨﴾ أي شركاً ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ ﴿١٤٩﴾ الطاعات ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ﴿١٥٠﴾ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا ﴿١٥١﴾ بزيادة في سيئاته ﴿وَلَا هَضْمًا﴾ ﴿١٥٢﴾ بنقص من حسناته ﴿وَكَذَلِكَ﴾ ﴿١٥٣﴾ معطوف على كذلك نقص أي مثل إنزال ما ذكر

بعضهم. قوله: (إلى عرض الرحمن) أي العرض عليه. قوله: ﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ أي لا يزيغون عنه يمينا ولا شمالاً، بل يأتونه سراعاً. قوله: ﴿لِلرَّحْمَنِ﴾ أي لجلاله وهيئته. قوله: ﴿إِلَّا هَمْسًا﴾ مفعول به وهو استثناء مفرغ.

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ من مفعول به، وهي واقعة على المشفوع له أو على الشافع، فقول المفسر (أن يشفع له) أي أو يشفع في غيره. قوله: (بأن يقول لا إله إلا الله) أي مع عديلتها وهي محمد رسول الله، والمعنى أن من مات على الإسلام، فقد رضي الله قوله، وأذن له أن يشفع في غيره، وأن يشفع غيره فيه. قوله: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي الخلق عموماً. قوله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ أي بما بين أيديهم وما خلفهم. قوله: (لا يعلمون ذلك) أي لا تفصيلاً ولا إجمالاً، وإنما يعلمه الله سبحانه وتعالى.

قوله: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ عنا فعل ماض، والتاء للتانيث و﴿الْوُجُوهُ﴾ فاعل وأصله عنوت، تحركت الواو، وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً ثم حذفت لالتقاء الساكنين، فهو من باب سها يسمو سمواً، وأما عنى كرضي يعني عنا فهو بمعنى تعب، وليس مراداً هنا، بل المراد خضعت وذلت، وأل في الوجوه للاستغراق أي كل الوجوه، والمراد أصحابها، وخضعت الوجوه بالذكر، لأن الذل أول ما يظهر فيها. قوله: ﴿لِلْحَيِّ﴾ أي الذي حياته أبدية، لا أول لها ولا آخر. قوله: ﴿الْقَيُّومِ﴾ أي القائم على كل نفس بما كسبت، فيجازيها على الخير والشر.

قوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ أشار بذلك إلى أن الخلائق تنقسم في القيامة قسمين: أهل سعادة، وأهل شقاوة، وكلاهما في خضوع وذل لله جل جلاله، لكن أهل السعادة خضوعهم إجلالاً وهيبة وورعة في الله، وأهل الشقاوة خضوعهم رهبة وإشفاقاً من عذاب الله، ويأساً من رحمة الله، قال تعالى: ﴿وَجْهٌ يُومِئُذٍ مُسْفَرٌ ضَاكِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ وَوَجْهٌ يُومِئُذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾. قوله: (خسر) أي ظهر خسارته. قوله: ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ أي تحمله وارتكبه، وهذه الآية باعتبار ظاهرها، تدل على أن أهل الظلم خائبون خاسرون، أي معرضون لذلك، ففي الحديث: «الظلم ظلمات يوم القيامة» فإن الظالم ربما أذاه ظلمه إلى الكفر والعياذ بالله تعالى، فإذا مات على ذلك، فهو مخلد في النار، وإن مات على الإسلام، فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة في سيئاته والنقص من حسناته. قوله: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ أي وبضدها تتميز الأشياء، فالعاصي الظالم يخاف

﴿أَنزَلْنَاهُ﴾ أي القرآن ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا﴾ كررنا ﴿فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ الشرك ﴿أَوْ يُحْدِثُ﴾ القرآن ﴿لَهُمْ ذِكْرًا﴾ ١٣٢ ﴿بِهَلَاكٍ مِنْ تَقَدُّمِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ فَيَعْتَبِرُونَ﴾ فَنَعْلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴿عَمَّا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ﴾ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ ﴿أَيَ بَقْرَاةِهِ﴾ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴿أَيَ يَفْرَغُ جَبْرِيلُ مِنْ إِبْلَاغِهِ﴾ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١٣٤﴾ أَيَ بِالْقُرْآنِ، فَكَلِمًا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ

زيادة سيئاته ونقص حسناته لما ورد أنه «يؤخذ من حسناته للمظلوم، فإن لم يبق له حسنات، طرح من سيئات المظلوم عليه». قوله: (أي مثل إنزال ما ذكر) أي الآيات المشتملة على تلك القصص العجيبة الغريبة.

قوله: ﴿أَنزَلْنَاهُ﴾ أي على لسان جبريل، مفرقاً في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع. قوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾ أي بلغة العرب، ليعرفوا أنه في الفصاحة والبلاغة خارج عن طوق البشر. قوله: ﴿مِنْ الْوَعِيدِ﴾ أي التخويف. قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (الشرك) أي يجعلون بينهم وبين الشرك وقاية بأن يؤمنوا. قوله: ﴿أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ أي موعظة في القلوب، فينشأ عنها امتثال الأوامر واجتناب النواهي وتكرار المواعظ في القرآن من مزيد رحمته بعباده، سيما مع إمهالهم وعدم معاجلتهم بالأخذ، ولذلك يقال للكفار يوم القيامة: ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرَكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾. قوله: ﴿الْمَلِكُ﴾ أي النافذ حكمه وأمره. قوله: ﴿الْحَقُّ﴾ أي الثابت الذي لا يقبل الزوال أزلاً ولا أبداً.

قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ المعنى لا تتعجل بقراءة ما ألقاه عليك جبريل في قلبك، حتى يقرأه عليك، وسبب ذلك: أن جبريل كان يأتي للنبي بالقرآن، فيلبس جسمه ويضعه في قلبه، فيريد النبي التعجيل والنطق به، فأمره الله أن لا ينطق به حتى يقرأه جبريل باللسان عليه ظاهراً، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ والحكمة في تلقي رسول الله عن جبريل ظاهراً، أنه يكون سنة متبعة لأمته، فهم مأمورون بالتلقي من أفواه المشايخ، ولا يفلح من أخذ العلم أو القرآن من السطور، بل التلقي له سر آخر.

قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ أي سل ربك الاستزادة من العلوم بسبب توالي نزول القرآن، فإنها أفضل ما يسأل وأعز ما يطلب، ومن هنا أمر المشايخ المريدين بتلاوة القرآن والتعبد به، بعد كمالهم ونظافة قلوبهم، وما داموا لم يكملوا، يأمرهم بالمجاهدة بالذكر ونحوه لتخلص قلوبهم، والحكمة في ذلك، أن الغفلة في الذكر أخف منها في القرآن لما في الأثر: رب قارى للقرآن والقرآن يلعنه، فجعل العارفون للتوصل للقرآن طرقاتاً يجاهدون أنفسهم فيها، ليزدادوا بقراءتهم القرآن علوماً ومعارف وأخلاقاً، وحينئذ فليس تركهم القراءة في المبداء، لكون غيره أفضل منه، بل لينظفوا أنفسهم للقراءة. قوله: ﴿وَصِيْنَاهُ أَنْ لَا يَأْكُلُ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ أي نهيه عن الأكل منها، وحثنا عليه الأكل منها، فغلب مرادنا على أمرنا. قوله: ﴿تَرَكَ عَهْدَنَا﴾ أي متولواً حيث غلظه إبليس بقوله: ﴿هَلْ أَدْرَاكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمَلِكُ لَا يَبِيلُ﴾ وقاسمها ﴿إِنِّي لَكَا لِمَنْ النَّاصِحِينَ﴾ فظن أنه لا يحلف أحد بالله كذباً.

زاد به علمه ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ﴾ وصينا أن لا يأكل من الشجرة ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل أكله منها ﴿فَنَسِيَ﴾ ترك عهدنا ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ ﴿١١٥﴾ حزماً وصبراً عما نهيناه عنه ﴿وَوَ﴾ اذكر ﴿إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ وهو أبو الجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم ﴿أَبَى﴾ ﴿١١٦﴾ عن السجود لآدم قال أنا خير منه ﴿فَقُلْنَا إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ حواء بالمد ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ ﴿١١٧﴾ تتعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقتصر على شقائه لأن الرجل يسعى على زوجته ﴿إِنَّ لَكَ أَلًا يَجُوعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِى﴾ ﴿١١٨﴾ ﴿وَأَنَّكَ﴾ بفتح الهمزة وكسرها عطف على اسم إن وجملتها ﴿لَا تَطْمَؤُنَ فِيهَا﴾ تعطش ﴿وَلَا تَصْحَى﴾ ﴿١١٩﴾ لا يحصل لك حر شمس الضحى لانتهاء الشمس في الجنة ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ إِنَّكَ هَلْ أَتَاكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ﴾ أي التي يخلد من يأكل منها ﴿وَمُلْكٌ لَا يَبْئَلُ﴾ ﴿١٢٠﴾ لا يفنى وهو لازم الخلد ﴿فَأَكْلَا﴾ أي آدم وحواء ﴿مِنْهَا فَبَدَّتْ لُحْمًا سَوَاءً تَهُمَا﴾ أي ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منهما سواة لأن انكشافه يسوء صاحبه ﴿وَطَفِقَا يَخْصِمَانِ﴾ أخذاً يلزقان ﴿عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ ليستترا به ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ﴿١٢١﴾

قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن، تعليماً للعباد امتثال الأمر واجتناب النهي، وعطف هذه القصة على ما قبلها، من عطف السبب على المسبب، لأن هذه القصة سبب في عداوة إبليس لآدم. قوله: ﴿فَسَجَدُوا﴾ أي جميعاً، وتقدم الجواب عن سجدود الملائكة بأوضح وجه. قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ استثناء متصل أو منقطع. قوله: (كان يصحب الملائكة) الخ، توجيه للاتصال لكونه لم يعبر بلكن. قوله: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا﴾ النهي لإبليس صورة، والمراد نهيهما عن تعاطي أسباب الخروج، فيتسبب عن ذلك حصول التعب له في الدنيا. قوله: (واقتصر على شقائه) أي مع أن النهي لهما معاً.

قوله: ﴿إِنَّ لَكَ أُنْ لَا تَجُوعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِى﴾ الخ، قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعري، والظما والضحو، وإن كان الجوع يقابل العطش، والعري يقابل الضحو، لأن الجوع ذل الباطن، والعري ذل الظاهر، والظما حر الباطن، والضحو حر الظاهر، فنفى عن ساكن الجنة، ذل الظاهر والباطن، وحر الظاهر والباطن. قوله: (بفتح الهمزة وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿قَالَ يَا آدَمُ﴾ بيان لصورة الوسوسة. قوله: ﴿فَبَدَّتْ لُهُمَا سَوَاءٌ تَهُمَا﴾ أي بسبب تساقط حلل الجنة عنها، لما أكلا من الشجرة. قوله: (يسوء صاحبه) أي يحزنه. قوله: ﴿مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ أي ورق التين، فصارا يلزقان بعضه ببعض، حتى يصير طويلاً عريضاً يصلح للاستتار به.

قوله: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ أي وقع فيما نهى عنه متأولاً، حيث تخلف ما قصده بأكله من الشجرة، وضل عن مطلوبه وهو الخلود في الجنة، فمعصيته وقوعه في المخالفة باعتبار الواقع، لا في القصد والنية، بل قصده ونيته امتثال الأمر، وتجنب ما يوجب الخروج، وحيث فلا يجوز أن يطلق على آدم

بالأكل من الشجرة ﴿ثُمَّ اجْنَبْنَاهُ رَبُّهُ﴾ ﴿قَرَبَهُ﴾ ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ﴾ ﴿قَبْلَ تَوْبَتِهِ﴾ ﴿وَهَدَى﴾ ﴿١٣١﴾ أي هداه إلى المداومة على التوبة ﴿قَالَ أَهْبِطَا﴾ أي آدم وحواء بما اشتملتا عليه من ذريتكما ﴿مِنْهَا﴾ من الجنة ﴿جَمِيعاً بَعْضُكُمْ﴾ بعض الذرية ﴿لِغَضِّ عَدُوٍّ﴾ من ظلم بعضهم بعضاً ﴿فَإِمَّا﴾ فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة ﴿يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ﴾ أي القرآن ﴿فَلَا يَضِلَّ﴾ في الدنيا ﴿وَلَا يَشْقَى﴾ ﴿١٣٢﴾ في الآخرة ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ أي القرآن فلم يؤمن به ﴿فَإِنَّ لَهُ

العصيان والغواية، من غير اقتران بالتأويل، ولا نفي اسم العصيان عنه لصريح الآية، وعلى كل حال، فالله عنه راض، وهو معصوم قبل النبوة وبعدها، من كل ما يخالف أمر الله، هذا هو الحق في تقرير هذا المقام. واعلم أن الخطأ والنسيان، يقع من المعصومين للتشريع والمصالح، كما هو معهود في نصوص الشرع، وتسمية الله له في حقهم معصية، من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين. قوله: (بالأكل من الشجرة)، تقدم أنها الخنطة، وقيل التين، وقيل غير ذلك.

قوله: ﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ﴾ أي اصطفاه واختاره. قوله: (قبل توبته) أي بقوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ الخ. قوله: (إلى المداومة على التوبة) أي الاستمرار عليها. قوله: ﴿قَالَ أَهْبِطَا﴾ أي قال الله تعالى لآدم وحواء: اهبطا من الجنة، لأن مكنتهما فيها كان معلقاً على عدم أكلهما من الشجرة، وقد سبق في علمه تعالى أنها يأكلان منها، فهو أمر مبرم، والمعلق على المبرم مبرم، فأخراجهما ليس للغضب عليهما، بل لمزيد شرفهما ورفع قدرهما، لأنها خرجا من الجنة منفردين، ويعودان إليها بمائة وعشرين صفاً من أولادهما، لا يحيط بعدة تلك الصفوف إلا الله تعالى. إن قلت: ما الحكمة في تعليق الخروج على الأكل من الشجرة، ولم يكن بلا سبب؟ أجيب: بأن الله سبحانه وتعالى كريم، ومن عادة الكريم، أن لا يسلب نعمته عن المنعم إليه إلا بحجة، قال تعالى ذلك، بأن الله لم يكن مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم. قوله: (أي آدم وحواء) يحتمل أن (أي) حرف نداء، و(آدم) منادى مبني على الضم في محل نصب، و(حواء) معطوف على آدم، ويحتمل أن أي حرف تفسير، وآدم وحواء تفسير للضمير في اهبطا. قوله: (بما اشتملتا عليه) قصد بذلك التوفيق بين هذه الآية وآية الأعراف، حيث جمع فيها، وتقدم لنا وجه آخر في التوفيق بينهما، بأن الجمع باعتبار آدم وحواء وإبليس والحية، وعلى هذا فقوله: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ باعتبار أن الحية وإبليس عدو لآدم وذريته. قوله: (من ظلم بعضهم بعضاً) أي من أجل ظلم بعضهم بعضاً لما في الحديث: «سألت ربي أن لا يسلط على أمتي عدواً من سوى أنفسها فاستجاب لي».

قوله: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى﴾ إن شرطية مدغمة في ما الزائدة و﴿يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ فعل الشرط مبني على الفتح في محل جزم لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة و﴿مِّنِّي﴾ متعلق بهدى و﴿هُدًى﴾ فاعل، وقوله: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ﴾ الخ، من شرطية و﴿وَاتَّبَعَ﴾ فعل الشرط، وجملة ﴿فَلَا يَضِلَّ﴾ جوابه، وقوله: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ﴾ الخ، جملة شرطية أيضاً، والجملتان في محل جزم جواب الشرط الأول. قوله: (أي القرآن) في تفسير الهدى والذكر فيما يأتي بالقرآن قصور، لأن الخطاب مع آدم وذريته، وهداهم وتذكيرهم أعم من أن يكون بالقرآن أو بغيره من الكتب النازلة على الرسل، فالمناسب أن يقول أي كتاب ورسول. قوله:

مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴿١٣٥﴾ بالتثنية مصدر بمعنى ضيقة، وفسرت في حديث بعذاب الكافر في قبره ﴿وَنَحْشُرُهُ﴾ أي المعرض عن القرآن ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ ﴿١٣٦﴾ أي أعمى البصر ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ ﴿١٣٧﴾ في الدنيا وعند البعث ﴿قَالَ﴾ الأمر ﴿كَذَلِكَ آتَيْنَا فَنَسِينَهَا﴾ تركتها ولم تؤمن بها ﴿وَكَذَلِكَ﴾ مثل نسيانك آياتنا ﴿الْيَوْمَ نُنْشِئُ﴾ ﴿١٣٨﴾ تترك في النار ﴿وَكَذَلِكَ﴾ ومثل جزائنا من أعرض عن القرآن ﴿نَجْزِي مَنْ أَشْرَفَ﴾ أشرك ﴿وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ﴾ من عذاب الدنيا وعذاب القبر ﴿وَأَبْقَى﴾ ﴿١٣٩﴾ أدوم ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ﴾ يتبين ﴿لَهُمْ﴾ لكفار مكة ﴿كَمْ﴾ خبرية مفعول ﴿أَهْلَكْنَا﴾ أي كثيراً إهلاكنا ﴿قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أي الأمم الماضية بتكذيب الرسل ﴿يَمْشُونَ﴾ حال من ضمير لهم ﴿فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ في سفرهم إلى الشام وغيرها فيعتبروا وما ذكر من أخذ إهلاك من فعله الخالي عن حرف مصدرى لرعاية المعنى لا

(بالتثنية) أي وصلأ وإبداله ألفاً وقفأ، وفي قراءة شاذة ضنكى كسكى، بألف بدل عن التثنية، إجراء للوصل مجرى الوقف. قوله: (مصدر) أي وهو لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث، بل هو بلفظ واحد للجميع، ولذلك لم يقل ضنكة. قوله: (بعذاب الكافر في قبره) أي لما ورد أنه يضغط عليه القبر حتى تختلف أضلاعه، ولا يزال في العذاب حتى يبعث، وقيل المراد بالمعيشة الضنكى، الحياة فيها يغضب الله تعالى، وإن كان في رخاء ونعمة، إذ لا خير في نعمة بعدها النار، لما في الحديث: «رب شهوة ساعة أورثت حزناً طويلاً». قوله: (أي المعرض عن القرآن) المناسب أن يقول المعرض عن الهدى لما علمت. قوله: (أي أعمى البصر) أي وذلك في المحشر، فإذا دخل النار زال عماه، ليرى مقعده في النار وعذابه بها. قوله: (الأمر) ﴿كَذَلِكَ﴾ قدره إشارة إلى أن كذا خبر لمحذوف. قوله: (تركها ولم تؤمن بها) أي فالمراد بالنسيان الإعراض وعدم الإيمان بها، وليس المراد حقيقة النسيان، وحينئذ فلا يصح الاستدلال بهذه الآية، على أن من حفظ القرآن ثم نسيه، يحشر يوم القيامة أعمى، لأنه أمر اختلف فيه العلماء، فمذهب مالك رضي الله عنه حفظ الزائد عما تصح به الصلاة من القرآن مستحب أكيد ابتداء ودواماً فنسيانه مكروه، ومذهب الشافعي نسيان كل حرف منه كبيرة تكفر بالتوبة والرجوع لحفظه. قوله: (أدوم) أي لأنه لا ينقطع، بخلاف عذاب الدنيا والقبر.

قوله: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ الهمة داخله على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أعموا فلم يهد لهم. قوله: (يتبين) أشار بذلك إلى أن ﴿يَهْدِي﴾ فعل لازم، والمعنى أعموا فلم يظهر لهم إهلاكنا كثيراً من قبلهم من القرون. قوله: (مفعول به) أي وتمييزها محذوف أي قرناً، وقوله: ﴿وَمِنَ الْقُرُونِ﴾ متعلق بمحذوف صفة لذلك التمييز. قوله: (بتكذيب الرسل) الباء سببية، أي إن الإهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الإيمان بالله ورسوله. قوله: (وما ذكر) مبتدأ، وقوله: (لا مانع منه) خبره، والمعنى أن أخذ المصدر من الفعل لصحة المعنى، لا يتوقف على الحرف المصدرى، بل يسبك المصدر من الفعل بدون سابق، لتوقف المعنى عليه، وأما لصحة الإعراب، فلا يكون غالباً إلا بحرف مصدرى. قوله: (لذوي العقول) أي السليمة الصافية، وخصوا بالذكر لأنهم المتفكرون.

مانع منه ﴿إِنِّي ذَلِكُ لَا يَنْتَبِهَنَّ﴾ لعبراً ﴿لَا أُولِي الْاَلْهَى﴾ ﴿١٣٨﴾ لذوي العقول ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ﴾ بتأخير العذاب عنهم إلى الآخرة ﴿لَكَانَ الْإِهْلَاكُ لِرِزَامًا﴾ لازماً لهم في الدنيا ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ ﴿١٣٩﴾ مضروب لهم معطوف على الضمير المستتر في كان وقام الفصل بخبرها مقام التأكيد ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ منسوخ بآية القتال ﴿وَسَبِّحْ﴾ صلُّ ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ حال أي ملتبساً به ﴿فَبَلَّ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ صلاة الصبح ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ صلاة العصر ﴿وَمِنَ آتَائِي اللَّيْلِ﴾ ساعاته ﴿فَسَبِّحْ﴾ صلُّ المغرب والعشاء ﴿وَأَطْرَافِ النَّهَارِ﴾ عطف على محل من آتاء المنصوب أي صل الظهر لأن وقتها يدخل بزوال الشمس فهو طرف النصف الأول وطرف النصف الثاني ﴿لَعَلَّكَ

قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ لِرِزَامًا﴾ أي إن الله سبحانه وتعالى سبق في علمه تأخير العذاب العام لهذه الأمة، إكراماً لنبيها، ولولا ذلك، لحل بهم كما حل بمن قبلهم من القرون الماضية، فتأخيره إهمال لا إهمال، ليتدارك الكافر ما فاتته بما بقي من عمره، فإن تاب قبله ربه. قوله: (معطوف على الضمير المستتر في كان) أي والمعنى لكان الإهلاك والأجل المعين له لازماً، أي لازماً لهم، ولم يقل لازمين، لأن لازماً مصدر في الأصل؛ وإن كان هنا بمعنى اسم الفاعل، وقوله: (وقام الفصل) الخ، أي أن العطف على ضمير الرفع المتصل جائز إذا حصل الفاصل بالضمير المنفصل، أو فاصل ما كما هنا، قال ابن مالك:

وَإِنْ عَلَى ضَمِيرِ رَفْعٍ مُّتَّصِلٍ عَطَفْتَ فَافْصَلْ بِالضَّمِيرِ الْمُنْفَصِلِ

أو فاصل ما. وأحسن ما قرره المفسر أن يجعل قوله: ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ معطوفاً على ﴿كَلِمَةٌ﴾ والمعنى: ولولا كلمة وأجل مسمى، وهو مدة معيشتهم في الدنيا التي قدرها الله لهم، لكان العذاب العام لازماً. قوله: ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ أي حيث علمت أن تأخير عذابهم ليس بإهمال، بل هو لازم لهم في القيامة، فتسل واصبر ولا تنزعج. قوله: (منسوخ بآية القتال) أي وعليه فالمراد بقوله اصبر لا تعجلهم بالقتال، وقيل إن الآية محكمة، وعليه فالمراد بالصبر عدم الاضطراب مما صدر منهم من الأذية. قوله: (صل) إنما سمي التسبيح والتحميد صلاة لاشتغالها عليهما، ولأن المقصود من الصلاة تنزيه الله عن كل نقص. والمعنى لا تشتغل بالدعاء عليهم، بل صلِّ الصلوات الخمس، ولما كان الأصل في الأمر الوجوب حل الأمر بالتسبيح والتحميد على الأمر بالصلاة. قوله: (حال) أي من فاعل ﴿سَبِّحْ﴾ وإلباء في ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ للملابسة كما قال المفسر.

قوله: ﴿وَمِنَ آتَائِي اللَّيْلِ﴾ جمع إن بكسر الهمزة والقصر كعمى، وأصله أنه بهمزيين، أبدلت الثانية ألفاً على القاعدة المعروفة. قوله: ﴿وَأَطْرَافِ النَّهَارِ﴾ المراد بالجمع ما فوق الواحد، لأن المراد به الزمن الذي هو آخر النصف الأول وأول الثاني. قوله: (المنصوب) أي بسبح. والمعنى صلِّ في أطراف النهار، وهو الوقت الذي يجتمع الطرفين وهو الزوال. قوله: ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ متعلق بسبح، أي سبح في هذه الأوقات لعلك ترضى بذلك، وانظر إلى هذا الخطاب اللطيف المشعر بأنه ﷺ حبيب رب العالمين

تَرْضَى ﴿١٣٥﴾ بما تعطى من الثواب ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا﴾ أصنافاً ﴿مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ زيتها ودهنها ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ بأن يطغوا ﴿وَرَزَقْنَاكَ﴾ في الجنة ﴿خَيْرٌ﴾ مما أوتوه في الدنيا ﴿وَأَبْقَىٰ﴾ آدم ﴿وَأَمْرَ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ﴾ اصبر ﴿عَلَيْهَا لَا تَسْأَلْكَ﴾ نكلفك ﴿رِزْقًا﴾ لنفسك ولا لغيرك ﴿نَحْنُ نَزَقْنَاكَ وَالْعَاقِبَةُ﴾ الجنة ﴿لِلنَّفُوسِ﴾ ﴿١٣٦﴾ لأهلها ﴿وَقَالُوا﴾ أي المشركون ﴿لَوْلَا﴾ هلا ﴿يَأْتِينَا﴾ محمد ﴿بِنَبِيٍّ مِّنْ رَبِّهِ﴾ مما يقترحونه ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِمُ﴾ بالتاء والياء ﴿بَيِّنَةٌ﴾ بيان ﴿مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ﴾ ﴿١٣٧﴾ المشتمل عليه القرآن من أنباء الأمم الماضية وإهلاكهم بتكذيب الرسل ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ﴾ قبل محمد الرسول ﴿لَقَالُوا﴾ يوم

وأفضل الخلق أجمعين حيث قال له ربه ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾ ولم يقل لعلي أرضى عليك ونحو ذلك، ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام: «وجعلت قرّة عيني في الصلاة»، وقول السيدة عائشة رضي الله عنها: ما أرى ربك إلا يسارع في هواك، فصلاته ﷺ مأمور بها ليرضى هو، لا ليكفر الله عنه سيئاته، ولا ليرضى عليه، وحيث فلا كلفة عليه فيها، لأن فيها شهوده لربه الذي هو قرّة عينه، وللعارفين الكاملين من أمته، نصيب من هذا المقام.

قوله: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ عطف على ﴿فَاصْبِرْ﴾ أي لا تنظر بعينيك إلى زهرة الدنيا نظر رغبة، وهذا الخطاب لرسول الله والمراد غيره، لأن ذلك مستحيل عليه، لما ورد: أنه خير بين أن يكون نبياً ملكاً، أو نبياً عبداً، فاختار أن يكون نبياً عبداً، وورد «لست من الدنيا، وليست الدنيا مني». قوله: ﴿أَصْنافًا﴾ ﴿مِنْهُمْ﴾ أي الخلق، فالدنيا دائرة في أصناف الخلق، فتارة تكون مع الشريف، وتارة مع الوضيع، وهكذا. قوله: ﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الأحسن أنه منصوب على أنه مفعول ثانٍ لمتعنا، بتضمينه معنى أعطينا، والأول هو قوله: ﴿أَزْوَاجًا﴾. قوله: ﴿بِأَن يَطْغَوْا﴾ الباء سببية، أي نفتنهم بسبب طغيانهم فيه. قوله: ﴿وَرَزَقْنَاكَ رَبُّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ أي فعل الإنسان أن يشغل بما هو خير وأبقى، وهو الجنة ونعيمها، ويترك ما يبغي وهو الدنيا، وقسمته الأزلية تأتيه منها من غير تعب ولا مشقة.

قوله: ﴿وَأَمْرَ أَهْلِكَ﴾ أي أهلك. قوله: ﴿وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ أي وأمرهم بذلك. قوله: ﴿نَحْنُ نَزَقْنَاكَ﴾ أي نحن متكفلون برزقك، فنفرغ لما كلفت به، ولا تشتغل بما تكفلنا لك به، وروي أنه ﷺ كان إذا أصاب أهل بيته ضيق، أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية. قوله: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ أي الجميلة المحمودة لأهل التقوى. قوله: ﴿أَيُّ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي وهم كفار مكة. قوله: ﴿بِمَا يَقْرَحُونَهُ﴾ أي يطلبونه هنا كما تقدم في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ الآيات.

قوله: ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِمُ﴾ الهمزة داخلية على محذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف، أي أعموا ولم تأتهم الخ. قوله: ﴿بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ﴾ أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ أي الكتب المتقدمة، والمعنى ألم يكتفوا بالقرآن المحتوي على أخبار الأمم الماضية. قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ كلام

القيامة ﴿رَبَّنَا لَوْلَا﴾ هلا ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ المرسل بها ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَ﴾ في القيامة ﴿وَنُخْزِيَ﴾ ﴿١٧٦﴾ في جهنم ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿كُلُّ﴾ منا ومنكم ﴿مُتَرَيِّضٌ﴾ منتظر ما يؤول إليه الأمر ﴿فَتَرَبَّصُوا فَمَا تَعْلَمُونَ﴾ في القيامة ﴿مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ﴾ الطريق ﴿السَّوِيِّ﴾ المستقيم ﴿وَمَنْ أَهْتَدَى﴾ ﴿١٧٧﴾ من الضلالة أنحن أم أنتم.

مستأنف لتقرير ما قبله. قوله: ﴿لَقَالُوا رَبَّنَا﴾ الخ أي لكان لهم أن يحتجوا يوم القيامة، ويعتذروا بهذا العذر، فقطع عذرهم بإرسال الرسول لهم، ولم يهلكهم قبل مجيئه. قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَ﴾ يحصل لنا الذل والهوان. قوله: ﴿نُخْزِيَ﴾ أي نفضح. قوله: ﴿مَا يُوُولُ إِلَيْهِ الْأَمْرُ﴾ أي أمرنا وأمركم. قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ أي انتظروا. قوله: ﴿مِنْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾ ﴿مَنْ﴾ في الموضعين استفهامية، والكلام على حذف مضاف، والتقدير فستعلمون جواب من أصحاب الخ، وهو أنهم هم المؤمنون. قوله: ﴿وَمَنْ أَهْتَدَى﴾ (من الضلالة) أشار المفسر إلى وجه المغايرة بين القسمين، فأصحاب الصراط السوي، من لم يضل أصلاً كالنبي، ومن أسلم صيماً. ومن اهتدى، هو من سبق له الكفر ثم أسلم بعد ذلك.

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ

مَكَّة

وهي مائة وإحدى أو اثنتا عشرة آية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿أَقْرَبَ﴾ ﴿قَرَبَ﴾ ﴿لِلنَّاسِ﴾ ﴿أَهْلَ مَكَّةَ مِنْكَرِي الْبَعثِ﴾ ﴿حِسَابُهُمْ﴾ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ ﴿عَنْهُ﴾ ﴿مُعْرِضُونَ﴾ ﴿عَنِ الْإِيمَانِ﴾ ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ﴾ ﴿شَيْئاً فَشَيْئاً أَيْ لَفْظَ قُرْآنٍ﴾ ﴿إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنبياء مكية

وهي مائة وإحدى أو اثنتا عشرة آية

سميت بذلك لذكر قصص جملة من الأنبياء فيها. قوله: (مكية) أي نزلت قبل الهجرة باتفاق. قوله: (أو اثنتا عشرة آية) هذا الخلاف مرتب على الخلاف في قوله تعالى: ﴿أَفْتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ هل هو آية واحدة أو آيتان، وأول الثانية قوله: ﴿أَفْ لَكُمْ﴾ الخ. قوله: (أهل مكة) أشار بذلك إلى أنه من إطلاق العام وإرادة الخاص وحاصل ذلك أن كفار قريش قالوا: محمد يهددنا بالبعث والجزاء على الأعمال وهذا بعيد، فأنزل الله ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ وجه قرب الحساب أنه آت لا محالة، وكل آت قريب، أو يقال إن قربه باعتبار ما مضى من الزمان، فإن ما بقي أقل مما مضى. قوله: ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ﴾ الجملة حالية أي قرب حسابهم، والحال أنهم غافلون معرضون غير متأهبين له، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فهذه الآية، وإن كان سببها الرد على كفار مكة، إلا أن العبرة بعمومها.

قوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ﴾ هذا في معنى العلة لما قبله، كأنه قال: معرضون لأنه يأتيهم من ذكر

﴿لَا هِيَ﴾ غافلة ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ عن معناه ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ أي الكلام ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بدل من واو وأسروا النجوى ﴿هَلْ هَذَا﴾ أي عموماً ﴿إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ فما يأتي به سحر ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ﴾ تتبعونه ﴿وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ ٢ تعلمون أنه سحر ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ﴾ كائناً ﴿فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لما أسروه ﴿الْعَلِيمُ﴾ ١ به ﴿بَلْ﴾ للانتقال من غرض إلى آخر في المواضع الثلاثة ﴿قَالُوا﴾ فيما أتى به من القرآن هو ﴿أَضَعْتُ أَحْلَامِي﴾ أخلاط رأها في النوم ﴿بَلْ أَقْرَبُهُ﴾ اختلقه ﴿بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾ فما أتى به شعر ﴿فَلْيَأْتِنَا بَيِّنَاتٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ ٥ كالناقة والعصا واليد

الخ. قوله: ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الجار والمجرور متعلق ببياتهم. قوله: (أي لفظ قرآن) دفع بذلك ما يقال: كيف وصف الذكر بالحدث، مع أن المراد به القرآن وهو قديم؟ فأجاب: بأن وصفه بالحدث باعتبار ألفاظه المنزلة علينا، وأما باعتبار المدلول، وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم، وأما ما دلت عليه الألفاظ الحادثة، فمنها ما هو قديم، كمدلول آية الكرسي والصمدية، ومنها ما هو حادث، كمدلول القصص وأخبار المتقدمين، ومنها ما هو مستحيل، كمدلول ما اتخذ الله من ولد.

قوله: ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾، وكذا قوله: ﴿لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ﴾ والمعنى ما يقرأ عليهم القرآن، إلا استمعوه في حال استهزائهم، وكون قلوبهم غافلة عن معناه، فلا يسمعون سماع تدبر وقبول، وكل آية وردت في الكفار، جرت بذيلها على عصاة الأمة، ففي هذه الآية، تحذير لمن يستمع القرآن في حال لهو ولعبه، وأقبح منه من يطرب سماعه، من حيث اشتغاله على الأنغام المعروفة، لا من حيث بلاغته ومواعظه وأحكامه وكونه من عند الله، فإننا لله وإنا إليه راجعون. قوله: (بدل من واو وأسروا النجوى) أشار بذلك إلى أن أسر فعل ماضٍ، والواو فاعله، و﴿النَّجْوَى﴾ مفعوله، و﴿الَّذِينَ﴾ بدل، وهذه إحدى طريقتين للنحوين في الفعل الذي لحقته العلامة وأسند للظاهر، والطريقة الثانية: أن الواو حرف علامة، و﴿الَّذِينَ﴾ فاعل وتسمى بلغة أكلوني البراغيث، ولما كانت ضعيفة، لا ينبغي حمل الآية عليها، أعرض عنها المفسر.

قوله: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ بدل من ﴿النَّجْوَى﴾ مفسر لها، أي فكانوا يتناجون بذلك سراً بينهم، ثم يشيع كل واحد منهم مقالته ليضل غيره. قوله: ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ﴾ أي تحضرونه وتقبلونه. قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ الجملة حالية من فاعل تأتون. قوله: ﴿فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أشار المفسر إلى أنه حال من القول، أي يعلم القول، حال كون القول كائناً في السماء والأرض. قوله: (لانتقال من غرض إلى آخر) أي فلا تقع بل في القرآن، إلا للانتقال لا للإبطال، لأنه يكون إضراباً عن الكلام السابق وإعراضاً عنه، لكونه صدر على وجه الغلط، وتنزه الله عنه، خلافاً لمن يقول: إنها تأتي للإبطال، واستدل بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلِداً سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾، وقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جَنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ﴾ ولا دليل في ذلك، لأن بل فيهما للانتقال من الإخبار بقولهم، إلى الإخبار بالواقع، فتأمل. قوله: ﴿أَضَعْتُ أَحْلَامِي﴾ خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله: (هو)، والجملة مقول القول. قوله: ﴿بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾ أي يأتي بكلام يخيل للسامع معاني لا حقيقة لها، وليس المراد بالشعر هنا، خصوص الكلام المقفى

قال تعالى ﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ ﴾ أي أهلها ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ بتكذيبها ما أتاهها من الآيات ﴿ أَفَهُمْ يَوْمُوتُ ﴾ ٦ ؟ لا ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي ﴾ وفي قراءة بالنون وكسر الحاء ﴿ إِلَيْهِمْ ﴾ لا ملائكة ﴿ فَتَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ ﴾ العلماء بالتوراة والإنجيل ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ٧ ذلك فإنهم يعلمونه وأنتم إلى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ ﴾ أي الرسل ﴿ جَسَدًا ﴾ بمعنى أجساداً ﴿ لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ﴾ بل يأكلونه ﴿ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ ٨ في الدنيا ﴿ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ ﴾ بإنجائهم ﴿ فَأَنجَيْنَاهُمْ وَمِنْ نَشَاءٍ ﴾ أي المصدقين لهم ﴿ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴾ ٩ المكذبين لهم ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ﴾ يا معشر قريش ﴿ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ لأنه بلغنكم

الموزون قصداً، بل ما هو أعم. قوله: ﴿ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ ﴾ جواب شرط مقدر، كأنه قيل: وإن لم يكن كما قلنا، بل كان رسولاً كما يزعم فليأتنا الخ. قوله: ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ ﴾ صفة لمصدر محذوف، والتقدير إتياناً كأننا مثل إرسال الأولين.

قوله: ﴿ مِنْ قَرِيَةٍ ﴾ (من) زائدة في الفاعل. قوله: (لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا ﴾ رد لقولهم ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ﴾. قوله: ﴿ يُوحِي إِلَيْهِمْ ﴾ أي يأتيهم الوحي بالشرائع والأحكام، والمعنى ما أرسلنا إلى الأمم قبل إرسالك لأمتك، إلا رجالاً من أفراد جنسك متاهلين للإرسال. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ﴾ أي المطلعين على أحوال الرسل الماضية، فإنهم يخبرونكم بحقيقة الحال. قوله: (العلماء بالتوراة والإنجيل) إنما أحاطهم عليهم، لأنهم كانوا يرسلون للمشركين، أن ابقوا على ما أنتم عليه من التكذيب ونحن معكم، فهم مشتركون في العداوة لرسول الله وأصحابه، فلا يكذبونهم فيما هم فيه. قوله: (من تصديق المؤمنين) المصدر مضاف لمفعوله، والفاعل محذوف، أي أقرب من تصديقكم المؤمنين. والمعنى إذا أخبركم المؤمنون بحال محمد، وحال الرسل المتقدمين، وأخبركم أهل الكتاب بذلك، صدقتم أهل الكتاب دون المؤمنين، لألفتكم أهل الكتاب وعداوتكم للمؤمنين.

قوله: ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ﴾ رد لقولهم ﴿ مال هذا الرسول يأكل الطعام ﴾ والمعنى لم نجعلهم ملائكة، بل جعلناهم بشرًا يأكلون الطعام. قوله: ﴿ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ أي ما كثر على سبيل الخلود في الدنيا، بل يموتون كغيرهم. قوله: ﴿ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ ﴾ أي بإهلاك أعدائهم. قوله: (بإنجائهم) محمول على الرسل الذين أمروا بالجهاد، فلا يرد من قتل من الرسل، فإنهم لم يؤمروا بالجهاد. قوله: ﴿ وَمِنْ نَشَاءٍ ﴾ أي المؤمنين الذين اتبعوهم. وقد وقع ذلك لرسول الله ﷺ، فإن كبراء أصحابه الذين حضروا مغازيه، لم يموتوا في حروبه، بل بقوا بعده ومهدوا دينه.

قوله: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا ﴾ كلام مستأنف قصد به التبكيت عليهم. والمعنى: كيف تعرضون عن كتاب فيه شرفكم وعزكم، لأنه بلسانكم وعلى لغتكم، فكان بمقتضى الحمية والعقل، أن تعظموا هذا الكتاب، وهذا النبي الذي جاء به، وتكونوا أول مؤمن به، فإعراضكم عنه دليل على عدم عقلكم.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ١٠ ﴿فَتُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وَكَمْ قَصَمْنَا ﴿أَهْلَكْنَا﴾ مِنْ قَرْيَةٍ ﴿إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ كَانَتْ ظَالِمَةً ﴿كَافِرَةٌ﴾ وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١١﴾ ﴿فَلَمَّا أَحْسَوْا بِآسِنَا﴾ أَيَّ شَعَرِ أَهْلِ الْقَرْيَةِ بِالْإِهْلَاكِ ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾ ١٢ يَهْرَبُونَ مُسْرِعِينَ فَقَالَتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اسْتَهِزَاءً ﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَتَرَقْتُمْ﴾ نَعْمَتُمْ ﴿فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَنَلَّوْنَ﴾ ١٣ شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا﴾ وَيْلَنَا ﴿هَلَاكْنَا﴾ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ بِالْكَفْرِ ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ﴾ الْكَلِمَاتُ ﴿دَعَوْنَهُمْ﴾ يَدْعُونَ بِهَا وَيُرَدِّدُونَهَا ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا﴾ أَيَّ كَالزَّرْعِ الْمَحْصُودِ بِالْمَنَاجِلِ بَانَ قَتْلُوا بِالسَّيْفِ

قوله: ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ أي الثناء عليكم بالجميل، أو شرفكم ومواعظكم. قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ الهزمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير أجهلتم فلا تعقلون أن الأمر كذلك؟
قوله: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ كَمْ: خبرية مفعول مقدم لقصمنا، و﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ بيان لكم.
قوله: (أي أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، والمقصود من هذه الآية، تحذير الكفار من هذه الأمة، عن عدم الإيمان والرجوع عن الكفر، بأنهم لا يغرنهم سعة الدنيا عليهم، والتفاخر بالأموال والأولاد، كأن الله يقول لهم: لا تغتروا بذلك، فإننا أهلكنا كثيراً من أهل القرى الكفار، وما جرى عليهم يجري عليكم، وأهل القرى: قيل المراد بهم الأمم الماضية، كقوم نوح ولوط وصالح وشعيب وغيرهم، وقيل المراد بهم أهل قرية باليمن تسمى حضور بوزن شكور، بعث الله عليهم موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب نبياً قبل موسى بن عمران، فكذبوه وقتلوه، فسلط الله عليهم بختنصر، فقتل رجالهم وسبى نساءهم، فلما استمر فيهم القتل هربوا، فقالت الملائكة لهم استهزاء: لا تركضوا وارجعوا إلى مساكنكم وأموالكم، لعلكم تسألون شيئاً من دنياكم، فإنكم أهل نعمة وغنى، فاتبعهم بختنصر وأخذتهم السيوف، ونادى منادي من جو السماء: يا ثارات الأنبياء، فلما رأوا ذلك أقروا بالذنوب، حيث لم ينفعهم، فعلى القول الأول كم واقعة على القرى، وعلى الثاني واقعة على أشخاص تلك القرية. قوله: (أي شعر أهل القرية) بفتح العين بمعنى علم، وأما بالضم فمعناه تكلم بالشعر ضد النثر قوله: (يهربون) أي فالركض كناية عن الهرب. قوله: (استهزاء بهم) جواب عما يقال: إن الملائكة معصومون من الكذب، فكيف يقولون لهم ذلك، مع علمهم بأنهم مهلكون عن آخرهم؟ فأجاب بأن هذا القول ليس على حقيقته، بل سخرية بهم على حد: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾. قوله: ﴿وَمَسَاكِينُكُمْ﴾ بالجر عطفاً على ﴿مَا﴾. قوله: (شيئاً من دنياكم) أي فأنتم أهل سخاء وغنى تعطون الفقراء، وهذا توبيخ وتهكم بهم. قوله: (بالكفر) أي وقتل موسى.

قوله: ﴿فَمَا زَالَتْ﴾ ما نافية، وزال فعل ماضٍ ناقص، و﴿تِلْكَ﴾ اسمها و﴿دَعَوَاهُمْ﴾ خبرها.
قوله: (الكلمات) المراد بها قولهم ﴿يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾. قوله: ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ﴾ أي رجالهم، وأما النساء فقد سباهم بختنصر كما تقدم، وكلام المفسر يفيد أن هذه الآية حكاية عن أهل حضور. قوله: (كخمود النار) أي سكنون لهبها مع بقاء جمرها، وأما الهمود، فهو عبارة عن ذهاب النار بالكلية حتى تصير

﴿حَنِيدِينَ﴾ ١٥ ﴿مِيتِينَ كَخمود النار إذا طفئت﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ﴿١٦﴾ عَائِثِينَ بَلْ دَالِينَ عَلَى قُدْرَتِنَا وَنَافِعِينَ عِبَادَنَا ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا﴾ مَا يُلْهَى بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ وَلَدٍ ﴿لَا نَتَّخِذُهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ مِنْ عِنْدِنَا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَالْمَلَائِكَةِ ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ ١٧ ﴿ذَلِكَ لَكُنَّا لَمْ نَفْعَلْهُ فَلَمْ نَرُدَّهُ﴾ بَلْ نَقْذِفُ ﴿نَرْمِي﴾ بِالْحَقِّ ﴿الْإِيمَانَ﴾ عَلَى الْبَاطِلِ ﴿الْكُفْرَ﴾ فَيَدْمَعُهُ ﴿يَذْهَبُ﴾ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴿ذَاهِبٌ﴾ وَدَمْعُهُ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دِمَاغَهُ بِالضَرْبِ، وَهُوَ مُقْتَلٌ ﴿وَلَكُمْ﴾ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ ﴿الْوَيْلُ﴾ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ ﴿مِمَّا نَصِفُونَ﴾ ١٨ ﴿اللَّهُ بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ أَوْ الْوَلَدِ﴾ وَلَهُ ﴿تَعَالَى﴾ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿مَلَكًا﴾ وَمِنْ عِنْدِهِ ﴿أَيِ الْمَلَائِكَةِ مُبْتَدَأُ خَبْرِهِ﴾ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٩﴾ لَا يَعْيُونَ ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ ٢٠ ﴿عَنْهُ فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنْهَا لَا يَشْغَلُنَا عَنْهُ شَاغِلٌ﴾ أَمْرٌ ﴿بِمَعْنَى بَلْ لِلانْتِقَالِ وَهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ﴾ اتَّخَذُوا إِلَهًا ﴿كَائِنَةً﴾ مِنَ الْأَرْضِ ﴿كَحَجَرٍ وَذَهَبٍ وَفُضَّةٍ﴾ أَمْ أَلْهَةٌ ﴿يُنْشِرُونَ﴾ ٢١ ﴿أَيِ يَحْيِي الْمَوْتِ لَا وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا مِنْ يَحْيِي الْمَوْتِ﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا ﴿أَيِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ ﴿أَيِ غَيْرِهِ﴾ لَفَسَدَتَا ﴿خَرَجْتَا

رماداً. قوله: ﴿لَا عَيْنٍ﴾ حال من فاعل ﴿خَلَقْنَا﴾ وهو عطف النفي. قوله: ﴿بَلْ دَالِينَ عَلَى قُدْرَتِنَا﴾ ويسبحوننا بدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِحُ بِحَمْدِهِ﴾. قوله: ﴿وَنَافِعِينَ لِعِبَادِنَا﴾ أي وتفصيل جهات النفع بها، لا يعلمها إلا الله تعالى.

قوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا﴾ رد على من أثبت الولد والزوجة لله. قوله: ﴿لَا نَتَّخِذُنَا مِنْ لَدُنَّا﴾ جواب ﴿لَوْ﴾ واستثناء نقيض التالي ينتج نقيض المقدم. والمعنى لو تعلق إرادتنا باتخاذ الزوجة والولد، لا نتخذناه من عندنا، لكننا لم نتخذ، فلم تتعلق به إرادتنا لاستحالة ذلك علينا. قوله: ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ يحتمل أن تكون ﴿إِنْ﴾ نافية أي ما كنا فاعلين. قوله: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ﴾ أي شأنا أن نؤيد الحق ونذهب الباطل. قوله: ﴿مِمَّا نَصِفُونَ﴾ (الله به) أشار بذلك إلى أن ما موصولة والعائد محذوف، ويصح أن تكون مصدرية. والمعنى ولكم الويل من أجل وصفكم إياه بما لا يليق. قوله: ﴿أَيِ الْمَلَائِكَةِ﴾ عبر عنهم بالعندية، إشارة إلى أنهم في مكانة وشرف ورفعة.

قوله: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي يتكبرون. قوله: ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ أي لا يكلون ولا يتعبون. قوله: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ المقصود من هذا الإخبار، تحريض المؤمنين على الطاعات وتبكي الكفار على تركها، لأن العبادة والتسبيح، وصف أهل القرب والشرف، وتركها وصف أهل البعد والخسة. قوله: ﴿فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنْهَا﴾ أي فهو سحابة وطبيعة لهم، ولا يشغلهم التسبيح عن غيره، كلعن الكفرة، ونزول الأرض، وتبليغ الأحكام، وغير ذلك، كما أن اشتغالنا بالنفس لا يمنعنا الكلام. إن قلت: إن هذا قياس مع الفارق، لأن آلة النفس غير آلة الكلام، وأما التسبيح واللعن، فهما من جنس الكلام، فاجتماعهما محال. أجيب: بأن الملائكة لهم ألسنة كثيرة، بعضها يسبحون الله به، وبعضها يلعنون أعداء الله به، فلا يقاسون على بني آدم. قوله: ﴿(وهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ) أَي وَهُوَ رَاجِعٌ لِقَوْلِهِ: ﴿هُمْ يُنْشِرُونَ﴾.﴾

عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من التمانع في الشيء

قوله: ﴿هُم يُنْشِرُونَ﴾ أي حيث ادعوا أنها آلهة لزمهم ما ذكر ضمناً والتزاماً، وإلا فهم لم يدعوا أنها تحيي الموتى.

قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ ﴿لَوْ﴾ حرف شرط، و﴿كَانَ﴾ تامة فعل الشرط و﴿آلِهَةٌ﴾ فاعلها، و﴿فِيهِمَا﴾ متعلق بكان، و﴿إِلَّا﴾ بمعنى غير صفة لآلهة، ظهر إعرابها فيما بعدها، وقوله: ﴿لَفَسَدَتَا﴾ جواب الشرط، ففعل الشرط يقال له المقدم، وجوابه يقال له التالي، واستثناء نقيض التالي، ينتج نقيض المقدم. والمعنى لكنهما لم تفسدا، فلم يكن فيهما آلهة غير الله، والجمع في ﴿آلِهَةٌ﴾ ليس قيداً، وكذا قوله: ﴿فِيهِمَا﴾ وإنما أتى بذلك، رداً على الكفار في اتخاذهم الآلهة في السماء والأرض. قوله: (أي غيره) أشار بذلك إلى أن ﴿إِلَّا﴾ صفة بمعنى غير، فهي اسم، لكن لم يظهر إعرابها إلا فيما بعدها، لكونها على صورة الحرف، ولا يجوز أن تكون أداة استثناء، لا من جهة المعنى، ولا من جهة اللفظ، أما الأول فلأنه يلزم منه نفي التوحيد، إذ التقدير: لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسدتا، فيقتضي بمفهومه، أنه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسدا وهو باطل، وأما الثاني: فلأن المستثنى منه يشترط أن يكون عاماً، وآلهة جمع منكر في الإثبات، فلا عموم له، فلا يصح الاستثناء منه. قوله: (لوجود التمانع بينهم) أي التخالف بين الآلهة، ويسمى الدليل على ذلك، ببرهان التمانع والتطارد في فرض اختلافهما. وتقريره أن يقال: لو فرض إلهان متصفان بصفات الألوهية، وأراد أحدهما إيجاد شيء والآخر إعدامه، فإذا أن يتم مرادهما معاً وهو باطل، للزوم اجتماع الضدين، أو لا يتم مرادهما معاً وهو باطل، للزوم عجز من لا يتم مراده، وعجز من يتم مراده أيضاً، لوجود المائلة بينهما، فبطل التعدد وثبت الوجدانية، وإذا فرض اتفاقهما، فهو باطل، لوجود برهان التوارد، وتقريره أيضاً أن يقال: لو فرض إلهان، وأرادا معاً إيجاد شيء، فإذا أن يحصل بإرادتهما معاً وذلك باطل، لأنه يلزم عليه اجتماع مؤثرين على أثر واحد، أو يسبق أحدهما إلى إيجاده، فيلزم عليه عجز الآخر، أو تحصيل الحاصل، ويلزم عجز الأول، لوجود المائلة بينهما، واعلم أن الدليل على ثبوت الوجدانية لله، النقل والعقل، أما النقل فأيات كثيرة جداً منها ﴿وإلهمكم إله واحد لا إله إلا هو الحي القيوم هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو﴾ إلى غير ذلك، وأما العقل فقد علمنا الله كيفيته بقوله تعالى ﴿ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض﴾ وكهذه الآية. إذا علمت ذلك، فالدليل في هذه الآية قطعي كما هو الحق، لكون الفساد مرتباً على فرض الاتفاق والاختلاف، وليس إقناعياً بحسب ما يفهمه المخاطب؛ خلافاً لما تقتضيه عبارة المفسر، حيث أحاله على العادة، وبهذه الآية انتفت الكموم الخمسة: الكم المتصل في الذات وهو التركيب فيها، والكم المنفصل فيها وهو النظير فيها، والكم المتصل في الصفات وهو التركيب فيها، والكم المنفصل فيها وهو النظير، والكم المنفصل في الأفعال، وهو المشارك له فيها، والمتصل فيها لا ينفي، لأنه ثابت، لأن أفعاله كثيرة على حسب شؤونه في خلقه. قوله: (الكرسي) الصواب إبقاء العرش على ما هو عليه، لأن التحقيق أن العرش جسم عظيم محيط بالعالم برتمته، والكرسي تحته، رخص العرش بالذكر، لأنه أعظم من غيره، فإذا كان الله رب العرش، كان رب غيره بالأولى.

وعدم الاتفاق عليه ﴿فَسُبْحَنَّ﴾ تنزيه ﴿اللَّوْبِ﴾ خالق ﴿الْعَرْشِ﴾ الكرسي ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿١٣﴾ أي الكفار الله به من الشريك له وغيره ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ ﴿١٤﴾ عن أفعالهم ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى أي سواه ﴿إِلَهَةً﴾ فيه استفهام توبيخ ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على ذلك ولا سبيل إليه ﴿ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ﴾ أي أمتي وهو القرآن ﴿وَذَكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾ من الأمم وهو التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله ليس في واحد منها أن مع الله إلهاً ما قالوا تعالى عن ذلك ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ أي توحيد الله ﴿فَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿١٥﴾ عن النظر الموصل إليه ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي﴾ وفي قراءة بالنون وكسر الحاء ﴿إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿١٦﴾ أي وحدوني ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ من الملائكة ﴿سُبْحَنَهُ بَلْ هُمْ عَبْدٌ مُكْرَمُونَ﴾ ﴿١٧﴾ عنده والعبودية تنافي الولادة ﴿لَا يَسْأَلُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ لا يأتون بقولهم إلا بعد قوله ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾ أي بعده ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي ما عملوا وما هم عاملون ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ تعالى أن يشفع له ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ﴾ تعالى

قوله: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ أي لا يسأل عما يحكم في عبادته، من إعزاز وإذلال، وهدى وإضلال، وإسعاد وإشقاء، لأن الرب الخالق المالك لجميع الأشياء. إذا علمت ذلك، فالاعتراض على أفعال الله، إما كفر أو قريب منه. قوله: ﴿وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ يقال للخلق: لم فعلتم كذا؟ لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم، وتبين بهذا، أن من يسأل عن أعماله كعيسى والملائكة، لا يصلح للألوهية. قوله: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً﴾ إضراب انتقالي، من بطلان التعدد، إلى إظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على ألوهيتها. قوله: (فيه استفهام توبيخ) أي من حيث إن ﴿أَمْ﴾ بمعنى الهمزة، وسكت عن كونها بمعنى بل هنا، والمناسب لما تقدم أنها بمعناها أيضاً. قوله: (على ذلك) أي الاتخاذ، كان الله يقول لهم: نحن قد أتينا ببراهين دالة على وحدانيتنا، فأتوا ببرهان يدل على ثبوت الشريك لنا. قوله: ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ﴾ أي عظمتهم ومتمسكهم على التوحيد. قوله: (ليس في واحد منها) أي فراجعوها وانظروا، هل في واحد منها غير الأمر بالتوحيد والنبي عن الإشراف؟ قوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ إضراب انتقالي، من محاجتهم إلى بيان أنهم كالبهائم، لا يميزون بين الحق والباطل. قوله: ﴿الْحَقُّ﴾ الكلام على حذف مضاف، أي توحيد الحق.

قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ الخ، تقرير لما قبله من كون التوحيد، نطقت به الكتب القديمة واجتمعت عليه الرسل. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سعية أيضاً. قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ الضمير عائد على فرق من العرب، وهم خزاعة وجهينة وبنو سلمة حيث قالوا: الملائكة بنات الله. قوله: (والعبودية تنافي الولادة) أي لأن عبد الإنسان لا يكون ولده، وهذا بحسب المعتاد عندهم. قوله: ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ أي لا يخالفونه في القول ولا في العمل. قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي فهم يراقبونه في جميع أحوالهم، فلا يقدمون على قول ولا عمل بغير مراده، لعلمهم بأنه تعالى محيط بهم. قوله: ﴿إِلَّا لِمَنْ

﴿مُشْفِقُونَ﴾ ٢٨ ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ﴾ أي الله أي غيره وهو إبليس دعا إلى عبادة نفسه وأمر بطاعتها ﴿فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ﴾ كما نجزيه ﴿نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ٢٩ أي المشركين ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا بَوَاءَ مَا وَرَكُّهَا﴾ ير ﴿يَعْلَمُ﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا ﴿أَي سَدًّا مَعْنَى مَسْدُودَةً﴾ فَفَنَقَّصْنَاهُمَا ﴿أَي جَعَلْنَا السَّمَاءَ سَبْعًا وَالْأَرْضَ سَبْعًا أَوْ فَتَقَّ السَّمَاءُ أَنْ كَانَتْ لَا تَطْرُقُ فَأَمْطَرَتْ وَفَتَقَ الْأَرْضُ أَنْ كَانَتْ لَا تَنْبِتُ فَانْبَتَتْ﴾ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ النَّازِلَ مِنَ السَّمَاءِ وَالنَّابِيعَ مِنَ الْأَرْضِ ﴿كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ نبات وغيره أي فإلما سبب لحياته ﴿أَفَلَا يَؤْمِنُونَ﴾ ٣٠ بتوحيدي ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ جبالاً ثوابت لـ ﴿أَنْ﴾ لا ﴿تَمِيدَ﴾ تتحرك ﴿بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا﴾ أي

أَرْتَضَى ﴿أَي إِنْ كَانَ مُؤْمِنًا فَلَا يَقْدُمُونَ عَلَى الشَّفَاعَةِ﴾ إِلَّا لِمَنْ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ رَاضٍ عَنْهُ وَيَقْبَلُ شَفَاعَتَهُمْ فِيهِ. قوله: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ أي وجلون لا يأمنون مكره، والإشفاق الخوف مع الإجلال، ويرادفه الخشية.

قوله: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ﴾ أي من الملائكة المحدث عنهم أولاً بقوله: ﴿بَلَىٰ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ وهذا على سبيل الفرض والتقدير، لأنهم معصومون من الكفر والمعاصي، ويحتمل أن القول قد وقع من بعضهم (وهو إبليس) كما قال المفسر، وكونه من الملائكة، باعتبار أنه كان بينهم وملحقاً بهم في العبادة حتى قيل: إنه كان أعبدهم. قوله: (دعا إلى عبادة نفسه) أي لأجل الاضلال والإغواء، ولا مانع من ذلك، كما يقع لبعض الزنادقة من تشكلاته لهم في الصور النيرة، كالقمر والشمس وغير ذلك، ودعواه أنه رب العالمين، وكما وقع لبرصيصا العابد، حيث أتى له وهو مصلوب وقال له: اسجد لي وأنا أخلصك، وإن كان في الواقع معترفاً بالعبودية لله وتعالى وآيساً من رحمته. إذا علمت ذلك، فكلام المفسر لا غبار عليه. قوله: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ أي إياها.

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَ﴾ الهمزة داخله على محذوف، والواو عاطفة عليه، والتقدير ألم يتفكروا ولم يعلموا. قوله: (بواو ودونها) قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الخ، شروع في ذكر ستة أدلة على التوحيد، وأن ما سوى الله مقهور، وهو القاهر فوق عباده. قوله: ﴿كَانَتَا رَتْقًا﴾ أي شيئاً واحداً، لما روي أن الله خلق السماوات والأرض بعضها على بعض، ثم خلق ريحاً توسطها ففتقها بها، وقيل خلق السماوات قطعة واحدة مرتفعة، والأرض قطعة واحدة منخفضة، فجعل السماوات سبْعاً، والأرض سبْعاً، لكن السماوات طباق، والأرض مختلف فيها، قيل مجاوزة لبعضها، كناية عن الأقاليم السبعة، وتقدم الجواب عن جمع السماوات وإفراد الأرض، بأن جنس السماوات مختلف بخلاف الأرض. قوله: (أن كانت لا تمطر) بفتح الهمزة مصدرية، أي كونها لا تمطر فأمطرت.

قوله: ﴿مِنَ الْمَاءِ﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف مفعول ثانٍ مقدم، و ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾ مفعول أول مؤخر، والمعنى ناشئاً ومتسبباً عنه. قوله: (نبات وغيره) أي فالحياة في كل شيء بحسبه، فحياة الحيوان قيام الروح به، وحياة النبات بروزه من الأرض وخضرته وإثماره. قوله: ﴿رَوَاسِيَ﴾ جمع راسية من رسا

الرواسي ﴿فَجَاجَا﴾ مسالك ﴿سُبُلًا﴾ بدل أي طرقاً نافذة واسعة ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ إلى مقاصدهم في الأسفار ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا﴾ للأرض كالسقف للبيت ﴿مَحْفُوظًا﴾ عن الوقوع ﴿وَهُمْ عَنْ عَائِنِهَا﴾ من الشمس والقمر والنجوم ﴿مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ لا يتفكرون فيها فيعلمون أن خالقها لا شريك له ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ﴾ تنويه عوض عن المضاف إليه من الشمس والقمر وتابعه وهو لنجوم ﴿فِي فَلَكٍ﴾ أي مستدير كالطاحونة في السماء ﴿يَسْبَحُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ يسرون بسرعة كالسباح في الماء وللتشبيه به أي بضمير جمع من يعقل، ونزل لما قال الكفار إن محمداً سيموت ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ أي البقاء في الدنيا ﴿أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ لَخَالِدُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ فيها؟ لا، فالجملة الأخيرة محل الاستفهام الإنكاري ﴿كُلُّ

الشيء إذا ثبت واستقر. قوله: ﴿أَنْ تَمِيدَ﴾ قدر المفسر (لا) النافية لصحة التعليل، أي لأجل عدم تحركها بهم، لأن تثبيتها بالجبال، لأجل عدم التحرك لا للتحرك. قوله: (إلى مقاصدهم) أي الدنيوية والأخروية. قوله: (كالسقف للبيت) أي وهذا ما عليه أهل السنة، وقالت الحكماء: إن السماء محيطة بالأرض، كحاجطة بياض البيضة بصفارها. إذا علمت ذلك، فلا فرار من قضاء الله إلا إليه. قوله: ﴿مَحْفُوظًا﴾ (عن الوقوع) أي أو عن الفساد والخلل. قوله: ﴿وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا﴾ أي الدالة على وجود الصانع وكمال صفاته وأفعاله. قوله: (من الشمس والقمر) أي وغيرهما كالنجوم، وارتفاعها من غير عمد، ونزول الماء منها. قوله: (لا يتفكرون فيها) أي مع أنهم لو سئلوا عمن خلق السماوات والأرض ليقولن الله.

قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ﴾ فيه التفات من التكلم للغيبة. قوله: (من الشمس والقمر) بيان للمضاف إليه المحذوف. قوله: (أي مستدير كالطاحونة) أي كهية فلك المغزل أي تقالته، وقيل الفلك السماء التي فيها تسير تلك الكواكب، كما تسير السفن في البحر، واختلف الناس في حركات الكواكب على ثلاثة أقوال: قيل إن الفلك ساكن، والسير للكواكب، وهو الذي يدل عليه لفظ القرآن. وقيل إن الفلك متحرك والكواكب متحركة، وحركة كل تدافع حركة الآخر. وقيل إن الفلك متحرك، والكواكب ساكنة، ولا يعلم الحقيقة إلا الله تعالى، واختلف هل الشمس والقمر يجريان من تحت الأرض، وعليه الحكماء، أو منتهى سيرهما في العالم العلوي، وعليه أهل السنة. قوله: (وللتشبيه به) جواب عما يقال: لم جمعها بضمير العقلاء؟ فأجاب: بأنه لما أسندت لهما السباحة التي هي من أفعال العقلاء جمعاً جمعهم. قوله: (نزل لما قال الكفار إن محمداً سيموت) أي شأته به.

قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ أي سبقت حكمتنا بأن كل بشر من قبلك، بل ومن بعدك، لا يخلد في الدنيا، بل يذوق الموت، واقتصر على البشر وإن كان غيره كذلك، بدليل ما بعده للرد عليهم لكونهم من البشر. قوله: (فالجملة الأخيرة) الخ، أي فالهمزة مقدمة من تأخير، لأن الاستفهام له الصدارة، والأصل أفهم الخالدون إن متَّ.

نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴿٢٦﴾ فِي الدُّنْيَا ﴿وَنَبَلُّوكُمْ﴾ نَحْتَبِرْكُمْ ﴿بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ﴾ كَفَقْرٍ وَغْنَى وَسَقَمٍ وَصِحَّةٍ ﴿وَفِتْنَةٍ﴾ مَفْعُولٌ لَهُ أَيْ لِنَنْظُرَ أَتَصْبِرُونَ وَتَشْكُرُونَ أَوْ لَا ﴿وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ فَجَازِيَكُمْ ﴿وَإِذَا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ كَفَرُوا ﴿إِن﴾ مَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ﴿أَي﴾ مَهْزُوءًا بِهِ يَقُولُونَ ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ﴾ أَيْ يَعِيبُهَا ﴿وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ﴾ لَهُمْ ﴿هُمْ﴾ تَأْكِيدٌ ﴿كَفَرُوا﴾ ﴿٢٨﴾ بِهِ إِذْ قَالُوا مَا نَعْرِفُهُ، وَنَزَلَ فِي اسْتِعْجَالِهِمُ الْعَذَابَ ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ أَيْ إِنَّهُ لَكَثْرَةُ عَجَلِهِ فِي أَحْوَالِهِ كَأَنَّهُ خُلِقَ مِنْهُ ﴿سَآوِرِيكُمْ﴾ أَيْتِي ﴿مَوَاعِيدِي﴾ بِالْعَذَابِ ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ ﴿٢٩﴾ فِيهِ فَارَاهُمُ الْقَتْلَ يَبْدُرُ ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ بِالْقِيَامَةِ ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣٠﴾ فِيهِ، قَالَ تَعَالَى ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ﴾ يَدْفَعُونَ ﴿عَنْ وَجْهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ﴿٣١﴾ يَمْنَعُونَ مِنْهَا فِي الْقِيَامَةِ وَجَوَابُ لَوْ مَا قَالُوا ذَلِكَ ﴿بَلْ تَأْتِيهِمُ الْقِيَامَةُ﴾ بِفَتْةٍ فَبَيَّهَتْهُمْ ﴿تَحِيرُهُمْ﴾

قوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ أي مخلوقة فلا يرد ذات الله تعالى، وهو دليل لما قبله أعم منه، وليس معيناً، وقوله: ﴿ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ أي ذائقة مرارة مفارقة الروح للجسم، وهي في غاية الصعوبة جداً، ومثلهو بعصر القصب بالآلة المعروفة، فإنه لا يبقى فيه طراوة أصلاً، بل يؤخذ للنار حالاً، غير أن المؤمن يتسلل برؤية ما أعد له من النعيم الدائم، والكافر يزداد بالموت عقوبة لرؤيته ما أعد له من العذاب المقيم. قوله: ﴿نَحْتَبِرْكُمْ﴾ أي نعاملكم معاملة المختبر، إذ لا يخفى على الله شيء. قوله: ﴿تَصْبِرُونَ﴾ راجع للشكر، وقوله: ﴿وَتَشْكُرُونَ﴾ راجع للخير، فالمؤمن الكامل يشاهد الأشياء عن الله، فإذا ابتلي بالفقر والمرض مثلاً، رضي به وازداد إقبالاً عليه، وإذا أنعم عليه بالغنى أو الصحة مثلاً، ازداد شكراً وخوفاً من الله، فهو راض عن الله في الحالتين، وأما الكافر والفاسق، فيشاهد الأشياء من الخالق، فإذا ابتلي بسخط، وإذا أنعم عليه بطر، فهو مغضوب عليه في الحالتين. قوله: ﴿وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ﴾ أي تردون، فيظهر لكم جزاء أعمالكم، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

قوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ رأى بصرية، أي أبصر كالمشركون. قوله: ﴿إِنْ يَتَّخِذُونَكَ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾ و﴿إِنْ﴾ نافية بمعنى (ما) كما قال المفسر. قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ﴾ الخ، مقول لقول محذوف، والمعنى يقول بعضهم لبعض في حال الهزء والسخرية ﴿أَهَذَا﴾ الخ. قوله: ﴿وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿هُمْ﴾ مبتدأ، و﴿كَافِرُونَ﴾ خبره، و﴿يَذْكُرُ﴾ متعلق به، و﴿هُمْ﴾ الثانية، تأكيد لفظي للأولى، وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد، وبين المؤكد والمعمول، وإضافة ذكر للرحمن، من إضافة المصدر لفاعله، كما أشار له المفسر، حيث قدر لهم، وحينئذ فالمراد بالذكر، إرشاد الله لعباده، بإرسال الرسل وإنزال الكتب، ويحتمل أنه مضاف لمفعوله، أي ذكرهم الرحمن بالتوحيد. قوله: ﴿إِذْ قَالُوا مَا نَعْرِفُهُ﴾ أي الرحمن، وذلك أنهم كانوا يقولون: لا نعرف الرحمن إلا الرحمن الباطن، وهو مسيلم الكذاب. قوله: ﴿فِي اسْتِعْجَالِهِمُ الْعَذَابَ﴾ أي حيث قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ﴾ الآية.

﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ٤١ ﴿يَمْهَلُونَ لَتُوبَةٍ أَوْ مَعْذَرَةٍ﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ ﴿فَقَاقَ﴾ نَزَلَ ﴿بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ٤٢ ﴿وَهُوَ الْعَذَابُ فَكَذَا يَجِئُ بِمَنْ اسْتَهْزَأَ بِكَ﴾ قُلْ لَهُمْ ﴿مَنْ يَكْلُوْكُمْ﴾ يَحْفَظُكُمْ ﴿بِالْأَيْلِ وَالنَّهَارَيْنِ الرَّحْنِ﴾ مَنْ عَذَابُهُ إِنْ نَزَلَ بِكُمْ، أَيْ لَا أَحَدٌ يَفْعَلُ ذَلِكَ، وَالْمَخَاطِبُونَ لَا يَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ لِإِنْكَارِهِمْ لَهُ ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ﴾ أَيْ الْقُرْآنِ ﴿مُعْرِضُونَ﴾ ٤٣ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِيهِ ﴿أَمْ فِيهَا مَعْنَى الْهَمْزَةِ لِلْإِنْكَارِ أَيْ أَلَهُمْ إِلَهَةٌ تَمْنَعُهُمْ﴾ مَا يَسُوؤُهُمْ ﴿مِنْ دُونِنَا﴾ أَيْ أَلَهُمْ مَنْ يَمْنَعُهُمْ مِنْهُ غَيْرُنَا ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أَيْ الْإِلَهَةُ ﴿نَضْرَأُ أَنْفُسَهُمْ﴾ فَلَا يَنْصُرُونَهُمْ ﴿وَلَا لَهُمْ﴾ أَيْ الْكُفَّارُ ﴿مِنَّا﴾ مِنْ عَذَابِنَا ﴿يُضْحِكُونَ﴾ ٤٤ يَجَارُونَ يَقَالُ صَحْبِكَ اللَّهُ أَيْ حَفَظَكَ وَأَجَارَكَ ﴿بَلْ مَتَّعْنَاهُمْ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ﴾ بِمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْهِمْ ﴿حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ فَاعْتَرَوْا بِذَلِكَ ﴿أَفَلَا يَرْوُونَ أَنَّنَا نَأْتِي

قوله: ﴿مَنْ عَجَلَ﴾ هو ضد البطء، أي السرعة في الأمور. قوله: (أَيْ إِنَّهُ لَكثْرَةُ عَجَلِهِ فِي أحواله) الخ، أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة بالكناية، حيث شبه العجل من حيث إن الإنسان طبع عليه، حتى صار كالجبل له بالطين الذي خلق منه البشر، وطوى ذكر المشبه، ورمز له بشيء من لوازمه وهو خلق، والمعنى أن الإنسان جبل على السرعة في الأمور والعجلة فيها، حتى إنه يقع في المضرة ولا يشعر. قوله: (مواعيدي بالعذاب) المراد متعلقاتها وهو أنواع العذاب في الدنيا، كوقعة بدر وغيرها، وفي الآخرة كعذاب النار. قوله: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي استهزاء واستعجالاً للعذاب. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ شرط حذف جوابه، والتقدير فأتوا به، وهو خطاب منهم للنبي وأصحابه. قوله: (قال تعالى) كلام مستأنف لبيان شدة هول ما يستعجلونه لجهلهم به. قوله: ﴿وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾ أي فهو كناية عن إحاطة النار بهم من كل ناحية. قوله: (ما قالوا ذلك) قدره إشارة إلى أن جواب (لو) محذوف.

قوله: ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً﴾ إضراب انتقالي من قولهم إلى بيان كيفية وقوع العذاب بهم. قوله: ﴿رَدَّهَا﴾ أي دفعها. قوله: (فيه تسمية للنبي) أي حيث كان يغتم من استهزائهم وعدم انقيادهم. قوله: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ﴾ الخ، أي قل يا محمد للمستهزئين القائلين لا نعرف الرحمن: من يحفظكم بالليل والنهار من عذابه إن أراد بهكم؟ وقدم الليل لكثرة الآفات فيه. قوله: (والمخاطبون) الخ، توطئة لقوله: ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾. والمعنى ليس لهم حافظ ولا مانع غير الرحمن، غير أنهم لا يخالفونه لإعراضهم عن ذكره. قوله: (فيها معنى الهمزة) أي زيادة على ﴿بَلْ﴾. قوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَضْرَأُ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم. قوله: (يجارون) أي ينقذون. قوله: ﴿بَلْ مَتَّعْنَاهُمْ هَؤُلَاءِ﴾ الخ، إضراب عما توهموه من أن حفظهم وإمدادهم بالنعم من قبل آلهتهم، بل ما هم فيه من السراء والنعم والحفظ منا استدراج لهم. قوله: (بالفتح على النبي) أي وتسليط المسلمين عليهم. قوله: ﴿أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ استفهام توبيخ وتقريع، وفيه معنى الإنكار، ولذا قدر المفسر (لا)، وقوله: (بل النبي وأصحابه) أي وهم الغالبون.

الْأَرْضَ ﴿نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بالفتح على النبي ﴿أَفَهُمُ الْغَافِلُونَ﴾ ٤٤، لا، بل النبي وأصحابه ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿إِنَّمَا أَنذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ من الله لا من قبل نفسي ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء ﴿مَا يُنذَرُونَ﴾ ٤٥ أي هم لتركهم العمل بما سمعوه من الإنذار كالصم ﴿وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ﴾ وقعة خفيفة ﴿مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ﴾ للتنبيه ﴿وَلَنَلَا﴾ هلاكنا ﴿إِنَّا كُنَّا غَافِلِينَ﴾ ٤٦ بالإشراك وتكذيب محمد ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ ذات العدل ﴿لِيُوزِنَ الْقِيَمَةَ﴾ أي فيه ﴿فَلَا نُظَلِّمُ نَفْسًا شَيْئًا﴾ من نقص حسنة أو

قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ المقصود من ذلك توبيخهم على ما وقع منهم، حيث أقام لهم الحجج والبراهين، فلم يدعوا لها. قوله: ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ﴾ بالياء المفتوحة، ورفع ﴿الصُّمُّ﴾ على الفاعلية، ونصب ﴿الدُّعَاءَ﴾ على المفعولية، وفي قراءة سبعة أيضاً بالتاء المضمومة وكسر الميم خطاب للنبي، والصم مفعوله الأول، والدعاء مفعوله الثاني، والمقصود من ذلك تسليته ﷺ، كان الله يقول له: أرح قلبك ولا تعلقه بهم، وارض بحكم الله فيهم. قوله: (بتحقيق الهمزتين) أي همزة الدعاء وهمزة إذا. قوله: (وتسهيل الثانية) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (وقعة خفيفة) أخذ الخفة من التعبير بالمس والنفخ، والتاء الدالة على المرة، والنفخ في الأصل هبوب رائحة الشيء، والمعنى ولئن أصابهم عذاب خفيف، ليقولن تحسراً وتندماً يا ويلنا الخ، وهو كناية عن كونهم في غاية الضعف والحقارة، ومن كان كذلك فلا يبالى به.

قوله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ﴾ هذه الآية آخر خطابات قريش في هذه السورة، والجمع في الموازين للتعظيم، فإن الصحيح أنه ميزان واحد لجميع الأمم ولجميع الأعمال، وهو جسم مخصوص له لسان وكفتان وعمود، كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب، ومكانه قبل الصراط، كفته اليمنى للحسنات وهي نيرة عن يمين العرش، وكفته اليسرى للسيئات، وهي مظلمة عن يساره، يأخذ جبريل بعاموده ناظراً إلى لسانه، وميكائيل أمين عليه، يحضره الجن والإنس، ووقته بعد الحساب، ولا يكون الوزن في حق كل أحد، بل هو تابع للحساب، فمن حوسب وزنت أعماله، ومن لا فلا، والحق أن الكفار توزن أعمالهم السيئة غير الكفر، ليجازوا عليها بالعقاب، زيادة على عذاب الكفر، وأعمالهم الحسنة التي لا تتوقف على نية، كالعتق وصلة الرحم والوقف، فيخفف عنهم بذلك من عذاب الكفر، فتوزن أعمالهم لأجل ذلك، لا للنجاة من عذاب الكفر، فإنه لا يخفف عنهم ولا ينقطع، وأما قوله تعالى ﴿فَلَا نَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ فمعناه نافعاً بحيث ينجون من الخلود في النار، وقيل حسناتهم التي فعلوها، يجازون عليها في الدنيا، كصحة وعافية، ولا يجازون عليها في الآخرة أصلاً، واختلف هل الوزن بصنح أو لا، واستظهر الأول تحقيقاً للعدل، فتوضع السيئات في مقابلة الحسنات، فإن رجح أحدهما، وضع صنح بقدر ما رجح، فينعم بقدره، أو يعذب بقدره، فإن لم يكن له إلا حسنات فقط، أو سيئات فقط، وضعت الصنح في الكفة الأخرى. واختلف أيضاً، هل الأعمال تصور وتوزن، فالحسنات تصور بصورة حسنة نورانية، ثم توضع في كفة الحسنات، والسيئات تصور بصورة قبيحة ظلمانية، ثم توضع في كفة السيئات، أو توزن

زيادة سيئة ﴿وَإِنْ كَانَتْ﴾ العمل ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ ﴿حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ أَيْنَابَهَا ﴿أَيْ بِمُوزُونِهَا﴾ ﴿وَكَفَىٰ﴾
 بِنَاحِسِيَّيْنِ ﴿١٧﴾ محصين في كل شيء ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ﴾ أي التوراة الفارقة بين
 الحق والباطل والحلال والحرام ﴿وَضِيَاءَ﴾ بها ﴿وَذِكْرًا﴾ أي عظة بها ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ
 يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴿عَنِ النَّاسِ أَيْ فِي الْخَلَاءِ عَنْهُمْ﴾ ﴿وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ﴾ أي أحوالها
 ﴿مُشْفِقُونَ﴾ ﴿١٩﴾ أي خائفون ﴿وَهَذَا﴾ أي القرآن ﴿ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾
 الاستفهام فيه للتوبيخ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي هداه قبل بلوغه ﴿وَكُنَّا بِهِ

الصحائف، أو توزن الأشخاص؟ ولا مانع من حصول ذلك كله. قوله: ﴿الْقِسْطُ﴾ أفرد لأنه مصدر،
 وصف به مبالغة أو على حذف مضاف. قوله: ﴿شَيْئًا﴾ إما مفعول ثان أو مفعول مطلق.

قوله: ﴿وَإِنْ كَانَ﴾ (العمل) قدره المفسر إشارة إلى أن ﴿كَانَ﴾ ناقصة اسمها مستتر يعود على
 (العمل) و ﴿مِثْقَالَ﴾ بالنصب خبرها، وفي قراءة سبعة برفعه على أنها تامة. قوله: ﴿مِنْ خَرْدَلٍ﴾ المراد
 أقل قليل. قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِنَاحِسِيَّيْنِ﴾ أي عالمن، والمقصود منه التحذير، لأن الإنسان العاقل، إذا علم
 أن الله تعالى يحاسبه مع القدرة عليه، وإحاطة علمه بجزئيات أعماله، فإنه يكون على حذر وخوف منه.
 قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ﴾ شروع في ذكر قصص الأنبياء، تسلياً له ﷺ، وزيادة في
 علم أمته، وذكر منها عشر قصص: الأولى قصة موسى وهارون، الثانية قصة إبراهيم، الثالثة قصة لوط،
 الرابعة قصة نوح، الخامسة قصة داود وسليمان، السادسة قصة أيوب، السابعة قصة إسماعيل وإدريس
 وذو الكفل، الثامنة قصة يونس، التاسعة قصة زكريا، العاشرة قصة مريم وعيسى صلوات الله وسلامه
 على الجميع. قوله: ﴿وَضِيَاءَ﴾ أي يستضاء بها من ظلمات الجهل والكفر.

قوله: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ أي عذابه. قوله: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من الفاعل في ﴿يَخْشَوْنَ﴾ أي
 حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس، والناس في ذلك مراتب، فمنهم من يعتقد أن الله مطلع عليه ولا
 يغيب عنه، ولكن قلبه غير ذائق لذلك، وهذا محجوب قد تقع منه المعاصي، ومنهم من يراقب الله بقلبه،
 بحيث يشاهد أنه في حضرة الله، وأنه مطلع عليه، وهذا أعلى من الأول، ويسمى ذلك المقام مقام
 المراقبة، ومنهم من يشاهد الله بعين بصيرته، وهذا أعلى المقامات، ويسمى مقام المشاهدة. قوله: ﴿وَهُمْ
 مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ خصت بالذكر لكونها أعظم ما يخاف منه. قوله: ﴿مُبَارَكٌ﴾ أي كثير الخير.

قوله: ﴿أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ الخطاب لأهل مكة تقريباً لهم، أي إن هذا القرآن فيه تذكيركم، وفيه
 خير كثير، أليق منكم إنكاره والاستهزاء به. قوله: (أي هداه قبل بلوغه) المراد بالهدى الاهتداء لصلاح
 الدين والدنيا، حين خرج من السرب وهو صغير، وتفكر واستدل بالكواكب على وحدانية الله، وليس
 المراد به النبوة، وقيل من قبل موسى وهارون، وعليه فالمراد بالرشد النبوة، فتحصل أنه وإن كان المراد
 بقوله: ﴿قَبْلُ﴾ قبل البلوغ، فالمراد بالرشد الاهتداء لصلاح الدين والدنيا، لأن الله لم يتخذ ولياً جاهلاً
 بمعرفته فضلاً عن نبي، وإن كان المراد به قبل موسى وهارون، فالمراد بالرشد النبوة وإرشاد الخلق. قوله:
 ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ أي ولم نزل كذلك.

عَلَمِينَ ﴿٥١﴾ أَي بَأْنَهُ أَهْلٌ لِّلذَلِكَ ﴿٥٢﴾ إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ ﴿٥٣﴾ الْأَصْنَامُ ﴿٥٤﴾ أَلَيْسَ أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٥﴾ أَي عَلَى عِبَادَتِهَا مُقِيمُونَ ﴿٥٦﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبِيدِينَ ﴿٥٧﴾ فَاقْتَدِينَا بِهِمْ ﴿٥٨﴾ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ ﴿٥٩﴾ بِعِبَادَتِهَا ﴿٦٠﴾ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦١﴾ بَيْنَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ ﴿٦٣﴾ فِي قَوْلِكَ هَذَا ﴿٦٤﴾ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿٦٥﴾ فِيهِ ﴿٦٦﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ ﴿٦٧﴾ الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ ﴿٦٨﴾ رَبُّ ﴿٦٩﴾ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُمْ ﴿٧٠﴾ خَلَقَهُمْ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ ﴿٧١﴾ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ ﴿٧٢﴾ الَّذِي قُلْتُمْ ﴿٧٣﴾ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٧٤﴾ بِهِ ﴿٧٥﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدِيرِينَ ﴿٧٦﴾ ﴿٧٧﴾ فَجَعَلَهُمْ ﴿٧٨﴾ بَعْدَ ذَهَابِهِمْ إِلَى مُجْتَمَعِهِمْ فِي يَوْمِ عِيدِهِمْ ﴿٧٩﴾ جُذُذًا ﴿٨٠﴾ بَضْمَ الْجِيمِ وَكُسْرَاهَا فَتَاتًا بِفَاسٍ ﴿٨١﴾ إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ ﴿٨٢﴾ عَلِقَ الْفَأْسُ فِي عُنُقِهِ ﴿٨٣﴾ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ ﴿٨٤﴾ أَي إِلَى الْكَبِيرِ ﴿٨٥﴾ يَرْجِعُونَ ﴿٨٦﴾ فَيُرُونَ مَا فَعَلَ بغيرِهِ ﴿٨٧﴾ قَالُوا ﴿٨٨﴾

قوله: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ﴾ ظرف لقوله: ﴿أَتَيْنَا﴾ أو لمحذوف أي اذكر. قوله: ﴿لِأَيِّهِ﴾ أي أزر. قوله: ﴿التَّمَاثِيلُ﴾ جمع تمثال، وهو الصورة المصنوعة من رخام أو نحاس أو خشب، وكانت تلك الأصنام اثنين وسبعين صنماً، بعضها من ذهب، وبعضها من فضة، وبعضها من حديد، وبعضها من رصاص، وبعضها من نحاس، وبعضها من حجر، وبعضها من خشب، وكان كبيرها من ذهب مكللاً بالجواهر، وفي عينيه ياقوتتان متقدتان تضيئان بالليل. قوله: ﴿عَاكِفُونَ﴾ عبر بالعكوف الذي هو عبارة عن الاستمرار على الشيء لغرض ما، ولم يعبر بالعبادة تحقيراً لهم. قوله: ﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا﴾ الخ، أجابوا بذلك، وإن كان غير موافق لسؤاله بما لأنه مأل سؤاله، إذ هو يعرف حقيقتها من كونها من ذهب أو غيره، كأنه قال: ما هي؟ لأي شيء عبدتموها، وحينئذ فلم يكن لهم جواب إلا التقليد. قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي لعدم استنادكم إلى دليل.

قوله: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ﴾ الخ، أي لما استبعدوا تضليل آبائهم، ظنوا أن ما قاله على وجه اللعب فقالوا: أصدق ما تقول؟ أم أنت هازل فيه؟ قوله: ﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ﴾ الخ، إضراب عن قولهم بإقامة البرهان على صدق ما ادعاه. قوله: ﴿وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ﴾ أي على ما ذكرته من كون ﴿رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ دون ما عدها. قوله: ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي العالمين بالبرهان.

قوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾ انتقال من دلالة قولية إلى دلالة فعلية، فلما لم يفد فيهم الدليل القولي، عدل إلى الدليل الفعلي وهو الكسر، والمعنى لأجتهدن في كسرها، وأكيدنكم فيها. قوله: ﴿بَعْدَ ذَهَابِهِمْ إِلَى مُجْتَمَعِهِمْ﴾ أي وقد ذهب معهم إبراهيم، فلما كان في أثناء الطريق، ألقى نفسه وقال: إني سقيم، اشتكى رجله فتركوه ومضوا، ثم نادى في آخرهم، وقد بقي ضعفاء الناس: تالله لأكيدن أصنامكم، فسمعها الضعفاء، فرجع إبراهيم إلى بيت الأصنام، وقبالة الباب صنم عظيم، وإلى جنبه أصغر منه، وهكذا كل صنم أصغر من الذي يليه، وكانوا وضعوا عند الأصنام طعاماً يأكلون منه، إذا رجعوا من عيدهم إليهم، فقال لهم إبراهيم: ألا تأكلون؟ فلم يجيبوه فكسرها. قوله: ﴿بَضْمَ الْجِيمِ وَكُسْرَاهَا﴾ أي فيها قراءتان سبعيتان، وقرئ شذوذاً بفتحها. قوله: ﴿بِفَاسٍ﴾ هو مهموز الآلة التي يكسرها الحجر. قوله: ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ﴾ أي لم يكسره بل تركه، والضمير في ﴿لَهُمْ﴾ يصح أن يعود على الأصنام

بعد رجوعهم ورويتهم ما فعل ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا إِلَهًا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٦٥﴾ فيه ﴿قَالُوا﴾ أي بعضهم لبعض ﴿سَمِعْنَا فَنَقُولُ يَذْكُرُهُمْ﴾ أي يعيهم ﴿يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ ﴿٦٦﴾ ﴿قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ﴾ أي ظاهراً ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ عليه أنه الفاعل ﴿قَالُوا﴾ له بعد إتيانه ﴿ءَأَنْتَ﴾ بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه ﴿فَعَلْتَ هَذَا إِلَهًا لِمَتَنَا إِبْرَاهِيمُ﴾ ﴿٦٨﴾ ﴿قَالَ﴾ ساكتاً عن فعله ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ﴾ عن فاعله ﴿إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ فيه تقديم جواب الشرط وفيما قبله تعريض لهم بأن الصنم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون إلهاً ﴿فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ بالتفكير ﴿فَقَالُوا﴾ لأنفسهم ﴿إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ أي عبادتكم من لا ينطق ﴿ثُمَّ نَكْسُوْا﴾ من الله ﴿عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ﴾ أي ردوا إلى

أو على عابديها. قوله ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا﴾ أي التكسير، و﴿مَنْ﴾ يحتمل أن تكون استفهامية مبتدأ، و﴿فَعَلَ هَذَا﴾ خبره أو موصولة، و﴿فَعَلَ﴾ صلته، و﴿إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ خبره.

قوله: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتَىٰ﴾ القائل هم الضعفاء من قوم إبراهيم الذين سمعوا حلفه. قوله: (أي يعيهم) أي ينقصهم ويستهزئ بهم. قوله: ﴿يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ مرفوع على أنه نائب فاعل يقال على إرادة لفظه، أو مبتدأ خبره محذوف، أي يقال له إبراهيم فاعل ذلك، أو منادى، وحرف النداء محذوف، أو خبر لمحذوف، أي يقال له هذا إبراهيم. قوله: ﴿قَالُوا فَاتُوا بِهِ﴾ القائل لذلك النمرود. قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ أي لعل الناس يشهدون عليه بفعله، بأن يكون أحد من الناس رآه يكسرها. قوله: (بتحقيق الهمزتين) أي بإدخال ألف بينهما وتركه، فتكون القراءات السبعيات خساً، وحاصلها أن الهمزتين إما محقتان، أو الثانية مسهلة، وفي كل إما بإدخال ألف بينهما أو لا، فهذه أربع، والخامسة إبدال الثانية ألفاً.

قوله: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ اعلم أن هذا من التعريض، لأن القاعدة أنه إذا دار الفعل بين قادر عليه، وعاجز عنه، وأثبت للعاجز بطريق التهكم به، لزم منه انحصاره في الآخر، فهو إشارة لنفسه، مضمناً فيه الاستهزاء والتضليل. وقوله: ﴿هَذَا﴾ بدل من ﴿كَبِيرُهُمْ﴾ أو نعت له، ورد أن إبراهيم قال لهم: إن الكبير غضب من إشراككم معه غيره الصغار في العبادة فكسره، وأراد بذلك إقامة الحجة عليهم. قوله: ﴿إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ أي إن كانوا ممن يمكن أن ينطق، وخص النطق بالذكر، وإن كان غيره من السمع والعقل وبقية أوصاف العقلاء كذلك لأنه أظهر في تبكيته. قوله: (فيه تقديم جواب الشرط) أي وهو قوله: ﴿فَاسْأَلُوهُمْ﴾ وفيه إشارة إلى أن قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ مرتبط بقوله: ﴿إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ والمعنى بل فعله كبيرهم هذا، إن كانوا ينطقون فاسألوهم.

قوله: ﴿فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ أي إلى عقولهم، وتذكروا أن من لا يقدر على دفع المضرة، أو جلب المنفعة، كيف يصلح أن يكون إلهاً؟ قوله: ﴿ثُمَّ نَكْسُوْا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ﴾ أي انقلبوا إلى المجادلة والكفر، بعد استقامتهم بالمراجعة، ونكسوا بالتخفيف مبنياً للمفعول في القراءة العامة، وفاعل النكس هو الله كما

كفرهم وقالوا والله ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ ﴿١٥﴾ أي فكيف تأمرنا بسؤالهم ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي بدله ﴿مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا﴾ من رزق وغيره ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ ﴿١٦﴾ شيئاً إذا لم تعبدوه ﴿أَفَبِ كَسْرِ الْفَاءِ وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى مُصَدَّرِ أَيْ نَتْنَا وَقَبْحًا﴾ ﴿لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٧﴾ أن هذه الأصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح لها وإنما يستحقها الله تعالى ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ﴾ أي إبراهيم ﴿وَأَنْصُرُوا إِلَهَتَكُمْ﴾ أي بتحريقه ﴿إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ﴾ ﴿١٨﴾

يشير له المفسر، وقرىء شذوذاً بالتشديد وبالتخفيف مبنياً للفاعل. قوله: (أي ردوا إلى كفرهم) أي الاستمرار عليه. قوله: (وقالوا والله) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ الخ، جواب قسم محذوف. قوله: (بكسر الفاء) أي مع التنوين وتركه، وقوله: (وفتحها) أي بترك التنوين، فالقراءات ثلاث سبعيات.

قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ الهزمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه، والتقدير أجهلتم فلا تعقلون.

- فائدة - ورد في الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات، ثنتان منها في ذات الله، قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾، وقوله: ﴿كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾، وقوله لسارة: ﴿هَذِهِ أُخْتِي﴾، والمعنى لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب، إلا هذه الكلمات الثلاث، فقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أراد سقيم القلب من ضلالتكم، وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ تكيك لقومه: وقوله: ﴿هَذِهِ أُخْتِي﴾ أي في الدين والخلق، فهذه الألفاظ صدق في نفسها، ليس فيها كذب أصلاً، ومعنى كون الأولى والثانية في ذات الله، أنهما من أجل غيرته على الله، وأما الثالثة فمن أجل غيرته على زوجته، وهذا ما فتح الله به.

قوله: ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ﴾ القائل ذلك: النمرود بن كنعان بن سنحاريب بن نمرود بن كوس بن حسام بن نوح عليه السلام، وقيل رجل من أكراد فارس اسمه هينوب، خسف الله به الأرض. والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من أنواع القتل، أن إبراهيم بادأهم بالفضيحة والتشنيع عليهم، فأحبوا أن يجازوه بما فيه التشنيع والشهرة. قوله: (فجمعوا له الحطب) الخ، حاصل القصة في ذلك: أنه لما اجتمع نمرود وقومه لإحراق إبراهيم، حبسوه في بيت، وبنوا بنياناً كالخظيرة بقرية يقال لها كوثى، ثم جمعوا له صلاب الحطب وأصناف الخشب مدة شهر، حتى كان الرجل يمرض فيقول: لئن عوفيت لأجمعن حطباً لإبراهيم، وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلبه، لئن أصابته لتحطبن في نار إبراهيم، وكانت المرأة تغزل وتشترى الحطب بغزلها احتساباً في دينها، وكان الرجل يوصي بشراء الحطب وإلقائه فيه، فلما جمعوا ما أرادوا، وأشعلوا في كل ناحية من الحطب ناراً فاشتعلت النار واشتدت، حتى إن كان الطير ليمر بها، فيحترق من شدة وهجها وحرها، فأوقدوا عليها سبعة أيام، فلما أرادوا أن يلقوا إبراهيم، فلم يعلموا كيف يلقونه، فقيل: إن إبليس جاء وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه، ثم عمدوا إلى إبراهيم، فقيده ورفعوه على رأس البنيان، ووضعوه في المنجنيق مقيداً مغلولاً، فصاحت السماء والأرض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق إلا الثقلين صيحة واحدة: أي ربنا، إبراهيم خليلك يلقى في النار، وليس في أرضك أحد يعبدك غيره، فائذن لنا في نصرته، فقال الله تعالى: إنه خليلي،

نصرتها، فجمعوا له الحطب الكثير، وأضرموا النار في جميعه، وأوثقوا إبراهيم وجعلوه في منجنيق ورموه في النار، قال تعالى ﴿قُلْنَا يَنْتَظِرُ كُوْنِي بَرِّكَ وَسَلَّمًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿٦٦﴾ فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت حرارتها وبقيت إضاءتها، ويقول (وسلاماً) سلم من الموت ببردها ﴿وَلَوَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ وهو التحريق ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ في مردهم ﴿ونجيناه وولوطاً﴾ ابن أخيه هاران

ليس لي خليل غيره، وأنا الإله ليس له إله غيري، فإن استغاث بأحدكم أودعاه فلينصره، فقد أذنت له في ذلك، وإن لم يدع غيري، فأنا وليه وأنا أعلم به، فخلوا بيني وبينه، فلما أرادوا الإلقاء في النار، أناه خازن المياه وقال: إن أردت أخذت النار، وأناه خازن الهواء وقال: إن شئت طيرت النار في الهواء، فقال إبراهيم: لا حاجة لي إليكم، حسبي الله ونعم الوكيل، روي أنه قال حين أوثقوه ليلقوه في النار: لا إله إلا أنت سبحانك، لك الحمد ولك الملك لا شريك لك. ثم رموا به في المنجنيق إلى النار، فاستقبله جبريل فقال: يا إبراهيم ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا، قال جبريل: فاسأل ربك، فقال إبراهيم: حسبي من سؤالي علمه بحالي، وكان وقت إلقائه فيها ابن ست عشرة سنة، وقيل ابن ست وعشرين سنة، ولما ألقي فيها، جعل كل شيء يطفىء النار إلا الوزغ، فإنه كان ينفخ في النار، فصم بسبب ذلك، وأمر ﷺ بقتله، وكان من قتل وزغة في أول ضربة كتب له مائة حسنة، وفي الثانية دون ذلك، وفي الثالثة دون ذلك. ذكر بعض الحكماء، أن الوزغ لا يدخل بيتاً فيه زعفران. ومدة مكثه في النار سبعة أيام، وقيل أربعون يوماً، وقيل خمسون يوماً. قوله: (في منجنيق) آلة ترمى بها الحجارة، فارسي معرب، لأن الجيم والقاف لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب.

قوله: ﴿كُوْنِي بَرِّكَ وَسَلَّمًا﴾ أي ابردي برداً غير ضار. ورد أنه لما ألقي، أخذت الملائكة بضيعه، فأقعده على الأرض، فإذا عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس، وأناه جبريل بقميص من حرير الجنة وطفنسة، فألبسه القميص وأقعده على الطنفسة، وجلس معه يحدثه ويقول له: يا إبراهيم إن ربك يقول لك: أما علمت أن النار لا تضر أحباتي؟ قال إبراهيم: ما كنت أياًماً قط، أنعم مني من الأيام التي كنت في النار، ثم نظر غمروذ، وأشرف على إبراهيم من صرح له، فرآه جالساً في روضة والملك قاعد إلى جنبه، فناداه يا إبراهيم إن إهلك الذي بلغت قدرته، أن حال بينك وبين النار لكبير، هل تستطيع أن تخرج منها؟ قال: نعم، قال: هل تخشى إذا قمت أن تضر؟ قال: لا، قال: قم فاخرج منها، فقام إبراهيم يمشي فيها حتى خرج منها، فلما وصل إليه قال له: يا إبراهيم من الرجل الذي رأيت معك مثلك في صورتك قاعداً إلى جنبك؟ قال: ذلك ملك الظل، أرسله إلي ربي ليؤنسني فيها، قال غمروذ: يا إبراهيم إني مقرب إلى إهلك قرباناً، لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك، حين أبيت إلا عبادته وتوحيده، وإني ذابح له أربعة آلاف بقرة، قال إبراهيم: إذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تفارقه وترجع إلى ديني، فقال: لا أستطيع ترك ملكي، ولكن سوف أذبحها له، فذبحها له غمروذ، وكف عن إبراهيم عليه السلام. قوله: (وبقوله سلاماً) الخ. أي ولو لم يقل على إبراهيم، لما أحرقت النار أحداً ولما أوقدت.

قوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ أي لأنهم خسروا السعي والنفقة، فلم يحصلوا مرادهم، ويحتمل

من العراق ﴿٧٦﴾ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ بكثرة الأنهار والأشجار وهي الشام نزل إبراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ﴾ أي لإبراهيم وكان سأل ولداً كما ذكر في الصافات ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ أي زيادة على المسؤول أو هو ولد الولد ﴿وَكُلًّا﴾ أي هو وولده ﴿جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ أنبياء ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً﴾ بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير ﴿يَهْدُونَ﴾ الناس ﴿بِأَمْرِنَا﴾ إلى ديننا ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ أي أن تفعل وتقام وتؤن منهم ومن أتباعهم وحذف هاء إقامة تخفيف ﴿وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ ﴿٧٩﴾ ﴿وَلَوْ طَاءَ آيَاتُنَا حُكْمًا﴾ فصلاً بين الخصوم ﴿وَعِلْمًا وَنَجِيَّةً مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي

أن المراد بالآخرين المالكون، لأن الله سلط عليهم البعوض، فأكلت لحومهم وشربت دماءهم، ودخلت في رأس النمرود بعوضة فأهلكته. قوله: (ابن أخيه هاران) أي الأصغر، وكان له أخ ثالث اسمه ناخور، والثلاثة أولاد آزر، وأما هاران الأكبر فهو عم إبراهيم أبو سارة زوجته وقد آمنت به. قوله: (من العراق) أي وصحب معه لوطاً وسارة، ونزل بحران فمكث بها، ثم خرج منها حتى قدم مصر، ثم خرج ورجع إلى الشام، فنزل بالسبع من أرض فلسطين، وترك لوطاً بالمؤتفكة، فبعثه الله نبياً إلى أهلها وما قرب منها. قوله: (بكثرة الأنهار والأشجار) أشار بذلك إلى أن المراد بالبركة الدنيوية، وعليه يحمل ما ورد أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لكعب: ألا تتحول إلى المدينة فيها مهاجر رسول الله وقبره؟ فقال كعب: إني وجدت في كتاب الله المنزل يا أمير المؤمنين، إن الشام كنز الله من أرضه، وبها كنزه من عباده، وإلا فالمدينة ومكة أفضل من الشام باتفاق. قوله: (فلسطين) بفتح الفاء وكسرهما مع فتح اللام لا غير، قرى بيت المقدس. قوله: (ولوط بالمؤتفكة) هي قرى قوم لوط، رفعها جبريل وأسقطها مقلوبة بأمر من الله. قوله: (كما ذكر في الصافات) أي في قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾. قوله: ﴿نَافِلَةً﴾ حال من يعقوب، أي أعطى يعقوب لإبراهيم زيادة على مطلوبه. قوله: (وولده) أي إسحاق ويعقوب. قوله: (وإبدال الثانية ياء) هو وجه من جملة خمسة أوجه، تقدمت في سورة براءة. قوله: ﴿يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ أي يدعون الناس بوحينا. قوله: ﴿وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ عطف خاص على عام، لأن الصلاة أفضل العبادات البدنية، والزكاة أفضل العبادات المالية. قوله: ﴿وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر، أي كانوا لنا لا لغيرنا.

قوله: ﴿وَلَوْ طَاءَ﴾ منصوب بفعل مقدر يفسره قوله آتينا. قوله: (فصلاً بين الخصوم) أي على وجه الحق. قوله: ﴿وَعِلْمًا﴾ أي بالشرائع والأحكام. قوله: (أي أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، أو فيه مجاز عقلي. قوله: (الأعمال) قدره إشارة إلى أن الخبائث صفة لموصوف محذوف. قوله: (والرمي بالبندق) أي رمي المارة بالبرام، وأما بندق الرصاص فلم يحدث إلا في هذه الأمة. قوله: (وغير ذلك) أي كالضراط في المجالس. قوله: (بأن أنجيئنا من قومه) المناسب أن يقول: وأدخلناه في أهل رحمتنا أي جنتنا، وإلا فيلزم عليه التكرار. قوله: ﴿وَوَ﴾ (اذكر) قدره إشارة إلى أن ﴿نُوحًا﴾ منصوب بفعل محذوف، وبعث نوح وهو ابن أربعين سنة، ومكث في قومه ألف سنة إلا خمسين، وعاش بعد الطوفان

كَانَتْ تَعْمَلُ ﴿٧٦﴾ أَيُّ أَهْلِهَا الْأَعْمَالُ ﴿الْفَبِّتِ﴾ من اللواط والرمي بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ﴾ مصدر ساءه نقيض سره ﴿فَنَسِيقِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ بأن أنجينا من قومه ﴿إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿وَذَكَرَ نُوحًا﴾ وما بعده بدل منه ﴿إِذْ تَكَادَى﴾ دعا على قومه بقوله رب لا تذر الخ ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ أي قبل إبراهيم ولوط ﴿فَأَسْتَجَبْنَا لَهُ فَجَئْنَاهُ وَآهْلَهُ﴾ الذين في سفينته ﴿مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٧٨﴾ أي الغرق وتكذيب قومه له ﴿وَنَصَرْنَاهُ﴾ منعناه ﴿مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا﴾ الدالة على رسالته ألا يصلوا إليه بسوء ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٧٩﴾ ﴿وَذَكَرَ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ أي قصتهما، ويبدل منهما ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ هو زرع أو كرم ﴿إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ أي رعته ليلاً بلا راع بأن انفلتت ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ ﴿٨٠﴾ فيه استعمال ضمير الجمع لاثنين. قال داود: لصاحب الحرث رقاب الغنم، وقال

ستين سنة، فجملة عمره ألف وخمسون سنة، وهذا أحد أقوال تقدمت. قوله: (يقوله رب لا تذر على الأرض) الخ، أي بعد أن أوحى إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن. قوله: (الذين في سفينته) وجملتهم ستة رجال ونساؤهم، وقيل أربعون رجلاً وأربعون امرأة. قوله: (منعناه) أشار بذلك إلا أنه ضمن نصر معنى منع حيث عدي بمن. قوله: (أن يصلوا إليه) أي لثلاث يصلوا إليه، فهو تعليل لنصرناه.

قوله: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ معمولان لمحذوف قدره المفسر بقوله: (اذكر)، وعاش داود مائة سنة، وبينه وبين موسى خمسمائة وتسع وستون سنة، وقيل وتسع وسبعون، وعاش ولده سليمان تسعاً وخمسين، وبينه وبين مولد النبي ﷺ نحو ألف سنة وسبعمائة سنة. قوله: (أي قصتهما) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (ويبدل منهما) في الحقيقة الإبدال من المضاف المحذوف. قوله: ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ﴾ عبر عنه بالمضارع، استحضاراً للحال الماضية لغرابتها. قوله: (هو زرع أو كرم) هما قولان للمفسرين، وعلى كل كان قبل تمام نضجه. قوله: ﴿إِذْ نَفَسَتْ﴾ أي تفرقت وانتشرت فيه فأفسدته. قوله: ﴿غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ أي بعض القوم، أي قوم داود وهم أمته.

قوله: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ أي كان ذلك بعلمنا ومرأى منا، فخذها أيها العاقل ولا تتردد فيها. قوله: (فيه استعمال ضمير الجمع لاثنين) أي بناء على أن أقل الجمع اثنان، ويجاب أيضاً بأن الجمع باعتبار الحاكمين والمحكوم عليهما. قوله: (قال داود: لصاحب الحرث رقاب الغنم) أي عوضاً عن حرثه. وحاصل تلك القصة: أن رجلين دخلا على داود عليه السلام، أحدهما صاحب حرث، والآخر صاحب غنم، فقال صاحب الحرث: إن هذا قد انفلتت غنمه ليلاً، فوقع في حرثي فأفسدته، فلم تبق منه شيئاً، فأعطاه داود رقاب الغنم في الحرث، فخرجا فمرا على سليمان، وهو ابن إحدى عشرة سنة فقال: كيف قضى بينكما؟ فأخبراه، فقال سليمان: لو وليت أمركما لقضيت بغير هذا، وروي أنه قال غير هذا أرفق بالفريقين، فأخبر بذلك داود، فدعاه فقال له: بحق النبوة والأبوة، إلا ما أخبرني بالذي هو أرفق بالفريقين، قال: أدفع الغنم لصاحب الحرث، يتنفع بلبنها وصوفها ونسلها، ويزرع صاحب الغنم

سليمان: ينتفع بديرها ونسلها وصوفها إلى أن يعود الحرث كما كان بإصلاح صاحبها فيردها إليه ﴿فَفَهَّمْنَاهَا﴾ أي الحكومة ﴿سُلَيْمَنَّ﴾ وحكمهما باجتهاد ورجع داود إلى سليمان وقيل بوحى والثاني ناسخ للأول ﴿وَكُلًّا﴾ منها ﴿آتَيْنَاهُ﴾ ﴿حُكْمًا﴾ نبوة ﴿وَعِلْمًا﴾ بأمور الدين ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾ كذلك سخرا للتسبيح معه لأمره به إذا وجد فترة لينشط له ﴿وَكُنَّا فُلُعَايَ﴾ ﴿٧٨﴾ تسخير تسبيحهما معه وإن كان عجباً عندكم أي مجاوبته للسيد داود ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ﴾ وهي الدرع لأنها تلبس وهو أول من صنعها وكان قبلها صفائح ﴿لَكُمْ﴾ في جملة الناس

لصاحب الحرث مثل حرثه، فإذا صار الحرث كهيته يوم أكل دفع إلى صاحبه، وأخذ صاحب الغنم غنمه، فقال داود: القضاء ما قضيت، ومن أحكام داود وسليمان عليهما السلام ما روي: كانت امرأتان معهما ابناهما، جاء الذئب فذهب بابن إحداهما، فقالت لصاحبتها: إنما ذهب بابنك، وقالت الأخرى: إنما ذهب بابنك، فتحاكما إلى داود، ففضى به للكبرى، فخرجتا على سليمان بن داود فأخبرته فقال: ائتوني بالسكين أشقه بينهما، فقالت الصغرى: لا تفعل يرحمك الله هو ابناها، ففضى به للصغرى.

قوله: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا﴾ أي فهمناه الصواب فيها. قوله: (وحكمهما باجتهاد) النخ، أي ويجوز الخطأ على الأنبياء، إذا لم يكن فيه مفسدة، ولكن لا يقيهم الله عليه لعصمتهم، والمجتهد مأجور، أخطأ أو أصاب، لكن المصيب له أجران، والمخطيء له أجر واحد. قوله: (وقيل بوحى) أي لكل منهما وهذا في شريعتهم، وأما في شريعتنا فمذهب مالك ما أتلفته البهائم ليلاً، وهي غير معروفة بالعداء، ولم تربط ولم يغلق عليها فعلى ربها، وإن زاد على قيمتها يقوم إن لم يبد صلاحه بين الرجاء والخوف، وإن بدا صلاحه ضمن قيمته على البت، وأما ما أتلفته نهاراً وهي غير عادية، ولم يكن معها راع، ومسرحت بعيدة عن المزارع، فلا ضمان على ربها، وإن كان معها راع، أو سرحها ربها قرب المزارع، أو كانت عادية، فعلى ربها ليلاً أو نهاراً، ومذهب أبي حنيفة، لا ضمان فيما أتلفته البهائم ليلاً أو نهاراً، إلا أن يكون معها سائق أو قائد، ومذهب الشافعي فيه تفصيل فانظره، ويمكن تخريج حكم داود على شريعتنا، بأنه رأى أن قيمة الغنم مثل الحرث، وصاحب الغنم مفلس، فالحكم أنها تعطى لصاحب الحرث. قوله: ﴿وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ دفع بذلك ما يتوهم من قوله: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ أن داود ناقص في العلم.

قوله: ﴿وَسَخَّرْنَا﴾ أي ذللنا. قوله: ﴿يُسَبِّحْنَ﴾ حال من ﴿الْجِبَالَ﴾، وقوله: ﴿وَالطَّيْرَ﴾ فيه قراءتان سبعيتان الرفع والنصب، فالنصب إما على أنه مفعول معه، أو معطوف على الجبال، والرفع على أنه مبتدأ، والخبر محذوف كما قدره المفسر بقوله: (كذلك) وقدم الجبال لكون تسبيحها أغرب وأعجب. قوله: (لأمره به إذا وجد فترة) أي فكانه إذا وجد فترة، أمر الجبال والطير فيسبحن. قوله: (إن كان عجباً عندكم) أي مستغرباً، وقد اتفق في هذه الأمة لغير واحد منها، كالسيد الدسوقي وأمثاله.

قوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ﴾ وسبب ذلك، أنه مر به ملكان على صورة رجلين، فقال أحدهما للآخر: نعم الرجل إلا أنه يأكل من بيت المال، فسأل الله أن يرزقه من كسبه، فالأن الله له الحديد، فكان يعمل منه الدروع بغير نار، كأنه طين في يده. قوله: (وهي الدرع) أنث الضمير لكون درع الحديد

﴿لِنُحْصِنَكُمْ﴾ بالنون لله، وبالتحتانية لداود، وبالفوقانية للبوس ﴿مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ حربكم مع أعدائكم ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿شَاكِرُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ نعمي بتصديق الرسول أي اشكروني بذلك ﴿و﴾ سخرنا ﴿لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً﴾ وفي آية أخرى رخاء أي شديدة الهبوب وخفيفته بحسب إرادته ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ وهي الشام ﴿وَكُنَّا يَكْلُلُ شَيْءٌ عَلَيْنَا﴾ ﴿٨٨﴾ من ذلك علمه تعالى بأن ما يعطيه سليمان يدعوه إلى الخضوع لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه ﴿و﴾ سخرنا ﴿مِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ﴾ يدخلون في البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي سوى الغوص من البناء وغيره ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ من

تؤنث وتذكر، وأما درع المرأة أي قميصها فهو مذكر. قوله: (وهو أول من صنعها) أي حلقاً بعضها داخل في بعض، وقبل ذلك كانوا يصنعونها من صفائح متصل بعضها ببعض. قوله: ﴿لَكُمْ﴾ أي يا أهل مكة. قوله: (في جملة الناس) دفع به ما يرد، كيف تكون لأهل مكة، مع أن صنع داود لم يكن في زمنهم؟ فأفاد أنها نعمة اتصلت بمن بعده، إلى أن كانوا من جملتهم. قوله: (وبالفوقانية للبوس) أي لأنه بمعنى الدرع وهي تؤنث.

قوله: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ﴾ عبر باللام إشارة إلى أن الله ملكه الريح، وجعلها ممثلة لأمره، وعبر جمع في حق داود، لأن الجبال والطير قد صاحبه في التسييح واشتركا معه. قوله: (أي شديدة الهبوب) الخ، لف ونشر مرتب. قوله: ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ﴾ حال. قوله: ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ أي لأنها مفرقة، فكان ينتقل منها ويرجع إليها، قال وهب: كان سليمان عليه الصلاة والسلام، إذا خرج إلى مجلسه، عكفت عليه الطيور، وقام له الإنسان والجن حيث يجلس على سريره، وكان أمراً غريباً، قلما كان يقعد عن الغزو، ولا يسمع في ناحية من الأرض بملك إلا أنه حتى يذله، وقال مقاتل: نسجت الشياطين لسليمان بساطاً فرسخاً في فرسخ ذهباً في أبرسيم، وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط، فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة، يقعد الأنبياء على كراسي الذهب، والعلماء على كراسي الفضة، وحوطهم الناس، وحول الناس الجن والشياطين، وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه شمس، ويرفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح إلى الرواح، وقال الحسن: لما شغلت نبي الله سليمان الخيل، حتى فاتته صلاة العصر، غضب لله فعقر الخيل، فأبدله الله مكانها خيراً منها، وأسرعت الريح تجري بأمره كيف شاء، فكان يغدو من إيليا فيقبل باصطخر، ثم يروح منها فيكون رواحها ببابل، وهكذا غدوها شهر ورواحها شهر، حتى ملك الأرض مشرقاً ومغرباً، ملك سلطنة وحكم، وأما رسالته فكانت لبني إسرائيل.

قوله: ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ﴾ أي الكفار منهم. قوله: (وغيره) أي كالنورة والطاحون والقوارير والصابون، فإن ذلك من استخراجاتهم. قوله: (لأنهم كانوا إذا فرغوا من عمل) الخ، قيل إذا بعث شيطاناً مع إنسان ليعمل له عملاً قال: إذا فرغ من عمله قبل الليل، فاشغله بعمل آخر، لئلا يفسد ما عمله ويخرجه.

أن يفسدوا ما عملوا لأنهم كانوا إذا فرغوا من عمل قبل الليل أفسدوه إن لم يشغلوا بغيره ﴿و﴾ اذكر ﴿يُؤْتِيكَ﴾ ويبدل منه ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ لما ابتلي بفقد جميع ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع الناس له إلا زوجته سنين ثلاثاً أو سبعة أو ثماني عشرة وضيق عيشه ﴿أَيُّ﴾ بفتح الهمزة بتقدير الباء ﴿مَسْنَى﴾

قوله: ﴿وَأَيُّوبُ﴾ قدر (اذكر) إشارة إلى أن ﴿أَيُّوبُ﴾ معمول لمحذوف. قوله: (ويبدل منه) أي من أيوب، والمعنى اذكر قصة أيوب ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ ففي الحقيقة الإبدال من المضاف المقدر كما تقدم نظيره وسياقي. قوله: (لما ابتلي) متعلق بنادى. قوله: (بفقد جميع ماله) أي فجعله ما ابتلاه الله به أربعة أمور. وحاصل قصته باختصار: أن أيوب كان رجلاً من الروم، وهو ابن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن إسحاق بن إبراهيم، وكانت أمة من ولد لوط بن هاران أخي إبراهيم، وكان له من أصناف المال كله من الإبل والبقر والغنم والحيل والحرر، ما لا يكون لرجل أفضل منه في العدة والكثرة، وكان له خمسمائة فدان، يتبعها خمسمائة عبد، لكل عبد امرأة وولد ومال، وكان له أهل وولد من رجال ونساء، وكان نبياً تقياً شاكراً لأنعم ربه، وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به، وكانوا كهولاً، وكان إبليس لا يحجب عن شيء من السماوات، فيقف فيهن من حيث ما أراد، فسمع صلاة الملائكة على أيوب فحسده وقال: إلهي نظرت في عبدك أيوب، فوجدته شاكراً حامداً لك، ولو ابتليته لرجع عن شكرك وطاعتك، فقال له الله: انطلق فقد سلطتك على ماله، فانطلق وجمع عقاريت الشياطين والجن وقال لهم: قد سلطت على مال أيوب، فقال عفريت: أعطيت من القوة، ما إذا شئت تحولت إعصاراً من نار فأحرق كل شيء آتى عليه، قال إبليس: اذهب فانت الإبل ورعاتها، فلم يشعر الناس حتى ثار من تحت الأرض إعصار من نار، فأحرق الإبل ورعاتها، حتى أتى على آخرها، ثم جاء إبليس على صورة القيم على قعود إلى أيوب، فوجده قائماً يصلي فقال له: أحرقت نار إبلك ورعاتها، فقال أيوب: الحمد لله هو أعطانها وهو أخذها، ثم سلط عفريتاً على الغنم ورعاتها، فصاح عليهم فأتوا جميعاً، وعلى الحرث فتحول ريحاً عاصفاً فأطارها، ثم جاء إبليس وأخبر أيوب بذلك، فحمد الله وأثنى عليه، فلما رأى أنه قد أفنى ماله ولم ينجح منه شيء، صعد إلى السماء وقال: يا رب سلطني على أولاده، فقال له: انطلق فقد سلطتك على أولاده، فذهب إليهم وزلزل بهم القصر وقلبه عليهم فأتوا جميعاً، ثم جاء في صورة المعلم الذي يعلمهم الحكمة، وهو جريح مشدوخ الرأس يسيل دمه، فأخبره بموت أولاده، وفصل له ذلك حتى رق قلبه وبكى، وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه وقال: يا ليت أُمِّي لم تلدني، فرح إبليس وصعد إلى السماء سريعاً لينظر ما يفعل به، فأوحى الله إلى أيوب إنه إبليس فاستغفر، فوقف إبليس خاسئاً ذليلاً فقال: يا رب سلطني على جسده، فقال له: انطلق فقد سلطتك على جسده، غير قلبه ولسانه وعقله، فانقض عدو الله سريعاً، فأتاه فوجده ساجداً، فنفخ في منخرية نفخة اشتعل منها جسده، فخرج منها ثآليل مثل إليات الغنم، ووقعت فيه حكة، فحك بأظفاره حتى سقطت كلها، ثم حكها بالمسوح الخشن حتى قطعها، ثم حكها بالفخار والحجارة الخشن، فلم يزل كذلك حتى تقطع جسده وأنتن، فأخرجه أهل القرية وجعلوه على كناسة، وجعلوا له عريشاً، وهجره الناس كلهم إلا زوجته رحمة بنت أفرائيم بن يوسف بن يعقوب، فكانت تخدمه وتأتيه بالطعام، وهجره الثلاثة الذين آمنوا به، ولم يتركوا دينهم، ونقل أن سبب قوله:

الضُرُّ ﴿٨٢﴾ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٨٣﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ﴿٨٤﴾ نَدَاءَهُ ﴿٨٥﴾ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرِّهِ ﴿٨٦﴾ وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ ﴿٨٧﴾ أَوْلَادَهُ الذَّكَورَ وَالْإُنْثَىٰ بَأْنَ أَحْيَاوْهُ، وكل من الصنفين ثلاث أو سبع ﴿٨٨﴾ وَمِنْهُمْ مَعَهُمْ ﴿٨٩﴾ من زوجته وزيد في شبابها، وكان له أندر للقمح وأندر للشعير فبعث الله سبحانه أفرغت إحداها على أندر القمح الذهب وأفرغت الأخرى على أندر الشعير الورق حتى فاض ﴿٩٠﴾ رَحْمَةً ﴿٩١﴾ مَفْعُولٌ لَهُ ﴿٩٢﴾ مِّنْ عِنْدِنَا ﴿٩٣﴾ صِفَةٌ ﴿٩٤﴾ وَذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٥﴾ لِيَصْبُرُوا فَيَتَابُوا ﴿٩٦﴾ وَذَكَرَ لِيَسْكُنُوا وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ ﴿٩٧﴾ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ﴿٩٨﴾ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنِ مَعَاصِيهِ ﴿٩٩﴾ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا ﴿١٠٠﴾ مِنَ النَّبِيِّينَ ﴿١٠١﴾ إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٢﴾ لَهَا، وَاسْمِي ذَا الْكِفْلِ لِأَنَّهُ تَكْفُلٌ بِصِيَامٍ جَمِيعٍ

﴿أَنْتَ مَسْنِي الضُّرِّ﴾ أن الدود قصد قلبه ولسانه، فخشي أن يفتر عن الذكر، ولا ينافي صبره قوله: ﴿أَنْتَ مَسْنِي الضُّرِّ﴾ لأنه شكوى للخالق، وهي لا تنافي الصبر. إن قلت: إن الأنبياء يستحيل عليهم المنفر من الأمراض. أجيب: بأن ما نزل به ليس من المنفريات في شيء، وإنما هو حرارة وحكة، ظهرت من آثار نفخ اللعين إبليس، وأعظم الله ضررها لخصوص أيوب تعظيماً لقدره، لأن أشد الناس بلاء، الأنبياء ثم الأولياء، ثم الأمثل فالأمثل، كما ورد بذلك الحديث. قوله: (أو ثمان عشرة) هذا هو الصحيح. قوله: (وضيق) إما فعل مبني للمفعول عطف على (ابتلي) أو مصدر عطف على فقد. قوله: ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ تعريض بطلب الرحمة.

قوله: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ نَدَاءَهُ﴾ أي الذي في ضمنه الدعاء. قوله: ﴿فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرِّهِ﴾ روي أن الله تعالى قال له: اركض برجلك الأرض فركض، فخرجت عين ماء، فأمره أن يغتسل منها ففعل، فذهب كل داء كان بظاهره، ثم مشى أربعين خطوة، فأمره أن يضرب برجله الأرض مرة أخرى ففعل، فنبعت عين ماء بارد، فأمره أن يشرب منها فشرب، فذهب كل داء كان بباطنه، فصار كأصح ما كان، وهو معنى قوله تعالى في سورة ص ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾. قوله: (بأن أحياؤه) أي لأنهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم، وقيل رزقه الله مثلهم، روي أن امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين إنياً. قوله: (ثلاث أو سبع) أي فجعلتهم ستة أو أربعة عشر. قوله: (وكان له أندر) هو الموضع الذي يدرس فيه الطعام. قوله: (أفرغت إحداها على أندر القمح الذهب) أي لمناسبته له الحمرة، وكذا يقال فيما بعده. قوله: ﴿وَذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ﴾ خصهم لأنهم المتفعون بذلك.

قوله: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ﴾ عاش مائة وثلاثين سنة، وكان له حين مات أبوه تسع وثمانون سنة، وقصة صبره على الذبح ستأتي مفصلة في سورة الصافات. قوله: ﴿وَإِدْرِيسَ﴾ هو جد نوح، ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة، وبعث بعد موته بمائتي سنة، وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة، فجعلته عمره أربع مائة وخمسون سنة، وكان بينه وبين نوح ألف سنة. قوله: ﴿وَذَا الْكِفْلِ﴾ هذا لقبه واسمه بشر، وهو ابن أيوب.

قوله: ﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ﴾ معطوف على محذوف تقديره فأعطيناهم ثواب الصابرين وأدخلناهم النج. قوله: (لأنه تكفل بصيام جميع نهاره) الخ، أي فكان يصوم النهار ويصلي الليل ولا يفتر، وكان ينام وقت

نهاره وقيام جميع ليله وأن يقضي بين الناس ولا يغضب فوقى بذلك، وقيل لم يكن نبياً ﴿وَكَمْ أَذْكَرَ ﴿ذَا التَّوْنِ﴾ صاحب الحوت وهو يونس بن متى، ويبدل منه ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغْتَضِبًا﴾ لقومه أي غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ أي نقضي عليه بما

القيولة، وكان لا ينام إلا تلك النومة، فامتحنه إبليس لينظر هل يغضب أم لا، فاتاه إبليس حين أخذ مضجعه، فدق عليه الباب، فقال: من هذا؟ فقال: شيخ كبير مظلوم، بيني وبين قومي خصومة، وإنهم ظلموني، فقام وفتح له الباب، وصار يطيل عليه الكلام حتى ذهبت القيولة فقال له: إذا قعدت للحكم فائتني أخلص حقك، فلما جلس للحكم لم يجده، فلما رجع إلى القائلة من الغد، أتاه ودق الباب، فقال له: من هذا؟ فقال: الشيخ المظلوم، ففتح الباب فقال: ألم أقل لك إذا قعدت للحكم فائتني؟ فقال: إن خصومي أخبت قوم، إذا علموا أنك قاعد قالوا نعطيك حقك، وإذا قمت جحدوني، فلما كان اليوم الثالث قال ذو الكفل لبعض أهله: لا تدعن أحداً يقرب هذا الباب حتى أنام، فإنه قد شق علي النعاس، فلما كانت تلك الساعة جاءه إبليس فلم يأذن له الرجل، فرأى طاقة فدخل منها ودق الباب من داخل فاستيقظ فقال له: أنتام والخصوم ببابك، فعرف أنه عدو الله، وقال: فعلت ما فعلت لأغضبك فعصمك الله. قوله: (وقيل لم يكن نبياً) أي بل كان عبداً صالحاً، والصحيح أنه نبي بعث إلى رجل واحد.

قوله: ﴿وَذَا التَّوْنِ﴾ لقب ليونس وجمعه أنوان ونينان، وهو اسم للحوت كبيراً أو صغيراً. قوله: (ابن متى) اسم أبيه وقيل اسم أمه. قوله: (ويبدل منه) أي بدل اشتغال.

قوله: ﴿مُغْتَضِبًا﴾ (لقومه) أي لا لربه، لأن خروجه باجتهاد منه حين وعدهم بالعذاب، فلما لم ينزل بهم ظن أنه إن بقي بينهم قتلوه، لأنهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب. قوله: (أي غضبان عليهم) أشار بذلك إلى أن المفاعلة ليست على بابها. قوله: (أي نقضي عليه بما قضينا) أشار بذلك إلى أن معنى ﴿أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ نقضي عليه بما قضينا من القدر وهو القضاء، والمعنى فظن أننا لا نؤاخذه بخروجه. قوله: (أو نضيق عليه) أي فمعنى نقدر نضيق كما في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ لا من القدرة بمعنى الاستطاعة التي هي ضد العجز. قوله: (من حبسه في بطن الحوت) أي وكانت مدة مكثه ببطن الحوت أربعين يوماً، أو سبعة أيام، أو ثلاثة، أو أربع ساعات، وأوحى الله إلى ذلك الحوت: لا تأكل له لحماً، ولا تهشم له عظماً، فإنه ليس رزقاً لك، وإنما جعلتك سجناً له. وحاصل ذلك: أنه حين غاصب قومه، لما لم ينزل بهم العذاب الذي توعدهم به، خرج فركب سفينة، فسارت قليلاً ثم وقفت في لجة البحر، فقال الملاحون: هنا عبد أبق من سيده تظهره القرعة، فضربوها فخرجت على يونس، فألقوه في البحر، فابتلعه الحوت وهو آت بما يلام عليه من ذهابه للبحر وركوبه إياه، فدعا ربه فألقاه الحوت بالساحل ضعيفاً، وكانت تأتيه غزاة صباحاً ومساءً، فيشرب من لبنها حتى قوي، فرجع إلى قومه فأمنوا به جميعاً، قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ فَأَمَّا مَن لَبِثَ مِنْهُمْ فِي حِينٍ﴾. قوله: ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ ﴿وَأَنْ﴾ إما مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وما بعدها خبرها، أو تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه، وهذا الدعاء عظيم

قضينا من حبسه في بطن الحوت أو نضيق عليه بذلك ﴿فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ﴿أَنْ﴾ أي بأن ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ في ذهابي من بين قومي بلا إذن ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ﴾ بتلك الكلمات ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما نجيناه ﴿نُجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ من كربهم إذا استغاثوا بنا داعين ﴿وَ﴾ اذكر ﴿زَكَرِيَّا﴾ ويبدل منه ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ بقوله ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ أي بلا ولد يرثني ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ الباقي بعد فناء خلقك ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ نداه ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيِي﴾ ولداً ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾ فأنت بالولد بعد عقمها ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي من ذكر من الأنبياء ﴿كَانُوا يُسَارِعُونَ﴾ يبادرون ﴿فِي الْخَيْرَاتِ﴾ الطاعات ﴿وَيَذْعُونَكَ رِجَابًا﴾ في رحمتنا ﴿وَرَهْبًا﴾ من عذابنا ﴿وَكَانُوا لَنَا خُشِعِينَ﴾ ﴿٩٠﴾ متواضعين في عبادتهم ﴿وَ﴾ اذكر مريم ﴿الَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا﴾ حفظته من أن ينال ﴿فَنَفْخُنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ أي جبريل حيث نفخ في جيب درعها فحملت بعمسى ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٩١﴾ الإنس والجن والملائكة حيث ولدته من غير فعل ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ أي ملة الإسلام ﴿أُمَّتُكُمْ﴾ دينكم أيها المخاطبون أي يجب أن تكونوا عليها ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ حال لازمة ﴿وَأَنَّا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿٩٢﴾

جداً، لاشتغاله على التهليل والتسبيح والإقرار بالذنب، ولذا ورد في الحديث «ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له».

قوله: ﴿وَزَكَرِيَّا﴾ معمول لمحذوف قدره بقوله: (اذكر). قوله: (أي بلا ولد يرثني) أي في العلم والنبوة. قوله: (بعد عقمها) المراد به انسداد الرحم عن الولادة. قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ﴾ علة لمحذوف، أي قالوا ما قالوا لأنهم الخ. قوله: ﴿رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ إما منصوبان على المفعول من أجله، أو على أنها واقعان موقع الحال، أي راغبين راهبين.

قوله: ﴿الَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا﴾ صفة لموصوف محذوف معمول لمحذوف قدر ذلك المفسر بقوله: (واذكر مريم). قوله: (من أن ينال) أي يصل إليه أحد بحلال أو حرام. إن قلت: المزية ظاهرة في حفظه من الحرام، وأما الحلال فكيف تمدح على التعفف عنه؟ أجيب بأن الترهيب كان مشروعاً لهم، أو لتكون ولادتها خارقة للعادة. قوله: (حيث نفخ في جيب درعها) أي أمرناه بفعل ذلك، أو المراد نفخنا فيها بعض الأرواح المخلوقة لنا، وهي روح عيسى. قوله: ﴿آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ لم يقل آيتين، لأن كلا من مريم وابنها بانضمامهما للآخر صار آية واحدة، أو فيه الحذف من الأول لدلالة الثاني عليه.

قوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ أشار المفسر إلى أن اسم الإشارة يعود على (ملة الإسلام) والأمة في الأصل الجماعة، ثم أطلقت على الملة لأنها تستلزم الاجتماع. والمعنى أن ملة الإسلام ملتكم لا اختلاف فيها من لدن آدم إلى محمد، فلا تغيير ولا تبديل في أصول الدين، وإنما التغاير في الفروع، فمن غير وبدل في الملة، فهو خارج عنها ضال مضل. وحكمة ذكر هذه الآية عقب القصص، دفع ما يتوهم أن

وحدون ﴿وَنَقْطَعُوا﴾ أي بعض المخاطبين ﴿أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ أي تفرقوا أمر دينهم متخالفين فيه وهم طوائف اليهود والنصارى، قال تعالى ﴿كُلُّ الْإِسْأَارِ جَعُولٌ﴾ ١٢٢ أي فنجازيه بعمله ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ﴾ أي جحود ﴿سَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَنُيُوتٌ﴾ ١٢٣ بأن نأمر الحفظة بكتبه فنجازيه عليه ﴿وَحَرَّامٌ عَلَى قَرْبَةٍ أَهْلُكُنَّهَا﴾ أريد أهلها ﴿أَنَّهُمْ لَا زَائِدَةَ يَرْجِعُونَ﴾ ١٢٤ أي ممتنع رجوعهم إلى الدنيا ﴿حَقًّا﴾ غاية لامتناع رجوعهم ﴿إِذَا فُتِحَتْ﴾ بالتخفيف والتشديد

رسول الله ﷺ بعث بعقائد تخالف عقائد من قبله من الرسل. قوله: (حال لازمة) أي من أمة، وقيل بدل من ﴿هَذِهِ﴾، ويكون قد فصل بين البدل والمبدل منه بخبر أن نحو إن زيدا قائم أخاك، و﴿أَمْتَكُمْ﴾ بالرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وقرئ شذوذاً بالنصب على أنه بدل من هذه أو عطف بيان. قوله: ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ إن كان الخطاب للمؤمنين، فمعناه دوموا على العبادة، وإن كان الخطاب للكفار، فمعناه إنشاء العبادة والتوحيد.

قوله: ﴿وَنَقْطَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ أي تفرقوا في أمرهم واختلّفوا في دينهم، وهذا إخبار من الله بأن الجميع لم يكونوا على دين واحد، لسبق حكمته البالغة بذلك. والحكمة ذكر العبادة هنا، والتقوى في المؤمنون، وذكر الواو هنا والفاء هناك، قيل تفنن، وقيل لأن الخطاب هنا للكفار، فناسبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسل، فناسبه ذكر التقوى، وأتى بالواو هنا لأنها لا تقتضي الترتيب، وهو المراد هنا، فإن التفرق كان حاصلًا من قبل بخلاف ما يأتي، فإن التفرق حصل بعد إرسال الرسل فناسبه الفاء. قوله: (وهم طوائف اليهود والنصارى) لا مفهوم له، بل هذه الأمة افرقت ثلاثاً وسبعين فرقة، اثنتان وسبعون في النار، وواحدة ناجية كما في الحديث.

قوله: ﴿كُلُّ إِلَهٍ رَاجِعُونَ﴾ تهديد للكفار. والمعنى أن الله تعالى لا يفلت أحداً، بل كل من الثابت على الحق والزائغ عنه راجع إليه. قوله: ﴿مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ أي الأعمال الحسنة من فرض ونفل. قوله: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ﴾ أي لا يمنع من ثوابه ولا يحرم منه، فالكفران مصدر بمعنى الكفر الذي هو الجحود والإنكار، فشبّه منع الثواب بالكفر والجحود. قوله: ﴿وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ أي حافظون للعمل، فلا يضيع منه شيء.

قوله: ﴿وَحَرَّامٌ﴾ خبر مقدم، و﴿أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ مبتدأ مؤخر. والمعنى رجوع أهل قرية أهلكناها ممتنع، وقوله: (إلى الدنيا) أي إلى البقاء والمعيشة فيها وقيل إلى الإيمان، يعني أن رجوعهم إلى الإيمان ممتنع لسبق الشقاء عليهم، قال تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لَمَا نَهَوْنَا عَنْهُ﴾. قوله: (غاية لامتناع رجوعهم) أي فهي متعلقة بحرام غاية لما قبلها، ويصح أن تكون ابتدائية، وتكون الجملة مستأنفة. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (بالهمز وتركه) قراءتان سبعيتان. قوله: (اسم قبيلتين) أي من بني آدم، يقال إنهم تسعة أعشار بني آدم، وتقدمت قصتهم. قوله: (وذلك قرب القيامة) أي بعد نزول عيسى وهلاك الدجال حين يأتي ويمكث أربعين يوماً، يوم كسنة، ويوم كشهري؛ ويوم كجمعة، وسائر أيامه كباقى الأيام، وفي الحديث فقلنا: يا رسول الله في اليوم الذي كسنة يكفيننا فيه صلاة

﴿يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ بالهمز وتركه اسمان أعجميان لقبيلتين ويقدر قبله مضاف أي سدهما، وذلك قرب القيامة ﴿وَهُم مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ مرتفع من الأرض ﴿يَنْسِلُونَ﴾ ٥٦ يسرعون ﴿وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ أي يوم القيامة ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ أي القصة ﴿شَخْصَةً أَبْصَرُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في ذلك اليوم لشدته يقولون ﴿يَا وَيْلَنَا﴾ هلاكنا ﴿قَدْ كُنَّا فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ اليوم ﴿بَلْ كُنَّا

يوم؟ قال: لا أقدر له قدره، قلنا: يا رسول الله وما إسرعه في الأرض؟ قال: كالغيث استدبرته الريح، فينزل عيسى على منارة بني أمية شرقي دمشق، عليه حلتان همصرتان فيقتله، ثم يخرج يأجوج ومأجوج من السد، فيحصل للخلق جذب عظيم، حتى تكون رأس الثور خيراً من مائة ديناراً، ثم يدعو الله عيسى، فيرسل الله عز وجل النصف في رقابهم فيهلكون جميعاً فتملأ رمهم وجفهم الأرض، فيدعو الله عيسى، فيرسل الله عليهم طيراً كأعناق البخت، فتحملهم وتطرحهم حيث شاء الله، ثم يرسل الله مطراً، فيغسل الأرض من آثارهم، ثم يقول الله للأرض: أنبئي ثمرك، فيكثر الرزق جداً، ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين، فبينما هم كذلك، إذ بعث الله عليهم رجلاً لينة، تقبض روح كل مؤمن ومسلم، وتبقى شرار الناس يتهاجون في الأرض كتهارج الحمير، فعليهم تقوم الساعة، وبين موت عيسى والنفخة الأولى، مائة وعشرون سنة، لكن السنة بقدر شهر كما أن الشهر بقدر جمعة، والجمعة بقدر يوم، واليوم بقدر ساعة، فيكون بين عيسى والنفخة الأولى قدر ثنتي عشرة سنة من السنين المعتادة، وفي الحديث: «لا تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات: الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى ابن مريم ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم». قوله: ﴿وَهُم مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ أي يأجوج ومأجوج، ينتشرون في الأرض، ويسرعون فيها من كل مرتفع من الأرض.

قوله: ﴿وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ﴾ عطف على ﴿فُتِحَتْ﴾. قوله: (أي للقصة) أشار بذلك إلى أن الضمير للقصة، و﴿شَخْصَةً﴾ خبر مقدم، و﴿أَبْصَارُ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة خبر ﴿هِيَ﴾ والتعقيب عرفي، لأن التفاوت القليل كالعدم، فاندفع ما يقال إنه رتب الشخص على فتح السد، واقترب الساعة مع الشخص، لا يوجد إلا مع القيامة. قوله: (يقولون) ﴿يَا وَيْلَنَا﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿يَا وَيْلَنَا﴾ مقول لقول محذوف. قوله: ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ إضراب عن قولهم ﴿قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ﴾ لعله ينفعهم الإقرار بالذنب فلا ينفعهم. قوله: (من الأوثان) خصها بالذكر لأنها كانت معظم معبوداتهم، وإلا فالشمس والقمر يصيران ثورين عقيرين في النار. قوله: (وقودها) أي وسمي حصباً، لأنه يرمى بهم فيها كما ترمى الحصباء.

قوله: ﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَهِ﴾ الخ، تبيكت عليهم. قوله: ﴿زَفِيرٌ﴾ أي أنين وتنفس شديد. قوله: (لشدة غليانها) أي فعدم سماعهم لشدة غليان النار عليهم لما ورد: إذا بقي من يخلد فيها جعلوا في توابيت من نار، ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت أخرى، ثم تلك التوابيت في توابيت أخرى عليها مسامير من نار، فلا يسمعون ولا يرى أحد منهم أن في النار أحداً يعذب غيره. قوله: (ونزل لما قال ابن الزبيري) الخ، حاصل ذلك أن رسول الله ﷺ دخل المسجد وصناديد قريش في الخطيم، وحول الكعبة ثلاثمائة

ظَالِمِينَ ﴿١٧﴾ أَنفُسَنَا بِتَكْذِيبِنَا لِلرَّسْلِ ﴿إِنَّكُمْ﴾ يَا أَهْلَ مَكَّةَ ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أَيَّ
 غَيْرِهِ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ وَقُودُهَا ﴿أَنْشَرُ لَهَا وَزِدُونَ﴾ ﴿١٨﴾ دَاخِلُونَ فِيهَا ﴿لَوْ كُنْتَ هَتُّوْلَاءَ﴾
 الْأَوْثَانِ ﴿إِلهَ الْهَآءِ﴾ كَمَا زَعَمْتُمْ ﴿مَّا وَرَدُوهَا﴾ دَخَلُوهَا ﴿وَكُلُّ﴾ مِنَ الْعَابِدِينَ وَالْمَعْبُودِينَ ﴿فِيهَا﴾
 خَالِدُونَ ﴿١٩﴾ ﴿لَهُمْ﴾ لِلْعَابِدِينَ ﴿فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ شَيْئاً لَشِدَّةِ غَلِيَانِهَا وَنَزْلِ
 لَمَّا قَالَ ابْنُ الزَّبْعَرِيِّ: عَبْدُ عَزِيزٍ وَالْمَسِيحُ وَالْمَلَائِكَةُ فَهَمَّ فِي النَّارِ عَلَى مَقْتَضَى مَا تَقَدَّمَ ﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾
 سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا ﴿الْمَنْزِلَةَ﴾ ﴿الْحُسْنَى﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ ذَكَرَ ﴿أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾
 حَسِيسَهَا ﴿صَوْتَهَا﴾ وَهُمْ فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ ﴿مِنَ النَّعِيمِ﴾ ﴿خَالِدُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿لَا يَخْرُجُ عَنْهُمْ الْفَرْعُ﴾
 الْأَكْبَرُ ﴿وَهُوَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْعَبْدِ إِلَى النَّارِ﴾ ﴿وَنُلْقَى لَهُمْ﴾ تَسْتَقْبِلُهُمُ الْمَلَكُ كَتَّةٌ ﴿عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ﴾

وسترون صنماً، فعرض له النضر بن الحرث، فكلمه رسول الله ﷺ حتى أفحمه، ثم تلا عليه: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ الآيات الثلاث، ثم قام فأقبل ابن الزبعرى، وهو بكسر الزاي وفتح الباء وسكون العين وفتح الراء مقصوراً، وقد أسلم بعد ذلك، فأخبره الوليد بن المغيرة بما قاله رسول الله لهم، فقال: أما والله لو وجدته لخصمته، فدعوا رسول الله، فقال له ابن الزبعرى: أنت قلت ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾؟ قال: نعم، قال: أليست اليهود تعبد عزيزاً، والنصارى تعبد المسيح، وبنو مدلج يعبدون الملائكة؟ فقال النبي ﷺ: بل هم يعبدون الشيطان، فنزلت هذه الآية رداً عليه. قوله: (المنزلة) ﴿الْحُسْنَى﴾ أي الدرجة والرتبة الحسنى، أو المراد الكلمة الحسنى وهي لا إله إلا الله، أو المراد السعادة الأبدية. قوله: (ومنهم من ذكر) أي العزيز وعيسى والملائكة، والمعنى أن كل من سبقت له الحسنى، سواء عبد أو لا فهو مبعد عن النار.

قوله: ﴿أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ أي عن جهنم. إن قلت: كيف ذلك مع قوله تعالى: ﴿وإن منكم﴾ إلا واردة؟ والورود يقتضي القرب منها؟ أجيب: بأن المراد مبعدون عن عذابها وأهلها، فإن المؤمنين إذا مروا على النار تحمدون وتقول جز يا مؤمن، فإن نورك قد أطفأ لهبي، وهذا لا ينافي الورود. قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ أي حركة تلهبها، وفي هذا تأكيد بعدهم عنها.

قوله: ﴿لَا يَخْرُجُ عَنْهُمْ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ﴾ هذا بيان لنجاتهم من الفرع إثر بيان نجاتهم من النار. قوله: (وهو أن يؤمر بالعبد إلى النار) أي الكافر، وقيل: هو حين تغلق النار على أهلها ويأسون من الخروج، وقيل: هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وينادي يا أهل النار خلود بلا موت، وقيل: هو جميع أحوال القيامة. قوله: (عند خروجهم من القبور) أي تستقبلهم بالشرى والسرور عند ذلك، وقيل تستقبلهم على أبواب الجنة، ولا مانع أنها تستقبلهم في الحالين. قوله: (اسم ملك) أي في الساء الثالثة، وعلى هذا فالمصدر مضاف لقائله، فإن هذا الملك يطوي كتب الأعمال إذا رفعت إليه. قوله: (واللام زائدة) أي والكتاب مفعوله. قوله: (أو السجل الصحيفة) أي والمعنى كطي الصحف على مكتوبها، وعليه فهو من إضافة المصدر لمفعوله، والفاعل محذوف تقديره كما يطوي الرجل الصحيفة على ما فيها. قوله: (وفي قراءة) أي سبعة أيضاً. قوله: (جمعاً) أي وأما على قراءة الأفراد، فاللجنس. قوله: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ﴾

يقولون لهم ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٥٢﴾ في الدنيا ﴿يَوْمَ﴾ منصوب باذکر مقدراً قبله ﴿نَطَوَى السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِ﴾ اسم ملك ﴿لِلْكِتَابِ﴾ صحيفة ابن آدم عند موته، واللام زائدة، أو السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب، واللام بمعنى على، وفي قراءة للكتب جمعاً ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ﴾ عن عدم ﴿نُعِيدُهُ﴾ بعد إعدامه فالكاف متعلقة بنعيد وضميره عائد إلى (أول) وما مصدرية ﴿وَعَدَّا عَلَيْنَا﴾ منصوب بوعدنا مقدراً قبله وهو مؤكد لمضمون ما قبله ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ ﴿١٥٣﴾ ما وعدنا ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ بمعنى الكتاب أي كتب الله المنزل ﴿مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ بمعنى أم الكتاب الذي عند الله ﴿أَنْتَ الْأَرْضُ﴾ أرض الجنة ﴿يَرِثُهَا عِبَادِيَ

الْخَلْقِ﴾ أي كما بدأناهم في بطون أمهاتهم، حفاة عراة غرلاً، كذلك نعيدهم يوم القيامة، والخلق بمعنى المخلوق، وإضافة ﴿أَوَّلَ﴾ له من إضافة الصفة للموصوف، والمعنى كما بدأنا المخلوق الأول نعيدة ثانياً. قوله: (بعد إعدامه) هذا أحد قولين لأهل السنة، والقول الثاني أن الإعادة بعد تفرق الأجزاء، قال في الجوهرة:

وَقُلْ يُعَادُ الْجِسْمُ بِالتَّحْقِيقِ عَنْ عَدَمٍ وَقِيلَ عَنْ تَفْرِيقِ

قوله: (وما مصدرية) أي وبدأنا صلتها، والجملة في محل جر بالكاف، و﴿أَوَّلَ خَلْقٍ﴾ مفعول به لبداًنا. قوله: ﴿وَعَدَّا عَلَيْنَا﴾ أي فعلينا إنجازه، لتعلق علمنا بوقوعه وقد رتنا على إنفاذه. قوله: (المضمون ما قبله) أي الجملة الخبرية. قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ تأكيد لما قبله. قوله: (بمعنى الكتاب) أي قال في الزبور للجنس، والمعنى جنس الكتب السماوية. قوله: (بمعنى أم الكتاب) أي وهو اللوح المحفوظ.

قوله: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ﴾ مفعول ﴿كَتَبْنَا﴾. قوله: (عام في كل صالِح) أي من هذه الأمة وغيرها من الأمم، والمراد بالصلاح الموت على الإيمان، والمعنى أن المؤمنين يرثون الجنة، ويتنعمون بها على قدر أعمالهم، وعبر بالميراث لأنه ملك مستمر يأتي من غير تكسب، وأما من مات على الكفر، فليس له في الجنة نصيب، لأن الجنة عريضة عند الله فلا يعطيها لأعدائه، وأما الدنيا فقد تعطى للكافر، لعدم عزتها عنده، لما في الحديث: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة، ما سقى الكافر منها جرة ماء» ومعناه: لو كان للدنيا قدر عند الله لبقيت ببقائه، ولو كانت باقية، ما نعم الكافر فيها لهوانه عليه، فقدر الله في الأزل، أن الدنيا فانية زائلة لا قدر لها عنده، فنعم فيها الكفار. قوله: (كفاية في دخول الجنة) أي من حيث إنه يوصل لمراضي الله تعالى في الدنيا ويؤنس صاحبه في القبر، ويوضع في الميزان، ويرقى به في درجات الجنة. قوله: (عاملين به) أي نمثلين أوامره مجتنبين نواهيه. قوله: (أي للرحمة) أشار بذلك إلى أن ﴿رَحْمَةً﴾ منصوب على أنه مفعول لأجله، ويصح أن يكون منصوباً على الحال، أي أنه نفس الرحمة لما ورد: أن الأنبياء خلقوا من الرحمة، ونبينا عين الرحمة، أو على حذف مضاف، أي ذا رحمة أوراها، لما في الحديث: «إنما أنا رحمة مهداة». قوله: (الإنس والجن) أي براً وفاجراً، مؤمناً وكافراً، لأنه رفع بسببه الخسف والمسح وعذاب الاستئصال، ورحمة أيضاً، من حيث إنه جاء بما يرشد الخلق إلى السعادة العظمى، فمن آمن فهو رحمة له دنيا وأخرى، ومن كفر فهو رحمة له في الدنيا فقط.

الصَّالِحِينَ ﴿١٦٥﴾ عَامٌ فِي كُلِّ صَالِحٍ ﴿١٦٦﴾ إِنَّ فِي هَذَا الْقُرْآنِ لَلْبَلَاغَ كفاية في دخول الجنة ﴿لَقَوْمٍ عَكِيدِينَ﴾ ﴿١٦٧﴾ عاملين به ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً﴾ أي للرحمة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦٨﴾ الإنس والجن بك ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أي ما يوحى إلي في أمر الإله إلا وحدانيته ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ﴾ ﴿١٦٩﴾ منقادون لما يوحى إلي من وحدانية الإله، والاستفهام بمعنى الأمر ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن ذلك ﴿فَقُلْ أَذَنْتُكُمْ﴾ أعلمتكم بالحرب ﴿عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ حال من الفاعل والمفعول أي مستوين في علمه لا أستبد به دونكم لتأهبوا ﴿وَإِنْ﴾ ما ﴿أَذْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٧٠﴾ من العذاب أو القيامة المشتملة عليه وإنما يعلمه الله ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَعْلَمُ الْجَهَرَ مِمَّا قَالُوا﴾ والفعل منكم ومن غيركم ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿١٧١﴾ أنتم وغيركم من السر ﴿وَإِنْ﴾ ما ﴿أَذْرِي لَعَلَّهُ﴾ أي ما أعلمتكم به وقته ﴿فِتْنَةً﴾ اختبار ﴿لَكُمْ﴾ ليرى كيف صنعكم ﴿وَمَتَّعَ﴾ تمتع ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ أي انقضاء آجالكم وهذا مقابل للأول المترجي بلعل، وليس الثاني محلاً للترجي ﴿قُلْ﴾ وفي قراءة قال ﴿رَبِّ لَكُمْ﴾ بيني وبين مكذبي ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالعذاب لهم أو النصر عليهم فعذبوا ببدر وأحد والأحزاب وحنين والخذق ونصر عليهم ﴿وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا

قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ اعلم أن في هذه الآية قصرين، الأول قصر الصفة على الموصوف، والثاني بالعكس، والمعنى كما قال المفسر: (ما يوحى إلي في أمر الإله إلا اختصاصه بالوحدانية) فقيه رد على الكفرة الذين يعبدون غير الله. قوله: (بمعنى الأمر) أي فالمراد منه التحضيض على الإسلام، لا الاستفهام عنه. قوله: (أعلمتكم بالحرب) أي أنذرتكم به، والمراد بالحرب محاربتهم وأصحابهم لهم، والمعنى أعلمتكم بأن محاربتكم، والحال أنني وأنتم مستوون في العلم بنقض الصلح، لثلا انسب للغدر المذموم فاعله. قوله: (لتأهبوا) أي لتستعدوا وتتهيأوا له، وهو علة للنفي لا للمضي، فالمعنى لا أستبد به، بل أعلمكم لتأهبوا. قوله: ﴿وَإِنْ أَذْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾ أي لا أدري الوقت الذي يحل بكم العذاب فيه، وإنما علمه موكول إلى الله. والمراد بالعذاب تعذيبه إياهم بحربه في الدنيا. وقوله: (أو القيامة) أي تعذيبهم بالنار. قوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهَرَ مِنَ الْقَوْلِ﴾ أي ما تقولونه جهراً مما لا يليق. قوله: (والفعل) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء. قوله: (أي ما أعلمتكم به) أي وهو تأخير العذاب عنهم في الدنيا. قوله: (اختبار) ﴿لَكُمْ﴾ أي معاملتكم معاملة المختبر. قوله: (وهذا مقابل للأول) الخ، حاصله أن قوله: ﴿لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ﴾ محتمل للوقوع وعدمه، وأما قوله: ﴿وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ﴾ فهو محقق الحصول، والأحسن أن يجعل قوله: ﴿وَمَتَّعَ﴾ خبر المحذوف تقديره وهذا متاع إلى حين، أي وتأخير عذابكم متاع، أي تمتع لكم إلى وقت فراغ الأجل، والجملة مستأنفة. قوله: (وفي قراءة قال) أي وهي سبعة أيضاً، فالأولى أمر، والثانية إخبار عن مقالته. قوله: ﴿أَحْكُمُ بِالْحَقِّ﴾ أي عجل النصر لي والعذاب لأعدائي. قوله: (والخذق) المناسب حذفه لأنه هو الأحزاب. قوله: ﴿الْمُسْتَعَانُ﴾ أي الذي

﴿تَصِفُونَ﴾ ﴿١١٥﴾ من كذبكم على الله في قولكم اتخذ ولداً وعليّ في قولكم ساحر وعلى القرآن في قولكم شعر.

تطلب منه الإعانة. قوله: ﴿عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ أي على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقائص. فقد أمر رسول الله ﷺ بتفويض الأمر إلى الله، والصبر على المشاق، تعليماً لأمنه حسن الالتجاء إلى ربهم.

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مدنية

إلا ﴿ومن الناس من يعبد الله﴾ الآيتين، وإلا ﴿وهذان خصمان﴾ الست آيات فمدينيات .
وهي أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية
﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي أهل مكة وغيرهم ﴿أَتَقُورِبَكُمْ﴾ أي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحج مكية

إلا ﴿ومن الناس من يعبد الله﴾ الآيتين، وإلا ﴿وهذان خصمان﴾ الست آيات فمدينيات .
وهي أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية

سميت بذلك لذكر الحج فيها . قوله : (إلا ومن الناس) الخ ، هذا أحد قولين في المدني منها . قوله :
(وإلا هذان خصمان) هذا قول ثان ، وقوله : (الست آيات) أي وتنتهي إلى صراط الحميد ، لكن أربع
آيات منها متعلقات بالكفار ، وآيتان متعلقتان بالمؤمنين ، وقيل إن السورة كلها مدنية ، وقيل إلا أربع آيات
من قوله : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾ إلى قوله : ﴿عذاب مقيم﴾ فهي مكيات ، والتحقيق أنها
مختلطة ، منها مكية ، ومنها مدني ، وهي من أعاجيب السور ، نزلت ليلاً ونهاراً ، وسفراً وحضراً ، مكياً
ومديناً ، سلمياً وحربياً ، ناسخاً ومنسوخاً ، محكماً ومتشابهاً . قوله : (أو ثمان وسبعون آية) أي إنها سبعون
آية جزماً ، والخلاف في النيف الزائد على خمسة أقوال . قوله : (أي أهل مكة) إما برفع (أهل) على أن
(أي) حرف تفسير و (أهل) تفسير للناس ، أو نصبه على أن (أي) حرف نداء و (أهل) منادى ، وقوله :
(وغيرهم) بالرفع أو بالنصب ، وأشار بذلك إلى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . قوله : (بأن
تطيعوه) أي بفعل المأمورات واجتناب المنهيات .

عقابه بأن تطيعوه ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ أي الحركة الشديدة للأرض التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذي هو قرب الساعة ﴿شَقٌّ عَظِيمٌ﴾ ١ في إزعاج الناس الذي هو نوع من العقاب ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ﴾ بسببها ﴿كُلُّ مُرْضِعَةٍ﴾ بالفعل ﴿عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ أي تنساه ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ﴾ أي حبل ﴿حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى﴾ من شدة الخوف ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَرَى﴾ من الشراب ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ ٢ فهم يخافونه. ونزل في النضر بن الحرث وجماعة ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ يَغْيِرَ عَلَيْهِ﴾ قالوا: الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين، وأنكروا البعث وإحياء من صار تراباً ﴿وَيَتَّبِعُ﴾ في جداله ﴿كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾ ٣ أي متمرّد ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾

قوله: ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ الخ، تعليل للأمر بالتقوى، والمعنى اتقوا ربكم لتأمنوا من المخاوف، فإن من دخل حضرته أمن من كل ما يزعج، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ وإضافة زلزلة للساعة، من إضافة المصدر لفاعله، والمفعول محذوف تقديره الأرض، وإسناد الزلزلة للساعة مجاز عقلي لأنها مقدمتها ومن علاماتها الكبرى، لما روي في حديث الصور: «إنه قرن عظيم، ينفخ فيه ثلاث نفخات، نفخة الفزع، ونفخة الصعق، ونفخة القيام لرب العالمين، وإن عند نفخة الفزع، يسير الله الجبال وترجف الراجفة، تتبعها الرادفة، قلوب يومئذ واجفة، وتكون الأرض كالسفينية تضربها الأمواج، كالمندبيل المعلق تحركه الرياح». قوله: (أي الحركة الشديدة) أي وتكون تلك الحركة في نصف رمضان. قوله: (التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها) أشار المفسر بذلك، إلى أن تلك الزلزلة، تكون في الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها، ويقوي هذا القول قوله تعالى: ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ الآية، والرضاع والحمل إنما هو في الدنيا، وقيل تكون مع النفخة الأولى، وقيل تكون مع قيام الساعة عند النفخة الثانية، وحينئذ يكون قوله: ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ﴾ مبالغة، أي إن الزلزلة، من شدة هولها وعظمت شأنها، أن تذهل كل مرضعة عن ولدها.

قوله: ﴿كُلُّ مُرْضِعَةٍ﴾ (بالفعل) والمعنى مباشرة للإرضاع. قوله: ﴿عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ يصح أن تكون ما مصدرية، أي عن إرضاعها، ويصح أن تكون ما موصولة، أي عن الذي أرضعته. قوله: ﴿كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ﴾ هو بفتح الحاء، ما كان في بطن أو على رأس شجرة، وأما الحمل بكسر الحاء، فهو ما يحمل على الظهر. قوله: ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ استدراك على محذوف تقديره: فهذه الأحوال ليست شديدة ولكن عذاب الله الخ فيما بعد، لكن مخالف لما قبلها، وهاتان الآيتان قيل: نزلتا في غزوة بني المصطلق ليلاً، فنأى رسول الله ﷺ الناس حتى كانوا حوله، فقرأها عليهم، فلم ير باكياً أكثر من تلك الليلة، فلما أصبحوا لم يحطوا السروج عن الدواب، ولم يضربوا الخيام، ولم يطبخوا؛ والناس من بين باك وجالس حزين متفكر.

قوله: ﴿مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ أي في قدرته وصفاته العظيمة. قوله: ﴿يَغْيِرَ عَلَيْهِمْ﴾ حال من فاعل يجادل. قوله: (وأنكروا البعث) أي حيث قالوا: ﴿أَنذَأُ مِتْنَا وَكُنَّا تُرَاباً وَعِظَاماً أَأَنَّا لَبَعُوثُونَ﴾ خلقاً جديداً. قوله: ﴿مَرِيدٌ﴾ أي عات، والمراد: إما رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم إلى الكفر، وإما إبليس

قضي على الشيطان ﴿أَنْتُمْ مَن تَوَلَّاهُ﴾ أي اتبعه ﴿فَأَنْتَهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ﴾ يدعوهُ ﴿إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ أي النار ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ﴾ أي أهل مكة ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾ شك ﴿مِنَ الْبَيْتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ﴾ أي أصلكم آدم ﴿مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ﴾ خلقنا ذريته ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ﴾ مني ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ وهي الدم الجامد ﴿ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ﴾ وهي لحمه قدر ما يمضغ ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾ بصورة تامة الخلق ﴿وَعَبْرٍ مُّخَلَّقَةٍ﴾ أي غير تامة الخلق ﴿لِنَبِّينَ لَكُمْ﴾ كمال قدرتنا لتستدلوا بها في ابتداء الخلق على إعادته ﴿وَنُقَرِّئُ﴾ مستأنف ﴿فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وقت خروجه ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ﴾ من بطون أمهاتكم ﴿طِفْلاً﴾ بمعنى أطفالاً ﴿ثُمَّ﴾ نعمركم ﴿لِنَبْلُوًا أَشَدَّكُمْ﴾ أي الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين سنة ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَفِّقُ﴾ يموت قبل بلوغ الأشدَّ ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ﴾

وجنوده، وهو الأقرب لقوله في الآية الأخرى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حُزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾.

قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾ هو فعل مبني للمفعول، وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر نائب فاعل. قوله: ﴿مَنْ تَوَلَّاهُ﴾ إما شرطية والفاء واقعة في جوابها، أو موصولة، والفاء زائدة في الخبر لشبهه المبتدأ بالشرط. قوله: (يدعوه) أي وسمى الدعاء هداية تهكماً بهم. قوله: (أي النار) أشار بذلك إلى أن المراد بالسعير النار بجميع طبقاتها، لا الطبقة المسماة بذلك.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَيْتِ﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر من يجادل في قدرة الله بغير علم، وكان جدالهم في البعث، ذكر دليلين على ذلك، الأول في نفس الإنسان وابتداء خلقه، والثاني في الأرض وما يخرج منها، فإذا تأمل الإنسان فيها، ثبت عنده البعث، وأنه واقع لا محالة. قوله: ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ أي بأن تصير النطفة دماً جامداً، وهكذا يقال فيما بعده، بدليل قوله تعالى في سورة المؤمنين ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ لما ورد: أن النطفة إذا وقعت في الرحم، وأراد الله أن يخلق منها بشراً، طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة، ثم تمكث أربعين يوماً ثم تصير دماً في الرحم، فذلك جمعها، وهو وقت جعلها علقه، واتفقوا على أن نفخ الروح فيه، يكون بعد مائة وعشرين يوماً، وذلك أربعة أشهر. قوله: (تامة الخلق) أي تامة التصوير، بأن خلق الرأس واليدان والرجلان. قوله: (أي غير تامة الخلق) أي غير تامة التصوير، بأن لم يخلق فيها شيء من ذلك. قوله: (كمال قدرتنا) قدره إشارة إلى أن مفعول نبين محذوف.

قوله: ﴿وَنُقَرِّئُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ﴾ أي فلا تسقطه الرحم. قوله: ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي معين لإخراجه، فتارة يخرج لسته أشهر، وتارة لأكثر. قوله: ﴿طِفْلاً﴾ حال مفعوله ﴿نُخْرِجُكُمْ﴾ وأفرده لأنه مصدر في الأصل، أو لأنه يراد به الجنس، أو لأن المعنى نخرج كل واحد منكم طفلاً، كقولك: القوم يشبعهم رغيف، أي كل واحد منهم، والطفل يطلق على الولد من حين الانفصال إلى البلوغ. قوله: ﴿إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ قيل هو خمس وسبعون سنة، وقيل ثمانون، وقيل تسعون. قوله: (والخرف)

العمر ﴿أَخْسَهُ مِنَ الْمَرْمِ وَالْخَوْفِ﴾ ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ قال عكرمة: من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ يابسة ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ﴾ تحركت ﴿وَوَرَّتْ﴾ ارتفعت وزادت ﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ زَائِدَةٍ﴾ ﴿كُلِّ زَوْجٍ﴾ صنف ﴿بِهَيْجٍ﴾ ﴿حَسَنٌ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من بدء خلق الإنسان إلى آخر إحياء الأرض ﴿يَأَنَّ﴾ بسبب أن ﴿اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت الدائم ﴿وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ ﴿وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ﴾ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى﴾ معه ﴿وَلَا كِتَابٍ مُتِينٍ﴾ له نور معه ﴿ثَانِي عَطْفِهِ﴾ حال أي لاوي عنقه تكبراً عن الإيمان والعطف الجانب عن يمين أو شمال ﴿لِيُضِلَّ﴾ بفتح الياء وضمها ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي دينه ﴿لَهُ فِي

بفتحتين، هو فساد العقل من الكبر. قوله: ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ﴾ متعلق ببرد، أي لكيلا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً، ليعود كهيمته الأولى في أوان الطفولية، من سخافة العقل وقلة الفهم، فينسى ما علمه، وينكر ما عرفه. قوله: (قال عكرمة: من قرأ القرآن) الخ، أي فهو مخصوص بغير من قرأ القرآن والعلماء، وأما هم فلا يردون إلى الأردل، بل يزداد عقلهم كلما طال عمرهم، كما هو مشاهد.

قوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ هذا هو الدليل الثاني على تمام قدرته تعالى. قوله: (تحركت) أي في رأي العين بسبب حركة النبات. قوله: ﴿يَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ أي هذا الصنع، بسبب أنه تعالى هو الثابت الذي لا يقبل الزوال أزلاً ولا أبداً، الموجد للأشياء على طبق علمه وإرادته. قوله: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ تأكيد لقوله: ﴿وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى﴾، وكذا قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾. قوله: (ونزل في أبي جهل) واسمه عمرو بن هشام، وأبو جهل كنيته، ويكنى أيضاً بأبي الحكم.

قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ عطف على قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ الأول، والمعنى أن الكفار تنوعوا في كفرهم، فبعضهم كان يقلد غيره في الكفر، وقد دلت الآية الأولى على هذا القسم، وبعضهم كان قدوة يقتدي به غيره في الضلال والكفر، وقد دلت هذه الآية عليه، وبعضهم كان يدخل الإسلام باللسان، وفي قلبه الريب والشك، وهو الآتي في قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ وحينئذ فليس في الآية تكرار. قوله: ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي معرفة، وقوله: ﴿وَلَا هُدًى﴾ أي استدلال، وقوله: ﴿وَلَا كِتَابٍ﴾ أي وحي. والمعنى أنه يجادل من غير مستند أصلاً.

قوله: ﴿ثَانِي عَطْفِهِ﴾ أي لاوي جنبه، والمراد منه الإعراض عن الحق، لأن شأن من أعرض عن شيء لوى جنبه عنه، فشبّه عدم التمسك بالحق بليّ الجانب، واستعير اسم المشبه به للمشبه بجامع الإعراض في كل على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية، والعامّة على كسر العين وهو الجانب، وقرئ شذوذاً بفتحها، وهو مصدر بمعنى التعطف، كأنه قال: تاركاً تعطفه أي رحمته وتمسك بالقسوة. قوله: (أي لاوي عنقه) الأوضح أن يقول جنبه، لأن العطف بالكسر الجانب، إلا أن يقال: يلزم من ليّ الجانب ليّ العنق.

الدُّنْيَا خِزْيٌ ﴿١٠﴾ عذاب فقتل يوم بدر ﴿وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿١١﴾ أي الإحراق بالنار ويقال له ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ﴾ أي قدمته، عبر عنه بها دون غيرها لأن أكثر الأفعال تزاول بها ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ﴾ أي بذي ظلم ﴿لِّلْعَبِيدِ﴾ ﴿١٢﴾ فيعذبهم بغير ذنب ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ أي شك في عبادته شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته ﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ﴾ صحة وسلامة في نفسه وماله ﴿أَطْمَأَنَّ بِمُؤَلَّفَاتِ أَصَابَتِهِ فَنُتِنَ﴾ محنة وسقم في نفسه وماله ﴿أَنفَلَبَ عَلَى

قوله: ﴿لِيُضِلَّ﴾ متعلق بيجادل، وقوله: (يفتح الياء) أي فهو فعل لازم، والمعنى ليحصل له الضلال في نفسه، وقوله: (وضمها) أي فهو متعد، والمعنى ليقع غيره في الضلال. وهما قراءتان سبعيتان، واللام للعاقبة والضرورة. قوله: (عذاب) في بعض النسخ زيادة ثقل، ومعناه عظم متكرر، وأخذ ذلك من التثوين على حد: أشر هر ذا ناب. قوله: ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ من إضافة الموصوف لصفته، أي العذاب المحرق أو الحريق، طبقة من طباق جهنم. قوله: (ويقال له) أي من قبل الله على السنة ملائكة العذاب.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من الخزي وعذاب الحريق. قوله: (عبر عنه بها) الخ، جواب عما يقال: لم خص اليدين بالذكر، مع أن الفاعل هو الشخص ذاته؟ قوله: (تزاول) أي تعالج. قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَظَفَ عَلَى قَدَمَتَيْ﴾. قوله: (أي بذي ظلم) أي فظلام صيغة نسبة كشار ونجار، ودفع بذلك ما يقال: إن نفي الكثرة يستدعي ثبوت أصل الظلم مع أنه مستحيل، لأن الظلم التصرف في ملك الغير بغير إذنه، ولا ملك لأحد معه، لأن حكمه في ملكه دائر بين الفضل والعدل، فلا يسأل عما يفعل، وحينئذ فلا يليق من الشخص الاعتراض على أحكام الله تعالى، وإنما يرضى ويسلم، ليفوز بسعادة الدنيا والآخرة. قوله: (يعذبهم بغير ذنب) أي وسماه ظلماً، لأنه وعد الطائع بالجنة، ووعد لا يتخلف، لكن لو فرض لم يكن ظلماً.

قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ نزلت في المنافقين وأعراب البوادي، كان أحدهم إذا قدم المدينة، فصح فيها جسمه، وتنجت بها فرسه مهراً، وولدت امرأته غلاماً، وكثر ماله، قال: هذا دين حسن، وقد أصبت فيه خيراً وأطمأن له، وإن أصابه مرض، وولدت امرأته جارية، ولم تلد فرسه، وقل ماله: قال: ما أصبت منذ دخلت في هذا الدين إلا شراً، فينقلب عن دينه، وقوله: (على حرف) حال من فاعل يعبد أي متزلزلاً، وقد صار مثلاً، لكل من كان عنده شك في شيء. قوله: (أي شك في عبادته) أي ضعف يقين فيها. قوله: (شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته) أشار بذلك إلى أن في الآية استعارة تمثيلية، حيث شبه حال من دخل الإسلام من غير اعتقاد وصحة قصد، بحال الجالس على طرف جبل، تحته مهاوي بجوامع التزلزل وعدم الثبات في كل.

قوله: ﴿أَطْمَأَنَّ بِهِ﴾ أي رضي به وسكن إليه. قوله: ﴿فَنُتِنَ﴾ المراد بها هنا، كل مكروه للطبع وثقل على النفس، ولم يقل وإن أصابه شر ليقع في مقابلة الخير، لأن ما ينفر عنه الطبع ليس شراً في نفسه، بل قد يكون

وَجْهَهُ ﴿أَي رَجَعَ إِلَى الْكُفْرِ﴾ ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا﴾ بِفَوَاتِ مَا أَمَلَهُ مِنْهَا ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ بِالْكَفْرِ ﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ ﴿١١﴾ الْبَيْنُ ﴿يَدْعُو﴾ يَعْبُدُ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ مِنَ الصَّنَمِ ﴿مَا لَا يَضُرُّهُ﴾ إِنْ لَمْ يَعْبُدْهُ ﴿وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ﴾ إِنْ عْبُدَهُ ﴿ذَلِكَ﴾ الدَّعَاءُ ﴿هُوَ الصَّلَاةُ الْبَعِيدُ﴾ ﴿١٢﴾ عَنِ الْحَقِّ ﴿يَدْعُو أَلَمَنْ﴾ اللَّامُ زَائِدَةٌ ﴿صَرُّهُ﴾ بِعِبَادَتِهِ ﴿أَقْرَبُ مِنْ نَفْعَةٍ﴾ إِنْ نَفَعَ بِتَخِيلِهِ ﴿لَيْسَ أَلَمَنْ﴾ هُوَ أَيِ النَّاصِرِ ﴿وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ ﴿١٣﴾ الصَّاحِبُ هُوَ وَعَقِبُ ذِكْرِ الشَّاكِّ بِالْخُسْرَانِ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ بِالثَّوَابِ فِي ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ مِنَ الْفُرُوضِ وَالنَّوَافِلِ ﴿جَسَّتْ ثَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٤﴾ مِنْ إِكْرَامٍ مِنْ يَطِيعُهُ وَإِهَانَةٍ مِنْ يَعْصِيهِ ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ أَيِ مُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ﴾ بِحَبْلِ ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾ أَيِ سَقْفِ بَيْتِهِ يَشْدَهُ فِيهِ وَفِي عُنُقِهِ ﴿ثُمَّ لَيَقَطَعَنَّ﴾ أَيِ لَيَخْتَنُقَ بِهِ بِأَنْ يَقَطَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْأَرْضِ كَمَا فِي الصَّحَاحِ ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾

خيراً، إِذَا حَصَلَ مَعَهُ الرِّضَا وَالتَّسْلِيمُ. قَوْلُهُ: ﴿انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾ أَيِ ارْتَدَّ لِلْحَالَةِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا أَوَّلًا، مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِعْتِرَاضِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. قَوْلُهُ: (بِفَوَاتِ مَا أَمَلَهُ) أَيِ وَهُوَ كَثْرَةُ مَا لَهُ وَاجْتِنَاعُهُ بِأَحْبَائِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ أَيِ الَّذِي لَا خُسْرَانَ مِثْلَهُ، لِفَوَاتِ حِظِّهِ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. قَوْلُهُ: (مِنَ الصَّنَمِ) لَا مَفْهُومَ لَهُ، بَلْ مِثْلُهُ كُلُّ خَلْقٍ، وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْعِبْرَةَ بِعُمُومِ اللَّفْظِ لَا بِخُصُوصِ السَّبَبِ، فَهَذِهِ الْآيَةُ تَقَالُ أَيْضًا لِمَنْ التَّجَا لِلْمَخْلُوقِ، وَتَرَكَ الْخَالِقَ مَعْتَمِدًا عَلَى ذَلِكَ الْمَخْلُوقِ، وَأَمَّا الْإِتِّجَاءُ لِلْمَخْلُوقِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَهْطُ الرَّحْمَاتِ، كَمَا وَصَلَتْ آلُ الْبَيْتِ وَالْأَوْلِيَاءُ وَالصَّالِحِينَ فَهُوَ مَطْلُوبٌ، وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ التَّجَا لِلْمَخْلُوقِ، يَقْرُبُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ فِي الْمَسَاجِدِ، وَالطَّوُافِ بِالْبَيْتِ، وَقِيَامَ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَنَحْوَهَا، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِلتَّعَرُّضِ لِلرَّحْمَةِ النَّازِلَةِ فِي تِلْكَ الْأَمَاكِنِ وَالْأَزْمَانِ، فَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْأَشْخَاصِ وَغَيْرِهَا، فَهَمَّ مَهْطُ الرَّحْمَاتِ لَا مَنَشُؤُهَا تَأَمَّلْ. قَوْلُهُ: (اللَّامُ زَائِدَةٌ) أَيِ وَمِنْ مَفْعُولٍ يَدْعُو، وَ﴿يَضُرُّهُ﴾ مَبْتَدَأٌ، وَ﴿أَقْرَبُ﴾ خَبَرُهُ، وَالْجُمْلَةُ صَلَاحٌ ﴿مِنْ﴾ إِنْ قُلْتَ: إِنَّهُ أَثْبَتَ الضَّرَّ وَالنَّفْعَ هُنَا، وَنَفَاهُمَا فِيمَا تَقَدَّمَ، فَقَدْ حَصَلَ التَّعَارُضُ وَالتَّنَاقُضُ. أَجِيبْ: بِأَنَّ النَّفْيَ بِإِعْتِبَارِ مَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ، وَالْإِثْبَاتَ بِإِعْتِبَارِ زَعْمِهِمُ الْبَاطِلِ. قَوْلُهُ: (هُوَ) قَدْرُهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمَخْصُوصَ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ. قَوْلُهُ: (وَعَقِبُ ذِكْرِ الشَّاكِّ بِالْخُسْرَانِ) الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ حَالٌ مِنَ (الشَّاكِّ) وَالْبَاءُ لِلْمَلَابَسَةِ، وَقَوْلُهُ: (بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ) مُتَعَلِّقٌ بِعَقَبِ، وَالْمَعْنَى لَمَّا ذَكَرَ الشَّاكِّ فِي الدِّينِ حَالُ كَوْنِهِ مُلْتَبِسًا بِالْخُسْرَانِ، ذَكَرَ عَقِبَهُ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَا أَعَدَّ لَهُمُ مِنَ الثَّوَابِ الْجَزِيلِ. قَوْلُهُ: (مِنَ الْفُرُوضِ) أَيِ وَهِيَ مَا أَمَرَ بِهَا الْمَكْلَفُ أَمْرًا جَازِمًا، يَتَرْتَّبُ عَلَى فَعْلِهَا الثَّوَابُ وَعَلَى تَرْكِهَا الْعِقَابُ، وَقَوْلُهُ: (وَالنَّوَافِلِ) هِيَ مَا أَمَرَ بِهَا الشَّخْصُ أَمْرًا غَيْرَ جَازِمٍ، يَتَرْتَّبُ عَلَى فَعْلِهَا الثَّوَابُ، وَلَيْسَ فِي تَرْكِهَا عِقَابٌ. قَوْلُهُ: ﴿تَجَرِّي مِنْ تَحْتِهَا﴾ أَيِ مِنْ تَحْتِ قُصُورِهَا. قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ أَيِ فَلَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ، وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ.

قَوْلُهُ: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ هَذِهِ الْآيَةُ مُرْتَبِطَةٌ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الْخ، فَهُوَ مُعْتَرِضٌ بَيْنَ

هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ ﴿٥٥﴾ فِي عَدَمِ نَصْرَةِ النَّبِيِّ ﴿مَا يَغِيظُ﴾ ٥٥ منها. المعنى: فليختنق غيظاً منها فلا بد منها ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي مثل إنزالنا الآيات السابقة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي القرآن الباقي ﴿ءَايَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ﴾ ظاهرات حال ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ ٥٦ هداه معطوف على أنزلناه ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ هم اليهود ﴿وَالصَّابِغِينَ﴾ طائفة منهم ﴿وَالنَّصْرَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ٥٧ إِنَّ اللَّهَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴿يَادْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةُ وَيَدْخُلُ غَيْرُهُمُ النَّارَ﴾ ٥٨ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ﴿مِّنْ عَمَلِهِمْ﴾ شَهِيدٌ ﴿٥٩﴾ عالم به علم مشاهدة ﴿أَلَرَأَيْتَ﴾ تعلم ﴿أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ﴾ أي يخضع له بما يرد منه

أوصاف الشك، لجري عادة الله بذكر أهل الوعد إثر أهل الوعيد. والمعنى: من كان يظن من الكفار والشاكين في دينهم، أن الله لا ينصر محمداً في الدنيا وفي الآخرة، فليأت بحبل يشده في سقف بيته وفي عنقه، ثم يمتنق به حتى يموت، فلينظر هل فعل هذا يذهب غيظه وهو نصره محمداً؟ فالإتيان بالحبل والاختناق به، كناية عن كونه يموت غيظاً، فيكون بمعنى قوله تعالى: ﴿قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ وهذا هو المشهور في تفسير الآية، ولذا مثى عليه المفسر. وقيل: إن المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمداً، فليطلب حيلة يصل بها إلى السوء، ثم ليقطع النصر عنه وينظر هل يذهب ما احتال به غيظه إن أمكنه ذلك؟ قوله: ﴿بِأَن يَقْطَعَ نَفْسَهُ﴾ بالتحريك وهو إشارة إلى أن مفعول يقع محذوف. قوله: ﴿كَمَا فِي الصَّحَاحِ﴾ راجع لجميع ما ذكر من قوله: ﴿يَحْبِلُ﴾ ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾ الخ، و(الصَّحَاح) بفتح الصاد اسم كتاب في اللغة، للإمام أبي النصر إسماعيل بن حماد الجوهري.

قوله: ﴿مَا يَغِيظُ﴾ ﴿مَا﴾ اسم موصول صفة لموصوف محذوف، و﴿يَغِيظُ﴾ صلته والعائد محذوف، والتقدير الشيء الذي يغیظه. قوله: ﴿مِنْهَا﴾ بيان لما الواقعة على نصره النبي. قوله: ﴿حَالٍ﴾ أي من الهاء في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾. قوله: ﴿عَلَى أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي فالمعنى وأنزلنا أن الله يهدي من يريد، أي ويضل من يريد، ففي الآية اكتفاء. قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، أي فالأديان ستة، واحد للرحمن وأصحابه في الجنة، وخمسة للشيطان وأصحابها في النار. قوله: ﴿وَالْمَجُوسَ﴾ قيل هم قوم يعبدون النار، وقيل الشمس، ويقولون: العالم له أصلان، النور والظلمة، وقيل هم قوم يستعملون النجاسات، والأصل نجوس أبدلت النون ميماً. قوله: ﴿طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ أي من اليهود، وقيل هم طائفة من النصارى. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ تعليل لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾. قوله: ﴿عَالِمٌ﴾ أشار بذلك إلى أن الشهيد معناه الذي لا يغيب عنه شيء. قوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ﴾ عطف خاص على قوله: ﴿مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ ونص عليها لما ورد: أن بعضهم كان يعبدها. قوله: ﴿وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ﴾ عطف خاص على ﴿مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ وخصها بالذكر لأن بعضهم كان يعبدها. قوله: ﴿أَيَّ يَخْضَعُ لَهُ﴾ أشار إلى أن المراد بالسجود الخضوع والانقياد لله، وهو أحد قولين، وقيل المراد بالسجود حقيقة لأنه ورد: ما في السماء نجم ولا شمس ولا قمر، إلا يقع ساجداً حين يغيب، ثم لا ينصرف حتى يؤذن له، وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً وَظِلَالُهُم بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾.

﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع في سجود الصلاة ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ وهم الكافرون لأنهم أبوا السجود المتوقف على الإيمان ﴿وَمِنْ يُهِنُ اللَّهَ﴾ يشقه ﴿فَمَالَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ﴾ مسعد ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ ١٨ من الإهانة والإكرام ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ أي المؤمنون خصم والكفار الخمسة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة ﴿اِخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ أي في دينه ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ﴾ يلبسونها يعني أحيطت بهم النار ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ ١٩ الماء البالغ نهاية الحرارة ﴿يُصْهَرُ﴾ يذاب ﴿بِهِمْ مَّاءٌ فِي بُطُونِهِمْ﴾ من شحوم وغيرها ﴿و﴾ تشوى به ﴿الْجُلُودُ﴾ ٢٠ ﴿وَلَهُمْ مَقْعٌ مِّنْ حَدِيدٍ﴾ ٢١ لضرب رؤوسهم

قوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ أشار المفسر إلى أنه معطوف على فاعل ﴿يَسْجُدُ﴾. قوله: (يشقه) أي يحتم عليه الشقاء، وهو عدم الاهتداء. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ أي فلا حرج عليه ولا منازع له في حكمه.

قوله: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ اسم الإشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قاله المفسر، وسبب نزولها: تخاصم حمزة وعلي وعبيدة بن الحرث، مع عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة، فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر، وقيل نزلت في المسلمين وأهل الكتاب، حيث قال أهل الكتاب: نحن أولى بالله، وأقدم منكم كتاباً، ونبينا قبل نبيكم، وقال المسلمون: نحن أحق بالله منكم، آمنا بنبينا محمد ﷺ ونبيكم وبما أنزل الله من كتاب، وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا وكفرتم حسداً. واختلف هل هذا الخصام في الدنيا والتعقيب بقوله: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الخ، باعتبار تحقق مضمونه، أو في الآخرة بدليل التعقيب، ولذا قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: أنا أول من يجتري يوم القيامة للخصومة بين يدي الله تعالى. قوله: (وهو يطلق على الواحد والجماعة) أي لأنه مصدر في الأصل، والغالب استعماله مفرداً مذكراً، وعليه قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ﴾ ويشئ ويجمع كما هنا. قوله: ﴿اِخْتَصِمُوا﴾ جمعه باعتبار ما احتوى عليه الفريق من الأشخاص، فالجمع باعتبار المعنى كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا﴾. قوله: (أي في دينه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: ﴿قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ﴾ أي قدرت على قدر جثثهم، ففي الكلام استعارة تمثيلية، حيث شبه إعداد النار وإحاطتها بهم، بتفصيل ثياب لهم وسترها لأبدانهم وجمع الثياب، لأن تراكم النار عليهم، كالثياب الملبوس بعضها فوق بعض، وهو أبلغ من مقابلة الجمع بالجمع. قوله: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ لما ذكر أن الثياب تغطي الجسد غير الرأس، ذكر ما يصيب الرأس، ولما ذكر ما يصيب ظاهر الجسد، ذكر ما يصيب باطنه، وهو الحميم الذي يذيب ما في البطون من الأحشاء، لما في الحديث: «إن الحميم ليصب من فوق رؤوسهم، فينفذ من جمجمة أحدهم حتى يخلص إلى جوفه» فيسلب إما في جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر، ثم يعاد كما كان» قوله: ﴿و﴾ (تشوى به) ﴿الْجُلُودُ﴾ أشار بذلك إلى أن الجلود مرفوع بفعل مقدر، لأن الجلود لا تذاب نظير: علفتها تبناً وماءً بارداً. ويصح أن يكون معطوفاً على ماء، ويراد بالإذابة التقطع. قوله: ﴿وَلَهُمْ مَقَامِعٌ﴾ جمع مقمعة بكسر الميم آلة القمع أي الضرب والزجر. قوله: ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ أي من

﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ أي النار ﴿مِنْ غَيْرٍ﴾ يلحقهم بها ﴿أُعِيدُوا فِيهَا﴾ ردوا إليها بالمقامع ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٢٥﴾ أي البالغ نهاية الإحراق، وقال في المؤمنين ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾ بالجر أي منها بأن يرصع اللؤلؤ بالذهب وبالنصب عطفاً على محل من أساور ﴿وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ ﴿٢٦﴾ وهو المحرم لبسه على الرجال في الدنيا ﴿وَهُدُوءًا﴾ في الدنيا ﴿إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ وهو لا إله إلا الله ﴿وَهُدُوءًا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ﴾ ﴿٢٧﴾ أي طريق الله المحمود

أجل حصوله لهم. قوله: ﴿أُعِيدُوا فِيهَا﴾ أي لما ورد: أن جهنم تغور بهم، فيصعدون إلى أعلاها، فيريدون الخروج منها، فتضربهم الزبانية بمقامع الحديد، فيهون فيها سبعين خريفاً. قوله: ﴿وَقِيلَ﴾ (قيل لهم) أي تقول لهم الملائكة ذلك. قوله: ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ من إضافة الموصوف للصفة، أي العذاب المحرق. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، لم يقل في حقهم والذين آمنوا عطفاً على قوله: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾، إشارة لتعظيم شأن المؤمنين. قوله: ﴿الْأَنْهَارُ﴾ جمع نهر. والمعنى: تجري من تحت قصورهم. قوله: ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ ﴿مِنْ﴾ إما زائدة أو للتبعض أو لبيان الجنس، وقوله: ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ لابتداء الغاية. قوله: ﴿بِأَنْ يَرْصَعَ اللَّؤْلُؤُ بِالذَّهَبِ﴾ العبارة فيها قلب، والأصل بأن يرصع الذهب باللؤلؤ، وقيل إنهم يلبسون الأساور من نوعين: الذهب واللؤلؤ وفي آية هل أتى ﴿وَحَلَلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ فهم يلبسونها من الأنواع الثلاثة لما ورد: أن المؤمن يسور في الجنة بثلاثة أساور: سوار من ذهب، وسوار من فضة، وسوار من لؤلؤ. وفي الحديث: «تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الضوء». قوله: ﴿وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ غير الأسلوب حيث لم يقل ويلبسون فيها حريراً، إشارة إلى أن الحرير ثيابهم المعتادة في الجنة، فإن العدول إلى الجملة الاسمية يدل على الدوام. قوله: (وهو المحرم لبسه على الرجال في الدنيا) أي يوصلهم الله في الآخرة إلى ما حرمه عليهم في الدنيا، قال عليه الصلاة والسلام: «من لبس الحرير في الدنيا، لم يلبسه في الآخرة» واختلف في معنى الحديث فقيل: لم يلبسه في الآخرة إذا مات مصراً ودخل النار، فلا ينافي أنه إذا دخل الجنة يلبسه، وقيل لم يلبسه أصلاً ولو دخل الجنة، بل يتنعم بغير الحرير، وأما هو فلا يشتهيها، والمعتمد الأول، وكذا يقال في الأحاديث الواردة فيمن شرب الخمر ولبس الذهب. قوله: (وهو لا إله إلا الله) أي مع عديلتها وهي محمد رسول الله فهي أفضل القول، لما في الحديث: «أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله»، فهي رأس المال لذاكرها، لا يقبل شيء من الأعمال إلا بها، فمن مات عليها حصلت له السعادة نسأل الله الثبات عليها في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه.

قوله: ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ﴾ أي وهو دين الإسلام، وسمي صراطاً لأنه طريق يوصل إلى رضا الله تعالى. قوله: (أي طريق الله المحمود) أشار بذلك إلى أن الحميد وصف لله تعالى، ومعناه المحمود في أفعاله. قوله: ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ معطوف على ﴿كَفَرُوا﴾ ففيه عطف المستقبل على الماضي، وحينئذ فلما أن يراد بالماضي المضارع، أو يجرد المضارع عن معناه، بأن يراد به الثبوت والاستمرار لتناسب العطف، وهذا

ودينه ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طاعته ﴿و﴾ عن ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ﴾ منسكاً ومتعبداً ﴿لِلنَّاسِ سَوَاءَ الْعَاكِفُ فِيهِ﴾ المقيم ﴿فِيهِ وَالْبَادِ﴾ الطارىء ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ﴾ الباء زائدة ﴿يُطْلَرْ﴾ أي بسببه بأن ارتكب منياً ولو شتم الخادم ﴿نَذْفُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ مؤلم أي بعضه ومن هذا يؤخذ خبر إن أي نذيقهم من عذاب أليم ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ بَوَّأْنَا﴾ بينا ﴿لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ لبيته، وكان قد رفع زمن الطوفان، وأمرناه ﴿أَنْ لَا تَشْرِكَ بِي﴾

هو الأحسن، ولا يصح جعل جملة ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ حالاً، لأن الجملة المضارعية المثبتة إذا وقعت حالاً لا تقرر بالواو، قال ابن مالك:

وذات بدء بمضارع ثبت حوت ضميراً ومن الواو خلت

ولا جعل الواو زائدة، لأن الأصل عدمها، وخبر ﴿إِنَّ﴾ محذوف يقدر بعد قوله: ﴿وَالْبَادِ﴾ لدلالة قوله: ﴿نَذْفُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ والتقدير (نذيقهم من عذاب أليم) كما سيأتي للمفسر. قوله: (منسكاً) قدره إشارة إلى أن مفعول جعلنا الثاني محذوف، وقوله: (ومتعبداً) عطف تفسير. قوله: ﴿لِلنَّاسِ﴾ ظرف لغو، إما متعلق بمنسكاً الذي قدره المفسر أو يجعلنا، وهذا التقدير إنما هو لإيضاح المعنى، وإلا فيصح جعل جملة ﴿سَوَاءَ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ مفعولاً ثانياً، وعلى ما قدره المفسر تكون حالية. قوله: ﴿سَوَاءَ الْعَاكِفُ فِيهِ﴾ ﴿سَوَاءَ﴾ بالرفع خبر مقدم، و﴿الْعَاكِفُ﴾ وما عطف عليه مبتدأ مؤخر، وقرأ حفص بالنصب فيعرب حالاً، والعاكف مرفوع على الفاعلية لسواء، لأنه مصدر وصف به، فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقريره: جعلناه مستوياً فيه العاكف، الخ. والمعنى أن المقيم في المسجد والطارىء سواء في النزول به، فمن سبق إلى مكان فيه فهو حقه، لا يقيمه منه غيره، وليس المراد أن دور مكة غير مملوكة لأربابها؛ فالغريب وأهل البلد سواء فيها، بل هي مملوكة لأربابها، ويجوز بيعها وإجارتها. قوله: ﴿وَالْبَادِ﴾ بإثبات الياء وصللاً ووقفاً، أو حذفها لقيهما، أو حذفها وفقاً وإثباتها وصللاً، ثلاث قراءات سبعيات، وقوله: (الطارىء) دفع به ما يتوهم من قوله البادي، أن المراد به ساكن البادية، بل المراد به الطارىء كان من البادية أو لا، وإنما سمي الطارىء بادياً، لأنه لا يأتي إليها إلا من البادية.

قوله: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ﴾ أي يقصد في المسجد الحرام. قوله: ﴿بِإِلْحَادٍ﴾ أي عدول عن الاعتدال قوله: (الباء زائدة) أي في المفعول. قوله: ﴿نَذْفُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ أي في الآخرة إلا أن يتوب. وأخذ منه أن السيئة في مكة أعظم من السيئة في غيرها، ومن هنا كره مالك المجاورة في مكة لغير أهلها وندها بالمدينة. قوله: (ومن هذا) أي جواب الشرط. قوله: (يؤخذ خبر إن) أي ويكون مقدراً بعد قوله: ﴿و﴾ (اذكر) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿بَوَّأْنَا﴾ ظرف لمحذوف. قوله: (بيناً) ﴿لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ أي أريته أصله لبيته حين أسكن ولده إسماعيل وأمه هاجر في تلك الأرض، وأنعم الله عليهما بزمزم، فدعا الله بعمارة هذا البيت، فبعث الله له رجلاً هفاقة، فكشفت عن أساس آدم، فرتب قواعده عليه، لأن أساسه في الأرض كما قيل ثلاثون ذراعاً بذراع آدم، وقيل بعث الله تعالى سخابة بقدر البيت، فقامت بحذاء البيت وفيه رأس يتكلم يا إبراهيم ابن علي دوري فبني عليه، وجعل طوله في الساء سبعة أذرع

شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي ﴿٦٦﴾ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴿لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ﴾ المقيمين به ﴿وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ﴾ ﴿٦٧﴾ جمع راعٍ وساجد المصلين ﴿وَأَذِّنْ﴾ ناد ﴿فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ فنادى على جبل أبي قبيس : يا أيها الناس إن ربكم بنى بيتاً وأوجب عليكم الحج إليه فأجيبوا ربكم، والتفت بوجهه يميناً وشمالاً وشرقاً وغرباً، فأجابه كل من كتب له أن يحج من أصلاب الرجال وأرحام الأمهات لييك اللهم لييك، وجواب الأمر ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ مشاة جمع راجل كقائم وقيام ﴿وَرُكْبَانًا﴾ عَلَى كُلِّ صَامِرٍ أي بغير مهزول وهو يطلق على الذكر والأنثى ﴿يَأْتِيَنَّكَ﴾ أي الضوامر حملاً على المعنى ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ ﴿٦٨﴾ طريق بعيد ﴿لِيَشْهَدُوا﴾ أي يحضروا ﴿مَنْفَعَ لَهُمْ﴾ في الدنيا بالتجارة أو في الآخرة أو

بذراعه، وأدخل الحجر في البيت، ولم يجعل له سقفاً، وجعل له باباً، وحفر له بئراً يلقي فيه ما يهدى للبيت، وبناه قبله شيث، وقبل شيث آدم، وقبل آدم الملائكة، ثم بعد إبراهيم بناء العمالق، ثم جرهم، ثم قصي، ثم قريش، ثم الزبير، ثم الحجاج، وهي باقية الآن على بنائه، ثم يهدمها في آخر الزمان ذو السويقتين، فيجدها عيسى ابن مريم عليه السلام. قوله: (وأمرناه) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿أَنْ لَا تُشْرِكُوا﴾ معمول لمحذوف، وذلك المحذوف معطوف على ﴿بِأَوَانَا﴾. قوله: (من الأوثان) قيل المراد بها الأصنام، لأن جرهما والعمالق، كانت لهم أصنام في محل البيت قبل أن يبنيه إبراهيم عليه السلام، وقيل المراد نزهه عن أن يعبد فيه غيره تعالى، فهو كناية عن إظهار التوحيد، ويصح أن يكون المراد طهره من الأقدار والأنجاس والدماء، وجميع ما تنفر منه النفوس. قوله: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ أي بالدعاء إليه والأمر به. قوله: (على جبل أبي قبيس) أي فلما صعد للدعاء، خفضت الجبال رؤوسها ورفعت له القرى، فنادى في الناس بالحج، فأول من أجابه أهل اليمن، فليس حاج من يومئذ إلى يوم تقوم الساعة، إلا من أجاب إبراهيم عليه السلام يومئذ، فمن لى مرة حج مرة، ومن لى مرتين حج مرتين، ومن لى أكثر حج بقدر تلييته. قوله: (لييك اللهم لييك) أي أجبتك إجابة بعد إجابة. قوله: ﴿يَأْتُوكَ﴾ أي أتوا مكانك، لأن المقصود إتيان البيت لا إتيان إبراهيم، وقوله: ﴿رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ صَامِرٍ﴾ ليس فيه دليل على أن راكب البحر لا يجب عليه الحج، لأن مكة ليست على البحر، وإنما يتوصل إليها على إحدى هاتين الحالتين.

قوله: ﴿وَعَلَى كُلِّ صَامِرٍ﴾ التضمير في الأصل أن تغلف الفرس حتى يسمن، ثم تقلل عنه الأكل شيئاً فشيئاً، حتى يصل إلى حد القوت، وحينئذ فيكون سريع الجري، وقدم الراجل لما ورد: أن له بكل خطوة سبعائة حسنة من حسنات المحرم، كل حسنة مائة ألف حسنة، وللراكب بكل خطوة سبعون حسنة، وأخذ الشافعي من هذا الحديث، أن المشي أفضل من الركوب. وقال مالك: الركوب أفضل لأنه أقرب للشكر، ولأن رسول الله ﷺ حج راكباً، ولو كان المشي أفضل لفعله رسول الله، أجاب عن الحديث بأنه مزية، وهي لا تقتضي الأفضلية. قوله: (حملاً على المعنى) أي حيث ألحق الفعل العلامة، ولو راعى اللفظ لقال يأتي. قوله: (بالتجارة) أي لأنها جائزة للحاج من غير كراهة، إذا لم تكن مقصودة بالسفر.

فيها أقوال ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ﴾ أي عشر ذي الحجة أو يوم عرفة أو يوم النحر إلى آخر أيام التشريق أقوال ﴿وَعَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ الإبل والبقر والغنم التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ إذا كانت مستحبة ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ﴾ (١٨) أي الشديد الفقر ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ أي يزيلوا أوساخهم وشعثهم كطول الظفر ﴿وَلِيُوفُوا﴾ بالتخفيف والتشديد ﴿نُذُورَهُمْ﴾ من الهدايا والضحايا ﴿وَلِيَطُوفُوا﴾ طواف الإفاضة ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (١٩) أي القديم لأنه أول بيت وضع للناس ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ مقدر أي الأمر أو الشأن ذلك المذكور ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ﴾ هي ما لا يحل انتهاكه ﴿فَهُوَ﴾ أي تعظيمها ﴿خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ في الآخرة ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآنَعَامُ﴾ أكلها بعد الذبح ﴿إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾

قوله: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ أي عند إعداد الهدايا وذبحها. قوله: (عشر ذي الحجة) أي وسميت معلومات، لحرص الحجاج على علمها، لأن وقت الحج في آخرها. قوله: (إلى آخر أيام التشريق) راجع للقولين قبله. قوله: ﴿وَعَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ﴾ أي لأجل ما رزقهم. قوله: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ أمر بإباحة لمخالفة ما كانت عليه الجاهلية من عدم الأكل من لحوم هداياهم، فأمر الله بمخالفتهم واتفق العلماء على أن الهدى إذا كان تطوعاً جاز الأكل منه، واختلفوا في الهدى الواجب، فقال الشافعي: لا يأكل منه، وقال مالك: يأكل من كل هدي وجب، إلا من جزاء الصيد وفدية الأذى والنذر إذا قصد به المساكين، وقال أصحاب أبي حنيفة: يأكل من دم التمتع والقران، ولا يأكل من واجب سواهما.

قوله: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ أي بعد تمام حجهم وتحللهم، لأن الواجب فعله يوم النحر أربعة أشياء على الترتيب: الرمي فالنحر فالحلق فطواف الإفاضة، فبعد الفراغ منها، حل له كل شيء كان محرماً عليه قبل الإحرام. قوله: (بالتشديد والتخفيف) هما قراءتان سبعيتان. قوله: (لأنه أول بيت وضع) وقيل سمي عتيقاً، لأن الله أعتقه من تسلط الجبابرة عليه، ومن الغرق لأنه رفع أيام الطوفان. قوله: (أي الأمر أو الشأن ذلك) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ خبر لمحدوف، وهذا على عادة الفصحاء، إذا ذكروا جملة من الكلام، ثم أرادوا الخوض في كلام آخر، يقولون هذا وقد كان كذا، فهو يذكر للفصل بين كلامين، أو بين وجهي كلام واحد. قوله: (هي ما لا يحل انتهاكه) أي وهي التكليف التي كلف الله بها عباده، من واجب وسنة ومندوب ومكروه وحرام، وتعظيمها كناية عن قبولها والخضوع لها، فتعظيمه في الواجب والسنة والمندوب فعل كل، وفي المكروه والحرام ترك كل، بل وترك ما يؤدي لذلك.

قوله: ﴿خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ أي قربة وطاعة يثاب عليها في الآخرة، واسم التفضيل على بابه، باعتبار ما يزعمه أهل اللهو والفسوق، من أن من أطلق نفسه في الشهوات فقد أصاب حظله، فهو خير باعتبار ما عندهم، لا اعتبار ما عند الله لما ورد: رب شهوة ساعة أورت حزنًا طويلاً. قوله: ﴿الْأَنْعَامُ﴾ أي الإبل والبقر والغنم. قوله: (بعد الذبح) أي أو النحر أو العقر. قوله: ﴿إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ أي إلا مدلول الآية التي تتلى عليكم. قوله: (فلاستثناء منقطع) أي ووجهه أن في الآية ما ليس من جنس

تحريمه في ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ﴾ الآية، فلا استثناء منقطع، ويجوز أن يكون متصلاً والتحريم لما عرض من الموت ونحوه ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ من للبيان أي الذي هو الأوثان ﴿وَأَجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ ٣٠ أي الشرك بالله في تلييتكم أو شهادة الزور ﴿حُقِّقَ اللَّهُ﴾ مسلمين عادلين عن كل دين سوى دينه ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ تأكيد لما قبله وهما حالان من الواو ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ سَقَطًا﴾ ٣١ من السماء فتخطفه الطير أي تأخذه بسرعة ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ﴾ أي تسقطه ﴿فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ﴾ ٣٢ بعيد أي فهو لا يرجى خلاصه ﴿ذَلِكَ﴾ يقدر قبله الأمر مبتدأ ﴿وَمَنْ يُعْظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا﴾ أي فإن تعظيمها وهي البدن التي تهدى للحرم بأن تستحسن وتستسمن ﴿مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ ٣٣ منهم وسميت شعائر لإشعارها بما تعرف به أنها هدي كطعن حديدية بسنامها ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وقت نحرها ﴿ثُمَّ مَحْلُومًا﴾ أي مكان حل نحرها ﴿إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ ٣٤ أي عنده والمراد بالحرم جميعه

الأنعام، كالدّم ولحم الخنزير. قوله: (ويجوز أن يكون متصلاً) أي ووجهه العموم في قوله الأنعام، لأن ظاهره حل الأنعام مطلقاً، ولو منخفة وموقودة ومتردية، فأفاد أن الحلال ما عدا ما في الآية.

قوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ﴾ هو في الأصل القذر والأوساخ، وعبادة الأوثان قدر معنوي. قوله: ﴿قَوْلَ الزُّورِ﴾ تعميم بعد تخصيص، لأن عبادة الأوثان رأس الزور. قوله: (أي الشرك بالله في تلييتهم) أي فإنهم كانوا يقولون: لبيك لا شريك لك. إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك. قوله: (أو شهادة الزور) أي الشهادة بما لا يعلم حقيقته. قوله: ﴿حُقِّقَ لِلَّهِ﴾ أي خلصين له. قوله: (حالان من الواو) أي في ﴿اجْتَنِبُوا﴾ لكن الأولى مؤسسة، والثانية مؤكدة.

قوله: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ الخ، هذا مثل ضربه الله تعالى للمشرك، والمعنى أنه شبه حال المشرك بحال الهاوي من السماء، في أن كلاً لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع، فهو هالك لا محالة، إما بتخطف الطير لحمه، أو تفرقة الرياح لأجزائه، في أمكنة بعيدة لا يرجى خلاصه. قوله: (يقدر قبله الأمر مبتدأ) أي واسم الإشارة خبر نظير ما تقدم. قوله: ﴿شُعَائِرَ اللَّهِ﴾ جمع شعيرة أو شعارة. قوله: (وهي البدن) فسرنا بذلك، وإن كانت الشعائر في الأصل أعلام الحج وأفعاله مراعاة للسياق. قوله: (بأن تستحسن) أي تختار حسنة، بأن تكون غالية الثمن، لما روي أن عمر أهدى نجية طلبت منه بثلاثمائة دينار.

قوله: ﴿مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ أي من امتثال الأوامر واجتناب النواهي، وقوله: (منهم) قدره إشارة إلى أن العائد محذوف. قوله: (بما تعرف به) أي بعلامة يعرف بها أنها هدي. قوله: (كطعن حديدية بسنامها) أي وشق الجلال وإخراج السنم من الشق، وكتعليق النعال في رقبته. قوله: (كركوبها والحمل عليها) أي وشرب لبنها الفاضل عن ولدها. قوله: (أي عنده) أشار بذلك إلى أن ﴿إِلَى﴾ بمعنى عند. قوله: (والمراد الحرم جميعه) أي لا خصوص الكعبة. قوله: (أي ذبحاً قرباناً) مفعول للمصدر الذي هو ذبحاً. والمعنى أن يذبحوا القربان، وقيل معنى منسكاً نوعاً من التعبد والتقرب.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم ﴿جَعَلْنَا مَنَسْكَ﴾ بفتح السين مصدر وبكسرهما اسم مكان أي ذبحاً قرباناً أو مكانه ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ عند ذبحها ﴿فَالنَّهْكَرُ لِلَّهِ وَحْدَهُ أَتَسْلِمُونَ﴾ انقادوا ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْسِتِينَ﴾ ^(٣٤) المطيعين المتواضعين ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ﴾ خافت ﴿قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ﴾ من البلايا ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾ في أوقاتها ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ ^(٣٥) يتصدقون ﴿وَالْبُدْنَ﴾ جمع بدنة وهي الإبل ﴿جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعِيرٍ﴾ الله ﴿أعلام دينه﴾ ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ نفع في الدنيا كما تقدم وأجر في العقبى ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ عند نحرها ﴿صَوَافَّ﴾ قائمة على ثلاث معقولة اليد اليسرى ﴿فَإِذَا وَجِئَتْ جُنُوبَهَا﴾ سقطت إلى الأرض بعد النحر وهو وقت الأكل منها ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ إن شئتم ﴿وَأَطِيعُوا أَلْفَانَهُ﴾ الذي يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض ﴿وَالْمُعَرَّةَ﴾ السائل أو المتعرض ﴿كَذَلِكَ﴾ أي

قوله: ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ معناه أمرناهم عند ذبائحهم بذكر الله. قوله: ﴿مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ أي عند ذبحها ونحرها. قوله: (انقادوا) أي خضعوا وفوضوا أمورهم إليه ورضوا بأحكامه. قوله: (المتواضعين) هذا أصل معناه، لأن الإخبات نزول الخبت، وهو المكان المنخفض. قوله: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ أي بأنهم سمعوا الذكر من غيرهم، أو ذكروا بأنفسهم. قوله: (من البلايا) أي المحن بأن لا يجزعوا عند نزولها بهم. قوله: (يتصدقون) أي صدقة التطوع، ويعلم منه أنهم يخرجون الزكاة الواجبة بالأولى. قوله: (وهي الإبل) أي فالبدن عند الشافعي خاصة بالإبل، وقال أبو حنيفة: البدن الإبل والبقر، وعلى كل حال، فالبقر من شعائر الله أيضاً. قوله: ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ الجملة إما حالية أو مستأنفة.

قوله: ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ أي بأن تقولوا عند ذبحها: بسم الله والله أكبر، اللهم إن هذا منك وإليك. قوله: (قائمة) المناسب أن يقول قائمات. قوله: ﴿فَإِذَا وَجِئَتْ جُنُوبُهَا﴾ كناية عن الموت وجمع الجنوب، مع أن البعير إذا سقط عند النحر، إنما يسقط على أحد جنبه، لأن ذلك الجمع في مقابلة جمع البدن. قوله: (سقطت إلى الأرض) أي فالوجوب السقوط، يقال وجبت الشمس أي سقطت. قوله: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ أي إن كانت مستحبة باتفاق، وكذا إن كانت واجبة عند مالك، إلا في جزاء الصيد وفدية الأذى والنذر إذا قصد به المساكين، ولا يأكل من الواجبة عند الشافعي. قوله: ﴿وَأَطِيعُوا أَلْفَانَهُ﴾ أي المستغني بما أعطيه، المتعفف عما في أيدي الناس، الذي لا التفات له إليهم، الذي قال الله في حق من اتصف بصفته ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه:

أمتٌ مطامعي فأرحت نفسي	فإن النفس ما طمعت تهون
وأحييت القنوع وكان ميتاً	ففي إحيائه عرضي مصون
إذا طمعٌ يحمل بقلب شخص	علته مهانة وعلاه هون

مثل ذلك التسخير ﴿سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ بأن تنحر وتركب وإلا لم تطق ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ إنعامي عليكم ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾ أي لا يرفعان إليه ﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ النُّفُوسُ مِنْكُمْ﴾ أي يرفع إليه منكم العمل الصالح الخالص له مع الإيمان ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُكُمْ﴾ أرشدكم لمعالم دينه ومناسك حجه ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ أي الموحدين ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ غوائل المشركين ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ﴾ في أمانته ﴿كَفُورٍ﴾ ﴿٣٨﴾ لنعمته وهم المشركون، المعنى أنه يعاقبهم ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ﴾ أي المؤمنين أن يقاتلوا وهذه أول آية نزلت في الجهاد ﴿يَأْتُهُمْ﴾ أي بسبب أنهم ﴿ظُلُمُوا﴾ بظلم الكافرين إياهم ﴿وَلِإِنَّ اللَّهَ عَلَنَ

قوله: (أي في مثل التسخير) أي المفهوم من قوله صواف. قوله: (وإلا لم تطق) أي وإلا تسخرها لم يقدر على نحرها وركوبها. قوله: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾ رد لما كانت عليه المشركون من تشريح اللحم، وجعله حول الكعبة، وتضميخها بالدم، تقرباً إلى الله تعالى. قوله: (أي لا يرفعان إليه) أي وإنما يرفع إليه العمل الصالح ومنه التصديق. قوله: ﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ أي بأن تقولوا: الله أكبر على ما هدانا، والحمد لله على ما أولانا. قوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي برضا الله والدرجات الرفيعة. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها، أن الله تعالى لما ذكر جملة من أفعال الحج والترغيب فيه، وذكر أن الكفار يصدون الناس عن المسجد الحرام، كأن قائلًا يقول: بأي شيء تتمكن الناس من الحج والهدايا مع وجود المانع، فأنزل الله هذه الآية بشارة للمؤمنين، وأنهم يتمكنون من المسجد الحرام، ويدفع عنهم أعداءهم، وهذه الآية وإن كان سبب نزولها ما ذكر، إلا أن العبرة بعموم اللفظ، ولذا حذف المعمول ليؤذن بالعموم، فالمؤمنون مألم للزعر والنصر والفوز الأكبر، وإن امتحنوا ببلاء أو غيره، فذلك لتكفير سيئاتهم ورفع درجاتهم، فهم بخير على كل حال. قوله: (غوائل المشركين) قدره إشارة إلى أن المفعول محذوف لدلالة المقام عليه، والغوائل جمع غائلة، وهي ما يصيب الإنسان من المكروه. قوله: (في أمانته) مفرد مضاف أي أماناته، وهي الأوامر والنواهي. قوله: (وهم المشركون) أي لأنهم خائنون كافرون في كل وقت، وأما العصاة من المؤمنين فليسوا كذلك، وهذا وعيد للكفار إثر وعيد المؤمنين، لأن شأن الخائن يجازى على خيانه بالخزي والعقاب.

قوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ أي يريدون القتال، والمأذون فيه محذوف قدره المفسر بقوله: (أن يقاتلوا) وفي قراءة سبعة أيضاً يقاتلون بالبناء للمفعول. قوله: (وهذه أول آية نزلت في الجهاد) أي بعد أن نهي عنه رسول الله ﷺ في نيف وسبعين آية؛ وذلك أن مشركي مكة، كانوا يؤذون أصحاب رسول الله ﷺ ويعذبونهم، فيشكون لرسول الله ﷺ فيقول لهم: اصبروا فإنني لم أؤمر بقتال، حتى هاجر رسول الله ﷺ، فأنزل الله هذه الآية، فحينئذ كان يوم عيد عند المسلمين. قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ جملة مستأنفة، سقت لوعده المؤمنين بالنصر على طريق الكناية. قوله: (هم) ﴿الَّذِينَ﴾ قدر المفسر الضمير إشارة إلى أن الموصول خبر لمحذوف، وهو أحد أوجه في إعرابه، ويصح أن يكون نعتاً أو بياناً أو بدلاً من الذين الأول، أو منصوباً على المدح.

نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ هُم ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ في الإخراج ما أخرجوا ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ أي بقولهم ﴿رَبَّنَا اللَّهُ﴾ وحده وهذا القول حق فالإخراج به إخراج بغير حق ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ﴾ بدل بعض من الناس ﴿بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ﴾ بالتشديد للتكثير والتخفيف ﴿صَوَائِعُ﴾ للرهبان ﴿وَبَيْعُ﴾ كنائس للنصارى ﴿وَصَلَوَاتُ﴾ كنائس لليهود بالعبرانية ﴿وَمَسْجِدُ﴾ للمسلمين ﴿يُذَكِّرُ فِيهَا﴾ أي في المواضع المذكورة ﴿أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ وتنقطع العبادات بخرابها ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي ينصر دينه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ﴾ على خلقه ﴿عَزِيزٌ﴾ ﴿٤٠﴾ منيع في سلطانه وقدرته ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ بنصرهم على عدوهم ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ جواب الشرط وهو جوابه صلة

قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ استثناء مفرغ من محذوف، قدره المفسر بقوله: (ما أخرجوا) وهو متصل، والمعنى لم يكن لهم سبب في إخراجهم، إلا تعصب المشركين عليهم من أجل مخالفتهم في الدين. إن قلت: إن سبب خروجهم أمر الله لنبيه. أجيب: بأن سبب الخروج باطنا، أمر الله لهم بالخروج، وظاهراً تعصب المشركين عليهم، ولا يصح استثناءه من المذكور، لأنه يصير المعنى: الذين أخرجوا من ديارهم إلا أن يقولوا ربنا الله، وهو لا يصح.

قوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ﴾ ﴿لَوْلَا﴾ حرف امتناع لوجود، و﴿دَفْعُ﴾ مبتدأ، والخبر محذوف، والتقدير موجود، وإضافة ﴿دَفْعُ﴾ لما بعده من إضافة المصدر لفاعله. وقوله: ﴿بَعْضُهُمْ﴾ أي للكافرين، وقوله: ﴿بِبَعْضٍ﴾ أي المؤمنين، والمعنى لولا دفع الله الكافرين بالمؤمنين موجود، لهدم في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصلون فيها في شرعه، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع، وفي زمن نبينا المساجد، وهذا الدفع حين كانوا على الحق قبل التحريف والنسخ، وأما من يوم بعث الله محمداً ﷺ، فقد بطل كل دين يخالف دينه، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ فالمعنى: لولا عز الإسلام وقوة شوكته، ما عبد الله في أي زمن. قوله: (بالتشديد للتكثير) باعتبار المواضع. قوله: (وبالتخفيف) أي فيها قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿صَوَائِعُ﴾ جمع صومعة وهي المحل المرتفع البناء في الأماكن الخلية. قوله: (لرهبان) أي وقيل للصائين. قوله: ﴿وَصَلَوَاتُ﴾ جمع صلاة، سميت الكنائس بذلك لأنه يصلّى فيها، وقيل هي كلمة معربة، أصلها بالعبرانية صلوتا، بفتح الصاد والياء المثلثة والقصر، ومعناه في لغتهم المصلّى. قوله: (أي ينصر الله دينه)، أي وأوليائه، ومعنى نصره تعالى، هو أن يظفر أوليائه بأعدائه، ومعنى نصر العبيد لربهم، هو تجلدهم بالقتال لأعداء الله، أو بإيضاح الأدلة والحجج على أعداء الله كالعلماء. قوله: (منيع في سلطانه) المناسب أن يقول غالب على أمره، وقد أنجز الله وعده، بأن أذل الكفار، وأعز المسلمين، فأورثهم أرضهم وديارهم.

قوله: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ الخ، يجوز في هذا الموصول ما جاز في الذي قبله. قوله: (جواب الشرط) أي قوله: ﴿أَقَامُوا﴾ وما عطف عليه. قوله: (وهو وجوابه) أي الشرط وفعله وجوابه.

الموصول، ويقدر قبله هم مبتدأ ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ ٤٦ أي إليه مرجعها في الآخرة ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ فيه تسلية للنبي ﷺ ﴿فَقَدْ كَذَّبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ تأنيث قوم باعتبار المعنى ﴿وَعَادٌ﴾ قوم هود ﴿وَتَمُودٌ﴾ ٤٧ قوم صالح ﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ﴾ ٤٨ ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ قوم شعيب ﴿وَكَذَّبَ مُوسَى﴾ كذبه القبط لا قومه بنو إسرائيل أي كذب هؤلاء رسلهم فلك أسوة بهم ﴿فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ أمهلتهم بتأخير العقاب لهم ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ بالعذاب ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ٤٩ أي إنكاري عليهم بتكذيبهم بإهلاكهم، والاستفهام للتقرير، أي هو واقع موقعه ﴿فَكَأَيُّنَ﴾ أي كم ﴿مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ وفي قراءة أهلكتناها ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ أي أهلها بكفرهم ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ ساقطة ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾ سقوفها ﴿وَمِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ﴾ متروكة بموت أهلها

قوله: (صلة الموصول) أي لا عمل لها من الإعراب. قوله: (ويقدر قبله) الخ، أي على أحد الاحتمالات المتقدمة، وهو إخبار من الله عما يكون عليه المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم. قوله: ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ أي آخر أمور الخلق مصيرها إليه، فيجازي كل شخص بعمله، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. قوله: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ أي يدوموا على تكذيبك وعدم الإيمان بك، والضمير عائذ على أهل مكة، والمعنى لا تحزن وتسل، فلست بأول من كذبه قومه. قوله: (باعتبار المعنى) أي وهو الأمة والقبيلة. قوله: ﴿وَعَادٌ وَتَمُودٌ﴾ لم يقل قوم هود وقوم صالح، لاشتهارهما بهذين الاسمين. قوله: ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ خصهم بالذكر، وإن كان شعيب أرسل إلى أصحاب الأيكة وكذبه أيضاً، لأنهم سابقون عليهم في التكذيب له، فخصوا بالذكر لسبقهم بالتكذيب. قوله: (كذبه القبط لا قومه) أشار بذلك إلى وجه بناء الفعل في هذا الأخير للمفعول، والقبط بوزن القسط أهل مصر.

قوله: ﴿فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ وضع الظاهر موضع المضمرة زيادة في التشنيع عليهم. قوله: (أي إنكاري عليهم) أشار بذلك إلى أن نكير مصدر بمعنى الإنكار. قوله: (بإهلاكهم) أي بعذاب الاستئصال. قوله: (للتقرير) أي والمعنى: فليقر المخاطبون بأن إهلاكهم هؤلاء كان واقعاً موقعه، وفي الحقيقة هو مضمن معنى التعجب. والمعنى: ما أشد ما كان إنكاري عليهم. قوله: ﴿فَكَأَيُّنَ﴾ مبتدأ، و﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ تمييز، وقوله: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ خبره، وقوله: ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ الجملة حالية. والمعنى عدد كثير من القرى أهلكتها، والحال أنها ظالمة. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (أي أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ أي تهدمت حيطانها، فسقطت الحيطان فوق السقوف.

قوله: ﴿وَبَنِي إِسْرَافِيلَ﴾ قدر المفسر (كم) والجار إشارة إلى أنه معطوف على ﴿قَرْيَةٍ﴾ والمعنى عدد كثير من الأبار معطلة عن الاستقاء منها بموت أهلها، وقيل إن البئر الواحدة معهودة، وهي التي نزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر من آمن به، ونجاهم الله من العذاب وهم بحضرموت. وسميت بذلك، لأن صالحاً حين حضرها مات، وهناك بلدة عند البئر اسمها حاضورا، بناها قوم صالح، وأمروا عليهم

﴿وَقَصِّرْ مَشِيدَ﴾ ٥١ رفيع خال بموت أهله ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ أي كفار مكة ﴿فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ ما نزل بالمكذبين قبلهم ﴿أَوْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ إخبارهم بالإهلاك وخراب الديار فيعتبروا ﴿فَإِنَّهَا﴾ أي القصة ﴿تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ ٥٢ تأكيد ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ بأنزال العذاب فأنجزه يوم بدر ﴿وَلَا يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ﴾ من أيام الآخرة بسبب العذاب ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ ٥٣ بالتاء والياء في الدنيا ﴿وَكَايُنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُمَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ لَنَا لَخَذْنَاهَا مِنَ الْمَرَادِ أَهْلِهَا﴾ المراد أهلها ﴿وَالِی الْمَصِيرِ﴾ ٥٤ المرجع ﴿قُلْ يَكَايُنَا النَّاسُ﴾ أي أهل مكة ﴿وَأَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ٥٥ بين الإنذار وأنا بشير للمؤمنين

جلهس بن جلاس، وأقاموا بها زماناً، ثم كفروا وعبدوا صنماً، وأرسل الله تعالى عليهم حنظلة بن صفوان نبياً فقتلوه، فأهلكهم الله وعطل بثرهم وخرب قصورهم، والمتبادر من الآية العموم، ولذا مشى عليه المفسر.

قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه تقديره: أغفلوا فلم يسيروا؟ فهو تحريض لهم على السير، ليشاهدوا آثار من قبلهم من الكفار ليعتبروا، وهم وإن كانوا سافروا، ولم يسافروا للاعتبار والنظر، فجعلوا كأن لم يسافروا ولم يروا. قوله: ﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ﴾ مفرع على قوله: ﴿يَسِيرُوا﴾ فهو منفي أيضاً. قوله: (ما نزل بالمكذبين) مفعول يفعلون. قوله: (أي القصة) أي وما بعده تفسير له. قوله: ﴿لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ الخ، أي فالخلل ليس في حواسهم الظاهرية، وإنما هو في قلوبهم، فترتب على ذلك انهماكهم في الشهوات وعدم إذعانهم للحق، لأن عمى القلب هو الضار في الدين، لما ورد في الحديث: «ألا وإن في الجسد مضغة، إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب». قوله: (تأكيد) أي قوله: ﴿الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ تأكيد للقلوب، لأن من المعلوم أن القلوب حالة في الصدور، ومنه قولهم: سمعت بأذني ونظرت بعيني.

قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ أي يطلب كفار مكة تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون: أين ما توعدتنا به مع كوننا كذبتك كما كذبت الأمم الماضية رسلهم؟ قوله: ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ تضمن ذلك نزول العذاب بهم في الدنيا، وتضمن قوله: ﴿وَأَنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ﴾ الخ؛ عذابهم في الآخرة، فهم يعذبون مرتين: في الدنيا بالقتل والأسر، وفي الآخرة بدخول النار الدائم. قوله: (فأنجزه يوم بدر) أي فقتل منهم سبعون، وأسر سبعون من صناديدهم. قوله: ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ﴾ اقتصر على الألف، لأنه انتهى العدد بلا تكرار، وهو كناية عن طول العذاب وعدم تناهيه. قوله: (بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَكَايُنْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي هنا بالواو لمناسبة ما قبلها في قوله: ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَأَنْ يَوْمًا﴾ الخ، بخلاف الأولى، فأتى بالفاء لمناسبة ما قبلها في قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ فأتى في كل بما يناسبه.

قوله: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ أي الموصوفون باستعجال العذاب، وقد جرت عادة الله في كتابه، أنه يخاطب المؤمنين: بيا أيها الذين آمنوا، وكفار مكة: بيا أيها الناس. قوله: (وأنا بشير للمؤمنين) قدره

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ من الذنوب ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٥٥﴾ هو الجنة ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ القرآن بإبطائها ﴿مُعْجِزِينَ﴾ من اتبع النبي أي ينسبونهم إلى العجز ويشبطونهم عن الإيمان أو مقدرين عجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا أي يظنون أن يفوتونا بإنكارهم البعث والعقاب ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْحَجِيمِ﴾ ﴿٥٦﴾ النار ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ

إشارة إلى أن في الآية اكتفاء، بدليل التعميم المذكور بعد. قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ أي من الذنوب الصغائر والكبائر. قوله: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا﴾ أي اجتهدوا. قوله: (بإبطائها) الباء بمعنى في، والمعنى اجتدوا في إبطائها حيث قالوا في القرآن: (إنه أساطير الأولين) وسحر وكهانة. قوله: (من اتبع النبي) أشار به إلى أن مفعول معجزين محذوف. قوله: (يشبطونهم) أي يعوقونهم ويشغلونهم. قوله: (أو مقدرين عجزنا) أي فالفعل محذوف تقديره الله. والمعنى عليه ظانين عجزنا عنهم. قوله: (وفي قراءة معاجزين) أي وهي سبعة أيضاً، وتقدير المفعول عليها معاجزين الله، أي مسابقين له، ومعنى مسابقتهم ظنهم الفرار من عذاب الله، ومعنى مسابقة الله العذاب بهم وعدم فرارهم منه. قوله: (يظنون أن يفوتونا) أي فلا يلحقهم عذابنا. قوله: ﴿أَصْحَابُ الْحَجِيمِ﴾ أي مألم لها، وهي معدة لهم.

قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ الخ، هذه تسليية ثانية لرسول الله ﷺ. قوله: ﴿مِنْ رَسُولٍ﴾ زائدة في المفعول أي رسولاً. قوله: (هو نبي أمر بالتبليغ) أي إنسان ذكر حر، أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه. قوله: ﴿وَلَا نَبِيٍّ﴾ عطف على ﴿رَسُولٍ﴾. إن قلت: إن تفسير النبي بكونه لم يؤمر بالتبليغ، ينافي قوله أرسلنا. أجيب: بأن الإرسال معناه البعث لنفسه، لأنه أوحى إليه بشرع يعمل به في نفسه، وليس مأموراً بتبليغه للخلق، أو يقدر قبل قوله ولا نبي ما يناسبه، كأن يقال مثلاً: ولا نبأنا من نبي على حد: علفتها تبنأ وماءً بارداً. قوله: (أي لم يؤمر بالتبليغ) أشار المفسر بهذا، إلى أن العطف في الآية مغاير، وإن كان لفظ النبي أعم. قوله: (قراءته) إنما سميت القراءة أمانة، لأن القارئ إذا وصل إلى آية رحمة تمنى حصولها، أو آية عذاب تمنى البعد عنه. قوله: (ما ليس من القرآن) مفعول ألقى. قوله: (مما يرضاه) بيان لما. قوله: (المرسل إليهم) أي وهم الكفار. قوله: (وقد قرأ النبي) أشار بذلك إلى أن سبب نزول هذه الآية، قراءة النبي سورة النجم، وذلك كان في رمضان سنة خمس من البعثة، وكانت الهجرة إلى الحبشة في رجب من تلك السنة، وقدم المهاجرين إلى مكة كان في شوال من تلك السنة. قوله: (بإلقاء الشيطان) متعلق بقرأ. قوله: (تلك الغرائق) معمول (قرأ) والغرائق في الأصل الذكور من طير الماء واحداً غرنوق كفردوس، أو غرنوق كعصفور، وكانوا يزعمون أن الأصنام تقرهم من الله وتشفع لهم، فشبهت بالطيور التي تعلق في الساء وترتفع. قوله: (ففرحوا بذلك) أي بما سمعوه وقالوا: ما ذكر ألهتنا بخير قبل اليوم. قوله: (ييطل) أي يزيل، فالنسخ في اللغة معناه الإزالة، وما ذكره المفسر من قصة الغرائق، رواية عامة المفسرين الظاهريين. قال الرازي: أما أهل التحقيق فقد قالوا: هذه الرواية باطلة موضوعة، واحتجوا على البطلان بالقرآن والسنة والمقول، أما القرآن فبوجوه: أحدها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ الآية. ثانيها ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْكَ نَفْسِي﴾ الآية: ثالثها قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى﴾. وأما السنة فمنها ما روي عن محمد بن خزيمة أنه سئل عن هذه القصة

رَسُولٍ هُوَ نَبِيٌّ أُمِرَ بِالتَّبْلِيغِ ﴿وَلَا تَنْبِي﴾ أي لم يؤمر بالتبليغ ﴿إِلَّا إِذَا تَنَبَّأَ﴾ قَرَأَ ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ قراءته ما ليس من القرآن مما يرضاه المرسل إليهم، وقد قرأ النبي ﷺ في سورة النجم بمجلس من قريش بعد أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى بإلقاء الشيطان على لسانه من غير علمه ﷺ به تلك الغرائق العلا وإن شفاعتهن لترجي ففرحوا بذلك ثم أخبره جبريل بما ألقاه الشيطان على لسانه من ذلك فحزن فسلي هذه الآية ليطمئن ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ﴾ يَبْطُلُ ﴿مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ يَبْتَهَا ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بإلقاء الشيطان ما ذكر ﴿حَكِيمٌ﴾ ٥٢ في تمكينه منه يفعل ما يشاء ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً﴾ عِنَّةٌ ﴿لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك ونفاق ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ أي المشركين عن قبول الحق ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ ٥٣ خلاف طويل مع النبي ﷺ والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم أبطل ذلك ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ التوحيد والقرآن ﴿أَنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ﴾ تَطْمِئِنُّ ﴿لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ٥٤ أي دين الإسلام ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيقٍ﴾ شك ﴿وَمِنَهُ﴾ أي القرآن بما

فقال: هي من وضع الزنادقة، وقال البيهقي: هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل، فقد روى البخاري في صحيحه، أنه ﷺ قرأ سورة النجم، وسجد فيها المسلمون والكفار والإنس والجن، وليس فيه حديث الغرائق. وأما المعقول فمن أوجه: أحدها: أن من جوز على النبي ﷺ تعظيماً للأوثان فقد كفر. ثانيها: لو كان الإلقاء على الرسول ثم الإزالة عنه، لكانت عصمته من أول الأمر أولى، وهو الذي يجب علينا اعتقاده في كل نبي. ثالثها، وهو أقوى الأوجه: أنا لو جوزنا ذلك، لارتفع الأمان عن شرعه. ثم قال الرازي: وقد عرفنا أن هذه القصة موضوعة، وخبر الواحد لا يعارض الدلائل العقلية والنقلية المتواترة، قاله الخطيب، ثم قال: وهذا هو الذي يطمئن إليه القلب، وإن أطنب ابن حجر العسقلاني في صحتها، انتهى. ويكون معنى الآية على هذا التحقيق، ألقى الشيطان في أمنيته أي تلاوته شيئاً وتخييلات في قلوب الأمم، بأن يقول لهم الشيطان: هذا سحر وكهانة، فينسخ الله تلك الشبه من قلوب من أراد لهم الهدى، ويحكم الله آياته في قلوبهم، والله عليم بما ألقاه الشيطان في قلوبهم، حكيم في تسليطه عليهم، ليميز المفسد من المصلح.

قوله: ﴿وَلِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ متعلق بيحكم أي ثم يحكم الله آياته ليجعل، الخ. قوله: ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ عطف على الذين، أي فتنة للقاسية قلوبهم. قوله: (حيث جرى على لسانه) الخ، قد علمت أن هذا خلاف الصواب، والصواب أن يقول حيث سلط الشيطان عليهم بالوسوسة والظعن في القرآن. قوله: ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ عطف على ليجعل. قوله: ﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ أي بالقرآن. قوله: (أي دين الإسلام) أي وسمي صراطاً لأنه يوصل لمرضاة الله، كما أن الصراط يوصل لدار النعيم.

قوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ رجوع لذكر حال الكفار وما هم عليه. قوله: (أي القرآن) أشار

ألقاه الشيطان على لسان النبي ثم أبطل ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ أي ساعة موتهم أو القيامة فجأة ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ ٥٦ هو يوم بدر لا خير فيه للكفار كالريح العقيم التي لا تأتي بخير، أو هو يوم القيامة لا ليل له ﴿الْمَلَأْتُ يَوْمَئِذٍ الْبَلْعَةَ﴾ أي يوم القيامة ﴿لِلَّهِ﴾ وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظروف ﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ ٥٧ فضلاً من الله ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فِئْتَانٌ وَلَيْسَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ٥٨ شديد بسبب كفرهم ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي طاعته من مكة إلى المدينة ﴿ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لِرِزْقِنَاهُمْ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ هو رزق الجنة ﴿وَلَا يَكُنَّ اللَّهُ لَكُمْ خِزْيًا أَلَّا تَرِزُقُوا﴾ ٥٩ أفضل المعطين ﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخِلًا مُبْذَرًا﴾ بضم الميم وفتحها أي إدخالاً أو موضعاً ﴿يَرْضَوْنَهُ﴾ وهو الجنة ﴿وَلَا يَكُنَّ اللَّهُ لَكُمْ خِزْيًا أَلَّا تَرِزُقُوا﴾ ٦٠ عن عقابهم، الأمر ﴿ذَلِكَ﴾ الذي قصصناه عليك ﴿وَمَنْ عَاقَبَ﴾ جازى من المؤمنين ﴿بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ ظلماً من المشركين أي

بذلك إلى أن الضمير عائد على القرآن، وقيل عائد على الرسول، أي في شك من أمر الرسول من كونه صادقاً أو لا. قوله: (بما ألقاه الشيطان على لسان النبي) هذا خلاف الصواب، والصواب أن يقول بما ألقاه الشيطان في قلوب من أضلهم الله. قوله: ﴿يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ العقم في الأصل عدم الولادة، فشبّه اليوم الذي لا خير فيه بمرأة عقيم، وطوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو العقم، فإثباته تخييل، والجامع عدم الثمرة في كل.

قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ التنوين عوض عن جملة أي الملك يوم تأتيهم الساعة بغتة، أو يأتيهم العذاب يوم القيامة لله، ومعنى كونه لله، عدم نسبة شيء في الملك لأحد سواه في ذلك اليوم. قوله: (ناصب للظرف) أي قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾. قوله: ﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ جملة مستأنفة سبقت جواباً لسؤال مقدر تقديره ماذا يصنع بهم. قوله: (فضلاً من الله) أي لا بسبب أعمالهم.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ مبتدأ خبره ﴿لِيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ﴾، وخصهم بالذكر وإن كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيماً لشأنهم. قوله: ﴿ثُمَّ قُتِلُوا﴾ أي في الحروب، وقوله: ﴿أَوْ مَاتُوا﴾ أي على فراشهم من غير قتل. قوله: (هو رزق الجنة) أي التمتع فيها. قوله: (أفضل المعطين) أي فالمراد بالرزق الإعطاء، وهو ينسب للخلق كما ينسب للخالق، إلا أن نسبته للخالق حقيقة، ولغيره مجاز. قوله: ﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ﴾ الخ، إما مستأنف أو بدل من قوله ليرزقهم. قوله: (بضم الميم وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿حَلِيمٌ﴾ أي فلا يعجل بالعقوبة على من عصاه، بل يمهله ليتوب فيستحق الجنة. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ (الذي قصصناه عليك) أي من وعد المؤمنين ووعيد الكافرين، واسم الإشارة خبر لمحدوف تقديره الأمر الذي قصصناه عليك، أي لا تغيير فيه ولا تبديل، فهي كلمة يؤتى بها للانتقال من كلام إلى آخر.

قوله: ﴿وَمَنْ عَاقَبَ﴾ العقاب مأخوذ من التعاقب، وهو مجيء الشيء بعد غيره، وحينئذ فقوله:

قاتلهم كما قاتلوه في الشهر الحرام ﴿ثُمَّ بُعِيَ عَلَيْهِ﴾ منهم أي ظلم بإخراجه من منزله ﴿لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ﴾ عن المؤمنين ﴿غَفُورٌ﴾ ﴿٦٦﴾ لهم عن قتالهم في الشهر الحرام ﴿ذَلِكَ﴾ النصر ﴿يَا أَيُّهَا﴾
 اللَّهُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ أي يدخل كلاً منهما في الآخره بأن يزيد به وذلك
 من أثر قدرته تعالى التي بها النصر ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ دعاء المؤمنين ﴿بَصِيرٌ﴾ ﴿٦٧﴾ بهم حيث جعل
 فيهم الإيمان فأجاب دعاءهم ﴿ذَلِكَ﴾ النصر أيضاً ﴿يَا أَيُّهَا اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت ﴿وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ﴾
 بالياء والتاء يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ وهو الأصنام ﴿هُوَ الْبَاطِلُ﴾ الزائل ﴿وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ﴾ أي
 العالي على كل شيء بقدرته ﴿الْكَبِيرُ﴾ ﴿٦٨﴾ الذي يصغر كل شيء سواه ﴿الَّتِي تَرَى﴾ تعلم ﴿أَنْتَ اللَّهُ﴾
 أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴿مَطَرًا﴾ ﴿فَتَنْصِبُهُ الْأَرْضَ تُخْضَرُهُ﴾ بالنبات وهذا من أثر قدرته ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾
 لَطِيفٌ ﴿بِعِبَادِهِ﴾ في إخراج النبات بالماء ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿٦٩﴾ بما في قلوبهم عند تأخير المطر ﴿لَهُ مَا فِي﴾
 السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ على جهة الملك ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَفِيُّ﴾ عن عباده ﴿الْحَكِيمُ﴾ ﴿٧٠﴾

﴿عَاقِبَ﴾ بمعنى جازى حقيقة لغوية، وأما قوله: ﴿بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ أتى به لمشكلة الأول للزواج
 نظير ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾، والباء في ﴿بِهِ﴾ للسببية. قوله: (أي
 قاتلهم) أي قاتل من كان يقاتله، نزلت هذه الآية في قوم من المشركين، لقوا قوماً من المسلمين، لليلتين
 بقيتا من المحرم، فقالوا: إن أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحملوا عليهم، فناشدهم
 المسلمون أن لا يقاتلوه في الشهر الحرام فأبوا، فحملوا عليهم وثبت المسلمون ونصرهم الله عليهم،
 وإلى هذا يشير المفسر بقوله: ﴿غَفُورٌ﴾ (لهم عن قتالهم في الشهر الحرام) وقيل نزلت في قوم من
 المشركين، مثلوا بقوم من المسلمين، قتلوه يوم أحد، فعاقبهم رسول الله ﷺ بمثلها، وقيل إنها عامة في
 النبي وأصحابه، وذلك أن المشركين كذبوا نبينهم، وأذوا من آمن به، وأخرجوهم من مكة، فوعده الله
 بالنصر محمداً وأصحابه فإنهم حزب الله، والكفار حزب الشيطان. قوله: ﴿غَفُورٌ﴾ (لهم) أي ما فعلوه،
 لأنهم فعلوه دفعاً عن أنفسهم، لا تجزياً على المحرم.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، و﴿بِأَنَّ اللَّهَ﴾ خبره. قوله: (بأن يزيد) أي الآخر، وقوله: (ذلك) أي
 الإيلاج، فهو إشارة إلى أن الإيلاج دليل القدرة، والقدرة دليل النصر، لأن القادر على إدخال كل منها في
 الآخر، قادر على نصر أحيائه وخذلان أعدائه. قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ بالفتح في قراءة العامة، عطف على أن
 الأولى، وقرىء شذوذاً بالكسر استثناءً. قوله: ﴿وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ﴾ مبتدأ وخبر، وقوله: ﴿هُوَ﴾ إما مبتدأ
 أو ضمير فصل. قوله: (الثابت) الذي لا يقبل الزوال أزلاً ولا أبداً. قوله: (بالياء والتاء) أي فهما قراءتان
 سبعيتان. قوله: (الزائل) أي الغائي الذي لا بقاء له. قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ نتيجة ما قبله
 من الأوصاف.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ شروع في ذكر ستة أدلة على كونه هو الحق، وما سواه
 باطل، وفي الحقيقة، كل دليل نتيجة للدليل الذي قبله ففي الأدلة الترتيبي في الاحتجاج والمعرفة فتأمل.

لأوليائه ﴿الَّذِينَ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ من البهائم ﴿وَالْفُلُوكَ﴾ السفن ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾ للركوب والحمل ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بإذنه ﴿وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ﴾ من ﴿أَنْ﴾ أو ثلثا ﴿تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ فهلكوا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي النَّاسَ لِرُءُوفٍ رَحِيمٍ﴾ ﴿١٥﴾ في التسخير والإمسك ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ﴾ بالإنشاء ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند انتهاء آجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ عند البعث ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ أي المشرك ﴿لَكَفُورٌ﴾ ﴿١٦﴾ لنعم الله بتركه توحيدہ ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ بفتح السين وكسرهما شريعة ﴿هُمْ نَاسِكُونَ﴾ عاملون به ﴿فَلَا يَنْزِعُ عَنْكَ﴾ يراد به لا تنازعهم ﴿فِي الْأَمْرِ﴾

الأول: إنزال الماء الناشئ عنه اخضرار الأرض. الثاني: قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾. الثالث: تسخير ما في الأرض. الرابع: تسخير الفلك. الخامس: إمساك السماء. السادس: الإحياء ثم الإماتة ثم الإحياء ثانياً. قوله: (تعلم) فسر الرؤية بالعلم دون الإبصار، لأن الماء وإن كان مرئياً، إلا أن كون الله منزلاً له من السماء غير مرئي. قوله: (مطراً) لا مفهوم له، لأن النيل وماء الآبار من السماء، إلا أن يقال اقتصر على المطر، لأنه هو المشاهد نزوله من جهة السماء دون غيره. قوله: ﴿تُقْضَى الْأَرْضُ مَحْضَرَةً﴾ عبر بالمضارع إشارة إلى استمرار النفع به بعد نزوله. قوله: (بما في قلوبهم عند تأخير المطر) أي من التأثير والقنوط. قوله: (على جهة الملك) أي فلا ملك لأحد معه.

قوله: ﴿سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ذلل لكم ما فيها من الدواب لتستفعلوها. قوله: ﴿وَالْفُلُوكَ﴾ بالنصب في قراءة العامة، عطف على ما في قوله: ﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي وسخر لكم الفلك وأفردها بالذكر، لكون تسخيرها أعجب من سائر المسخرات، والفلك يطلق على الواحد والجمع بلفظ واحد، فوزن الواحد قفل، ووزن الجمع بدن. قوله: (من) ﴿أَنْ﴾ (أو ثلثا) ﴿تَقَعَ﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿أَنْ تَقَعَ﴾ إما في محل نصب على المفعول لأجله، أي لأجل أن لا تقع، أو في محل جر على حذف حرف الجر، والتقدير من أن تقع أي من وقوعها. قوله: ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ استثناء مفرغ من معنى قوله: ﴿وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ﴾ والتقدير لا يتركها تقع في حال من الأحوال، إلا في حالة كونها ملتبسة بمشيئة الله تعالى. قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ﴾ أي أوجدكم من العدم لتسعدوا أو تشقوا، فكل من الإحياء الأول والثاني، إما نعمة أو نعمة. قوله: ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ (عند البعث) أي للثواب أو العقاب. قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ أي جحود لنعم خالقه.

قوله: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أي أهل دين، فالمراد بالأمة من له ملة وشرع. قوله: (بفتح السين وكسرهما) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (شريعة) أي أحكام دين لكل أمة معينة من الأمم، بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتها المعينة لها إلى شريعة أخرى، فالأمة التي كانت من مبعث موسى إلى مبعث عيسى منسكهم التوراة، ومن مبعث عيسى إلى مبعث محمد ﷺ منسكهم الإنجيل، والأمة الموجودون عند مبعث النبي ﷺ ومن بعدهم إلى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غيره، وحينئذ فقولہ: ﴿فَلَا يَنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ﴾ أي لا ينازعك هؤلاء الأمم في أمر دينك، زعماً منهم أن شريعتهم باقية لم تنتسخ، فإن التوراة والإنجيل شريعتان لمن مضى من الأمم قبل بعث محمد، ومن وقت بعثه انتسخ كل شرع سوى شرعه ﷺ إذا

أي أمر الذبيحة إذ قالوا ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم ﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي إلى دينه ﴿إِنَّكَ لَمَلَكٌ مُّهِدٍ﴾ دين ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ ﴿٦٧﴾ ﴿وَلِنْ جَدْلُوكَ﴾ أي في أمر الدين ﴿فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ فيجازيكم عليه وهذا قبل الأمر بالقتال ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ أيها المؤمنون والكَافرون ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ بأن يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر ﴿أَلَمْ تَعْلَمَ﴾ الاستفهام فيه للتقرير ﴿أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر ﴿فِي كِتَابٍ﴾ هو اللوح المحفوظ ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي علم ما ذكر ﴿عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿٧٠﴾ سهل ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ أي المشركون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَرْزُقْ بِهِ﴾ هو الأصنام ﴿سُلْطَنَا﴾ حجة ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أنها آلهة ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ بالإشراف ﴿مِنْ نَّصِيرٍ﴾ ﴿٧١﴾ يمنع عنهم عذاب الله ﴿وَإِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا﴾ من القرآن ﴿بَيَّنَّتْ﴾ ظاهرات حال ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ أي الإنكار لها أي أثره من الكراهة والعبوس ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا﴾ أي يقعون فيهم بالبطش ﴿قُلْ أَفَأَنْتُمْ يُنْشِرُونَ ذَلِكَ﴾ أي بأكره إليكم من القرآن المتلو عليكم هو ﴿النَّارُ وَعَدَهَا

علمت ذلك، فقول المفسر: ﴿فَلَا يَنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾ (أي أمر الذبيحة) الخ، لا يسلم لأنه يقتضي أن يكون أكل الميتة من جملة المناسك والشرائع التي جعلها الله لبعض الأمم، ولا شك في بطلان ذلك، فكان المناسب له أن يفسر الآية بما فسرناها به.

قوله: ﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي ادعهم أو ادع الناس عموماً. قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أي فهو منسوخ بآية القتال، وهذا أحد قولين، وقيل إن الآية محكمة، وحينئذ فيكون المعنى: أترك جدالهم، وفوض الأمر إلى الله بقولك: الله أعلم بما تعملون، فيكون وعيداً لهم على أعمالهم، حيث داموا على الكفر، وهو لا ينافي قتالهم، لأن القتال يرفعه أحد أمرين: الإسلام أو الجزية، مع البقاء على الكفر. قوله: ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ أي يقضي ويفصل. قوله: (الاستفهام فيه للتقرير) أي وهو حمل المخاطب على الإقرار بالحكم. قوله: (أي علم ما ذكر) أي الموجود في السماء والأرض. قوله: (هو اللوح المحفوظ) هو من درة بيضاء فوق السماء السابعة معلق في الهواء، طوله ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب. قوله: ﴿سُلْطَانًا﴾ أي من جهة الوحي.

قوله: ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي دليل عقلي. قوله: (حال) أي من آيات. قوله: ﴿فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وضع الظاهر موضع المضمر تبييناً عليهم. قوله: (أي الإنكار لها) أشار بذلك إلى أن المنكر مصدر ميمي على حذف مضاف. قوله: ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ﴾ هذه الجملة حال، إما من الموصول أو من الوجوه، وضمن يسطون معنى يبطشون، فعدها بالباء، وإلا فهو متعد بعلى. قوله: ﴿النَّارُ﴾ قدر المفسر الضمير إشارة إلى أن النار خبر لمحدوف، كأنه قيل: وما الأشر؟ فقيل: هو النار. قوله: ﴿وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وعد يتعدى لمفعولين الهاء مفعول ثان مقدم، و ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مفعول أول مؤخر، نظير قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارِ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ ويصح العكس، بأن يجعل الضمير هو

اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٦٢﴾ بِأَن مَّصِيرَهُمْ إِلَيْهَا ﴿٦٣﴾ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿٦٤﴾ هِيَ ﴿٦٥﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ﴿٦٦﴾ أَي أَهْل مَكَّةَ ﴿٦٧﴾ ضَرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَجَمَعُوا لَهُ ﴿٦٨﴾ وَهُوَ ﴿٦٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ نَدَعُونَ ﴿٧٠﴾ تَعْبُدُونَ ﴿٧١﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿٧٢﴾ أَي غَيْرِهِ وَهُمْ الْأَصْنَامُ ﴿٧٣﴾ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا ﴿٧٤﴾ اسْمُ جِنْسٍ وَاحِدَةٍ ذَبَابَةٍ يَقَعُ عَلَى الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ ﴿٧٥﴾ وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ﴿٧٦﴾ لَخَلَقَهُ ﴿٧٧﴾ وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الذُّبَابُ شَيْئًا ﴿٧٨﴾ مِمَّا عَلَيْهِمْ مِنَ الطَّيِّبِ وَالزَّعْفَرَانِ الْمَلْطَخُونَ بِهِ ﴿٧٩﴾ لَا يَسْتَنْقِذُوهُ ﴿٨٠﴾ لَا يَسْتَرِدُّوهُ ﴿٨١﴾ مَنَّهُ ﴿٨٢﴾ لَعَجَزَهُمْ، فَكَيْفَ يَعْبُدُونَ شُرَكَاءَ اللَّهِ تَعَالَى هَذَا أَمْرٌ مُسْتَعْرَبٌ عِبْرَتُهُ بِضَرْبِ الْمَثَلِ ﴿٨٣﴾ ضَعْفُ الظَّالِمِ ﴿٨٤﴾ الْعَابِدِ ﴿٨٥﴾ وَالْمَطْلُوبِ ﴿٨٦﴾ ۞ ﴿٨٧﴾ الْمَعْبُودِ ﴿٨٨﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ عَظَمَهُ ﴿٨٩﴾ حَقَّ قَدْرِهِ ﴿٩٠﴾

المفعول الأول، و ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هو المفعول الثاني، وإليه يشير المفسر بقوله: (بأن مصيرهم إليها) حيث جعل الذين كفروا هو الموعود به، والتار هي الموعودة. والمعنى جعل الله الكفار طعاماً للنار وعدّها بهم، والأول أنسب من جهة العربية، لأن المفعول الأول شرطه صلاحيته للأخذ، كأعطيت زيداً درهماً. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَجَمَعُوا لَهُ﴾ هذه الآية مرتبطة بقوله: ﴿ويعبدون من دون الله﴾ ما لم ينزل به سلطاناً، فالخطاب وإن كان لأهل مكة، إلا أن المراد به عموم من كان يعبد الأصنام، والمثل في اللغة مرادف للمثل والشبه والنظير، ثم صار حقيقة عرفية في ما شبه مضربه بمورده، كقولهم: الصيف ضيعت اللبن، وليس مراداً هنا، بل المراد به الأمر الغريب والقصة العجيبة، وإليه يشير المفسر في آخر العبارة بقوله: (هذا أمر مستغرب). قوله: ﴿فَاسْتَجَمَعُوا لَهُ﴾ أي اصغوا إليه لتعبروا. قوله: (وهو) أي المثل المضروب. قوله: (واحدة ذبابة) أي ويجمع على ذبان بالكسر كغربان، وذبان بالضم كقضب، وأذبة كأغربة، مأخوذ من ذب إذا طرد، وآب إذا رجع، لأنه يذب فيرجع، وهو أحرص الحيوانات وأجهلها، لأنه يرمي نفسه في المهلكات. ومدة عيشه أربعون يوماً، وأصل خلقته من العفونات، ثم يتوالد بعضها من بعض، يقع روثه على الشيء الأبيض فيرى أسود، وعلى الأسود فيرى أبيض. قوله: ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ الجملة حالية كأنه قال: انتفى خلقهم الذباب على كل حال، ولو في حال اجتماعهم.

قوله: ﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ﴾ أي يأخذ ويختطف منهم. قوله: (مما عليهم من الطيب والزعفران) الخ، أي لأنهم كانوا يطلون الأصنام بالزعفران، وروؤوسها بالعسل، ويخلقون عليها الأبواب، فيدخل الذباب من الكوى فيأكله، وكانوا يحلون بالباقيات والآلئ وأنواع الجواهر، ويطيبنها بأنواع الطيب، فربما سقط شيء منها، فيأخذه طائر أو ذباب، فلا تقدر الآلهة على استرداده. قوله: (الملطخون بها) المناسب أن يقول المتلطفين، لأنه نعت سببي للطيب والزعفران. قوله: ﴿لَا يَسْتَنْقِذُوهُ﴾ أي لا يخلصون منه. قوله: (عبر عنه بضرب المثل) جواب عما يقال: إن الذي ضرب وبين ليس بمثل حقيقة، فكيف سباه مثلاً؟ فأجاب: بأن القصة العجيبة تسمى مثلاً، تشبيهاً لها ببعض الأمثال في الغرابة.

قوله: ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ هذه الآية قيل غير مرتبطة بما قبلها، وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل، أن رسول الله ﷺ كان جالساً وحوله أصحابه، وفي القوم مالك بن أبي الصيف من أحوار اليهود، فقال له رسول الله: ناشدتك الله، هل رأيت في التوراة أن الله يغض الحبر السمين؟ فقال: نعم، فقال له رسول الله: وأنت حبر سمين، فضحك القوم، فالتفت مالك إلى عمر بن الخطاب وقال:

عظمته إذ أشرکوا به ما لم یمتنع من الذباب ولا یتتصف منه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿٣٦﴾ غالب ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ رسلاً، نزل لما قال المشركون أنزل عليه الذكر من بيننا ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لمقاتلهم ﴿بَصِيرٌ﴾ ﴿٣٧﴾ بمن یتخذہ رسولاً کجبریل ومیکائیل وإبراهیم ومحمد وغيرهم صلی الله علیهم وسلم ﴿يَعْلَمُ مَا يَتَّيَدُ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي ما قدموا وما خلفوا وما عملوا وما هم عاملون بعد ﴿وَالِلَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَسُجِدُوا﴾ أي صلوا ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ وحدوه ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ كصلة الرحم ومكارم الأخلاق ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ تفوزون بالبقاء في الجنة ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ﴾ لإقامة دينه ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ باستفراغ الطاقة فيه، ونصب حق على المصدر ﴿هُوَ أَجْتَبَاكُمْ﴾ اختاركم لدينه ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ

ما أنزل الله على بشر من شيء، وقيل سبب نزولها أن اليهود قالوا: خلق الله السماوات يوم الأحد، والأرض يوم الاثنين، والجبال يوم الثلاثاء، والأوراق والأشجار يوم الأربعاء، والشمس والقمر في يوم الخميس، وخلق آدم وحواء في يوم الجمعة، ثم استوى على ظهره، ووضع إحدى رجله على الأخرى واستراح، فغضب رسول الله ﷺ، وقيل إنها من تمة المثل، وعليه درج المفسر.

قوله: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي﴾ أي يختار. قوله: ﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ إن قلت إن هذا يقتضي أن يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضي أن الكل رسل. أجيب بأن التبعض بالنسبة لإرسالهم لبني آدم والجميع رسل بالنسبة لبعضهم بعضاً. قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ (رسلاً) أشار بذلك إلى أن في الآية الحذف من الثاني لدلالة الأول عليه. قوله: (نزل لما قال المشركون) القائل هو الوليد بن المغيرة، ووافقه على ذلك قومه. قوله: (كجبريل) الخ، مثل باثنين من الملائكة واثنين من الإنس. قوله: (ما قدموا) أي من الأعمال. قوله: (وما خلفوا) أي لم يعملوه بالفعل. قوله: (أو ما عملوا) أي بالفعل، وقوله: (وما هم عاملون) أي في المستقبل. قوله: ﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي تصير أمور الخلائق إليه تعالى، ويجازي كلأ بعمله. قوله: (أي صلوا) أي وعبر عنها بالركوع والسجود، من باب تسمية الشيء باسم أشرف أجزائه. قوله: (كصلة الرحم ومكارم الأخلاق) أي وغيرهما من الخيرات الواجبة والمندوبة. قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ الترجي في القرآن بمنزلة التحقيق، فالفلاح محقق لمن فعل هذه الأمور.

قوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ﴾ أي أعداءكم الظاهرية والباطنية، فالظاهرية فرق الضلال والكفر، ومجاهدتها معلومة، ويسمى الجهاد الأصغر، والباطنية النفس والهوى والشيطان، ومجاهدتها الامتناع من شهواتها شيئاً فشيئاً، ويسمى الجهاد الأكبر كما في الحديث، ووجه تسميته أكبر، أن الأعداء الظاهرية، تحضر تارة وتغيب أخرى وتتصالح، وإذا قتلها الشخص أو قتله فهو في الجنة، بخلاف الأعداء الباطنية، فلا تغيب أصلاً، ولا يمكن الصلح معها، وإذا قتلت صاحبها وغلبته فهو في النار. قوله: ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ من إضافة الصفة للموصوف، أي جهاداً حقاً. قوله: ﴿هُوَ أَجْتَبَاكُمْ﴾ أي اصطفاكم وجعلكم أمة وسطاً.

مِنْ حَرَجٍ ﴿٧٨﴾ أَي ضيق بآن سهله عند الضرورات كالقصر والتيمم وأكل الميتة والفطر للمرض والسفر ﴿يَلَّةَ أَيْكُمْ﴾ منصوب بنزع الخافض الكاف ﴿إِزْهِيماً﴾ عطف بيان ﴿هُوَ﴾ أي الله ﴿سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل هذا الكتاب ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي القرآن ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ﴾ يوم القيامة أنه بلغكم ﴿وَتَكُونُوا﴾ أنتم ﴿شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ أن رسلكم بلغتهم ﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ﴾ داوموا عليها ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ ثقفوا به ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم ومتولي أموركم ﴿فَتَعْمَلُوا لِي﴾ هو ﴿وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ أي الناصر لكم.

قوله: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ المراد بالدين أصوله وفروعه، حيث لم يشدد عليهم كما شدد على من قبلهم، فمن ذلك قبول توبتهم إذا ندموا وأقلعوا، ولم يجعل توبتهم قتل أنفسهم، وإذا أذنب الشخص منهم ذنباً، ستره الله ولم يفضحه في الدنيا، بأن يجده مكتوباً في جبهته أو على باب داره، كما كان فيمن قبلهم، وجعل النجاسة تزال بالماء دون قطع محلها وغير ذلك، إن قلت: كيف لا حرج في الدين، مع أن اليد تقطع بسرقة ربع دينار، والمحصن يرمى بزنا مرة ونحو ذلك؟ أجيب: بأن رفع الحرج لمن استقام على منهاج الشرع، وأما السراق وأصحاب الحدود، فقد انتهكوا حرمة الشرع، وانتقلوا من السهولة للصعوبة، لأن الله لم يحرم المال مطلقاً، ولا النكاح مطلقاً، بل أحل أشياء وحرم أشياء، فما جزاء من يتعدى الحدود، إلا التشديد عليه. قوله: (بنزع الخافض الكاف) أي كلمة أياكم، فالتشبيه في أصول الدين وفي سهولة الفروع.

قوله: ﴿هُوَ سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ﴾ أشار المفسر إلى أن الضمير عائد على الله تعالى، وقيل الضمير عائد على إبراهيم. قوله: (أي قبل هذا الكتاب) أي في الكتب القديمة. قوله: ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي بقوله: ﴿ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾. قوله: ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ﴾ متعلق بسماكم واللام للعاقبة.

قوله: (داوموا عليها) أي بشروطها وأركانها. قوله: ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ لمستحقيها. قوله: (ثقفوا) أي في جميع أموركم. قوله: ﴿هُوَ﴾ قدره إشارة إلى أن المخصوص بالمدح محذوف، وحذفه من الثاني لدلالة هذا عليه.

تَمَّ الجزء الثاني من كتاب حاشية الصاوي على تفسير الجلالين

ويليه الجزء الثالث وأوله سورة المؤمنون

الفهرس

٤١ الآية : ٢٩
٤٢ الآيات : ٣٠ - ٣٢
٤٣ الآيتان : ٣٣ و ٣٤
٤٤ الآية : ٣٥
٤٥ الآية : ٣٦
٤٦ الآية : ٣٧
٤٧ الآيتان : ٣٨ و ٣٩
٤٨ الآيات : ٤٠ - ٤٢
٤٩ الآيات : ٤٣ - ٤٦
٥٠ الآيات : ٤٧ - ٤٩
٥١ الآيات : ٥٠ - ٥٥
٥٢ الآيات : ٥٦ - ٥٩
٥٤ الآية : ٦٠
٥٥ الآيات : ٦١ - ٦٣
٥٦ الآيات : ٦٤ - ٦٦
٥٧ الآيات : ٦٧ - ٦٩
٥٨ الآيات : ٧٠ - ٧٣
٥٩ الآية : ٧٤
٦٠ الآيتان : ٧٥ و ٧٦
٦١ الآيتان : ٧٧ و ٧٨
٦٢ الآيات : ٧٩ - ٨١
٦٣ الآيات : ٨٢ - ٨٥
٦٤ الآيات : ٨٦ - ٩٠
٦٥ الآيتان : ٩١ و ٩٢
٦٦ الآيات : ٩٣ و ٩٧
٦٧ الآيتان : ٩٨ و ٩٩
٦٨ الآيتان : ١٠٠ و ١٠١
٦٩ الآية : ١٠٢
٧٠ الآيات : ١٠٣ - ١٠٥
٧١ الآية : ١٠٦
٧٢ الآيتان : ١٠٧ و ١٠٨
٧٣ الآيتان : ١٠٩ و ١١٠
٧٤ الآية : ١١١
٧٥ الآيتان : ١١٢ و ١١٣
٧٦ الآيات : ١١٤ - ١١٦
٧٧ الآية : ١١٧
٧٩ الآيتان : ١١٨ و ١١٩
٨٠ الآيتان : ١٢٠ و ١٢١
٨١ الآيات : ١٢٢ و ١٢٤

تفسير سورة الأنفال

٤ الآيات : ١ - ٤
٥ الآية : ٥
٦ الآيات : ٦ - ١٠
٧ الآيتان : ١١ و ١٢
٨ الآيات : ١٣ - ١٦
٩ الآيتان : ١٧ و ١٨
١٠ الآيات : ١٩ - ٢٣
١١ الآيتان : ٢٤ و ٢٥
١٢ الآية : ٢٦
١٣ الآيات : ٢٧ - ٢٩
١٤ الآيات : ٣٠ - ٣٢
١٥ الآيتان : ٣٣ و ٣٤
١٦ الآيات : ٣٥ - ٣٨
١٧ الآيتان : ٣٩ و ٤٠
١٨ الآيتان : ٤١ و ٤٢
١٩ الآيات : ٤٣ - ٤٥
٢٠ الآيتان : ٤٦ و ٤٧
٢١ الآيات : ٤٨ - ٥٠
٢٢ الآيات : ٥١ - ٥٣
٢٣ الآيات : ٥٤ - ٥٨
٢٤ الآيتان : ٥٩ و ٦٠
٢٥ الآيات : ٦١ - ٦٥
٢٦ الآية : ٦٦
٢٧ الآيات : ٦٧ - ٦٩
٢٨ الآيتان : ٧٠ - ٧١
٢٩ الآيات : ٧٢ - ٧٥

تفسير سورة التوبة

٣١ الآيتان : ١ و ٢
٣٢ الآية : ٣
٣٣ الآيات : ٤ - ٦
٣٤ الآيات : ٧ - ١٠
٣٥ الآيات : ١١ - ١٣
٣٦ الآيات : ١٤ - ١٨
٣٧ الآيات : ١٩ - ٢٢
٣٨ الآيتان : ٢٣ و ٢٤
٣٩ الآيات : ٢٥ - ٢٧
٤٠ الآية : ٢٨

تفسير سورة هود

١٢٤	الآيات: ١ - ٤
١٢٥	الآيات: ٥ و ٦
١٢٦	الآيات: ٧ و ٨
١٢٧	الآيات: ٩ - ١٢
١٢٨	الآيات: ١٣ و ١٤
١٢٩	الآيات: ١٥ و ١٦
١٣٠	الآيات: ١٧ - ٢٠
١٣١	الآيات: ٢١ - ٢٤
١٣٢	الآيات: ٢٥ - ٢٧
١٣٣	الآيات: ٢٨ - ٣٢
١٣٤	الآيات: ٣٣ - ٣٦
١٣٥	الآيات: ٣٧ - ٣٩
١٣٦	الآيات: ٤٠ - ٤٢
١٣٧	الآيات: ٤٣ - ٤٤
١٣٨	الآيات: ٤٥ - ٤٧
١٣٩	الآيات: ٤٨ - ٥١
١٤٠	الآيات: ٥٢ - ٥٥
١٤١	الآيات: ٥٦ - ٦٠
١٤٢	الآيات: ٦١ - ٦٣
١٤٣	الآيات: ٦٤ - ٦٨
١٤٤	الآيات: ٦٩ و ٧٠
١٤٥	الآيات: ٧١ - ٧٥
١٤٦	الآيات: ٧٦ - ٧٧
١٤٧	الآيات: ٧٨ - ٨١
١٤٨	الآيات: ٨٢ - ٨٥
١٤٩	الآيات: ٨٦ - ٩٠
١٥٠	الآيات: ٩١ - ٩٧
١٥١	الآيات: ٩٨ - ١٠٢
١٥٢	الآيات: ١٠٣ - ١٠٧
١٥٣	الآية: ١٠٨
١٥٤	الآيات: ١٠٩ و ١١٠
١٥٥	الآيات: ١١١ و ١١٢
١٥٦	الآيات: ١١٣ - ١١٥
١٥٧	الآيات: ١١٦ - ١١٩
١٥٨	الآيات: ١٢٠ - ١٢٣

تفسير سورة يوسف

١٥٩	الآيات: ١ و ٢
١٦٠	الآية: ٣
١٦١	الآية: ٤
١٦٢	الآيات: ٥ - ٧

٨٢	الآيات: ١٢٥ - ١٢٧
٨٣	الآيات: ١٢٨ و ١٢٩

تفسير سورة يونس

٨٤	الآية: ١
٨٥	الآية: ٢
٨٦	الآيات: ٣ و ٤
٨٧	الآيات: ٥ - ٨
٨٨	الآيات: ٩ و ١٠
٨٩	الآيات: ١١ و ١٢
٩٠	الآيات: ١٣ - ١٥
٩١	الآيات: ١٦ - ١٨
٩٢	الآيات: ١٩ - ٢١
٩٣	الآيات: ٢٢ و ٢٣
٩٤	الآيات: ٢٤ و ٢٥
٩٥	الآية: ٢٦
٩٦	الآيات: ٢٧ - ٢٩
٩٧	الآيات: ٣٠ و ٣١
٩٨	الآيات: ٣٢ - ٣٤
٩٩	الآيات: ٣٥ - ٣٦
١٠٠	الآيات: ٣٧ - ٣٩
١٠١	الآيات: ٤٠ - ٤٤
١٠٢	الآيات: ٤٥ - ٤٨
١٠٣	الآيات: ٤٩ و ٥٠
١٠٤	الآيات: ٥١ - ٥٣
١٠٥	الآيات: ٥٤ - ٥٧
١٠٦	الآيات: ٥٨ و ٥٩
١٠٧	الآيات: ٦٠ - ٦٢
١٠٨	الآية: ٦٣
١٠٩	الآيات: ٦٤ و ٦٥
١١٠	الآيات: ٦٦ و ٦٧
١١١	الآيات: ٦٨ - ٧٠
١١٢	الآيات: ٧٢ و ٧٣
١١٣	الآيات: ٧٤ - ٧٧
١١٤	الآيات: ٧٨ - ٨٢
١١٥	الآيات: ٨٣ - ٨٧
١١٦	الآيات: ٨٨ و ٨٩
١١٧	الآيات: ٩٠ و ٩١
١١٨	الآيات: ٩٢ و ٩٣
١١٩	الآيات: ٩٤ - ٩٧
١٢٠	الآيات: ٩٨ و ٩٩
١٢١	الآيات: ١٠٠ - ١٠٤
١٢٢	الآيات: ١٠٥ - ١٠٩

٢٠٥ الآية: ٩ و ١٠	١٦٣ الآية: ٨ - ١٢
٢٠٦ الآية: ١١	١٦٤ الآية: ١٣ و ١٤
٢٠٧ الآية: ١٢	١٦٥ الآية: ١٥ - ١٨
٢٠٨ الآية: ١٣ و ١٤	١٦٦ الآية: ١٩
٢٠٩ الآية: ١٥	١٦٧ الآية: ٢٠
٢١٠ الآية: ١٦ و ١٧	١٦٨ الآية: ٢١ - ٢٣
٢١١ الآية: ١٨ و ٢٠	١٦٩ الآية: ٢٤ و ٢٥
٢١٢ الآية: ٢١ و ٢٢	١٧٠ الآية: ٢٦ - ٢٩
٢١٣ الآية: ٢٣ - ٢٥	١٧١ الآية: ٣٠ و ٣١
٢١٤ الآية: ٢٦ - ٢٨	١٧٢ الآية: ٣٢ - ٣٥
٢١٥ الآية: ٢٩ و ٣٠	١٧٣ الآية: ٣٦
٢١٦ الآية: ٣١	١٧٤ الآية: ٣٧ - ٤٠
٢١٧ الآية: ٣٢ و ٣٣	١٧٥ الآية: ٤١ و ٤٢
٢١٨ الآية: ٣٤ و ٣٥	١٧٦ الآية: ٤٣ - ٤٥
٢١٩ الآية: ٣٦ - ٣٨	١٧٧ الآية: ٤٦ - ٥٠
٢٢٠ الآية: ٣٩ و ٤٠	١٧٨ الآية: ٥١ - ٥٣
٢٢١ الآية: ٤١ - ٤٣	١٧٩ الآية: ٥٤
		١٨٠ الآية: ٥٥
		١٨١ الآية: ٥٦ و ٥٧
		١٨٢ الآية: ٥٨ - ٦١
		١٨٣ الآية: ٦٢ - ٦٥
		١٨٤ الآية: ٦٦ و ٦٧
		١٨٥ الآية: ٦٨ - ٧١
		١٨٦ الآية: ٧٢ - ٧٥
		١٨٧ الآية: ٧٦
		١٨٨ الآية: ٧٧ - ٧٩
		١٨٩ الآية: ٨٠ - ٨٣
		١٩٠ الآية: ٨٤ و ٨٥
		١٩١ الآية: ٨٦ - ٨٨
		١٩٢ الآية: ٨٥ - ٩٢
		١٩٣ الآية: ٩٣ و ٩٤
		١٩٤ الآية: ٩٥ - ٩٨
		١٩٥ الآية: ٩٩
		١٩٦ الآية: ١٠٠ و ١٠١
		١٩٧ الآية: ١٠٢ - ١٠٥
		١٩٨ الآية: ١٠٦ - ١٠٩
		١٩٩ الآية: ١١٠ و ١١١

تفسير سورة إبراهيم

٢٢٢ الآية: ١
٢٢٣ الآية: ٢ - ٥
٢٢٤ الآية: ٦ - ٨
٢٢٥ الآية: ٩ - ١١
٢٢٦ الآية: ١٢ - ١٦
٢٢٧ الآية: ١٧ - ٢٠
٢٢٨ الآية: ٢١
٢٢٩ الآية: ٢٢ - ٢٤
٢٣٠ الآية: ٢٥ - ٢٨
٢٣١ الآية: ٢٩ - ٣١
٢٣٢ الآية: ٣٢ و ٣٣
٢٣٣ الآية: ٣٤
٢٣٤ الآية: ٣٥ و ٣٦
٢٣٥ الآية: ٣٧ - ٣٩
٢٣٦ الآية: ٤٠ - ٤٢
٢٣٧ الآية: ٤٣ - ٤٦
٢٣٧ الآية: ٤٧
٢٣٩ الآية: ٤٨ - ٥٢

تفسير سورة الحجر

٢٤٠ الآية: ١ و ٢
٢٤١ الآية: ٣ - ٧
٢٤٢ الآية: ٨ - ١٤
٢٤٣ الآية: ١٥ - ١٧

تفسير سورة الرعد

٢٠١ الآية: ١ و ٢
٢٠٢ الآية: ٣
٢٠٣ الآية: ٤
٢٠٤ الآية: ٥ - ٨

٢٨٦	الآيتان: ٩٢ و ٩٣
٢٨٧	الآيات: ٩٤ - ٩٦
٢٨٨	الآيات: ٩٧ - ٩٩
٢٨٩	الآيات: ١٠٠ - ١٠٣
٢٩٠	الآيتان: ١٠٤ و ١٠٥
٢٩١	الآيات: ١٠٦ - ١١٠
٢٩٢	الآية: ١١١
٢٩٣	الآيات: ١١٢ - ١١٧
٢٩٤	الآيات: ١١٨ - ١٢٢
٢٩٥	الآيتان: ١٢٣ و ١٢٤
٢٩٦	الآية: ١٢٥
٢٩٧	الآيات: ١٢٦ - ١٢٨

تفسير سورة الإسراء

٢٩٩	الآية: ١
٣٠٥	الآيات: ٢ - ٥
٣٠٦	الآيتان: ٦ و ٧
٣٠٧	الآية: ٨
٣١٠	الآيتان: ٩ و ١٠
٣١١	الآيتان: ١١ و ١٢
٣١٢	الآيتان: ١٣ و ١٤
٣١٣	الآيات: ١٥ - ١٨
٣١٤	الآيات: ١٩ - ٢٢
٣١٥	الآية: ٢٣
٣١٦	الآيات: ٢٤ - ٢٦
٣١٧	الآيات: ٢٧ - ٢٩
٣١٨	الآيات: ٣٠ - ٣٣
٣١٩	الآيات: ٣٤ - ٣٨
٣٢٠	الآيات: ٣٩ - ٤٢
٣٢١	الآيات: ٤٣ - ٤٥
٣٢٢	الآيات: ٤٦ - ٥٠
٣٢٣	الآيات: ٥١ - ٥٤
٣٢٤	الآيتان: ٥٥ و ٥٦
٣٢٥	الآيات: ٥٧ - ٥٩
٣٢٦	الآيتان: ٦٠ و ٦١
٣٢٧	الآيات: ٦٢ - ٦٤
٣٢٨	الآيات: ٦٥ - ٦٧
٣٢٩	الآيات: ٦٨ - ٧٠
٣٣٠	الآية: ٧١
٣٣١	الآيات: ٧٢ - ٧٥
٣٣٢	الآيات: ٧٦ - ٧٨
٣٣٣	الآية: ٧٩
٣٣٤	الآيات: ٨٠ - ٨٢

٢٤٤	الآيات: ١٨ - ٢١
٢٤٥	الآيات: ٢٢ - ٢٦
٢٤٦	الآيات: ٢٧ - ٣٣
٢٤٧	الآيات: ٣٤ - ٤٥
٢٤٨	الآيتان: ٤٦ و ٤٧
٢٤٩	الآيات: ٤٨ - ٥٣
٢٥٠	الآيات: ٥٤ - ٦٣
٢٥١	الآيات: ٦٤ - ٧٤
٢٥٢	الآيات: ٧٥ - ٨٣
٢٥٣	الآيات: ٨٤ - ٨٧
٢٥٤	الآيات: ٨٨ - ٩٢
٢٥٥	الآيات: ٩٣ - ٩٦
٢٥٦	الآيات: ٩٧ - ٩٩

تفسير سورة التحل

٢٥٨	الآيات: ١ - ٥
٢٥٩	الآيات: ٦ - ٩
٢٦٠	الآيات: ١٠ - ١٢
٢٦١	الآيات: ١٣ - ١٨
٢٦٢	الآيات: ١٩ - ٢٣
٢٦٣	الآيتان: ٢٤ و ٢٥
٢٦٤	الآيات: ٢٦ - ٢٩
٢٦٥	الآية: ٣٠
٢٦٦	الآيات: ٣١ - ٣٤
٢٦٧	الآيات: ٣٥ - ٣٧
٢٦٨	الآيات: ٣٨ - ٤٢
٢٦٩	الآيات: ٤٣ - ٤٦
٢٧٠	الآيات: ٤٧ - ٤٩
٢٧١	الآيات: ٥٠ - ٥٤
٢٧٢	الآيات: ٥٥ - ٥٧
٢٧٣	الآيات: ٥٨ - ٦١
٢٧٤	الآيتان: ٦٢ و ٦٣
٢٧٥	الآيات: ٦٤ - ٦٦
٢٧٦	الآيتان: ٦٧ و ٦٨
٢٧٧	الآية: ٦٩
٢٧٨	الآيتان: ٧٠ و ٧١
٢٧٩	الآيات: ٧٢ - ٧٤
٢٨٠	الآيات: ٧٥ - ٧٨
٢٨١	الآيات: ٧٩ - ٨٢
٢٨٢	الآيات: ٨٣ - ٨٥
٢٨٣	الآيات: ٨٦ - ٨٨
٢٨٤	الآية: ٨٩
٢٨٥	الآيتان: ٩٠ و ٩١

٣٨٨ الآيات: ٩٨ - ٩٥
٣٨٩ الآيات: ١٠١ - ٩٩
٣٩٠ الآيات: ١٠٦ - ١٠٢
٣٩١ الآيات: ١١٠ - ١٠٧

تفسير سورة مريم

٣٩٣ الآيات: ٣ - ١
٣٩٤ الآيات: ٨ - ٤
٣٩٥ الآيات: ١١ - ٩
٣٩٦ الآيات: ١٥ - ١٢
٣٩٧ الآيات: ١٩ - ١٦
٣٩٨ الآيات: ٢٢ - ٢٠
٣٩٩ الآيات: ٢٥ - ٢٣
٤٠٠ الآيات: ٢٧ و ٢٦
٤٠١ الآيات: ٣٣ - ٢٨
٤٠٢ الآيات: ٣٦ - ٣٤
٤٠٣ الآيات: ٤٠ - ٣٧
٤٠٤ الآيات: ٤٤ - ٤١
٤٠٥ الآيات: ٤٨ - ٤٥
٤٠٦ الآيات: ٥٣ - ٤٩
٤٠٧ الآيات: ٥٧ - ٥٤
٤٠٩ الآيات: ٦٣ - ٥٨
٤١٠ الآيات: ٦٥ و ٦٤
٤١١ الآيات: ٦٨ - ٦٦
٤١٢ الآيات: ٧٣ - ٦٩
٤١٣ الآيات: ٧٦ - ٧٤
٤١٤ الآيات: ٨٠ - ٧٧
٤١٥ الآيات: ٨٧ - ٨١
٤١٦ الآيات: ٩٤ - ٨٨
٤١٧ الآيات: ٩٨ - ٩٥

تفسير سورة طه

٤١٨ الآيات: ٢ و ١
٤١٩ الآيات: ٨ - ٣
٤٢٠ الآيات: ١٠ و ٩
٤٢١ الآيات: ١٥ - ١١
٤٢٢ الآيات: ٢٠ - ١٦
٤٢٣ الآيات: ٢٤ - ٢١
٤٢٤ الآيات: ٣٤ - ٢٥
٤٢٥ الآيات: ٣٧ - ٣٥
٤٢٦ الآيات: ٣٩ و ٣٨
٤٢٧ الآيات: ٤٦ - ٤٠
٤٢٨ الآيات: ٥٢ - ٤٧

٣٣٥ الآيات: ٨٤ و ٨٣
٣٣٦ الآيات: ٨٧ - ٨٥
٣٣٧ الآيات: ٩٢ - ٨٨
٣٣٨ الآيات: ٩٦ - ٩٣
٣٣٩ الآيات: ١٠٠ - ٩٧
٣٤٠ الآية: ١٠١
٣٤١ الآيات: ١٠٦ - ١٠٢
٣٤٢ الآيات: ١٠٩ - ١٠٧
٣٤٩ الآيات: ١١١ و ١١٠

تفسير سورة الكهف

٣٥٤ الآية: ١
٣٥٥ الآيات: ٥ - ٢
٣٥٦ الآيات: ٨ - ٦
٣٥٧ الآية: ٩
٣٥٩ الآيات: ١٤ - ١٠
٣٦٠ الآيات: ١٧ - ١٥
٣٦١ الآية: ١٨
٣٦٢ الآيات: ٢١ - ١٩
٣٦٣ الآية: ٢٢
٣٦٤ الآيات: ٢٥ - ٢٣
٣٦٥ الآيات: ٢٧ و ٢٦
٣٦٦ الآية: ٢٨
٣٦٧ الآيات: ٣١ - ٢٩
٣٦٨ الآية: ٣٢
٣٦٩ الآيات: ٣٨ - ٣٣
٣٧٠ الآيات: ٤٤ - ٣٩
٣٧١ الآيات: ٤٦ و ٤٥
٣٧٢ الآيات: ٤٨ و ٤٧
٣٧٣ الآية: ٤٩
٣٧٤ الآيات: ٥٣ - ٥٠
٣٧٥ الآيات: ٥٨ - ٥٤
٣٧٦ الآيات: ٦١ - ٥٩
٣٧٧ الآيات: ٦٤ - ٦٢
٣٧٨ الآية: ٦٥
٣٧٩ الآيات: ٦٩ - ٦٦
٣٨٠ الآيات: ٧٣ - ٧٠
٣٨١ الآيات: ٧٨ - ٧٤
٣٨٢ الآيات: ٨١ - ٧٩
٣٨٣ الآية: ٨٢
٣٨٥ الآيات: ٨٧ - ٨٣
٣٨٦ الآيات: ٩٢ - ٨٨
٣٨٧ الآيات: ٩٤ و ٩٣

٤٦٧ الآيات: ٧٤ - ٧٨
٤٦٨ الآية: ٧٩
٤٦٩ الآيات: ٨٠ - ٨٢
٤٧١ الآيات: ٨٣ - ٨٦
٤٧٣ الآيات: ٨٧ - ٩٢
٤٧٤ الآيات: ٩٣ - ٩٥
٤٧٥ الآية: ٩٦
٤٧٦ الآيات: ٩٧ - ١٠٢
٤٧٧ الآيتان: ١٠٣ و ١٠٤
٤٧٨ الآيات: ١٠٥ - ١١١
٤٧٩ الآية: ١١٢

تفسير سورة الحج

٤٨١ الآيات: ١ - ٣
٤٨٢ الآية: ٤
٤٨٣ الآيات: ٥ - ٨
٤٨٤ الآيتان: ٩ و ١٠
٤٨٥ الآيات: ١١ - ١٤
٤٨٦ الآيات: ١٥ - ١٧
٤٨٧ الآيات: ١٨ - ٢١
٤٨٨ الآيات: ٢٢ - ٢٤
٤٨٩ الآية: ٢٥
٤٩٠ الآيتان: ٢٦ و ٢٧
٤٩١ الآيتان: ٢٨ و ٢٩
٤٩٢ الآيات: ٣٠ - ٣٣
٤٩٣ الآيتان: ٣٤ و ٣٥
٤٩٤ الآيات: ٣٦ - ٣٨
٤٩٥ الآيتان: ٣٩ و ٤٠
٤٩٦ الآيات: ٤١ - ٤٤
٤٩٧ الآيات: ٤٥ - ٤٩
٤٩٨ الآيتان: ٥٠ و ٥١
٤٩٩ الآيات: ٥٢ - ٥٤
٥٠٠ الآيات: ٥٥ - ٥٩
٥٠١ الآيات: ٦٠ - ٦٤
٥٠٢ الآيتان: ٦٥ و ٦٦
٥٠٣ الآيات: ٦٧ - ٧١
٥٠٤ الآيتان: ٧٢ و ٧٣
٥٠٥ الآيات: ٧٤ - ٧٧
٥٠٦ الآية: ٧٨

٤٢٩ الآيات: ٥٣ - ٥٨
٤٣٠ الآيات: ٥٩ - ٦٢
٤٣١ الآيات: ٦٣ - ٦٨
٤٣٢ الآيتان: ٦٩ و ٧٠
٤٣٣ الآيات: ٧١ - ٧٣
٤٣٤ الآيات: ٧٤ - ٧٧
٤٣٥ الآيات: ٧٨ - ٨١
٤٣٦ الآيات: ٨٢ - ٨٥
٤٣٧ الآيات: ٨٦ - ٩٠
٤٣٨ الآيات: ٩١ - ٩٦
٤٣٩ الآيات: ٩٧ - ١٠٠
٤٤٠ الآيات: ١٠١ - ١٠٧
٤٤١ الآيات: ١٠٨ - ١١٢
٤٤٢ الآيتان: ١١٣ و ١١٤
٤٤٣ الآيات: ١١٥ - ١٢١
٤٤٤ الآيتان: ١٢٢ و ١٢٣
٤٤٥ الآيات: ١٢٤ - ١٢٧
٤٤٦ الآيتان: ١٢٨ و ١٢٩
٤٤٧ الآيات: ١٣٠ - ١٣٣
٤٤٨ الآيتان: ١٣٤ و ١٣٥

تفسير سورة الأنبياء

٤٤٩ الآيتان: ١ و ٢
٤٥٠ الآيات: ٣ - ٥
٤٥١ الآيات: ٦ - ٩
٤٥٢ الآيات: ١٠ - ١٤
٤٥٣ الآيات: ١٥ - ٢١
٤٥٥ الآيات: ٢٢ - ٢٧
٤٥٦ الآيات: ٢٨ - ٣٠
٤٥٧ الآيات: ٣١ - ٣٤
٤٥٨ الآيات: ٣٥ - ٣٩
٤٥٩ الآيات: ٤٠ - ٤٣
٤٦٠ الآيات: ٤٤ - ٤٦
٤٦١ الآيات: ٤٧ - ٥٠
٤٦٢ الآيات: ٥١ - ٥٨
٤٦٣ الآيات: ٥٩ - ٦٤
٤٦٤ الآيات: ٦٥ - ٦٨
٤٦٥ الآيتان: ٦٩ و ٧٠
٤٦٦ الآيات: ٧١ - ٧٣